

خصوصیات

- تحشیش قدیم و جدید کے علوم و معارف کی ایٹن
- مشکوٰۃ المصابیح کی پہلی مفصل تحقیقی شرح
- حدیث کا مکمل معرب عربی متن
- ہر لائن کے نیچے سلیس اردو ترجمہ
- ہر حدیث کی تشریح، مشکل الفاظ کی تسہیل
- حدیث سے جدید و قدیم فقہی مسائل کا استنباط
- آئمہ فقہاء کے مذاہب مع دلائل
- فقہ حنفی کے ترجیحی مدلل و مست جوابات
- سوال و جواب میں اہم نکات کی عقدہ کشائی
- لغوی، اسلامی اور صرفی لغوی مباحث
- تفصیلی مباحث میں عنوانات و پیرا گراف
- طویل مباحث میں مختلف امور کے ذریعہ
- تفصیلات کو اقرب الی الفہم بنایا گیا ہے
- مفلق و مجمل مقامات کی ولشین شرح
- مطبوعہ مقام شروحات کی نسبت زیادہ جامع

خیر المفاتیح

اُردو شرح

مشکوٰۃ المصابیح

(از جامع المنقول والمعقول)

حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ
(استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان)

تلمیذ رشید

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی
مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہما اللہ

مع انظار

استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ
شیخ الحدیث حضرت مولانا ذریا احمد صاحب رحمہ اللہ
استاذ القراء حضرت قاری محمد طاہر رحیمی رحمہ اللہ

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

پتہ: فوارہ ملت ان پکستان

(061-4540513-4519240)



جلد اول

قدیم و جدید شارحین حدیث کے علوم و معارف
کی امین مشکوٰۃ شریف کی پہلی مفصل اُردو شرح

خیر الافاضل

اُردو شرح

مشکوٰۃ المصابیح

(از جامع المنقول والمعقول حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ (استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان)

تلمیذ رشید: حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی - مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہما اللہ

مع انوار

استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا نذیر احمد صاحب رحمہ اللہ

حضرت علامہ نواب محمد قطب الدین دھلوی رحمہ اللہ

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

چوک فوارہ مستان پاکستان

{061-4540513-4519240}

خیر المفتاح

تاریخ اشاعت..... رمضان المبارک ۱۴۲۹ھ
ناشر..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
طباعت..... سلامت اقبال پریس ملتان

انتباہ

اس کتاب کی کاپی رائٹ کے جملہ حقوق محفوظ ہیں
کسی بھی طریقہ سے اس کی اشاعت غیر قانونی ہے

قانونی مشیر

قیصر احمد خان

(ایڈووکیٹ ہائی کورٹ ملتان)

قارئین سے گزارش

ادارہ کی حتی الامکان کوشش ہوتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔
الحمد للہ اس کام کیلئے ادارہ میں علماء کی ایک جماعت موجود رہتی ہے۔
پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو برائے مہربانی مطلع فرما کر ممنون فرمائیں
تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاکم اللہ

ادارہ تالیفات اشرفیہ..... چوک خواہ..... ملتان مکتبہ رشیدیہ..... رنج بازار..... راولپنڈی
ادارہ اسلامیات..... انارکلی..... لاہور یونیورسٹی بک انجمنی..... خیر بازار..... پشاور
مکتبہ سید احمد شہید..... اردو بازار..... لاہور ادارہ الانور..... ننواڈن..... کراچی نمبر 5
مکتبہ رحمانیہ..... اردو بازار..... لاہور مکتبہ المنصور الاسلامیہ..... جامعہ حسینہ..... علی پور
ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K 119-121- HALLIWELL ROAD
(ISLAMIC BOOKS CENTER) BOLTON BL1 3NE. (U.K.)

ملتان



عرض ناشر

برصغیر میں علم حدیث کی باضابطہ تدریس امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے حجاز سے واپسی پر ہوئی۔ آپ کے حلقہ درس سے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے خوب استفادہ کیا، پھر شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کے تلامذہ میں سے شاہ عبدالقادر شاہ رفیع الدین، مولانا رشید الدین کشمیری رحمہم اللہ نے دینی علوم و فیوض کا اکتساب کیا۔ یہ سلسلہ سند حضرت نانوتوی رحمہ اللہ اور حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کے واسطے سے محدث عصر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تک پہنچا۔ حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے دارالعلوم دیوبند کے علمی ماحول میں تدریس حدیث کی نشاۃ ثانیہ فرمائی اور اس مبارک سلسلہ میں تجدیدی و تحقیقی کارہائے نمایاں سرانجام دیئے۔ دارالعلوم دیوبند کی مرکزی درس گاہ سے ہزاروں افراد نے جہاں علمی پیاس بجھائی۔ وہاں عملی و اخلاقی تربیت کا بھی وافر حصہ حاصل کیا اور نہ صرف برصغیر بلکہ عالم اسلام کے ہر کونہ تک دارالعلوم دیوبند کا علمی و روحانی فیض منتقل ہوا۔ اولئک آبائی فجتنی بمثلہم

جامعہ خیر المدارس ملتان کیا ہے؟ دارالعلوم دیوبند کے اسی فیض کی ایک تابندہ مثال ہے جو اپنے سرپرست اول حکیم الامت مجدد الملت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی برکات و حسنات جاریہ کی ایک واضح دلیل ہے اور اپنے بانی استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ کے اخلاص و للہیت کی مظہر وہ عظیم دینی درس گاہ ہے جسے پاکستان کی پہلی مکمل اسلامی یونیورسٹی ہونے کا شرف حاصل ہے۔ جامعہ خیر المدارس ملتان کی طرح برصغیر کے وہ مدارس جو انہی امتیازی صفات کے ساتھ خدمت دین میں مصروف ہیں اور اپنے قابل رشک نظم و نسق کے ساتھ اسلاف کی متعین کردہ حدود میں فریضہ تعلیم و تربیت سرانجام دے رہے ہیں۔ ان کے حالات کا تتبع کرنے پر یہی سامنے آتا ہے یہ بلا واسطہ یا بالواسطہ حکیم الامت مجدد الملت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کا فیض ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مدارس دیدیہ کو اپنی حفاظت میں رکھیں کہ موجودہ دور میں یہ واقعۂ اسلام کے قلعے ہیں جو امت مسلمہ کی نظریاتی سرحدوں کی حفاظت کا کام کر رہے ہیں۔

”جامعہ خیر المدارس ملتان“ نے اپنے تابناک ماضی اور حال میں امت مسلمہ کی کیسے رہنمائی فرمائی؟ یہ ایک مستقل موضوع ہے۔ آپ کے ہاتھوں میں علم حدیث کی مشہور کتاب ”مشکوۃ المصابیح“ کی یہ علمی و تحقیقی شرح بھی جامعہ ہی کا فیض ہے۔ وہ کہنہ مشق خدا رسیدہ مدرس جو یہاں طلباء کی تعلیمی و تربیتی کاوش میں مصروف عمل ہیں ان میں کتاب ہذا کے شارح جامع المعقول والمنقول استاذ الحدیث حضرت مولانا شبیر الحق کشمیری مدظلہ العالی بھی ہیں۔ جو اپنے تبحر علمی، اخلاص و للہیت اور سادگی و درویشی میں اپنی مثال آپ ہیں۔ اکابرین میں سے استاذ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ اور حضرت علامہ محمد شریف کشمیری رحمہ اللہ کے تلمیذ

رشید ہیں اس کے ساتھ ولی کامل حضرت الشیخ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رحمہ اللہ اور مولانا عبدالحق رحمانی رحمہ اللہ کے ان دو واسطوں سے حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے علوم و معارف کے امین ہیں۔ بلا مبالغہ آپ کی شخصیت اس دور میں اکابر کے علم و عمل کی تابندہ مثال ہے۔ وہی اکابر جیسا خلوص، علم و فضل میں تجر و تعق، سادگی و تواضع، ہمہ وقت علمی مذاکرہ و دارالحدیث کی مسند تدریس ہو یا عام مجلس..... آپ کی باتیں یوں معلوم ہوتی ہیں گویا علم و عمل کی مجسم تصویر ہے جو سامنے کر دی گئی ہے۔ بندہ کا اکثر و بیشتر ہر طبقہ کے اہل علم حضرات سے رابطہ رہتا ہے لیکن اسلاف کی یادیں تازہ کرنے میں آپ کا وجود مسعود اپنی مثال آپ ہے۔ جو حضرات آپ سے متعارف ہیں وہ بخوبی جانتے ہیں کہ علامہ اقبال کا یہ شعر گویا آپ ہی کیلئے لکھا گیا ہے۔

اس کی امیدیں قلیل اس کے مقاصد جلیل
اس کی ادا و لفریب اس کی نگہ دلنواز
نرم دم گفتگو گرم دم جستجو
رزم ہو یا بزم پاک دل و پاک باز
اللہ تعالیٰ آپ کو جملہ کمالات کے ساتھ بخیر و عافیت جامعہ کی رونق بنائے رکھیں۔ آمین۔

ادارہ کی درخواست پر حضرت مولانا مدظلہ العالی نے مشکوٰۃ شریف کی اپنی تقریر طباعت کیلئے نہ صرف عنایت فرمائی بلکہ گاہے بگاہے ہماری سرپرستی و حوصلہ افزائی بھی فرماتے رہے۔ آپ ماشاء اللہ جامعہ میں عرصہ سولہ سال سے مشکوٰۃ شریف کا درس دے رہے ہیں۔ ہر سال جید الاستعداد طلباء آپ کے علمی و تحقیقی نکات انفرادی طور پر محفوظ رکھتے آرہے ہیں۔ ملک کے طول و عرض میں موجود آپ کے تلامذہ اور دیگر علماء و مدرسین حضرات کی یہ دیرینہ خواہش تھی کہ حضرت مدظلہ العالی کی یہ تقریر کتابی شکل میں شائع ہو جائے اور اسلاف و اخلاف محدثین حضرات کے یہ علمی جواہر پارے محفوظ ہو جائیں تاکہ دیگر مدرسین و طلباء کیلئے استفادہ آسان ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہ شرح پہلی مرتبہ شائع ہو کر آپ کے سامنے ہے۔ چونکہ طالب علم کی اصل کا پی نہایت محدود حالت میں تھی اس لئے ادارہ نے مسودہ کی تمییز و تصحیح کیلئے علماء کرام کی خدمات لیتے ہوئے اس کو بہتر انداز میں شائع کرنے کی سعی کی ہے۔ اس سلسلہ میں مولانا مفتی سعید کشمیری صاحب مدظلہ (فاضل جامعہ فریدیہ اسلام آباد) مولانا حبیب الرحمن سلمہ الرحمن (تلمیذ حضرت کشمیری مدظلہ و فاضل جامعہ خیر المدارس) نے شبانہ روز کاوش کر کے اس کی تصحیح و تزئین کا کام کیا ہے۔ فجزاہم اللہ احسن الجزاء۔

انسانی ہمت و قدرت کے مطابق ادارہ نے تقریباً ایک سال کی محنت کے بعد اس عظیم شرح کو شائع کیا ہے۔ ”مکرون یک عیب و مکرون صد عیب“ کے مطابق ہمیں اقرار ہے کہ ہم اس کا حق ادا نہیں کر سکے۔ اس سلسلہ میں حضرت مدظلہ العالی کے تلامذہ و دیگر مستفیدین حضرات سے گزارش ہے کہ کتاب ہذا کے جن لفظی و معنوی اغلاط پر مطلع ہوں تو براہ کرم ادارہ کو ضرور مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن بہتر سے بہتر انداز میں شائع ہو سکے۔ حتی الامکان کوشش کی ہے کہ انداز طباعت ایسا عام فہم ہو کہ طلباء و طالبات بآسانی عبارت پڑھ کر سمجھ سکیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ سے خدمت حدیث کی اس کاوش کو شرف قبولیت عطا فرمائیں اور حضرت مولانا مدظلہ العالی کے علم و عمل میں برکات عطا فرمائیں اور ان کا فیض اہل علم میں جاری فرمائیں۔ کتاب ہذا کی ترتیب تصحیح اور اشاعت کے مراحل میں جن اراکین ادارہ نے علمی و عملی حصہ لیا ہے اللہ پاک انہیں اپنی شایان شان اجر عظیم سے نوازیں اور اسے احقر ناشر اور تمام مستفیدین کیلئے ذخیرہ آخرت بنائیں۔ آمین یا رب العالمین

واللہ (محمد اسحق غفرلہ رمضان المبارک ۱۴۲۹ھ بمطابق ستمبر ۲۰۰۸ء)

مختصر حالات صاحب تقریر

استاذ الحدیث جامع المعقول والمعتقول حضرت مولانا شبیر الحق صاحب کشمیری مدظلہ العالی

نام و نسب: شبیر الحق بن مولانا عبداللطیف بن محمد زبیر۔ نسبت: کشمیری۔

ولادت باسعادت: آپ کی ولادت ۱۳۷۲ھ بمطابق ۱۹۵۲ء کو سنگوی سید پور مضافات مظفر آباد (آزاد کشمیر) میں ہوئی۔ تاریخی

نام: روحان اظہار صغیر یاس۔

ابتدائی تعلیم: آپ نے پرائمری تک تعلیم اپنے علاقے میں حاصل کی پھر درس نظامی کی تعلیم حاصل کرنے کیلئے مدرسہ عربیہ انوار الاسلام ایبٹ آباد ضلع ہزارہ (سرحد) میں تشریف لے گئے اور ابتدائی کتب سے لے کر مشکوٰۃ شریف تک تعلیم حاصل کرنے کے بعد مشہور و معروف دینی درس گاہ جامعہ اشرفیہ لاہور میں اکابر وقت سے دینی علوم میں فراغت حاصل کی۔

دورہ حدیث شریف: آپ نے جامعہ اشرفیہ لاہور میں شعبان ۱۳۹۲ھ میں دورہ حدیث پڑھ کر سند فراغت حاصل کی۔ آپ نے دورہ حدیث کے سال جن اساتذہ کرام سے استفادہ کیا۔ ان حضرات کے اسماء گرامی مع کتب احادیث یہ ہیں۔

بخاری شریف حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ (لاہور) متوفی ۱۳۹۳ھ

مسلم شریف حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب اشرفی مدظلہ العالی

ترمذی شریف مع شمائل ابن ماجہ شریف، مؤطمین حضرت مولانا محمد موسیٰ خان صاحب رحمہ اللہ (لاہور) متوفی ۱۴۱۹ھ

ابوداؤد شریف شیخ الحدیث حضرت مولانا صوفی محمد سرور صاحب مدظلہ العالی

نسائی شریف، طحاوی شریف حضرت مولانا محمد عبید اللہ صاحب اشرفی مدظلہ العالی

تکمیل: پھر جامعہ خیر المدارس ملتان کے علمی و روحانی ماحول میں ایک سال تکمیل کی غرض سے تشریف لائے اور یہاں استاذ الاساتذہ جامع المعقول والمعتقول حضرت مولانا علامہ محمد شریف کشمیری رحمہ اللہ المتوفی ۱۴۱۰ھ سے فنون کی کتب پڑھیں۔

تدریس: تکمیل کے بعد آپ شروع میں کچھ عرصہ ڈیرہ غازیخان پھر قصبہ مٹل ملتان میں تدریسی خدمات سرانجام دیتے رہے پھر اکابر نے آپ کو جامعہ خیر المدارس ملتان میں طلب فرمایا۔ چنانچہ جامعہ ہذا میں آپ اس وقت سے تاحال تدریسی خدمات سرانجام دے رہے ہیں۔ اس عرصے میں جہاں آپ قطبی، مسلم العلوم، شرح جامی، مختصر المعانی جیسی فنون کی اہم کتابیں پڑھاتے رہے ہیں وہاں تقریباً سولہ سال سے مشکوٰۃ شریف بھی پڑھا رہے ہیں اور متواتر کئی سال تک طحاوی شریف، مؤطمین اور ابوداؤد شریف پڑھانے کے بعد جامع ترمذی شریف کی تدریس کا شرف رکھتے ہیں۔ دورہ حدیث شریف کی کتابوں کے ساتھ ساتھ ایک عرصہ تک تکمیل کی کتابیں بھی آپ کے زیر درس رہی ہیں۔

آپ کمال علم و شفقت اور محبت و رافت کا مجسمہ ہیں۔ استحضار حافظہ و سورش فی العلم، ذہانت، تفقہ فی الدین اور تبحر علمی میں اپنے اساتذہ استاذ المجد شین حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ اور ولی کامل حضرت الشیخ مولانا محمد موسیٰ خان روحانی بازی رحمہ اللہ کے جانشین ہیں آپ کا انداز تدریس منفرد ہے بلا مبالغہ پیچیدہ سے پیچیدہ علمی مسائل کو طلباء کے سامنے نہایت آسان اور دلچسپ پیرائے میں بیان فرماتے ہیں اور مرتب انداز سے اہم مسائل کی تفہیم میں آپ کو ید طولیٰ حاصل ہے۔ جس کا مشاہدہ قارئین کو اس شرح میں جا بجا ہوگا۔ جب آپ قرآن و سنت کے رموز و نکات اور دقیق علمی مباحث بیان فرماتے ہیں تو حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی یاد تازہ فرمادیتے ہیں۔

کشمیر کی اقلیم کا ایک درویش بے کلیم بطحاء کی وادیوں کے ترانے سنا گیا

اجازت نامہ

از مؤلف: حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ
نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد! الحاج حضرت مولانا حافظ محمد اسحاق صاحب زید مجدہم (مالک ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان) کتب دینیہ اور خصوصاً علم حدیث سے متعلق درسی اور غیر درسی کتب اور ان سے متعلق شروح حواشی اور فوائد کی اشاعت میں شب و روز کوشاں رہتے ہیں۔ (اللہم زد فرد)

اسی جذبہ خیر کی بنا پر اوائل ماہ شوال المکرم ۱۴۲۸ھ میں مولانا زید مجدہم نے بندہ سے مشکوٰۃ المصابیح کی احادیث کی تشریحات و توضیحات سے متعلق درس کے دوران بیان شدہ فوائد کے اس مجموعہ کے متعلق دریافت کیا جو کہ ۱۴۱۹ھ میں مولوی عبدالغفور سلمہ نے ضبط کیا تھا جس پر بندہ نے عرض کیا کہ اس میں عمیق و دقیق نظر ثانی کے بغیر اشاعت مناسب نہیں۔ اس پر مولانا موصوف زید مجدہم نے یقین دلایا کہ تصحیح کیلئے ایک فاضل عالم کی خدمات مہیا ہیں جس پر بندہ نے موجود شدہ فوائد کا مجموعہ حضرت مولانا کے سپرد کر دیا چنانچہ مولانا زید مجدہم نے اپنی نگرانی میں خاص توجہ سے نظر ثانی اور تصحیح کا کام کرایا اور مواقع قلیلہ میں بعض فوائد کا اضافہ بھی کیا اور سہولت استفادہ کیلئے متون احادیث کو اعراب اور ترجمہ سے بھی مزین کر دیا۔

فجزاه اللہ تعالیٰ خیر الجزاء فی الدارين

امید ہے کہ یہ مجموعہ طلبہ حدیث کیلئے مفید ثابت ہوگا۔ بارگاہ خداوندی میں التجاء و دعا ہے کہ اللہ جل جلالہ و عم نوالہ محض اپنے لطف و کرم سے اس مجموعہ کو شرف قبولیت سے نوازے اور بندہ ضعیف اور مولانا موصوف زید مجدہم کیلئے صدقہ جاریہ اور ذخیرہ آخرت بنائے آمین یا رب العالمین رحمہ اللہ عبدالقال امینا۔

کتبہ العبد المذنب شبیر الحق کشمیری

مدیر جامعہ خیر المدینہ اسلام آباد

۲۲ - ۶ - ۱۴۲۹ھ

أجمالی فهرست

۲۷۵۱۲	مقدمه العلم
۲۳۵۲۸	مقدمه الكتاب
۲۶۷۵۳۵	كتاب الايمان
۱۳۸۵۱۳۰	باب الکبائر وعلامات النفاق
۵۵۸۵۱۳۹	باب فی الوسوسة
۲۰۵۵۱۵۹	باب الايمان بالقدر
۲۲۷۵۲۰۶	باب اثبات عذاب القبر
۲۶۷۵۲۲۷	باب الاعتصام بالكتاب والسنة
۳۰۵۵۲۶۸	كتاب العلم
۳۹۳۵۳۰۹	كتاب الطهارة
۳۳۶۵۳۲۳	باب ما یوجب الوضوء
۳۶۸۵۳۳۷	باب آداب الخلاء
۳۷۶۵۳۷۰	باب السواک
۴۰۶۵۳۷۹	باب سنن الوضوء
۴۰۹۵۴۰۳	باب الغسل
۴۲۳۵۴۱۳	باب مخالطة المحب وما یباح له
۴۲۳۵۴۲۳	باب احکام المياه
۴۵۸۵۴۴۵	باب تطهیر النجاسات
۴۶۳۵۴۵۹	باب المسح علی الخفين
۴۷۳۵۴۶۶	باب التيمم
۴۷۶۵۴۷۵	باب الغسل المسنون
۴۸۳۵۴۷۸	باب الحيض
۴۹۳۵۴۸۵	باب الاستحاضه

فہرست عنوانات

خیر المفاتیح جلد اول

۲۳	طبقہ ثالثہ طبقہ مسانید	۱۲	مقدمۃ العلم
۲۳	طبقہ رابعہ طبقہ صحاح ستہ	۱۲	البحث الاول حدیث کے معنی
۲۳	طبقہ خامسہ طبقہ متاخرین	۱۲	حدیث کی وجہ تسمیہ اور معنی میں مناسبت
۲۴	البحث التاسع طالب حدیث کے آداب	۱۳	البحث الثاني علم حدیث کی تعریف
۲۵	البحث العاشر کتاب مشکوٰۃ کا تعارف	۱۳	موضوع علم حدیث
۲۵	سبب تصنیف مشکوٰۃ	۱۳	غرض و غایت
۲۵	وجہ تسمیہ مشکوٰۃ المصابیح	۱۳	فائدہ علم حدیث
۲۵	شروح و حواشی مشکوٰۃ	۱۳	البحث الثالث حدیث اور خبر کے درمیان نسبت
۲۶	صاحب حالات مصابیح	۱۳	البحث الرابع علم حدیث کے فضائل
۲۶	محی السنۃ	۱۴	البحث الخامس حدیث کی حجیت کے بیان میں
۲۷	محی السنۃ کے حالات	۱۶	پہلی مثال دوسری مثال
۲۷	تصنیفات	۱۶	البحث السادس حدیث کی ضرورت کے بیان میں
۲۷	احوال مؤلف مشکوٰۃ	۱۷	البحث السابع منکرین حدیث کے شبہات کے جوابات
۲۸	مقدمۃ الکتاب	۱۷	پہلا شبہ: اس کا جواب
۲۸	الحمد للہ محمدہ کی تشریح	۱۷	دوسرا شبہ: اور اس کا جواب
۲۸	پہلی بات - دوسری بات - تیسری بات - چوتھی بات	۱۹	عہد رسالت میں کتابت حدیث کے چند شواہد
۲۹	پانچویں بات - چھٹی بات	۱۹	تیسرا شبہ: اور اس کا جواب
۳۰	ساتویں بات - آٹھویں بات	۱۹	چوتھا شبہ: اور اس کا جواب
۳۱	طرق الایمان کی تشریح	۲۰	پانچواں شبہ: خبر واحد کی حجیت کے دلائل
۳۲	ابابعد	۲۰	چھٹا شبہ: اور اس کا جواب
۳۳	شواہد و اوابد کا مصداق	۲۰	عصمت انبیاء کے متعلق چند دلائل
۳۳	صاحب مشکوٰۃ کا تعارف	۲۲	البحث الثامن تدوین حدیث کی تاریخ
۳۵	قولہ واستوفقت کی تشریح	۲۳	طبقہ اولی تابعین
۳۵	قولہ و سررت الکتاب کی تفصیلی شرح	۲۳	طبقہ ثانیہ تبع تابعین

فہرست عنوانات

۳۷	مشکوۃ المصابیح اور مصابیح میں وجوہ فرق	۴۷	پہلے مذہب کے دلائل: پہلی دلیل
۳۹	[حدیث عمر انما الاعمال بالنیات]	۴۷	دوسری دلیل - تیسری دلیل - چوتھی دلیل - پانچویں دلیل
۳۹	الامر الاول شان ورود	۴۸	چھٹی دلیل
۳۹	الامر الثانی اس حدیث کو پہلے لانے کی وجوہ	۴۸	دوسرا مذہب
۴۰	الامر الثالث راوی کے مختصر حالات	۴۸	ان کے دلائل اور ان کے جوابات
۴۰	الامر الرابع مفردات کا بیان	۴۹	تیسرا مذہب اور انکی دلیل
۴۰	الامر الخامس باء کے متعلق کا بیان	۴۹	چوتھا مذہب
۴۲	الامر السادس بیان کیفیت باء	۴۹	پہلی دلیل - دوسری دلیل
۴۲	الامر السابع مصداق اعمال کا بیان	۴۹	پانچواں مذہب اور اس کے دلائل
۴۲	الامر الثامن متروک میں نیت متاثر ہوتی ہے یا نہیں	۵۰	چھٹا مذہب
۴۳	الامر التاسع نیت میں تلفظ باللسان کا حکم	۵۰	سوال و جواب
۴۳	الامر العاشر نیت کی حکمت	۵۱	الامر التاسع ایمان کے ساتھ اقرار کی کیفیت کے تعلق کا بیان
۴۳	الامر الحادی عشر جملہ ثانیہ کے مفردات کا بیان	۵۱	الامر العاشر
۴۳	الامر الثانی عشر جملہ ثانیہ واولی کے درمیان ربط	۵۱	الامر الحادی عشر
۴۴	الامر الثالث عشر جملتین کے مفردات	۵۱	ایمان میں کمی وزیاتی
۴۴	الامر الرابع عشر جملتین کا ارتباط	۵۱	پہلا قول - دوسرا قول - تیسرا قول
۴۴	الامر الخامس عشر چند سوالوں کے جوابات	۵۱	ائمہ حضرات کے دلائل
۴۴	الامر السادس عشر متفق علیہ	۵۲	الامر الثانی عشر ایمان و اسلام میں نسبت
كتاب الایمان		الفصل الاول	
۴۵	الامر الاول بیان ترکیب	۵۲	[حدیث عمر بن الخطاب]
۴۵	الامر الثانی وجہ تقدیم	۵۳	الامر الاول حدیث کی وجہ تسمیہ
۴۵	الامر الثالث سوال کا جواب	۵۳	الامر الثانی وجہ تقدیم
۴۵	الامر الرابع ایمان کے لغوی معنی	۵۴	الامر الثالث راوی کے حالات
۴۶	الامر الخامس اصطلاحی معنی	۵۴	الامر الرابع حدیث کے مباحث کے بیان میں
۴۶	سوال و جواب	۵۴	الامر الخامس سوالات اور ان کے جوابات
۴۶	الامر السادس ایمان کے لغوی و اصطلاحی معنی میں فرق	۵۴	ذات یوم کی تشریح
۴۶	الامر السابع چند سوالات اور ان کے جوابات	۵۴	سوالات و جوابات
۴۷	الامر الثامن ایمان بسیط ہے یا مرکب اس میں مذاہب کا بیان	۵۴	رجل شدید بیاض الثیاب کی ترکیب
۴۷	پہلا مذہب	۵۴	سوالات و جوابات

فہرست عنوانات

۶۵	ملوک الارض کی تشریح	۵۵	ولایعرفہ منا احد سوال مقدر کا جواب
۶۵	[حدیث ابن عمرؓ بنی الاسلام علی خمس]	۵۵	فاسندر کتبہ الی رکتیہ ضمائر بعدہ کا بیان
۶۵	الامر الاول حاصل حدیث	۵۶	الامر السابع سوالات اور ان کے جوابات
۶۶	الامر الثانی امور خمسہ میں وجہ	۵۶	قوله ان قوم باللہ کی تشریح
۶۶	الامر الثالث اکٹھا ذکر کرنے وجہ کا بیان	۵۶	دلائل وجود باری تعالیٰ
۶۶	الامر الرابع سوال و جواب	۵۶	دلائل توحید باری تعالیٰ
۶۶	الامر الخامس استعارات	۵۷	ملائکہ کی معنوی تحقیق
۶۶	الامر السادس وجہ تشبیہ	۵۷	قولہ و کتبہ
۶۶	الامر السابع سوال و جواب	۵۷	قولہ و رسلہ
۶۶	الامر الثامن راوی کے حالات	۵۷	رسول اور نبی میں فرق
۶۷	الامر التاسع ترکیب نحوی	۵۸	قولہ و توسن بالقدر خیرہ و شرہ کی تشریح
۶۷	الامر العاشر بیان مقصد	۵۸	سوالات اور ان کے جوابات
۶۷	[حدیث ابی ہریرہ الایمان بصنع و سبعون]	۵۹	الامر الثامن حدیث کے تیسرے حصہ کا بیان
۶۷	الامر الاول راوی کے حالات	۵۹	الامر التاسع چند سوالات اور ان کے جوابات
۶۷	الامر الثانی حدیث کے حصص کا بیان	۶۰	الامر العاشر قال اخبرنی عن الاحسان
۶۷	الامر الثالث مفردات کا بیان	۶۰	الامر الحادی عشر سوالات اور جوابات
۶۸	استعارات	۶۱	التقریر الاول - التقریر الثانی - التقریر الثالث - التقریر الرابع
۶۸	قوله اما طة الاذی کی تشریح	۶۱	الامر الثانی عشر
۶۸	[حدیث عبداللہ بن عمرو المسلم من سلم]	۶۱	الامر الثالث عشر سوالات اور ان کے جوابات
۶۸	الامر الاول راوی کے حالات	۶۲	الامر الرابع عشر حدیث کے چھٹے حصے کی تشریح
۶۹	الامر الثانی حاصل حدیث	۶۲	الامر الخامس عشر چند سوالات اور ان کے جوابات
۶۹	الامر الثالث چند سوالات اور ان کے جوابات	۶۲	الامر السادس عشر ساتویں حصہ کی تشریح
۷۰	الامر الرابع حدیث کے حصہ کا بیان	۶۳	الامر السابع عشر چند سوالات اور ان کے جوابات
۷۰	الامر الخامس ہذا لفظ البخاری کی تشریح	۶۳	قوله فلیث ملیا پر اشکالات اور ان کے جوابات
۷۱	[حدیث انسؓ لا یؤمن احدکم]	۶۳	فائدہ کا بیان
۷۱	الامر الاول راوی کے حالات	۶۳	ورواہ ابو ہریرہ کی تشریح
۷۱	الامر الثانی چند سوالات اور ان کے جوابات	۶۵	الصم البکم کی تشریح
۷۳	[حدیث انسؓ ثلث من کن فیہ]	۶۵	فی خمس کی ترکیب
۷۳	الامر الاول راوی کے حالات	۶۵	

فہرست عنوانات

۸۳	الامراثانی چند سوالوں کے جوابات	۷۳	الامراثانی حاصل حدیث
۸۴	[حدیث ابی ہریرۃ قال انی اعرابی]	۷۳	الامراثالث حلاوة ایمان کا مصداق
۸۴	الامرا الاول راوی کے حالات	۷۳	الامرا الرابع استعارات
۸۴	الامراثانی حاصل مضمون	۷۴	الامرا الخامس سوالات اور جوابات
۸۴	الامراثالث چند سوالات اور ان کے جوابات	۷۴	قولہ مما سواہما پر مشہور اشکال
۸۴	الامرا الرابع حدیث کے دوسرے حصہ کی تشریح	۷۵	ترجیح کا طریقہ
۸۵	[حدیث ابوسفیان قل لی فی الاسلام]	۷۵	[حدیث عباس بن عبدالمطلب ذاق طعم الایمان]
۸۵	الامرا الاول راوی کے مختصر حالات	۷۵	الامرا الاول راوی کے حالات
۸۶	الامراثانی حاصل حدیث	۷۵	الامراثانی حاصل مضمون حدیث
۸۶	[حدیث ظلمہ من اهل النجد]	۷۶	[حدیث ابو ہریرۃ والذی نفس محمد]
۸۷	الامرا الاول راوی حدیث	۷۶	الامرا الاول راوی کے مختصر حالات
۸۷	الامراثانی حاصل مضمون	۷۶	الامراثانی سوالات و جوابات
۸۷	الامراثالث من جاء کا مصداق	۷۶	الامراثالث والذی نفس محمد کی تشریح
۸۷	الامرا الرابع متنی جاء	۷۶	الامرا الرابع آپ کا قسم کھانا
۸۷	الامرا الخامس من اهل نجد کی ترکیب	۷۶	الامرا الخامس سوال کا جواب
۸۷	الامرا السادس ثائر الرأس کی ترکیب	۷۷	الامرا السادس سوالات و جوابات
۸۸	الامرا السابع چند سوال اور ان کے جواب	۷۸	[حدیث ابی موسیٰ اشعریٰ ثلثة لهم اجران]
۸۸	الامراثامن قولہ نسمع دوی صوتہ	۷۸	الامرا الاول راوی کے مختصر حالات
۸۸	الامرا التاسع چند اقوال	۷۸	الامراثانی حاصل حدیث
۸۸	الامرا العاشر چند سوالوں کے جواب	۷۸	الامراثالث اشخاص ثلاثہ کے اجر
۸۹	الامرا الحادی عشر ثمرۃ اختلاف	۷۹	الامرا الرابع چند سوالات و جوابات
	[حدیث ابن عباس ان وفد عبد القیس]	۸۰	الامرا الخامس چند سوالات و جوابات
۹۰	الامرا الاول عنوان حدیث	۸۰	الامرا السادس مفردات کا بیان
۹۰	الامراثانی راوی کے مختصر حالات	۸۰	[حدیث ابن عمرؓ امرت من اقاتل الناس]
۹۱	الامراثالث وفد عبد القیس	۸۱	الامرا الاول مختصر حالات
۹۱	الامرا الرابع وفد کہاں کا رہنے والا تھا	۸۰	الامراثانی حاصل مضمون حدیث
۹۱	الامرا الخامس وفد کے آنے کا سبب	۸۰	چند سوالات اور جوابات
۹۲	الامرا السادس افراد کی تعداد	۸۳	[حدیث انس من صلی صلوٰتنا]
۹۲	الامرا السابع ان کا امیر کون تھا	۸۳	الامرا الاول راوی کے مختصر حالات

فہرست عنوانات

۱۰۱	[حدیث ابی ہریرۃ یؤذین ابن آدم]	۹۲	الامر الثامن وفد عبد القیس کتفی بارآیا
۱۰۱	پہلی بات حاصل حدیث وسوال وجواب	۹۲	الامر التاسع بیان ترکیب
۱۰۱	دوسری بات حاصل حدیث بمعہ تشریح	۹۲	الامر العاشر بیان ترکیب
	[حدیث ابو موسیٰ اشعری ما احدث اصبر]	۹۲	الامر الحادی عشر بیان ترکیب
۱۰۳	الامر الاول مختصر حالات	۹۲	الامر الثاني عشر تمہید
۱۰۳	الامر الثاني حاصل حدیث	۹۳	الامر الثالث عشر ایک اشکال اور اس کا جواب
۱۰۳	[حدیث معاذ قال کنت ردف النبی]	۹۴	الامر الرابع عشر امور اربعہ کا بیان
۱۰۴	الامر الاول راوی کے حالات	۹۴	الامر الخامس عشر ان ظروف سے نبی کا مطلب
۱۰۴	الامر الثاني حاصل حدیث	۹۴	الامر السادس عشر برتنوں کا حکم
۱۰۵	[حدیث انس ومعاذ ردیفہ علی الرحل]		[حدیث عبادۃ بن صامت وحولہ عصابة]
۱۰۶	تشریح حاصل حدیث	۹۵	الامر الاول راوی کے مختصر حالات
۱۰۶	دوسری بات حدیث کے الفاظ کی تشریح	۹۵	الامر الثاني روایت کا حاصل
۱۰۶	چند سوالات اور ان کے جوابات	۹۵	الامر الثالث حدیث کے متعلق چند ابحاث
۱۰۷	[حدیث ابی ذر قال اتیت النبی]	۹۵	الامر الرابع بالیغونی
۱۰۷	الامر الاول راوی کے حالات	۹۵	الامر الخامس چند سوال اور ان کے جواب
۱۰۸	واقعہ	۹۵	الامر السادس چند سوالوں کے جوابات
۱۰۸	الامر الثاني حاصل حدیث	۹۷	الامر السابع حدود و اجز ہیں یا سائر
۱۰۸	سوالات اور ان کے جوابات	۹۷	احناف کا مذہب اور ان کے دلائل
۱۰۹	[حدیث عبادۃ بن صامت من شہد ان لا الہ]	۹۸	واقعہ
۱۰۹	تشریح حاصل حدیث سوال وجواب	۹۸	الامر الثامن فہو علی اللہ کی تشریح
۱۱۰	[حدیث عمرو بن العاص قال اتیت النبی]	۹۸	الامر التاسع بیعت کا مصداق
۱۱۰	الامر الاول راوی کے مختصر حالات	۹۸	الامر العاشر بیعت کی اقسام
۱۱۰	الامر الثاني حاصل حدیث		[حدیث ابی سعید الخدری فی اضحیٰ او فطر]
۱۱۰	الامر الثالث الفاظ حدیث	۹۹	الامر الاول راوی کے حالات
۱۱۲	ہجرت اور حج کس کیلئے ہاد ہیں اور کس کیلئے نہیں	۹۹	الامر الثاني حاصل حدیث
۱۱۲	اس کے دلائل	۹۹	الامر الثالث الفاظ کی تشریح
	الفصل الثاني		[حدیث ابی ہریرۃ قال اللہ تعالیٰ کذبی ابن]
		۱۰۱	تشریح
۱۱۳	[حدیث معاذ بن جبل اخبرنی بعمل]	۱۰۱	سوال وجواب

فہرست عنوانات

۱۲۹	پہلا سوال دوسرا سوال	۱۱۳	مفہوم حدیث
۱۳۰	[حدیث عمرو بن عبسہ قال اتیت]	۱۱۳	استعارات کا بیان
۱۳۰	راوی کے حالات	۱۱۶	[حدیث ابی امامہ من احب لله]
۱۳۰	حدیث پر چند سوالات اور ان کے جوابات	۱۱۶	الامر الاول راوی کے حالات
۱۳۰	باب الکبائر وعلامات النفاق	۱۱۶	الامر الثاني مفہوم حدیث
۱۳۳	تشریح	۱۱۶	[حدیث ابی ذر الفضل الاعمال]
۱۳۳	الحث الاول تقسیم ذنوب اور مذہب کا بیان	۱۱۶	حاصل حدیث
۱۳۴	الحث الثاني والثالث عدد کبار	۱۱۷	[حضرت ابو ہریرہ المسلم من سلم]
۱۳۴	الحث الرابع تعریف و تقسیم نفاق	۱۱۷	حاصل حدیث اور سوالات اور ان کے جوابات
۱۳۴	الحث الخامس علامات نفاق	۱۱۸	[حدیث انس..... قال فلما خطبنا]
۱۳۴	صغیرہ و کبیرہ کے درمیان امتیاز	۱۱۸	حاصل حدیث سوالات اور ان کے جوابات
۱۳۴	ائمہ کے سات اقوال		الفصل الثالث
	الفصل الاول	۱۱۹	[حدیث عبادۃ بن صامت یقول من شہد]
۱۳۵	[حدیث عبداللہ بن مسعود قال رجل یا رسول اللہ]	۱۱۹	سوال اور اس کا جواب
۱۳۵	راوی کے حالات	۱۲۲	تشریح حاصل حدیث
۱۳۵	حاصل حدیث	۱۲۳	قولہ کنا قعوراً پر اشکال اور جوابات
۱۳۶	سوالات و جوابات	۱۲۳	خشیت اور فزع میں فرق
۱۳۶	[عبداللہ بن عمرو الکبائر الاشراک]	۱۲۳	من بر خارجہ کی ترکیب
۱۳۶	حاصل حدیث چار کبیرہ گناہ	۱۲۴	سوالات اور ان کے جوابات
۱۳۷	بیین کی اقسام	۱۲۵	[حدیث معاذ بن جبل مفتاح الجنة]
۱۳۷	[حدیث ابی ہریرۃ اجتبوا السبع]	۱۲۵	تشریح حاصل حدیث سوالات اور جوابات
۱۳۷	حاصل حدیث سبع موبقات کی تشریح	۱۲۶	[حدیث عثمان قال ان رجلاً]
۱۳۸	سحر کے بارے میں مختصر بحث	۱۲۶	حاصل حدیث
۱۳۸	تعلیم و تعلم کا حکم	۱۲۷	سوالات اور ان کے جوابات
۱۳۸	[و عن ابی ہریرۃ لا یزنی الزانی و هو مؤمن]	۱۲۷	[حدیث مقداد انه سمع رسول اللہ]
۱۳۹	حاصل حدیث	۱۲۸	تشریح راوی کے حالات
۱۳۹	سوالات و جوابات	۱۲۸	حاصل حدیث سوال و جواب
۱۴۰	[حدیث ابی ہریرۃ ایه المنافع ثلث]	۱۲۹	[حدیث ابی امامہ ان رجلاً سال رسول اللہ]
۱۴۱	حاصل حدیث	۱۲۹	حاصل حدیث

فہرست عنوانات

۱۵۰	[وَعَنِ ابْنِ هَرِيرَةَ جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ]	۱۳۱	کذب کی اقسام
۱۵۱	حاصل حدیث	۱۳۱	خیانت کی اقسام
۱۵۱	قولہ اودقہ و جدتموہ کی ترکیب نحوی	۱۳۱	حدیث پر اشکالات اور جوابات
۱۵۲	[حدیث ابن مسعود مامنکم من احد]		الفصل الثانی
۱۵۲	حاصل حدیث	۱۳۳	[حدیث صفوان بن عسال قال یہودی]
۱۵۳	قولہ مسلم کی تحقیق	۱۳۳	حاصل حدیث
۱۵۳	[حدیث ابی ہریرہ مامن بنی آدم]	۱۳۳	حدیث کے الفاظ کی مختصر تشریح
۱۵۳	حاصل حدیث	۱۳۴	آیات بینات کا مصداق اور اس میں اقوال
۱۵۴	مسئلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مس شیطانی سے بچے یا نہیں	۱۳۵	وعلیکم خاصۃ الیہودی کی ترکیب
۱۵۴	اس پر چند سوالات اور ان کے جوابات	۱۳۵	[حدیث انس ثلاث من اصل الایمان]
۱۵۵	[وعنه ان الشیطان قد ایس]	۱۳۶	حاصل حدیث
۱۵۵	حاصل حدیث	۱۳۶	لائکفرہ بذنب سے خوارج و معتزلہ پر رد
۱۵۵	اشکال و جواب	۱۳۶	سوال و جواب
۱۵۵	شیطان کی عبادت سے کیا مراد ہے		الفصل الثالث
	الفصل الثانی	۱۳۶	[حدیث معاذ قال اوصانی]
۱۵۶	[حدیث ابن عباس جاءہ رجل]	۱۳۷	حاصل حدیث سوالات و جوابات
۱۵۶	حاصل حدیث	۱۳۸	[حدیث حذیفہ انما النفاق]
۱۵۶	قولہ رد امرہ کی ضمیر کا مرجع	۱۳۸	حاصل حدیث
۱۵۷	[حدیث ابی ہریرہ قال لا یزال الناس]	۱۳۸	سوالات و جوابات
۱۵۷	حاصل حدیث	۱۳۸	چند مصالح حدیث
۱۵۷	صفات خمسہ	۱۳۹	باب فی الوسوسۃ
	الفصل الثالث	۱۳۹	الجمہ الاول وسوسہ کی لغوی و اصطلاحی تعریف
۱۵۸	[حدیث انس لن یبرح الناس]	۱۳۹	الجمہ الثانی وسوسہ کی اقسام
۱۵۸	حاصل حدیث	۱۳۹	ان اقسام کا حکم
۱۵۸	قولہ ان امتک میں امت سے مراد	۱۳۹	ائمہ کے مذاہب
۱۵۹	باب الایمان بالقدر	۱۵۰	الجمہ الثالث
۱۵۹	ما قبل سے ربط	۱۵۰	[حدیث ابی ہریرہ ان اللہ تجاوز امتی]
۱۵۹	قدر کی لغوی تحقیق	۱۵۰	حاصل حدیث
۱۶۰	چند مباحث کا بیان	۱۵۰	سوالات و جوابات

فہرست عنوانات

۱۷۳	حدیث الفطرۃ	۱۶۰	الحجۃ الاول قدر کا معنی
۱۷۳	فطرۃ کے بارے میں متعدد اقوال	۱۶۱	الحجۃ الثانی شہادت کا ازالہ
۱۷۳	پہلا قول بمع سوال وجواب	۱۶۱	الحجۃ الثالث تقدیر کا ثبوت
۱۷۶	دوسرا قول - تیسرا قول - چوتھا قول - پانچواں قول	۱۶۱	الحجۃ الرابع تاریخ انکار تقدیر
۱۷۷	باب سے مناسبت	۱۶۲	الحجۃ الخامس عقیدہ تقدیر اور مسئلہ فعل عباد کے متعلق مذاہب
۱۷۷	[حدیث ابی موسیٰ بن خمس کلمات]	۱۶۲	جبریہ کی تردید اور اختیار عبد کے دلائل
۱۷۷	سید الاحادیث	۱۶۲	معتزلہ کی تردید اور خلق باری کے دلائل قرآنیہ
۱۷۷	خمس کلمات کی نحوی ترکیب	۱۶۲	الحجۃ السادس: فوائد عقیدہ تقدیر
۱۷۷	حدیث میں نصائح کا ذکر	۱۶۳	الحجۃ السابع بیان تقدیر اقسام
۱۷۸	سجرات و جھ کی تحقیق		الفصل الاول
۱۷۹	[حدیث ابی ہریرۃ عن ذراری المشرکین]		[حدیث عبد اللہ بن عمرو کتب اللہ مقادیر]
۱۷۹	اطفال المشرکین کا حکم اخروی اور اسمیں متعدد اقوال	۱۶۳	حاصل حدیث
۱۷۹	قول اول اور اس کے دلائل	۱۶۳	قوله وکان عرشه علی الماء کی تشریح
۱۸۰	قول ثانی - قول ثالث - قول رابع - قول خامس - قول سادس	۱۶۳	[حدیث ابی ہریرۃ احتج ادم و موسیٰ]
	الفصل الثانی	۱۶۵	حدیث مکالمہ
۱۸۱	[حدیث عبادۃ بن صامت ان اول ما خلق اللہ]	۱۶۵	انعامات کا تذکرہ
۱۸۱	تشریح	۱۶۵	مناظرہ کہاں ہوا اس پر سوالات و جوابات
۱۸۱	احادیث میں تعارض اور رفع تعارض	۱۶۶	[حدیث ابن مسعود وهو الصادق المصدوق]
۱۸۱	القلم کا اعراب	۱۶۷	حاصل حدیث
۱۸۳	[حدیث ابی ہریرۃ قال خرج علينا]	۱۶۷	صادق و مصدوق میں فرق
۱۸۳	حاصل حدیث	۱۶۷	کیفیت کا بیان
۱۸۵	نحوہ اور مثلہ میں فرق	۱۶۷	سوالات و جوابات
۱۸۵	عن ابیہ عن جدہ میں ضمیر کا مرجع	۱۶۸	امور اربعہ کی تشریح
۱۸۵	دوسرا مسئلہ یہ سند قابل استدلال ہے کہ نہیں	۱۶۸	محل کتابت میں ائمہ کے اقوال
۱۸۵	جمہور کا قول	۱۶۹	[حدیث عائشہ الی جنازۃ احبی]
۱۸۵	دوسرا قول	۱۶۹	حاصل حدیث
۱۸۵	وجاہہ کی تعریف	۱۶۹	او غیر ذالک کی متعدد توجیہات
۱۸۸	[حدیث علیؑ لا یومن عبد حتی یومن باریع]	۱۷۰	سوالات اور جوابات
۱۸۸	حاصل حدیث	۱۷۰	[حدیث ابو ہریرۃ ما من مولود الا یولد]

۲۰۳	حاصل حدیث	۱۸۸	مرنے پر ایمان لانے کا کیا مطلب ہے
۲۰۳	پہلا مسئلہ - دوسرا مسئلہ - تیسرا مسئلہ	۱۸۸	لاؤ من کی تشریح
۲۰۴	[حدیث ابی درداء فتدا کر مایکون]	۱۸۸	[حدیث ابن عباس صنفان من امتی]
۲۰۴	حاصل حدیث	۱۸۸	تقدیر کا مسئلہ
۲۰۴	سوالات و جوابات	۱۸۸	اہلسنت والجماعت کا مسلک
۲۰۵	اخلاق کی اقسام	۱۸۹	ایمان بالتقدیر کا فائدہ
۲۰۶	باب اثبات عذاب القبر	۱۸۹	مذہب ثانی مرجیہ
۲۰۶	سوالات و جوابات	۱۸۹	تیسرا مذہب قدریہ اور اس کے جوابات
۲۰۶	عذاب قبر میں مذاہب کا بیان	۱۸۹	خلق اور کسب میں فرق
۲۰۶	پہلا مذہب - دوسرا مذہب - تیسرا مذہب - چوتھا مذہب	۱۹۱	قدریہ اور جبریہ کی تکفیر جائز ہے کہ نہیں
۲۰۶	پانچواں مذہب - چھٹا مذہب	۱۹۱	ان دو فرقوں کا ظہور کب ہوا
۲۰۶	اہلسنت والجماعت کے دلائل	۱۹۲	[حدیث عائشہ ستہ لعنتھم]
۲۰۷	دلائل پر چند سوالات اور جوابات	۱۹۲	حاصل حدیث
۲۰۸	واقعات	۱۹۲	المستحل من عتوتی کا مطلب
	الفصل الاول	۱۹۲	قوله ستہ لعنتھم کی ترکیب
۲۰۹	[حدیث براء بن عازب قال المسلم اذا سئل]		الفصل الثالث
۲۰۹	حاصل حدیث	۱۹۵	[حدیث ابی درداء ان اللہ عزوجل]
۲۰۹	سوالات و جوابات	۱۹۵	حاصل حدیث
۲۱۰	[حدیث انس ان العبد اذا وضع]	۱۹۵	اجل کے معنی
۲۱۰	تشریح	۱۹۵	تخصیص کی وجہ
۲۱۰	مسئلہ سماع موتی	۱۹۶	[حدیث ابن دہیمی قال اتیت ابی بن کعب]
۲۱۱	پہلا مذہب - دوسرا مذہب - تیسرا مذہب	۱۹۶	حاصل حدیث
۲۱۱	مذاہب کے دلائل	۱۹۶	پہلا اصول - دوسرا اصول - تیسرا اصول
۲۱۱	مسئلہ مشی بالنعال	۱۹۸	[حدیث ابی ہریرۃ لما خلق اللہ آدم]
۲۱۱	پہلا قول	۱۹۹	حاصل حدیث
۲۱۱	حدیث کا دوسرا حصہ	۱۹۹	مسح ظہر سے کیا مراد ہے
۲۱۲	واقعہ	۱۹۹	قولہ کل نسمة ہو کا مرجع
۲۱۲	امثال	۲۰۰	تقدیر کے مراتب
۲۱۲	سوال اور جوابات	۲۰۲	[حدیث ابی بن کعب فی قول اللہ عزوجل]

۲۲۸	حاصل حدیث	الفصل الثانی
۲۲۸	فہرست کی ضمیر کا مرجع	[حدیث ابی ہریرۃ: اذا قبر المیت]
۲۲۹	[حدیث جابر اما بعد فان خیر الحدیث]	حاصل حدیث - سوالات و جوابات
۲۲۹	تشریح	قوله اسود ان ازرقان کی تشریح
۲۲۹	سوالات و جوابات	[حدیث براء بن عازب قال مدياتيہ ملکان]
۲۲۹	بدعت کا مفہوم	حاصل حدیث
۲۳۰	بدعت کی تقسیم	سوالات و جوابات
۲۳۰	پہلا قول - دوسرا قول	حضرت براء بن عازب پر اعتراض
۲۳۰	بدعت کی پہچان	صحت حدیث کے بارے میں شہادتیں
۲۳۰	پہلا اصول - دوسرا اصول	اعتراض اول اس کا جواب
۲۳۱	تیسرا اصول - چوتھا اصول	اعتراض ثانی اس کا جواب
۲۳۱	[حدیث ابن عباس ابغض الناس]	اعتراض ثالث اس کا جواب
۲۳۱	حاصل حدیث	[حدیث عثمان کان اذوقف]
۲۳۱	ابغض الناس ہونے کی وجہ	حاصل حدیث
۲۳۱	سوالات و جوابات	سوالات و جوابات
۲۳۱	باب کے ساتھ مناسبت	الفصل الثالث
۲۳۱	[حدیث جابر قال جاء ت ملائكة]	[حدیث اسماء بنت ابی بکر فذكر فتنة القبر]
۲۳۲	تشریح	ضیح المسلمون ضیحة کی تشریح
۲۳۳	سوالات و جوابات	حاصل حدیث
۲۳۴	[حدیث انس قال جاء ثلاثة رهط]	قوله حالت بنی کی ترکیب
۲۳۴	تشریح	[حدیث ابی ہریرۃ قال ان المیت]
۲۳۴	قوله ثلاثة رهط سے مراد	حاصل حدیث
۲۳۴	سوالات و جوابات	قوله فیخرج کی تحقیق
۲۳۵	غفر له ماتقدم من ذنبه و ماتاخر کی تشریح	باب الاعتصام بالكتاب والسنة
۲۳۵	قوله اما واللہ انی لاخشاكم کی تشریح	سوالات و جوابات
۲۳۶	[حدیث رافع بن خدیج قال قدم نبی اللہ]	بدعت کی تعریف
۲۳۷	[حدیث قابیر النخل]	بدعت لغویہ کی اقسام
۲۳۷	سوالات و جوابات	الفصل الاول
۲۳۷	[حدیث ابی موسیٰ اشعری انما مثل ومثل]	[حدیث عائشہ من احدث فی امرنا]

فہرست عنوانات

۲۵۱	سوالات اور اس کا جواب	۲۳۸	تشریح
۲۵۳	[حدیث عبداللہ بن عمرو لیاتین علی امتی]	۲۳۸	قولہ نذیر العریان کی تشریح
۲۵۴	حاصل حدیث	۲۳۸	تشبیہات
۲۵۴	امت سے کیا مراد ہے	۲۳۹	[حدیث ابی موسیٰ مثل ما بعثنی اللہ]
۲۵۴	سوالات و جوابات	۲۳۹	حاصل حدیث اور تشبیہات
	الفصل الثالث	۲۳۹	اشکال و جواب
۲۶۰	حدیث معاذ بن جبل ان الشیطان ذنب الانسان	۲۴۱	زمین کی اقسام انقاع وعدم انقاع کے لحاظ سے
۲۶۰	حاصل حدیث	۲۴۱	حدیث کے الفاظ کی تشریح
۲۶۰	حدیث میں تشبیہات کا ذکر	۲۴۱	کلاء اور شعب میں فرق
۲۶۰	بکری کی اقسام	۲۴۲	[حدیث عبداللہ بن عمرو قال ہجرت]
۲۶۰	وایاکم والشعاب کی تشریح	۲۴۲	تشریح
۲۶۲	[حدیث ابن مسعود من کان مستنا]	۲۴۲	حدیث میں اختلاف کی تشریح
۲۶۳	حاصل حدیث	۲۴۲	آیت محکمہ یا تشابہ میں اختلاف تھا یا نہیں
۲۶۳	قولہ اقصا کی تشریح	۲۴۳	اختلاف کی اقسام
۲۶۳	قولہ ولا قامتہ دینہ کی تشریح	۲۴۴	[حدیث ابن مسعود مام من نبی بعثہ اللہ]
۲۶۵	[حدیث ابن عمر ان احادیثنا ینسخ بعضها]	۲۴۵	حاصل حدیث
۲۶۵	تشریح	۲۴۵	خلوف کی تشریح
۲۶۵	مسئلہ نسخ	۲۴۵	وراء ذالک میں اسم اشارہ کی تعین
۲۶۵	دوسری بحث نسخ کے بارے میں	۲۴۸	[حدیث مقدم بن معدی کرب]
۲۶۵	قول اول - قول ثانی - قول ثالث	۲۴۹	حاصل حدیث
۲۶۵	تیسری بحث نسخ کے اصطلاحی معنی	۲۴۹	قولہ ومثلہ مع تفسیر
۲۶۶	چوتھی بحث	۲۴۹	الا ان یتستغنی کی تشریح
۲۶۶	پانچویں بحث نسخ کے وقوع وعدم وقوع کے بیان میں	۲۵۰	رجل شیبان کی تشریح
۲۶۶	اہل حق کے دلائل	۲۵۰	[حدیث عریاض بن ساریہ صلی بنا رسول اللہ]
۲۶۶	ساتویں بحث نسخ کی اقسام	۲۵۱	تشریح
۲۶۶	آٹھویں بحث جواز اور عدم جواز	۲۵۱	وجہ تشبیہ
۲۶۶	احناف کی طرف سے فریق مخالف کے دلائل کے جوابات	۲۵۱	سوالات و جوابات
۲۶۷	قولہ نسخ القرآن کی تشریح	۲۵۱	مسئلہ

کتاب العلم		حاصل حدیث	۲۸۱
علم اور اس کی فضیلت کا بیان	۲۶۸	بہم خیراً کے تراجم	۲۸۱
الحجت الاول حقیقت علم	۲۶۸	[حدیث ابن مسعودؓ نصر اللہ عبد اسمع مقاتلی]	۲۸۵
الحجت الثانی علم کی اقسام	۲۶۸	حاصل حدیث	۲۸۵
الحجت الثالث بلوغت کے بعد تحصیل علم	۲۶۹	نصر اللہ عبد اسمع مقاتلی کی تشریح	۲۸۶
الحجت الرابع حصول علم کا طریقہ	۲۶۹	اشتغال بالمحدیث	۲۸۶
الفصل الاول		سوال و جواب	۲۸۶
[حدیث عبد اللہ بن عمرو بلغوا عني ولو اية]	۲۶۹	[حدیث ابن مسعودؓ انزل القرآن علی سبعة احرف]	۲۸۹
تشریح	۲۶۹	تشریح	۲۸۹
ترکیب بیان ترکیب	۲۶۹	سبعة احرف کے مصداق میں اقوال	۲۸۹
حدیث کا دوسرا حصہ	۲۷۰	قول اول بمع سوالات و جوابات	۲۸۹
حدیث کا تیسرا حصہ	۲۷۰	دوسرا قول - تیسرا قول	۲۹۰
من کذب علی محمد امیں ائمہ کے مذاہب	۲۷۰	اختلاف سبعة	۲۹۰
مسئلہ کذب علی النبی کے مرتکب کی تکفیر کی جائے گی یا نہیں	۲۷۰	چوتھا قول - پانچواں قول - چھٹا قول	۲۹۱
مسئلہ کذب علی النبی کی توبہ قبول ہوتی ہے یا نہیں	۲۷۰	حدیث کا دوسرا حصہ	۲۹۱
پہلا قول - دوسرا قول	۲۷۰	لکل اية منها ظہر و بطن سے کیا مراد ہے	۲۹۱
[حدیث معاویہ من یؤد اللہ خیراً]	۲۷۱	قول اول - قول ثانی	۲۹۱
تشریح	۲۷۱	قولہ وکل حد مطلع کی تشریح	۲۹۱
فتاہت کی دو علامتیں	۲۷۱	پہلا قول - دوسرا قول	۲۹۲
سوالات اور جوابات	۲۷۱	حکمت سبعة احرف	۲۹۲
[حدیث ابی ہریرۃ اذا مات الانسان]	۲۷۳	[حدیث معاویہ نہی عن الاغلو طات]	۲۹۳
تشریح	۲۷۳	حاصل حدیث	۲۹۳
حاصل حدیث	۲۷۳	اغلو طہ کے معنی	۲۹۳
الامن ثلاثہ کی تین توجیہات	۲۷۳	دوسرا سوال اور ان کے جوابات	۲۹۳
الفصل الثانی		[حضرت ابی ہریرہ رولیت یوشک ان یضرب]	۲۹۳
[حدیث کثیر بن قیس کنت جالساً مع ابی البرداء]	۲۷۹	حاصل حدیث	۲۹۵
حاصل حدیث	۲۷۹	عالم سے مراد کون ہے	۲۹۵
سوال و جواب	۲۸۰	پہلا قول - دوسرا قول	۲۹۵
[حدیث سعید الخدری الناس کلم]	۲۸۱	مجدد کی تعریف	۲۹۵

۳۱۴	قوله مع الماء أو مع آخر قطر الماء کی تشریح	۲۹۵	مجدد کون کون ہیں
۳۱۴	سوالات و جوابات	۲۹۵	[حدیث ابراہیم بن عبد الرحمن یحمل هذا العلم]
۳۱۵	[حدیث حضرت عثمان انہ توضا فافرغ]	۲۹۵	حاصل حدیث
۳۱۶	حاصل حدیث	۲۹۶	سوال و جواب
۳۱۶	لایحدث نفسه میں سوالات و جوابات	۲۹۶	حدیث مجدد کے بعد ذکر کرنے کی وجہ
۳۱۶	تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو کی دو رکعتوں میں فرق	۲۹۶	وسند کر کی تشریح
الفصل الثالث		الفصل الثالث	
۳۲۰	[وعن رجل من بنی سلیم قال عرض]	۳۰۵	[حدیث ابی ہریرۃ قال حفظت من رسول اللہ]
۳۲۰	حاصل حدیث	۳۰۵	حاصل حدیث
۳۲۰	عدن کی ضمیر میں مرجع	۳۰۵	بلعوم کے کانٹے میں علماء کا اختلاف
۳۲۰	پہلا احتمال - دوسرا احتمال	کتاب الطہارۃ	
۳۲۲	[حدیث ابی الدرداء انا اول من یوذن]		
۳۲۳	حاصل حدیث	۳۰۹	طہارت کو مقدم کرنے کی وجہ
۳۲۳	قوله ومن غلغلی شل ذالک کی تشریح	۳۰۹	طہارت کے معنی و اقسام
۳۲۳	چند سوالات اور ان کے جوابات	۳۰۹	[حدیث مالک بن اشعری الطہور شطر الایمان]
باب ما یوجب الوضوء		۳۱۰	حاصل حدیث
۳۲۴	مسئلہ موجب وضو کیا چیز ہے	۳۱۰	الطہور کی اعرابی حیثیت
۳۲۴	پہلا قول - دوسرا قول	۳۱۰	سوال و جواب بمع توضیحات
۳۲۴	تیسرا اور چوتھا قول	۳۱۱	الحمد للہ پر اشکالات اور جوابات
۳۲۴	نواقض وضو تین اقسام پر ہے	۳۱۱	حدیث کے الفاظ کی تشریح
الفصل الاول		۳۱۲	[حدیث ابی ہریرۃ الادلکم علی ما یمحو اللہ]
	[حدیث ابی ہریرۃ لاتقبل صلوۃ من احدث]	۳۱۲	حاصل حدیث
۳۲۴	تشریح حاصل حدیث	۳۱۲	محو خطایا سے مراد
۳۲۴	قوله حتی یتوضا کی تشریح	۳۱۲	دیرفع درجات کی تشریح
۳۲۴	سوالات و جوابات	۳۱۲	قوله علی مکارہ کی تین صورتیں
۳۲۵	[حدیث ابن عمر لاتقبل صلوۃ بغير طہور]	۳۱۳	دوسرا عمل - تیسرا عمل
۳۲۵	حاصل حدیث	۳۱۳	[حدیث ابی ہریرۃ اذا توضا العبد المسلم]
۳۲۵	قبولیت کے معنی	۳۱۴	حاصل حدیث
۳۲۵	سوال و جواب	۳۱۴	قوله نظر الیہا کی تشریح

فہرست عنوانات

۳۳۶	[حدیث علیؑ و کساء السنہ العینان]	۳۲۶	مسئلہ فاقد الطہورین
۳۳۶	مسئلہ نوم ناض وضو ہے کہ نہیں بمع اختلافی مسئلہ	۳۲۶	چار اقوال کا بیان
۳۳۷	وقال الشيخ امام محی السنہ کا جواب	۳۲۶	سوالات و جوابات
۳۳۸	[حدیث طلق بن علی عن مس الرجل ذکرہ]	۳۲۸	[حدیث جابر بن سمرہ ان رجلاً سال]
۳۳۸	حاصل حدیث	۳۲۸	حاصل حدیث
۳۳۸	مس ذکر ناقض وضو ہے کہ نہیں ائمہ کا اختلاف	۳۲۸	لحوم اہل ناقض وضو ہے کہ نہیں
۳۳۸	ائمہ کے دلائل	۳۲۸	اختلافی مسئلہ
۳۳۹	اتحاد کی طرف سے فریق مخالف کے جوابات	۳۲۸	سوالات و جوابات
۳۳۹	اتحاد کی طرف سے حدیث کے جوابات	۳۲۹	ماکول اللحم جانوروں کی میٹگیاں کا حکم
۳۳۹	اس حدیث کی وجہ ترجیح	۳۲۹	اونٹوں کے باڑے میں نماز کا حکم
۳۴۰	[حدیث عائشہ قالت کان النبی یقبل بعض ازواجه]	۳۲۹	تین وجہ فریق
۳۴۰	مس مراۃ ناقض وضو ہے کہ نہیں	۳۳۰	[حدیث بریدہ صلی الصلوات يوم الفتح]
۳۴۱	وقال الترمذی لا یصح سے اعتراض اور اس کا جواب	۳۳۰	حاصل حدیث
۳۴۱	والیضا اسناد ابراہیمؑ سے دوسرا اعتراض	۳۳۰	ہر نماز کیلئے تجدید وضو کا حکم
۳۴۱	اعتراضات کے جوابات	۳۳۰	فقہاء کے مذاہب اور ان کے دلائل
۳۴۱	اعتراضات کے جوابات	۳۳۰	داؤد ظاہر کی دلیل اور ان کے جوابات
۳۴۲	اتحاد کی وجہ ترجیح		الفصل الثانی
	الفصل الثالث	۳۳۲	[حدیث علیؑ قال سالت النبی عن المذی]
۳۴۵	[حدیث حضرت تمیم داری الوضو من کل دم سائل]	۳۳۲	حاصل حدیث
۳۴۵	خروج ام مسائل کی وجہ سے وضو واجب ہوتا ہے یا نہیں	۳۳۲	سوال و جواب
۳۴۵	پہلا قول	۳۳۳	[وعند قال مفتاح الصلاة الطہور]
۳۴۶	دوسرا قول	۳۳۳	حاصل حدیث
۳۴۶	قولہ وقال عمر بن عبدالعزیز سے پہلا اعتراض	۳۳۳	تحریمہ الکبیر کی تشریح
۳۴۶	قولہ ویزید بن خالد سے دوسرا اعتراض	۳۳۴	کبیر تحریمہ کی فقہی حیثیت
۳۴۶	اتحاد کی طرف سے دونوں اعتراضات کے جوابات	۳۳۴	ائمہ کے مذاہب اور ان کے دلائل
۳۴۷	باب آداب الخلاء	۳۳۴	فریق مخالف کے دلائل کے جوابات
	الفصل الاول	۳۳۴	کبیر تحریمہ کے الفاظ کون سے ہیں
۳۴۷	[حدیث ابویوب انصاری اذا ایتیم الغائط]	۳۳۴	ائمہ کا اختلاف اور ان کے دلائل
۳۴۷	تشریح	۳۳۴	سلام کی شرعی حیثیت اور اختلافی مسئلہ

فہرست عنوانات

۳۵۷	[حدیث ابی ہریرہ من اکتحل فلیوتر]	۳۴۸	استقبال قبلہ و استدبار قبلہ کا شرعی حکم
۳۵۸	حاصل حدیث	۳۴۸	ائمہ کرام کے مذاہب
۳۵۸	پہلا مسئلہ سرمہ لگانے میں طاق عدد	۳۴۸	حدیث ابوالیوب انصاری کی وجوہ ترجیح
۳۵۸	پہلا قول - دوسرا قول	۳۴۸	وجہ ترجیح نمبر ۱ - وجہ ترجیح نمبر ۲ - وجہ ترجیح نمبر ۳
۳۵۸	دوسرا مسئلہ استنجاء بالا حجار میں ایثار کرے	۳۴۸	وجہ ترجیح نمبر ۴ - وجہ ترجیح نمبر ۵
۳۵۸	استنجاء بالا حجار کی شرعی حیثیت	۳۴۹	وجہ ترجیح نمبر ۶ - وجہ ترجیح نمبر ۷
۳۵۸	تیسرا مسئلہ ایثار کا کیا حکم ہے	۳۴۹	[حدیث سلمان قال نہانا]
۳۵۹	اعتراض من جانب شوافع	۳۴۹	حاصل حدیث
۳۵۹	شوافع کے اعتراض کا جواب	۳۴۹	مسئلہ استنجاء بالہمین کی شرعی حیثیت
۳۵۹	چوتھا مسئلہ	۳۴۹	مسئلہ استنجاء بر جرج وعظام سے نہیں
۳۵۹	پانچواں مسئلہ	۳۴۹	مسئلہ تثلیث اجار
۳۵۹	بقاعد کی تشریح	۳۵۰	[حدیث انس اذا دخل الخلاء]
۳۶۰	[حدیث عبداللہ بن مغفل لا یبولن احدکم]	۳۵۰	مسئلہ محل دعا کیا ہے
۳۶۰	حاصل حدیث	۳۵۰	دوسری بات قول من الخبیث الخ کی تشریح
۳۶۰	ثم یغسل کا اعراب	۳۵۰	تیسری بات وجہ تعوذ کیا ہے
۳۶۰	سوالات و جوابات	۳۵۱	[حدیث ابن عباس قال مر النبی بقبرین فقال]
۳۶۰	[حدیث معاویہ اتقوا الملاعن]	۳۵۱	حاصل حدیث استنباح ضمیر کا مرجع
۳۶۱	حاصل حدیث	۳۵۱	سوال اور اس کے جواب
۳۶۱	ملعن کی تشریح	۳۵۱	قوله لا یستتمن البول کی تشریح
۳۶۱	قارعة الطريق کی تشریح	۳۵۲	قوله یعد بان کی تشریح
۳۶۲	[حدیث عائشہ اذا خرج من الخلاء]	۳۵۲	قبروں پر پھول ڈالنے کی شرعی حیثیت
۳۶۲	حاصل حدیث	۳۵۶	[حدیث ابن مسعود لا تستنجوا بالرفوف]
۳۶۲	غفرانک کی ترکیب	۳۵۶	حاصل حدیث
۳۶۲	دوسرا مسئلہ	۳۵۶	سوالات و جوابات
۳۶۲	سوالات و جوابات	۳۵۷	فانہما کی ضمیر کا مرجع
۲۶۳	[حدیث اسماء بنت رقیقہ]	۳۵۷	ہڈی سے استنجاء معتبر ہے کہ نہیں
۲۶۳	حاصل حدیث	۳۵۷	[حدیث روفیع بن ثابت]
۲۶۳	قوله عیدان کی تشریح	۳۵۷	حاصل حدیث
۲۶۳	اشکال و جوابات	۳۵۷	پہلا مسئلہ - دوسرا مسئلہ - تیسرا مسئلہ

فہرست عنوانات

۳۷۹	اختلافی مسائل	۳۶۴	حدیث عمرؓ قال رأی النبی وانا ابول قائما
۳۸۰	[حدیث عاصمؓ یتوضا فعدعا]	۳۶۴	حاصل حدیث
۳۸۱	حاصل حدیث	۳۶۴	قال الشیخ سے مشکوٰۃ کی غرض
۳۸۲	چند سوال و جوابات	۳۶۴	مسئلہ بول قائما کی شرعی حیثیت
۳۸۲	مسح میں استیعاب کا مسئلہ		الفصل الثالث
۳۸۲	اختلاف ائمہ	۳۶۷	[حدیث عبدالرحمنؓ ولی یدہ الدرقہ]
۳۸۳	[حدیث عثمانؓ الاریکم وضوء]	۳۶۷	حاصل حدیث
۳۸۳	مسئلہ اختلافی مسح کتنی بار کیا جائے	۳۶۸	قولہ ما اصاب صاحب بنی اسرائیل
۳۸۴	[حدیث عمرؓ بماء طریق]	۳۶۸	بنی اسرائیل کو قطع ثوب کا حکم تھا یا قطع عضو کا
۳۸۴	حاصل حدیث	۳۷۰	باب السواک
۳۸۴	جب موزے نہ پہنے ہوں تو پاؤں کا حکم کیا ہے		الفصل الاول
۳۸۵	اہل سنت کے دلائل	۳۷۰	[حدیث ابو ہریرہؓ ان اشق علی امتی]
۳۸۵	روافض کا استدلال	۳۷۰	حاصل حدیث
۳۸۵	اہل حق کی طرف سے جواب	۳۷۰	چند سوالات و جوابات
۳۸۶	سوال و جوابات	۳۷۰	مسئلہ اختلافی
۳۸۷	روافض کی دوسری عقلی دلیل	۳۷۰	[حدیث عائشہؓ عشر من الفطرۃ]
۳۸۷	[حدیث مغیرہؓ مسح بناصریتہ]	۳۷۲	حاصل حدیث
۳۸۸	حاصل حدیث	۳۷۲	فطرۃ کے معنی دس دین کی باتیں
۳۸۸	مسح راس میں اختلاف	۳۷۲	چند سوال و جوابات
۳۸۸	شوافع کا استدلال	۳۷۲	مسئلہ داڑھی
۳۸۸	مالکیہ کا استدلال	۳۷۳	ناخن کا کٹنا
۳۸۸	احناف کا استدلال	۳۷۳	براحم جوڑوں کا دھونا
۳۸۸	دوسرا مسئلہ عامہ	۳۷۴	بغل کے بالوں کا صاف کرنا
	الفصل الثانی	۳۷۴	زیر ناف بال کا کٹنا
۳۹۰	قول اول تسمیہ مسنون	۳۷۹	باب سنن الوضوء
۳۹۱	[حدیث ابی حنیہؓ توضا فغسل]		الفصل الاول
۳۹۲	حاصل حدیث	۳۷۹	[حدیث ابو ہریرہؓ اذا استیقظ]
۳۹۲	مضمضہ و استمشاط کی کیفیت	۳۷۹	حاصل حدیث
۳۹۲	تاکلین وصل کی دلیل	۳۷۹	مسئلہ نوم میں تخصیص ہے یا نہیں

۴۰۸	حاصل حدیث	۳۹۴	[حدیث عباسؓ مسح براسہ]
۴۰۸	صاع کی مقدار	۳۹۴	حاصل حدیث
۴۰۸	اختلافی مسائل احناف و شوافع	۳۹۴	اختلاف مسئلہ
	الفصل الثانی	۳۹۵	آنحضرتؐ کی روایات
۴۰۹	[حدیث عائشہؓ الرجل یجلد]	۳۹۶	[حدیث امامہؓ ذکر وضو]
۴۰۹	حاصل حدیث	۳۹۶	حاصل حدیث
۴۰۹	احکام کی صورتوں کا بیان	۳۹۶	مسئلہ مسح اذین
۴۱۳	باب مخالطة الجنب وما یباح له	۳۹۶	سوالات و جوابات
	الفصل الاول	۳۹۸	[حدیث عائشہؓ خرقة ینشف]
۴۱۳	[حدیث ابو ہریرہ]	۳۹۸	حاصل حدیث
۴۱۳	چند سوالوں کے جوابات	۳۹۹	مسئلہ وضو کے بعد کپڑا استعمال کرنے کا حکم
۴۱۳	[حدیث انسؓ یطوف علی نساہ]	۳۹۹	اختلاف کے دلائل
۴۱۳	حاصل حدیث	۳۹۹	شوافع کے دلائل
۴۱۳	سوال و جوابات	۳۹۹	اختلاف کی طرف سے جوابات
۴۱۵	متعدد بیویوں سے جماع		الفصل الثالث
	الفصل الثانی	۳۹۹	[حدیث ثابتؓ توضع مرة مرة]
۴۱۷	[حدیث ابن عمرؓ لا تقراء الحائض]	۳۹۹	حاصل حدیث
۴۱۷	حاصل حدیث	۴۰۲	[حدیث ابو ہریرہؓ قال من توضع]
۴۱۷	دلائل احناف	۴۰۲	حاصل حدیث
۴۱۷	امام طحاوی کا مشہور اختلاف	۴۰۲	دلائل وضو بالتسمیہ
۴۱۸	[حدیث عائشہؓ هذه البيوت]	۴۰۳	باب الغسل
۴۱۸	دخول الخائض والحجب فی المسجد	۴۰۳	[حدیث سعیدؓ انما الماء من الماء]
۴۱۸	دلیل حنفیہ	۴۰۳	حاصل حدیث
۴۱۸	حنفیہ اور جمہور کے نزدیک اس کی تفصیل	۴۰۳	اختلافی مسئلہ
۴۱۹	[حدیث نافعؓ الظلقت مع]	۴۰۵	[حدیث عباسؓ غسلها من الحيض]
۴۲۰	حاصل حدیث	۴۰۶	حاصل حدیث
۴۲۰	چند سوالوں کے جوابات	۴۰۶	مضمضہ و استنشاق کا حکم
	الفصل الثالث	۴۰۶	قوله فضر بیده الارض
۴۲۲	[حدیث عمرؓ این يتوضا الرجل]	۴۰۷	[حدیث معاویہؓ کنت اغتسل]

فہرست عنوانات

۴۲۳	اعراض و جوابات	۴۲۳	حاصل حدیث
۴۲۴	[حدیث ابو ہریرہؓ انا نركب البحر]	۴۲۳	فصل طہور المرأة اور اس کا حکم
۴۲۵	حاصل حدیث	۴۲۳	جمہور کی دلیل
۴۲۵	چند سوالات و جوابات	۴۲۳	جمہور کی طرف سے جوابات
۴۲۶	ائمہ ثلاثہ کی دلیل	۴۲۴	باب احکام المیاء
۴۲۷	حنفیہ کی دلیل		الفصل الاول
۴۲۷	[حدیث ابی زیدؓ قال له ليلة]	۴۲۴	[حدیث ابو ہریرہؓ لا یبولن]
۵۳۷	حاصل حدیث	۴۲۴	حاصل حدیث
۴۲۷	مسئلہ نبیذ	۴۲۴	مسئلہ
۴۲۸	چند اشکالات و جوابات	۴۲۵	ماہ انفرادی (۱)
۴۲۹	[حدیث داؤد بن صالحؓ ان مولاتها]	۴۲۶	ماہ انفرادی نمبر (۲)
۴۲۹	حاصل حدیث	۴۲۶	ثمرہ اختلاف
۴۲۹	مسئلہ سورہہ	۴۲۶	ثم یتفصل اعراب نمبر
۴۲۹	قول فیصل	۴۲۶	اشکال و جواب
۴۲۹	طرفین کی دلیل		الفصل الثانی
۴۳۱	طرفین کی طرف سے جوابات	۴۲۷	[حدیث عمرؓ عن الماء یکون]
۴۳۱	سوال و جوابات	۴۲۸	حاصل حدیث
۴۳۱	حدیث عائشہ کا جواب	۴۲۸	اختلافی مسئلہ
	الفصل الثالث	۴۲۸	بعض اصحاب طواہر کا مذہب
۴۲۳	[حدیث سعیدؓ عن الحيض]	۴۲۹	خلاصہ
۴۲۳	حاصل حدیث	۴۲۹	مالکیہ کی دلیل
۴۲۳	مسئلہ سورہ احقرار کا کیا حکم ہے	۴۲۹	پہلے نقطہ پر دلائل
۴۲۳	دوسرا مسئلہ سورہ السباع نجس ہے	۴۳۰	دوسرے نقطہ پر دلائل
۴۲۳	احناف و شوافع کا اختلاف	۴۳۰	جوابات
۴۲۴	شوافع کے دلائل	۴۳۱	[حدیث اقلین کے جوابات]
۴۲۴	جوابات احناف	۴۳۲	حدیث کے معنی میں اضطراب
۴۲۵	باب تطہیر النجاسات	۴۳۲	بعض حنفیہ کے جوابات
۴۲۵	[حدیث ابو ہریرہؓ اذا شرب الکلب]	۴۳۳	حضرت گنگوہی کا فرمان
۴۲۵	حاصل حدیث	۴۳۳	اہم فائدہ

۴۵۸	حاصل حدیث	۴۴۵	مسئلہ سور کلب ظاہر ہے یا نجس
۴۵۸	بول مایوکل لحمہ کا حکم	۴۴۵	دوسرا مسئلہ ولو غ کلب سے طہارت حاصل کرنیکا طریقہ
۴۵۸	اختلاف ائمہ	۴۴۵	دلائل احناف
۴۵۸	چند سوال و جوابات	۴۴۶	جوابات احناف
	باب المسح علی الخفین	۴۴۶	چند سوالات و جوابات
۴۵۹	موزوں پر مسح کا بیان	۴۴۶	تیسرا مسئلہ
	الفصل الاول	۴۴۶	شوافع اور احناف کی طرف سے جواب
۴۵۹	[حدیث شریح علی الخفین]	۴۴۷	[حدیث ابو ہریرہؓ فتناؤلہ الناس]
۴۵۹	تشریح	۴۴۷	حاصل حدیث
۴۵۹	مسئلہ نمبر ۲ - مسئلہ نمبر ۲	۴۴۷	چند سوالوں کے جواب
۴۵۹	مسئلہ نمبر ۱۳ کا اختلاف	۴۵۰	[حدیث اسودؓ گنت افروک]
۴۵۹	مالکیہ کی دلیل جمہور کی دلیلیں	۴۵۰	حاصل حدیث
۴۶۰	احناف کے جوابات	۴۵۰	منی پاک ہے کہ نہیں
۴۶۳	[حدیث مغیرہ یمنح علی الخفین]	۴۵۰	اختلاف مسئلہ
۴۶۳	دلائل احناف	۴۵۱	شوافع اور حنابلہ کی دلیل
۴۶۳	مالکیہ کے دلائل	۴۵۱	احناف کی طرف سے جواب
۴۶۳	مسئلہ نمبر ۵	۴۵۱	شوافع اور حنابلہ کی ایک اور دلیل
۴۶۳	[حدیث مغیرہ ومنح علی الجوربین]	۴۵۱	احناف کی طرف سے جواب
۶۴۳	تشریح		الفصل الثانی
۶۴۳	مسئلہ مسح علی الجودین	۴۵۲	[حدیث حارث فیال علی ثوبہ]
۶۴۳	قول اول و ثانی سوال و جواب	۴۵۳	حاصل حدیث
۴۶۳	علامہ انور شاہ کشمیری کا قول	۴۵۳	مسئلہ شیر خوار بچہ یا بچی کے پیشاب کا حکم
۴۶۶	باب التیمم	۴۵۳	احناف کی دلیل
۴۶۶	تیمم وضو اور غسل کا قائم مقام	۴۵۳	شوافع کی دلیل
۴۶۶	امام شافعی اور قندی قول		الفصل الثالث
۴۶۶	تیمم کرنے کا مستحب طریقہ	۴۵۷	[حدیث عبد اللہ بن مسعود کنا نصلی]
۴۶۷	تیمم کے وقت نیت کرنا فرض	۴۵۷	حاصل حدیث
۴۶۷	احکام مسائل	۴۵۷	الموطی صیفہ کیا ہے
	الفصل الاول	۴۵۷	[حدیث براءؓ کانت الکلاب]

فہرست عنوانات

۴۸۳	اتی کے مقابل	۴۶۸	[حدیث عمار فلم اصب الماء]
۴۸۳	سوالوں کے جوابات	۴۶۹	حاصل حدیث
۴۸۵	باب المستحاضہ	۴۶۹	سوال و جواب
	الفصل الاول	۴۶۹	مسئلہ
	الفصل الثانی	۴۶۹	دوسرا اہم مسئلہ
۴۸۶	[حدیث عروہ بن زبیر کانت تستحاض]	۴۶۹	جمہور کی دلیل
۴۸۳	مسئلہ	۴۷۰	حتابلہ کی دلیل
۴۸۷	اختلافی مسئلہ	۴۷۰	جواب جمہور
۴۸۷	احناف کے جوابات		الفصل الثانی
۴۸۹	لاؤلا پر لطیفہ	۴۷۳	[حدیث ابی سعید خرج رجلائی]
۴۸۹	متحیرہ کی صورتیں	۴۷۳	حاصل حدیث
۴۹۰	[حدیث ثابت فی المستحاضہ]	۴۷۳	چار صورتوں کا بیان
۴۹۰	حاصل حدیث	۴۷۵	باب الغسل المسنون
۴۹۱	مرآۃ مستحاضہ کا وضو صلوٰۃ ہوتا ہے بوقت صلوٰۃ		الفصل الاول
۴۹۱	اختلافی مسئلہ		الفصل الثانی
۴۹۱	[حدیث حمزہ کنت استحاض حیضہ]		الفصل الثالث
۴۹۲	حاصل حدیث	۴۷۸	باب الحيض
۴۹۲	قولہ انما انج شجادم استحاضہ	۴۷۸	[حدیث انس اذا احاضت المرأة]
۴۹۲	قولہ رکعتہ من رکعات الشیطان	۴۷۸	حاصل حدیث
۴۹۲	قولہ ٹھیکھی ستہ ایام اور سبتہ ایام	۴۷۸	حیض کی تعریف
۴۹۳	مرک امر الدین	۴۷۹	مسئلہ استمناع بالانقض کا حکم
۴۹۳	پہلا قول امر اول غسل لکل صلوٰۃ	۴۷۹	اختلافی مسئلہ
۴۹۳	مستقل صلوٰۃ الفجر کے پسندیدہ ہونے کی وجوہ	۴۸۱	[حدیث عائشہ الخمرۃ من المسجد]
۴۹۳	وجہ نمبر ۲-۳۔	۴۸۲	حاصل حدیث
	الفصل الثالث	۴۸۲	من المسجد کا متعلق
۴۹۵	[حدیث اسماء استحضیت منہ]	۴۸۲	دوسرا احتمال من المسجد
۴۹۵	حاصل حدیث		الفصل الثانی
۴۹۵	رؤیۃ صفارہ کا مطلب کیا ہے	۴۸۳	[حدیث ابو ہریرہ من اتی]
	☆.....☆.....☆.....☆.....☆	۴۸۳	حاصل حدیث

مقدمۃ الكتاب

شروع فی المقصود سے پہلے چند مباحث کا جان لینا ضروری ہے

- ۱- حدیث کے لغوی و اصطلاحی معنی، ۲- علم حدیث کی تعریف (موضوع، غرض و غایت، فائدہ) ۳- حدیث اور خبر کے درمیان نسبت
- ۴- فضائل علم حدیث ۵- حجیت حدیث ۶- ضرورت حدیث ۷- ازالہ شبہات مکررین حدیث ۸- تاریخ تدوین حدیث
- ۹- آداب طالب حدیث ۱۰- کتاب المصانح اور مشکوٰۃ کا تعارف، ۱- سبب تالیف، ۲- وجہ تسمیہ، ۳- عدد احادیث مشکوٰۃ، ۴- شروع و حواشی مشکوٰۃ، ۵- وجوہ فرق بین مشکوٰۃ و المصانح، ۶- حالات صاحب مصانح، ۷- حالات مؤلف مشکوٰۃ

البحث الاول: حدیث کے لغوی و اصطلاحی معنی

حدیث کے لغوی معنی جدید اور خبر کے ہیں۔

جہور محدثین کی اصطلاحی تعریف۔ اصطلاح میں حدیث کا لفظ امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل و تقریر پر بولا جاتا ہے۔ الحدیث اقوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم و افعاله و تقریراته، تقریر سے مراد یہ ہے کہ کسی صحابی نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی کام کیا یا کوئی بات کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجود علم ہو جانے کے نکیر نہ فرمائی ہو بلکہ سکوت فرما کر اس کو برقرار رکھا ہو۔ اور بعض محدثین حدیث کے معنی میں توسیع فرماتے ہوئے صحابی اور تابعی کے قول و فعل اور تقریر کو بھی حدیث میں داخل کرتے ہیں۔ حدیث کی تفصیلی تعریف آگے ملاحظہ ہو۔ تو اس صورت میں حدیث کی تین قسمیں ہوں گی۔

(۱) مرفوع یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل اور تقریر۔

(۲) موقوف یعنی صحابی کا قول و فعل اور تقریر و سمي موقوف فالانہ، وقف علی الصحابة و لم يتجاوزہ الی النبی علیہ السلام

(۳) مقطوع یعنی تابعی کا قول و فعل اور تقریر و سمي مقطوعاً لانه قطع عن الصحابی ایضاً لیکن مطلق حدیث سے مرفوع ہی

مراد ہوتی ہے اور موقوف پر حدیث کا اطلاق کسی قرینے سے ہوتا ہے۔ اصول حدیث کی بقیہ تفصیل جلد ثالث کے شروع میں ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث کی وجہ تسمیہ اور دونوں معنوں میں مناسبت

اس کی دو وجوہ ہیں۔ (۱) حافظ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحیح البخاری میں اور علامہ بخاری فتح المغیث میں و نیز علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ حدیث بمعنی حادث و جدید ہے چونکہ قرآن کریم قدیم ہے اس لئے اس کے مقابلے میں سنت پر لفظ حدیث بولا گیا ہے لیکن یہ وجہ تسمیہ بہت بعید ہے۔

(۲) علامہ شبیر احمد عثمانی مقدمہ فتح الملہم (شرح صحیح مسلم ص ۱) میں فرماتے ہیں کہ حدیث بمعنی خبر ہے اور یہ لفظ باری تعالیٰ کے ارشاد و اما بنعمة ربک فحدث سے ماخوذ ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ الضحیٰ میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر تین نعمتیں ذکر فرمائی ہیں (۱) الم بجدک یتیمًا فاوی (۲) ووجدک ضالًا فہدی (۳) ووجدک عائلاً فاغنی الایۃ یعنی ایوا... ہدایت... اغناء اس کے بعد لفظ و نشر غیر مرتب کے طور پر ادائے شکر نعمت کے لئے تین احکام دیئے ہیں۔ نعمت ایواء کے مقابلے میں فاما الیتیم فلا تقهر اور تیسری نعمت اغناء کے مقابلے میں واما السائل فلا تنهر اور دوسری نعمت ہدایت کے مقابلے میں واما بنعمة ربک فحدث۔ جس کا

مطلب یہ ہے کہ اے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نے آپ کو علوم نبوت کی ہدایت عطا کی ہے اس لئے آپ اس نعت کو بیان کیجئے تو حدیث نبوی ہدایت ربانیہ کا تذکرہ بیان اور اخبار ہے اور تحدیث کے معنی اخبار و تذکرہ ہی کے آتے ہیں۔

البحث الثانی علم حدیث کی تعریف

هو علم يشتمل على نقل ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً و تقريراً او صفه او حالاً و على ضبطه و تحرير لفظه پھر صفات نبویہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) جسمانیہ مثلاً زمان و مکان و ولادت حلیہ مبارک قد و قامت شکل و صورت کیفیت قعود و قیام و اکل و شرب (۲) روحانیہ مثلاً سخاوت شجاعت و رحمت و شفقت و صبر و غیر ذلک۔

سوال یہ تعریف آثار صحابہ کو شامل نہیں۔ لہذا ناقص و غیر جامع ہے۔

جواب۔ آثار صحابہ احوال رسول میں بالتبع داخل ہیں کیونکہ ان آثار کی قدر و قیمت صحابی رسول ہونے کی وجہ سے ہی ہے۔

علم حدیث کا موضوع

اقوال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و افعاله و تقریراته، یا ذات الرسول صلی اللہ علیہ

و آلہ وسلم من حیث انہ نبی و رسول لا من حیث انہ بشر و جسم

اس لئے اصل مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بعد کی تیس سالہ زندگی ہے اور بچپن کی زندگی کے احوال اس میں بالتبع داخل ہیں۔

علم حدیث کی غرض و غایت

هو الفوز بسعادة الدارين بعد العمل على مرضياته والكف عن غير مرضياته.

(فائدہ) علم حدیث

ہی معرفۃ الاحکام الشرعیۃ و دلائلہا و تفسیر القرآن الحکیم و العصمة عن الخطاء فی نقل الروایات.

البحث الثالث حدیث اور خبر کے درمیان نسبت

یہاں چار لفظ ہیں۔ حدیث سنت، خبر اور اثر، ان میں سے اول کے دو لفظ اور آخری دو لفظ باہم مترادف ہیں۔ باقی حدیث اور خبر کے درمیان نسبت کے متعلق علماء کے تین اقوال ہیں۔ اول جمہور محدثین کے نزدیک عموم و خصوص مطلق ہے یعنی حدیث خاص اور خبر عام ہے کیونکہ اس قول کی رو سے حدیث کا اطلاق صرف مرفوع پر ہوتا ہے اور خبر کا اطلاق مرفوع موقوف مقطوع تینوں پر بلکہ ہر تاریخی خبر اور عام واقعہ و خبر پر بھی ہوتا ہے۔ فکل حدیث خبر و لیس کل خبر بحديث۔ دوم بعض محدثین کے نزدیک حدیث اور خبر مترادف اور مساوی ہیں۔ یعنی دونوں کا اطلاق مرفوع موقوف مقطوع تینوں پر ہوتا ہے علامہ نووی (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۶۳ پر) فرماتے ہیں کہ جمہور خلف و سلف کے نزدیک حدیث و اثر میں کوئی فرق نہیں بلکہ دونوں ہی کا اطلاق احادیث مرفوعہ موقوفہ مقطوعہ سب پر ہوتا ہے۔ علامہ لکھنوی نے بھی (ظفر الامانی ص ۵۴) میں اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ سوم بعض علماء کے نزدیک تاہن ہے کہ حدیث کا اطلاق صرف مرفوع پر اور خبر کا اطلاق صرف موقوف اور مقطوع پر ہوتا ہے۔

و هذا مسلک فقهاء خراسان

البحث الرابع: علم حدیث کے فضائل

علم حدیث کے اہم فضائل پانچ ہیں۔ (۱) قرآن کے بعد علم حدیث تمام علوم سے من کل الوجوہ یعنی موضوع غایت ثمرہ تاخیر معلومات

ان سب ہی وجہ سے اشرف و افضل ہے حتیٰ کہ جمہور محدثین و متکلمین کے نزدیک علم تفسیر سے بھی افضل ہے کیونکہ علم تفسیر کا موضوع کلام لفظی ہے جو حروف و صوت سے مرکب ہونے کی بنا پر حادث ہے اور علم حدیث کا موضوع ذات رسالت ہے جو بالاتفاق جمیع العلماء تمام حوادث و مخلوقات حتیٰ کہ عرش و کرسی اور بیت اللہ سے بھی افضل ہے اور شرافت علم شرافت موضوع ہی سے ہوتی ہے۔

۲- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث کے پڑھنے اور پڑھانے والوں اور اس کی تبلیغ کرنے والوں کے لئے بہت سی دعائیں فرمائی ہیں۔ جو سعادت عظمیٰ ہے چنانچہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نصر اللہ عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها واداهها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقيه الى من هو افقه منه (رواه الشافعي والبيهقي في المدخل مشکوة ص ۳۵)

۳- حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم ارحم خلفائي قلنا ومن خلفائك يا رسول الله قال الذين يحفظون احاديثي ويلفونها الى الناس رواه في مسند البزار اس سے یہ معلوم ہوا کہ حدیث کی نشر و اشاعت اور تبلیغ و تعلیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت ہے کیونکہ حضور علیہ السلام کی بعثت کا مقصد تبلیغ اسلام ہے اور تعلیم حدیث بھی تبلیغ اسلام ہی کا ایک اہم شعبہ ہے۔

۴- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اولي الناس بي يوم القيامة اكثرهم على صلوة رواه الترمذی و ابن حبان مشکوة ص ۸۶ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس قدر کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجے گا اسی قدر اس کو قیامت کے روز آپ کا قرب زیادہ حاصل ہوگا اور کثرت درود کی توفیق جتنی حدیث پڑھنے پڑھانے والوں کو میسر آتی ہے اتنی دوسروں کو نہیں آتی کیونکہ وہ ہر حدیث کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں۔

۵- امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے لولا السنة لما فهم القرآن احدنا امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جمیع ماتقولہ الانمة شرح للسنة و جمیع ماتقولہ السنة شرح للقرآن داؤد ابن علی ظاہری کہتے ہیں من لم يعرف حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يميز بين صحيحه و سقيمہ فليس بعالم۔ حضرت عبداللہ ابن مبارک کا قول ہے کہ الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ماشاء۔

البحث الخامس: حدیث کی حجیت

قرآن کی بہت سی آیات صراحتاً سے اس بات پر دال ہیں کہ حدیث نبویؐ شرعاً حجت ہے اور اس کی اتباع بھی ضروری ہے یہاں بطور نمونہ دس آیات پیش کی جاتی ہیں۔

۱- قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم۔ (پ ۳ سورہ آل عمران رکوع ۴) اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ منکر کا مطلق اتباع محبوبیت الہی اور مغفرت ذنوب کا واحد ذریعہ ہے۔

۲- قل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين (پ ۳ سورہ آل عمران ع ۴) اس سے معلوم ہوا کہ اطاعت الہی کی طرح اطاعت نبویؐ بھی واجب ہے اور اس سے روگردانی کفر ہے۔

۳- يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولي الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله و الرسول ان كنتم تومنون بالله و اليوم الآخر۔ (پ ۵ سورہ النساء ع ۸)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اطاعت الہی کی طرح اطاعت نبویؐ بھی ایک مستقل چیز ہے کیونکہ اللہ اور رسول کے لئے الگ الگ اطیعوا کا صیغہ لایا گیا ہے۔ بخلاف اولی الامر کے کہ ان کی اطاعت مستقل چیز نہیں بلکہ وہ خدا اور رسول کی اطاعت کے تابع ہے کیونکہ اولی الامر کے لئے مستقل صیغہ نہیں لایا گیا۔ اس سے منکرین حدیث کا یہ قول غلط ثابت ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں آپ کی سیرت کا اتباع امیر ہونے کی وجہ سے واجب تھا۔ دوسری بات فردوہ الى الله و الرسول سے معلوم ہوئی کہ اختلاف کی صورت میں

خدا اور رسول کی طرف مراجعت واجب ہے اور ظاہر ہے کہ رد الی اللہ سے مراد قرآن کی طرف رجوع ہے تو رد الی الرسول سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حدیث کی طرف مراجعت کے بغیر اور کیا ہو سکتا ہے جبکہ یہ حکم تا قیامت باقی ہے۔

۴- فلا وربک لایومنون حتیٰ یحکموک فیما شجر بینہم ثم لایجدوا فی انفسہم

حر جاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً (پ ۵ سورۃ النساء ع ۹)

اس سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اپنے اختلافات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فیصلہ لینا اور پھر دل و جان سے اس کو تسلیم کرنا ایمان کی شرط اولین ہے۔

۵- من یطع الرسول فقد اطاع اللہ (پ ۵ سورۃ النساء ع ۱۱)

اس سے معلوم ہوا کہ رسول خدا کی اطاعت بعینہ خدا کی اطاعت ہے۔

۶- وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم (پ ۱۴ سورۃ النحل ع ۶)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے مطالب کی تشریح حضور علیہ السلام کا فرض منصبی ہے۔ لہذا حدیث نبوی متن قرآن کی تفسیر اور شرح ظہری اور اس کے خلاف قرآن کی تشریح کرنا باطل ہو گیا۔

۷- لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخر و ذکر

اللہ کثیراً (پ ۲ سورۃ الاحزاب ع ۳)

اس سے واضح ہوا کہ مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی پوری زندگی کا نقشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کے مطابق بنائیں لیکن اس کا احساس وہ شخص کر سکتا ہے جس کے دل میں خدا کا خوف اور آخرت کا فکر باقی ہو اور وہ خدا کی یاد سے غافل نہ ہو۔

۸- وماکان لمومن و مومنة اذا قضی اللہ و سولہ امر ان یکون لہم الخیرۃ من امرہم

ومن یعص اللہ رسولہ فقد ضلّ ضلالاً مبیناً (پ ۲۲ سورۃ الاحزاب ع ۵)

اس آیت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیصلے کے بعد ایماندار کے لئے بجز اس فیصلے کے قبول کر لینے کے اور کوئی راستہ نہیں اس کا اپنا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ اور اس فیصلے سے انکار کھلی گمراہی ہے۔

۹- وما اتکم الرسول فخذوہ وما نہکم عنہ فانتهوا واتقوا اللہ ان اللہ شدید العقاب (پ ۲۸ سورۃ الاحشر ع ۱)

اس عام عنوان سے یہ پتہ چلا کہ رسول خدا اپنے قول یا فعل یا تقریر سے جو چیز امت کو دیں اس پر عمل کرنا اور جس چیز سے روک دیں اس سے باز رہنا واجب ہے اور خلاف ورزی کرنے والے کے لئے شدت عذاب کی وعید ہے۔

۱۰- لقد من اللہ علی المومنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ و

یزکیہم و یعلمہم الکتب والحکمۃ (پ ۳ سورۃ آل عمران ع ۱۷)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتاب کے ساتھ حکمت کی تعلیم بھی دیتے تھے اور حکمت کا مصداق آپ کی سنت ہے۔ چنانچہ امام شافعیؒ اپنی کتاب الرسالت ص ۲۲ میں فرماتے ہیں وسمعت من ارضی من اهل العلم بالقرآن یقول الحکمۃ سنۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حافظ ابن کثیرؒ تفسیر ابن کثیر (ص ۱۸۳ ج ۱) پر و یعلمہم الکتب والحکمۃ کی تفسیر میں فرماتے ہیں یعنی السنۃ قالہ و الحسن و قتادة و مقاتل بن حیان و ابو مالک و غیرہم و قيل الفہم فی الدین ولا منافات

مطلب یہ ہے کہ حکمت نبویہ کی تفسیر میں مفسرین کے دو قول ہیں۔ بعض مفسرین نے اس کی تفسیر سنت نبویہ سے کی ہے اور بعض نے فہم دین سے۔ لیکن ان دونوں اقوال کا مآل اور مقصود ایک ہی ہے کیونکہ درحقیقت حکمت نام ہے دانائی اور عقل و فہم کے اس کامل ترین فرد کا جس سے صحیح و غلط اور حق و باطل میں آسانی سے تمیز ہو جائے پھر جس طرح اس نورانی عقل اور باطنی فہم پر حکمت کا اطلاق ہوتا ہے اسی طرح اس کے آثار و نتائج پر بھی کبھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں حضرت لقمان علیہ السلام کے متعلق فرمایا ولقد آتینا لقمن الحکمۃ (پ ۲۱ ع ۱۱)۔ اس کے بعد حکمت لقمان کی تشریح ان اشیاء سے فرمائی شکر الہی۔ ممانعت شرک خدمت والدین اتباع الصلحاء نماز اور صبر کی تاکید فقر وغرور کی مذمت میانہ روی آہستہ گفتار تو بعض مفسرین نے حکمت کے پہلے معنی کی طرف توجہ کی یعنی فہم دین نور نبوت اور معرفت الہیہ اور بعض نے ثانوی معنی کو بیان کیا ہے یعنی سنت وحدیث بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتاب اللہ کے ساتھ جس حکمت کی تعلیم دیتے تھے اس کا مصداق آپ کی سنت ہے اور قرآن میں دوسری جگہ ارشاد ہے وانزل اللہ علیک الکتب والحکمۃ (پ ۵ سورۃ النساء ع ۱۷) میں اس آیت سے واضح ہوا کہ کتاب الہی کی طرح حکمت وسنت بھی منزل من اللہ ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ کتاب کے الفاظ و معانی دونوں منزل من اللہ ہیں اور حکمت اور سنت کے صرف معانی منزل من اللہ ہیں اور الفاظ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔ پس جب سنت رسول بھی منزل من اللہ ہے تو نہ صرف اس کا اتباع لازم ہے بلکہ اس پر ایمان لانا بھی ضروری ہے کیونکہ قرآن کا مطالبہ ہے وآمنوا بما انزلت (پ ۵ ع ۵)

البحت السادس حدیث کی ضرورت کے بیان میں

اس کے بنیادی دلائل تین ہیں دلیل ۱: اعتدالی۔ یعنی انسان میں فطرۃ تین قوتیں عاقلہ، شہویہ، غصبیہ موجود ہیں۔ قوت عاقلہ قدرت نے اس کو اس لئے عطا کی کہ اس کے ذریعے منافع اور مضار کی معرفت حاصل ہو۔ اور شہویہ اس لئے کہ اس کے ذریعے اپنے فوائد اکل و شرب لباس و مکان وغیرہ کے لئے جدوجہد کرے۔ اور غصبیہ اس لئے کہ اگر دوسری طاقت اس کے ساتھ ان فوائد کے حصول میں مزاحمت کرے تو اس کے ذریعے مدافعت اور مقابلہ کرے۔ پھر ان تینوں قوتوں میں سے ہر ایک کے تین درجات ہیں۔ مفروضہ مفرطہ، متوسطہ، پس قوت عاقلہ کے لئے جبروتہ (مکاری حیلہ تجاوز) مفرطہ ہے۔ مثلاً ذات باری تعالیٰ کی مکانیت و ماہیت اور حقیقت صفات سے بحث کرنا۔ اور بلاد و غبادت مفرطہ ہے یہ دونوں درجات ناقص ہیں۔ اور حکمت درجہ متوسطہ ہے جو محمود ہے و علی ہذا شہویہ کے لئے وقاحت و فجور (بے شرمی و بدکاری) مفرطہ ہے اور خناشت و خمول (بجھنا) مفرطہ ہے۔ اور عفت معتدلہ ہے اسی طرح غصبیہ کے لئے قہور (تخریب و ہدم) مفرطہ اور جن مفرطہ اور شجاعت متوسطہ ہے پھر حکمت عفت و شجاعت ان تینوں اوصاف متوسطہ کے مجموعے کا نام عدالت ہے جو خلق حسن کے لئے اصل الاصول ہے پھر ہمارے لئے ہر وقت کے تین درجات میں تمیز کرنا نہایت دشوار ہے لہذا ایک ایسے معلم کا ہونا ضروری ہے جو محمود و مذموم میں خط فاصل کھینچ دے یہ معلم بجز ذات باری کے اور کوئی نہیں ہو سکتا لیکن ظاہر ہے کہ خود ذات باری کا براہ راست ہم پر افاضہ کرنا ممکن نہیں لہذا ایک ایسے برگزیدہ شخص کی ضرورت ہوئی جو ذات حق سے حصول فیوض کے قابل ہو اور وہ نبی مرسل ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اسی تعلیم و تبلیغ کا نام حدیث ہے جو حق و باطل کمال و نقص محمود و مذموم میں تمیز و فارق ہے۔

دلیل ۲: عضری یعنی جسم انسانی عناصر ربیعہ آگ، ہوا، پانی اور مٹی سے مرکب ہے چنانچہ تصادم عضویں کے وقت صدور حرارت آثار آگ میں سے ہے۔ اور بدن کا تورم ہوا کا اور پسینہ پانی کا اثر ہے و علی ہذا جسم کے کھیلانے اور گڑنے سے اجزائے ارضیہ کا مشاہدہ ہوتا ہے اور پھر ان چاروں میں سے ہر عضو سے بطور ثمرہ و نتیجہ چند خصال رزیدہ پیدا ہوتے ہیں۔ مثلاً عضو آتش سے ترفع اور اشتعال اور عضو ہوا سے شہوت و ریاء اور عضو آب سے تذذب اور تلون مزاجی اور عضو مٹی سے بخل و حرص کیونکہ زمین ہر ناجنس کو اپنی جنس بنا دیتی ہے تو ان خصال مذمومہ کا علاج اور ازالہ ضروری ہوا۔ اس بناء پر ازالہ تعالیٰ کیلئے نماز اور ازالہ شہوت و جاہ کے لئے حج اور حصول استقلال و پختگی کے لئے روزہ اور ازالہ بخل و طمع کے لئے زکوٰۃ مقرر کی گئی۔ لیکن پھر ظاہر ہے کہ قرآن مجید میں ان عبادات اربعہ کے صرف قواعد و اصول بیان کئے گئے ہیں اور ان اصول کی پوری جزئیات و فروعات سے وہ خاموش ہے مثلاً ہر نماز کی تعداد اور رکعات نماز کے شرائط و فرائض و واجبات نماز کی پوری کیفیت زکوٰۃ کا نصاب و زکوٰۃ

کی مقدار وغیر ذلک اس لئے حدیث نبوی کی ضرورت ہے جس میں ان اصول کی پوری تفصیل و تشریحات مذکور ہیں تو قرآن متن اور حدیث اس کی شرح ہے اسی حقیقت کی طرف قرآن نے اشارہ کیا کہ وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم (پ ۱۲ ع ۱۳)۔

دلیل - ۳: مراجعت صحابہ کرامؓ یعنی صحابہ کرام قرآن مجید کے لغوی مفہوم سے بخوبی واقف تھے لیکن اس کے باوجود انہوں نے قرآن فہمی اور دیگر مسائل زندگی میں بارہا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف رجوع کیا۔ یہاں اس کی صرف دو مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔

پہلی مثال: جب یہ آیت نازل ہوئی کہ الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لہم الامن وہم مہتدون (پ ۱۵ ع ۱۵) تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین گھبرائے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور کہا یا رسول اللہ! ینالہم بظلم نفسہ یعنی ہم میں سے کون ایسا ہے کہ جس نے اپنی زندگی میں کوئی گناہ اور ظلم نہ کیا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ ظلم سے مراد شرک ہے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے ان الشرک لظلم عظیم (پ ۱۱ ع ۱۱)۔

دوسری مثال: جب یہ آیت نازل ہوئی وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود (پ ۲ ع ۷) تو حضرت عدی ابن حاتمؓ نے دو دھاگے سفید اور سیاہ لے لئے اور ان کے امتیاز کو آیت کا مصداق ٹھہرایا۔ تو آنحضرتؐ نے اس کی تشریح فرمائی کہ خیط ابیض اور خیط اسود سے مراد صبح صادق کا نور اور رات کی ظلمت ہے نہ کہ دھاگے اور پھر اس کی توضیح کے لئے من الفجر کالظہی اتر۔ حافظ ابن قیمؒ نے (اعلام الموقعین ص ۲۳۰ تا ص ۳۳۱ ج ۴ میں تقریباً ۱۱۰ صفحات میں) دین کے باب میں صحابہ کرامؓ کے سینکڑوں سوالات اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جوابات نقل کئے ہیں۔ جب صحابہ کرامؓ قرآن مجید کے لفظی ترجمے سے بخوبی واقف ہوتے ہوئے حدیث کے محتاج تھے تو امت بطریق اولیٰ حدیث کی محتاج ہے۔ صحیح فرمایا امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ نے کہ لولا السنة لما فہم القرآن احدنا۔

البحث السابع منکرین حدیث کے شبہات اور ان کے جوابات

اس زمانے میں ایک گمراہ فرقہ اہل قرآن کے نام سے پیدا ہوا ہے جس نے حجیت حدیث کا انکار کیا ہے۔ اس فرقے کا بانی مہابی عبد اللہ چکڑالوی ہے جو پہلے حنفی تھا پھر غیر مقلد بن گیا۔ اس کے بعد حدیث کی کتب میں سے صرف صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو ماننا تھا باقی احادیث کا منکر ہو گیا لیکن پھر اس نے ان دو کتب کی صحت کا بھی انکار کر دیا اور ان کتب حدیث کی توہین کی وجہ سے مرتد ہو گیا۔ اس زمانے میں جس قدر منکرین حدیث موجود ہیں وہ سب اسی کی معنوی اولاد ہیں۔ اس زمانے میں دو بڑے منکرین حدیث ہیں۔ (۱) اسلم جبران پوری جو ہندوستان میں مقیم ہے۔ (۲) غلام احمد پرویز جو پاکستان کی پیداوار ہے۔ ان منکرین حدیث کے چند شبہات مع جوابات یہ ہیں۔

پہلا شبہ:- قرآن پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کا کام صرف قرآن پہنچانا ہے۔ باقی رہی تشریح و تفسیر تو وہ امت اور مرکز ملت کے سپرد ہے جیسا کہ ارشاد ہے ماعلی الرسول الا البلیغ (پ ۱۷ ع ۳)۔

جواب: دراصل امت دو قسم پر ہے امت دعوت یعنی کفار اور امت اجابت یعنی اہل اسلام تو کفار کے مقابلے میں آپ کی حیثیت صرف پیغام رسانی کی ہے۔ چنانچہ مندرجہ بالا مضمون کی آیات کے سیاق و سباق میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان آیات میں ایک طرف تو کفار کو دھمکی دی جا رہی ہے کہ ہمارے رسول کا کام صرف تبلیغ احکام کا تھا جو کہ بچے اور منوانان کے ذمے نہیں۔ لہذا اگر تم نہیں مانو گے تو اپنا ہی نقصان کرو گے نہ کہ پیغمبر کا اور دوسری طرف ان آیات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپ کا فریضہ محض تبلیغ تھا جو آپ نے ادا کر دیا۔ اب آپ سرخرو ہو گئے اور اس کا سوال آپ سے نہ ہوگا کہ کفار نے کیوں نہ مانا۔ باقی امت اجابت یعنی اہل اسلام کے لئے آپ مبلغ ہونے کے ساتھ مربی بھی ہیں اور معلم کتاب بھی مفسر قرآن بھی ہیں اور شارع بھی۔ مطاع مطلق بھی ہیں اور خصوصیات میں قاضی بھی۔ اسوہ حسنہ بھی ہیں اور نور ہدایت بھی۔ داعی الی اللہ بھی ہیں اور سراج منیر بھی۔ چنانچہ قرآن پاک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ سب مختلف شانیں بیان کی گئی ہیں۔ مثلاً ارشاد خداوندی ہے کہ

ويزکيہم و یعلمہم الکتب والحکمۃ (پ ۴) لتبین للناس ما نزل الیہم (پ ۱۲)

اور یحل لهم الطیبت و یحرم علیہم الخبث (پ ۹) اور من یطع الرسول فقد اطاع اللہ (پ ۵)
اور حتی یحکموک فیما شجربینہم (پ ۵) اور لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ (پ ۲۱)
قد جاءکم من اللہ نور (پ ۶) وداعیا الی اللہ باذنه وسراجاً منیراً (پ ۲۲)۔

دوسرا شبہ :- اگر حدیث نبوی شرعی حجت ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی طرح حدیث کے لکھوانے کا بھی اہتمام فرماتے۔ حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہؓ کو حدیث کی کتابت سے منع فرمادیا تھا چنانچہ صحیح مسلم (ص ۴۱۴ ج ۲) میں ابی سعید خدریؓ کی روایت کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے لا تکتبوا عنی و من کتب غیر القرآن فلیمحه۔

جواب یہ شبہ تین وجوہ سے باطل ہے :- پہلی وجہ :- اس لئے کہ شرعاً کسی منقول چیز کے حجت اور سند بننے کے لئے اس کا لکھا ہوا ہونا ضروری نہیں بلکہ اس کا محفوظ ہونا ضروری ہے خواہ وہ حفاظت زبانی ہو یا تحریری ہو بشرطیکہ اس کا ناقل ثقہ اور قابل اعتماد ہو۔ چنانچہ قرآن کریم نے کفار سے شرک کے بارے میں دلیل کا مطالبہ ان الفاظ میں کیا ہے یتونی بکتاب من قبل ہذا واثرة من علم ان کنتم صدقین (پ ۲۶) یعنی تم میرے پاس لاؤ کوئی تحریری کتاب جو اس سے پہلے کی ہو یا اور کوئی زبانی نقل لاؤ جو علمی ہوا اگر تم سچے ہو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس طرح کتاب حجت ہے اسی طرح زبانی نقل بھی حجت ہے جبکہ وہ مستند طریقہ سے ثابت ہو۔ اس معیار و اصول کے مطابق احادیث نبویہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں زیادہ تر زبانی اور ضبط صدر کے طور پر محفوظ کی گئی تھیں لہذا وہ حجت ہیں چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے واذکرون ما یتلی فی بیوتکم من آیت اللہ والحکمۃ (پ ۲۲) جب امہات المؤمنین کو حکمت و حدیث کے یاد کرنے کا حکم تھا تو دوسرے صحابہ کرامؓ کو بطریق اولیٰ یہ حکم ہوگا۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں اما کنا نحفظ الحدیث صحیح المسلم (ص ۱۰ ج ۱) سنن ابن ماجہ (ص ۴) اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے احادیث سنتے رہتے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجلس سے اٹھ جاتے تو ہم آپس میں ان احادیث کا ورد کرتے تھے مجمع الزوائد (ص ۱۶)

دوسری وجہ :- اس لئے کہ شبہ میں جس حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے اس سے عدم حجیت حدیث پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے آخر میں یہ لفظ بھی ہیں کہ وحدثوا عنی ولا حرج اگر حدیث حجت نہ ہوتی تو آپ اس کی روایت کرنے سے بھی منع فرمادیتے۔ حاصل یہ کہ اس حدیث سے صرف کتابت حدیث کی ممانعت معلوم ہوتی ہے نہ کہ حجیت حدیث کی ممانعت۔

تیسری وجہ :- اس لئے کہ کتابت حدیث کی ممانعت صرف ابتدائی زمانے میں تھی۔ بعد میں یہ ممانعت منسوخ ہو گئی کیونکہ زندگی کے آخری ایام میں آپ نے خود حدیث لکھوائی تھی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں صدقات کے لئے جانوروں کی زکوٰۃ کے مسائل ”کتاب الصدقہ“ کے نام سے لکھوائے تھے۔ لیکن پھر اس کے بھیجے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انتقال ہو گیا بعد میں جب حضرت ابوبکر صدیقؓ خلیفہ بنے تو انہوں نے اس پر عملدرآمد فرمایا سنن ابی داؤد (ص ۱۵۶ ج ۱) جامع الترمذی (ص ۷۹ ج ۱) اب رہی یہ بات کہ ابتدائے اسلام میں کتابت حدیث سے کیوں منع کیا گیا تھا تو اس کی ایک خاص وجہ تھی وہ یہ کہ قرآن مجید کے نہ صرف معانی بلکہ الفاظ بھی وحی اور منزل من اللہ تھے ان کا محفوظ رکھنا بھی مطلوب تھا۔ کیونکہ الفاظ قرآنیہ کے ساتھ بھی بہت سے احکام شرعیہ متعلق تھے۔ مثلاً نماز میں فریضہ قرآۃ ادا کرنا اور ان کی تلاوت پر اجر و ثواب کا حصول وغیرہ لک‘ بخلاف حدیث کے کہ اس کے صرف مضامین کا محفوظ رکھنا ضروری تھا نہ کہ الفاظ کا بھی۔ اس لئے ابتدائے اسلام میں صرف الفاظ قرآنیہ کی کتابت پر پوری توجہ مرکوز کر دی گئی اور ان کے ساتھ حدیث کی کتابت سے ممانعت فرمادی گئی تاکہ حدیث کا قرآن کے ساتھ اختلاط نہ ہو جائے۔ بعد میں جب قرآن کی لفظی حفاظت کا اطمینان ہو گیا تو اس وقت آپ نے تحریر حدیث کی نہ صرف اجازت مرحمت فرمائی بلکہ حسب ضرورت آپ نے اس کا حکم بھی فرمایا۔ اس کے متعلق چند مستند ثبوت یہ ہیں۔

عہد رسالت میں کتابت حدیث کے چند شواہد

- ۱- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ میں سوائے عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے اور کسی کے پاس مجھ سے زیادہ حدیثیں نہیں تھیں اور حضرت عبداللہؓ کے پاس زیادہ احادیث اس وجہ سے تھیں کہ وہ لکھا کرتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔ (صحیح البخاری ص ۱۲۲ ج ۱)
- ۲- حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور علیہ السلام کی سب باتیں لکھ لیتا تھا۔ صحابہ کرامؓ نے مجھے منع کیا اور کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشر ہیں بہت سی باتیں آپ غصے میں بھی فرما جاتے ہوں گے۔ اس پر میں نے حدیث لکھنی چھوڑ دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دہن مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اکتب فوالذی نفسی بیدہ لا ینخرج منه الا حق۔ (سنن ابی داؤد ۵۱۳۵ و ۵۱۳۶ کتاب العلم)
- ۳- حضرت رافع بن خدیجؓ کا بیان ہے قلنا یا رسول اللہ انا نسمع منك اشیاء افنکتبها قال اکتبوا ذلک ولا خرج مجمع الزوائد (ص ۵۱)

- ۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر ایک اہم خطبہ دیا۔ ابو شاہ یحییٰ نے اس کے لکھوانے کی درخواست کی تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا کہ اکتبوا الابی فلاں صحیح البخاری (ص ۱۲۲ ج ۱)
 - ۵- حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس ایک صحیفہ تھا جس میں دیت قصاص زکوٰۃ حرم مدینہ اور دیگر مسائل کی بہت سی احادیث درج تھیں۔ (صحیح البخاری صحیح المسلم، مسند احمد) الغرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث عہد نبوی اور عہد صحابہ میں زبانی یاد بھی کی جاتی تھیں اور لکھی بھی جاتی تھیں ہر طرح انہیں محفوظ کیا گیا ہے لہذا وہ بلاشبہ حجت ہیں۔
- تیسرا شبہ:- قرآن پاک میں ہر چیز کا بیان ہے جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے

ونزلنا علیک الکتب تبیاناً للکل شئی۔ (پ ۱۲) لہذا اس کے ہوتے ہوئے اور کسی چیز کی ضرورت نہیں۔

جواب قرآن میں نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا گیا ہے لیکن یہ وضاحت قرآن میں کہیں بھی نہیں کہ نمازوں کی کل تعداد کتنی ہے۔ ہر نماز کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے۔ ہر نماز کی تعداد اور رکعت کتنی ہے نماز کی پوری کیفیت کیا ہے۔ نماز کے شرائط فرائض واجبات کیا ہیں۔ اسی طرح زکوٰۃ کا حال ہے کہ زکوٰۃ کا نصاب کیا ہے۔ کن اموال میں ہے اور کن میں نہیں۔ ماہوار ہے یا سالانہ مال کی ہر جس میں اس کی مقدار کیا ہے۔ زکوٰۃ کے شرائط و مصارف کیا ہیں ان سب امور کی تشریح سے قرآن مجید خاموش ہے اور ان امور کی تفصیل حدیث و فقہ میں ملتی ہے علیٰ ہذا روزے اور حج اور دیگر احکام کا بھی یہی حال ہے۔ اس لئے تبیاناً للکل شئی کا مطلب یہ ہے کہ فلاح دارین کے تمام اصول و قواعد و کلیات قرآن میں بیان کر دئے گئے ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ تمام فروع و جزئیات بھی قرآن میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔ کیونکہ یہ تو خلاف واقعہ ہے اور ظاہر ہے کہ اصول تشریح کے محتاج ہوتے ہیں اور وہ تشریح خود قرآن کریم کے بیان کے مطابق جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق ہے جیسا کہ خود قرآن کریم میں ارشاد خداوندی ہے وما نزلنا علیک الکتب الا لتبیین لهم الذی اختلفوا فیہ (پ ۱۲) تو خود قرآن مجید نے حدیث کی حجت اور ضرورت بیان کر دی لہذا یہ بھی تبیاناً للکل شئی کے مصداق میں داخل ہے اس سے خارج نہیں۔

چوتھا شبہ:- اکثر حدیثیں خبر واحد ہیں اور خبر واحد ظنی ہوتی ہے اور شریعت میں ظن کا اعتبار نہیں جیسا کہ ارشاد باری ہے وان الظن لا یغنی عن الحق شیاً (پ ۲)۔

جواب: ظن کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کی بنیاد کسی صحیح دلیل و علم پر نہ ہو یعنی ظن بمعنی تخمینہ اور انکل اس کا اتباع تو جائز نہیں۔ قرآن پاک میں جہاں بھی اتباع ظن کی مذمت کی گئی ہے اس سے مراد یہی ہے چنانچہ شبہ میں پیش کردہ آیت کا ماقبل یہ ہے وما لہم بہ من علم ان یتبعون الا الظن ظاہر ہے کہ اس میں ظن علم کے مقابلے میں ہے معلوم ہوا کہ یہاں ظن سے مراد وہ گمان ہے جس کی بنیاد علم پر نہیں بلکہ جہل پر

ہو۔ دوسری قسم ظن کی وہ ہے جس کی بنیاد کسی صحیح دلیل و علم پر ہو جس کو جانب رائج اور ظن غالب سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ شرعی ظنی مسائل میں ایسا ظن قابل استناد اور لائق حجت ہے چنانچہ قرآن کریم نے حضرت عائشہؓ کے واقعہ الکف کے موقع پر ایسے ظن کا حکم دیا ہے کہ لا اذسمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیراً۔ (پ ۱۸) تو خبر واحدہ سے حاصل شدہ ظن بھی اسی نوع کا ہوتا ہے لہذا خبر واحدہ بھی معتبر اور حجت ہے۔

خبر واحدہ کی حجیت کے دلائل

۱- شرعاً قانوناً و فہر لحاظ سے خبر واحدہ کو سند مانا گیا ہے چنانچہ حدیث کے علاوہ تمام حدود و قصاص اور مالیات وغیرہ کے بارے میں قرآن نے دو عادل گواہوں کی شہادت معتبر قرار دی ہے مثلاً دین کے بارے میں فرمایا واستشهدوا شہیدین من رجالکم (پ ۳) اور دنیا کی تمام عدالتوں میں دو معتبر گواہوں کی گواہی پر دیوانی اور فوجداری ہر قسم کے مقدمات میں فیصلے دئے جاتے ہیں اور دنیا کا نانوے فی صد کاروبار خبر واحدہ پر چل رہا ہے۔ اگر خبر واحدہ حجت نہ ہو تو ایک منٹ میں دنیا کا تمام نظام درہم برہم ہو جائے۔

۲- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے ممالک کے سلاطین کے نام جو دعوت ناے بھیجے تھے وہ خبر واحدہ ہی کی شکل میں تھے۔

۳- قرآن کریم میں ہے یا ایہا الذین آمنوا ان جاءکم فاسق بنسب فنبینوا (پ ۲۶) اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک فاسق خبر دے تو باوجود فسق کے وہ خبر قابل رد نہیں بلکہ تحقیق کرنی چاہئے اگر خبر واحدہ حجت نہ ہوتی تو رد کرنے کا حکم ہوتا اور نیز اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر ایک ثقہ اور عادل آدمی کوئی خبر دے تو اس کو بلا دروغی قبول کر لینا چاہئے۔

۴- حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خبر واحدہ پر عمل کرتے ہوئے مہاجرت فرمائی تھی چنانچہ قرآن میں ہے وجاء رجل من القضاة المدینة یسعی (پ ۲۰) الغرض خبر واحدہ بشرطیکہ اس کا ناقل ثقہ ہو بالاتفاق معتبر ہے اور قرآن و عقل کی رو سے حجت ہے البتہ عقائد کے بارے میں حجت نہیں کیونکہ ان کی بنیاد قطعیت اور یقین پر ہوتی ہے لہذا ان کے سلسلے میں قطعی دلائل ہی معتبر ہیں لیکن عملی زندگی میں ہر انسان مکلف ہی اس بات کا ہے کہ ظن غالب پر عمل کرے کیونکہ یقینی علم کا حصول ہر جگہ اور ہر مسئلے میں اس کے لئے ممکن نہیں۔

پانچواں شبہ: اکثر حدیثیں روایت بالمعنی ہیں جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ بعینہ محفوظ نہیں تو ممکن ہے کہ معانی تبدیل ہو گئے ہوں لہذا احادیث کی صحت کا یقین نہیں ہو سکتا۔

جواب یہ ہم تسلیم ہی نہیں کرتے کہ اکثر احادیث روایت بالمعنی ہیں کیونکہ حدیث نام ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل و تقریر کا۔ ظاہر ہے کہ فعل و تقریر میں روایت باللفظ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کیونکہ یہاں سرے سے الفاظ نبویہ ہی نہیں۔ باقی رہ گئیں احادیث قولیہ تو ان میں سے اذان اقامت تشہد اذکار و ادعیہ کی احادیث نیز احادیث قدسیہ احادیث اخلاق احادیث جو امع الکلم یہ تمام روایت باللفظ ہیں۔ علیٰ ہذا احکام کلیہ کی اکثر احادیث بھی روایت باللفظ ہیں۔

روایت بالمعنی کا حصہ بہت قلیل ہے۔ بہر حال اکثر احادیث بالفاظہا مروی ہیں پھر یہ عجیب منطق ہے کہ قلیل کی وجہ سے کثیر کو بھی ترک کر دیا جائے کیونکہ یہ بات تمام عقلا اور حکما کے قاعدہ مسلمہ للاکثر حکم الکمل کے خلاف ہے پھر جو قلیل حصہ بالمعنی مروی ہے اس کے راوی بھی صحابہ کرامؓ ہیں جو عربی میں مہارت کے علاوہ نبوت کے مزاج شناس اور احادیث کے ماحول سے پورے واقف تھے اور مترادف الفاظ کی خصوصیات کو خوب جانتے تھے ظاہر ہے کہ اس صورت میں روایت بالمعنی میں کوئی خدشہ باقی نہیں رہ جاتا البتہ ایسے شخص کی روایت بالمعنی محدثین کے نزدیک مقبول و معتبر نہیں جو اس کی ان شرائط سے آگاہ نہ ہو۔

چھٹا شبہ:- اگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر قول و فعل شرعی حجت ہوتا تو قرآن کریم میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعض افعال پر تنبیہ نہ کی جاتی حالانکہ پانچ افعال پر تنبیہ کی گئی ہے اور وہ یہ ہیں۔

۱- غزوہ بدر کے قیدیوں کی رہائی کے بارے میں فرمایا کہ ماکان لنبی ان یکون لہ اسری حتی یشخن فی الارض (پ ۱۰ ع ۵)

۲- غزوہ تبوک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض منافقین کے اجازت طلب کرنے پر ان کو اجازت مرحمت فرمادی حق تعالیٰ نے اس پر تنبیہ فرمائی عفا اللہ عنک لم اذنک لہم (پ ۱۰ ع ۱۳)

۳- آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبداللہ ابن ابی ابن سلول منافق کی نماز جنازہ پڑھائی اس پر آیت نازل ہوئی ولا تمصل علی احد منہم مات ابدا (پ ۱۰ ع ۱۷)۔

۴- آپ نے بعض ازواج کی دل جوئی کے لئے شہد کو اپنے اوپر حرام قرار دیا تو یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک تبغی مرضات ازواجک (پ ۲۸ ع ۹)

۵- ایک موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رؤسائے مکہ کو تبلیغ فرما رہے تھے اس دوران میں حضرت عبداللہ ابن ام کتومؓ تاہینا صحابی تشریف لائے اور کوئی مسئلہ دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی طرف التفات نہ فرمایا اس پر حق تعالیٰ کی طرف سے یہ تنبیہ نازل ہوئی۔ عبس وتولی ان جاءہ الاعمی (پ ۳۰ ع ۵)۔

جواب: قرآن پاک سے پوری صراحت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور خصوصاً امام الانبیاء حضور صلی اللہ علیہ وسلم معصوم و محفوظ ہیں اور ہر قسم کے گناہوں سے پاک ہیں البتہ بعض اوقات پیغمبرانہ اجتہاد میں خلاف اولیٰ کے ارتکاب کی معمولی سی لغزش ہو جاتی ہے تو حق تعالیٰ تنبیہ فرمادیجے ہیں اور اس کی بھی اصلاح کر دیتے ہیں۔

عصمت انبیاء کے متعلق چند دلائل

۱- نبوت اور رسالت انتخاب الہی ہوتا ہے کہ جو ہستی حق تعالیٰ کے علم محیط و قدیم میں علم و عمل دونوں کے اعتبار سے کامل اور اس عہدے کے لائق ہوتی ہے اسی کو اس عہدے پر فائز فرماتے ہیں کمال علم یہ ہے کہ نبی کے علم اور معلومات میں کوئی غلطی نہیں ہوتی اور کمال عمل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمل ہر قسم کے گناہ سے پاک اور محفوظ ہوتا ہے اب اگر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم یا عمل میں کوئی غلطی پیدا ہو جائے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے انتخاب اور ان کے علم محیط میں نقص لازم آتا ہے جو کہ عقلاً محال ہے لہذا عقلی طور پر ثابت ہوا کہ نبی کے علم و عمل دونوں کا صحیح ہونا ضروری ہے۔ اسی حقیقت کی طرف قرآن نے اشارہ کیا اللہ اعلم حیث یجعل رسلہ (پ ۸)

۲- سورہ حج ۱۰ میں فرمایا کہ اللہ یصطفیٰ من المملکۃ رسلاً و من الناس (پ ۱۷) اور سورہ انعام ۱۰ میں اٹھارہ انبیاء کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں واجتنبہم و ہدینہم الی صراط مستقیم (پ ۷) اصطفاء کے معنی ہیں چن کر پسند کرنا اور اجتباء کے معنی ہیں پسند کرنا تو ناممکن ہے کہ حق تعالیٰ جس ہستی کو چن کر پسند کر لیں اس میں کسی قسم کا نقص اور عیب پیدا ہو۔ ورنہ انتخاب باری اور علم باری غلط ٹھہرے گا۔ (والعیاذ باللہ)

۳- امام الانبیاء علیہ السلام کے متعلق ارشاد خداوندی ہے انک لعلیٰ ہدیٰ مستقیم (پ ۱۷) دوسری جگہ فرمایا انک لمن المرسلین علیٰ صراط مستقیم تیسری جگہ فرمایا والنجم اذھویٰ ماضل صاحبکم و ماغوی (پ ۲۷)

مطلب یہ ہے کہ جس طرح ستارہ طلوع سے غروب تک ایک خاص رفتار کے ساتھ اپنے مقرر شدہ راستہ پر ٹھیک چلتا رہتا ہے ایک منٹ اور ایک انچ بھی ادھر ادھر نہیں ہوتا ٹھیک اسی طرح آفتاب رسالت بھی حق تعالیٰ شانہ کے مقرر کردہ راستہ پر چلتا رہتا ہے اس سے سرمو انحراف نہیں کرتا۔ اس آیت میں ضلالت سے علی غلطی اور غواہیت سے عملی غلطی مراد ہے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر قسم کی غلطی سے محفوظ اور پاک ہیں۔ حاصل یہ کہ قرآن و عقل دونوں کی رو سے انبیاء علیہم السلام کا معصوم اور بے گناہ ہونا ضروری ہے۔

اب رہ گئے وہ پانچ واقعات جو شبہ میں پیش کئے گئے ہیں تو ان کا جواب یہ ہے کہ یہ پیغمبر کی معصیت کی دلیل نہیں بلکہ الناصبت کی دلیل ہیں کیونکہ پورے قرآن پاک میں تلاش کرنے سے صرف یہی پانچ آیات ایسی ملتی ہیں جن میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعض افعال پر تنبیہ کی گئی ہے۔ اس سے ایک بات تو یہ نکلتی ہے کہ حق تعالیٰ کی دائمی سنت یہ ہے کہ اگر خدا کا پیغمبر اپنے اجتہاد میں کہیں معمولی سی لغزش بھی کھا جاتا

ہے تو حق تعالیٰ خاموش نہیں رہتے بلکہ فوراً وحی جلی کے ذریعے اس کی اصلاح فرما دیتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ تیس سالہ نبوی زندگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہزاروں افعال و اقوال سرزد ہوئے ان پانچ امور کے سوا باقی سب اللہ کی نگاہ میں صحیح اور پسندیدہ تھے کیونکہ اگر ان میں سے کوئی اور فعل بھی خدا کے نزدیک ناپسندیدہ ہوتا تو ضرور اس پر بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرآن مجید میں تنبیہ کی جاتی۔

دوسری بات ان پانچ امور میں غور کرنے سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ گناہ تو چہ جائے و کجا خلاف اولیٰ کا بھی پیغمبر سے صادر ہونا حق تعالیٰ کو گوارا نہیں۔ کیونکہ جن امور پر تنبیہ کی گئی ہے غور سے دیکھا جائے تو ان میں گناہ کی کوئی بات نہیں زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ کہہ سکتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ انبیاء ہر عمل میں احسن و اولیٰ پہلو کو اختیار کرتے ہیں ان پانچ امور میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے جس پہلو کو احسن سمجھا اللہ کی نگاہ میں وہ غیر احسن اور خلاف اولیٰ تھا۔ نہ یہ کہ گناہ تھا اس لئے تنبیہ کی گئی مثلاً سورہ عیسٰی میں جس واقعہ پر تنبیہ کی گئی ہے اس میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نابینا صحابی کی طرف توجہ نہ فرمانا اس خیال سے تھا کہ ان کا مسئلہ اتنا اہم نہیں تھا جتنا تو حید کا مسئلہ اہم ہے کیونکہ وہ صحابی مشرف باسلام تھے وہ کوئی جزئی اور فرعی مسئلہ پوچھتے ہوئے جبکہ ایمان اور تو حید کا مسئلہ اصل الاصول ہے ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ اجتہاد اس حیثیت سے سراپا حکمت اور صواب تھا لیکن علام الغیوب کے علم محیط میں دوسرا پہلو اہم تھا کیونکہ متیقن شی کو موبہوم شے پر ترجیح ہوا کرتی ہے تو صحابی کے جواب دینے کا فائدہ متیقن تھا لیکن روسائے مکہ کو تبلیغ کا فائدہ متیقن نہ تھا۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صحابی کی طرف التفات فرمانا چاہئے تھا۔ بہر کیف یہاں دو پہلو تھے اور دونوں اپنی اپنی جگہ پر ٹھیک تھے۔ پیغمبرانہ اجتہاد میں ایک پہلو بہترین تھا اسے اختیار فرمایا گیا لیکن حق تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ جو پہلو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھوڑ دیا ہے وہ اس سے بہتر تھا۔ غور کیجئے کہ اس میں کون سا گناہ تھا جس کا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارتکاب کیا یہ تو محض خلاف اولیٰ کے ارتکاب اور ترک اولیٰ پر تنبیہ تھی نہ یہ کہ کوئی گناہ تھا (العیاذ باللہ) دوسرے واقعات کو بھی اسی پر قیاس کر لیں مثلاً جنگ کے قیدیوں کو معاف کر دینا اور ان سے فدیہ لے کر اسلامی دفاع کو مضبوط کرنا کون سا گناہ ہے یا کسی شخص کی معذرت خواہی پر اس کو معذور سمجھنا جبکہ علم غیب بھی نہ ہو اس میں کیا جرم ہے۔ علیٰ ہذا ابن سلول کے بیٹے حضرت عبداللہ جو مخلص صحابی تھے ان کی دل جوئی کے لئے اور نیز ابن سلول کے خاندان میں سے ایک جماعت کے متوقع اسلام کی خاطر منافق کی نماز جنازہ پڑھانا کیسے گناہ ہو سکتا ہے اسی طرح اپنی زوجہ کی دل جوئی کے لئے کسی مباح چیز کو ترک کر دینا کیونکر جرم ہے۔ غرضیکہ یہ تمام معاملات ایک پہلو سے صحیح تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پہلو کو بہترین سمجھ کر اختیار فرمایا لیکن علام الغیوب نے تنبیہ فرمائی کہ ان معاملات کا دوسرا پہلو بہترین تھا اور یہ خلاف اولیٰ ہے۔

ساتواں شبہ احادیث میں تعارض ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ اذا تعارضتا تساقطا۔

جواب تمام احادیث میں تعارض نہیں ہے مثلاً احادیث فضائل و مناقب، احادیث اخلاق، احادیث و احوال، حشر و نشر، احادیث جنت و نار۔ احادیث رقائق، احادیث معجزات، احادیث صفات باری تعالیٰ و غیر ذلک۔ ان میں کوئی تعارض نہیں باقی احکام و مسائل کی بعض احادیث میں محض ظاہری تعارض پایا جاتا ہے جو عدم فہم مراد کی وجہ سے ہوتا ہے لیکن اگر ہر حدیث کے مصداق میں غور و خوض کیا جائے تو ان میں بھی توفیق و تطبیق یا ترجیح و تمنتیج کی صورتیں ممکن ہیں تو مختلف احادیث کو اولاً مختلف حالات پر محمول کر کے تطبیق دینی چاہئے یا رواۃ کی ثقاہت و عدالت کے تفاوت سے بعض کو بعض پر ترجیح دینی چاہئے یا تاریخ کے معلوم ہونے کی صورت میں مقدم کو منسوخ اور موخر کو ناسخ کہنا چاہئے اگر یہ تمام راستے مسدود ہو جائیں تو تب تساقط کا راستہ اختیار کرنا چاہئے آخر خود قرآن پاک کی بعض آیات میں بھی ظاہری تعارض پایا جاتا ہے اس میں بھی مذکور بالا اصول اختیار کرتے ہیں تو معلوم ہوا کہ مطلق تعارض حجت کے لئے مانع نہیں۔

البحث الثامن تاریخ تدوین حدیث

جاننا چاہئے کہ ضبط حدیث دو قسم پر ہے۔ (۱) ضبط صدر (۲) ضبط کتاب۔ پہلے زمانے میں ضبط صدر زیادہ معروف اور مروج تھا کہ سینے

میں یاد رکھتے تھے کیونکہ اس وقت حافظے بہت قوی تھے۔ پھر ضبط کتابت کی دو قسمیں ہیں (۱) مطلق کتابت (۲) کتابت بصورت تصنیف۔ مطلق کتابت حدیث قرون اولیٰ میں مختلف فقہی ابتداء بعض حضرات فرماتے تھے کہ کتابت حدیث مکروہ ہے تاکہ الفاظ حدیث کا الفاظ قرآنیہ کے ساتھ التباس اور اختلاط نہ ہو جائے لیکن پھر اخیر زمانے میں سب حضرات اس امر پر متفق ہو گئے کہ کتابت حدیث بلاشبہ جائز بلکہ مستحسن ہے اور اب اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ کتابت حدیث بصورت تصنیف کے پانچ طبقات ہیں۔

طبقہ اولیٰ طبقہ تابعین

اول صدی ہجری کے آخر میں خلیفہ برحق حضرت عمر بن عبدالعزیز المتوفی ۱۰۱ھ نے امام محمد بن مسلم بن شہاب زہری المتوفی ۱۲۴ھ اور قاضی مدینہ امام ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم اندلسی المتوفی ۱۲۰ھ کو حکم دیا کہ وہ اپنی اپنی یادداشت کے مطابق ایک ایک کتاب حدیث میں تصنیف کریں چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے امام ابوبکر بن محمد کو یہ خط لکھا کہ انظر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاكتبہ فأنی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء مفتاح السنہ مطبوعہ مصر (ص ۲۱) مشہور قول کے مطابق امام ابن شہاب زہری نے اولین کتاب ضبط فرمائی تو آپ اول المدونین ہوئے اور پھر امام ابوبکر بن محمد نے تصنیف فرمائی۔

طبقہ ثانیہ طبقہ تابعین

اس طبقہ میں مختلف علماء نے کتب احادیث بترتیب ابواب لکھی ہیں۔ چنانچہ مدینہ منورہ میں امام مالکؒ نے موطا مالک لکھا اور مکہ مکرمہ میں ابن جریجؒ نے اور واسطہ میں ہشیمؒ نے اور یمن میں معمر بن راشدؒ نے اور خراسان میں عبداللہ بن مبارکؒ نے اور کوفہ میں سفیان ثوریؒ نے اور شام میں عبدالرحمن اوزاعیؒ نے اور بصرہ میں ربیع بن صبیحؒ نے اور رے میں جریر بن عبد الحمیدؒ نے ایک ایک کتاب تصنیف فرمائی یہ زمانہ تقریباً ۱۵۰ھ (ذی ھ صدی) کا تھا۔

طبقہ ثالثہ طبقہ مسانید

مسند وہ کتاب ہے جس میں صحابہ کرامؓ کی ترتیب رتبی یا ترتیب حروف حجاب یا ترتیب تقدم و تاخر اسلامی کے لحاظ سے احادیث مذکور ہوں مثلاً مسند دارمی وغیرہ اس طبقہ میں امام احمد بن حنبلؒ نے مسند احمد اور عثمان بن ابی شیبہؒ نے مصنف ابن ابی شیبہ اور اسحاق بن راہویہ نے مسند اسحاق لکھی یہ زمانہ دوسری صدی کا آخر اور تیسری صدی کا اول تھا۔ ان تینوں طبقات میں کتب احادیث مخلوط تھیں یعنی حدیث مرفوعہ اور مقوف وغیرہ میں نیز حدیث صحیح اور حسن وضعیف میں کوئی خاص امتیاز نہ تھا۔

طبقہ رابعہ طبقہ صحاح ستہ

اس طبقہ میں مصنفین صحاح ستہ نے صحیح سند کے ساتھ صرف مرفوع احادیث لکھیں اور صحاح ستہ کو مرتب فرمایا پھر صحاح ستہ میں بھی سب سے اول امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری نے صحیح بخاری مرتب فرمائی اس کے بعد ان کی اتباع میں باقی صحاح بھی لکھی گئیں۔ امام جلال الدین سیوطیؒ نے الفیۃ الحمدیث میں ان چاروں طبقات کو منظوم کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

اول جامع الحدیث والاثار	ابن شہاب آمر لہ عمر
اول الجامع للابواب	جماعة فی العصر ذواقتراب
کابن جریج و ہشیم مالک	و معمر و ولدا لمبارک
و اول الجامع باقتصار	علی الصحیح فقط البخاری

طبقہ خامسہ طبقہ متأخرین

اس طبقہ میں متأخرین محدثین نے اپنی سندوں سے خود روایت نہیں کی بلکہ جو معتقدین نے اپنی سندوں کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اسی کو

بخلف الاسانید صحابی کے نام سے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے ذکر کرتے ہیں اور یوں کہتے ہیں قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا عن ابی ہریرۃ چنانچہ علامہ محی السنۃ ابو محمد حسین بن مسعود فرما بکوی نے کتاب المصانح اور صاحب مشکوٰۃ ولی الدین ابو عبد اللہ خطیب تبریزی نے مشکوٰۃ المصابیح مرتب فرمائی۔

البحث التاسع طالب حدیث کیلئے ضروری آداب

بنیادی آداب یہ ہیں۔ ۱- تصحیح نیت و اخلاص یعنی علم حدیث میں محنت صرف اس لئے کرے کہ حق تعالیٰ کی رضا حاصل ہو جائے اور احکام اسلامیہ کا علم ہو جائے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث مروی ہے من تعلم علماً مما یستغنی بہ وجہ اللہ لا یتعلمہ الا لیصیب بہ عرضاً من الدنیا لم یجد عرف الجنة یوم القیامۃ (ای ریحہا) رواہ احمد والیاد و ابوداؤد وابن ماجہ مشکوٰۃ (ص ۳۴، ۳۵ ج ۱)۔
۲- اخلاق حمیدہ کا اہتمام حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ من طلب هذا الحديث طلب اعلى امور الدين فيجب و ان یکون هو خیر الناس ۳- پوری محنت سے کام لے اور اس موقع کو غنیمت سمجھے محدث یحییٰ بن ابی کثیر فرماتے ہیں لا یستطاع العلم براحۃ الجسم امام شافعیؒ فرماتے ہیں لا یفلح من طلب هذا العلم بالتملل (رنجیدگی ناگواری سستی) وغنی النفس (لا پرواہی بے نیازی) ولكن من طلبه بذلة النفس و ضیق العیش و خدمة العلم افلح اور مشہور شعر ہے۔
من طلب العلمی سهر الليالی بقدر الکد تکتسب المعالی اور شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں۔

پے علم چوں شمع باید گداخت کہ بے علم نواں خدا را شناخت
غرضیکہ اپنی تمام قوتیں تحصیل حدیث میں صرف کر دے مثلاً قوت دماغ قوت فکر قوت عمل صحت عافیت فراغت۔
۴- کلمات تعظیم یعنی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ کہے مثلاً عز وجل یا عزا سہ یا جل مجدہ یا سبحانہ و تعالیٰ وغیرہ اور آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام پر صلوة بھیجے اور صحابہؓ کے نام پر رضی اللہ عنہم اور آئمہ کے نام پر رحمہم اللہ کہے۔
۵- عبادات اخلاق آداب کی جو حدیث پڑھے اس پر عمل کرے کیونکہ اس سے حدیث محفوظ بھی ہو جاتی ہے اور ثواب بھی ملتا ہے حضرت وکیعؒ فرماتے ہیں۔ اذا اردت ان تحفظ الحديث فاعمل به اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں ما کتبت حدیثاً الا وقد عملت به حتی مری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم واعطی اباطیبة الحجام دینا رأ فاحتجمت واعطیت الحجام دیناراً لیکن طالب علم کو نوافل کی اتنی کثرت نہ کرنی چاہئے کہ پڑھنے میں اور تکرار و مطالعے میں حرج ہو۔

۶- اپنے شیخ اور استاذ کی تعظیم کرے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے تواضعوا لمن تعلمون منعا و حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں انا عبد من علمنی حوفاً ان شاء باع و ان شاء اعتق اور استاذ کی تعظیم کا معیار یہ ہے کہ پس پشت بھی کوئی ایسا قول و فعل نہ ہونے دے جو استاذ تک پہنچنے کی صورت میں اس کے لئے باعث اذیت ہو اور یہ بھی ادب ہے کہ علمیت میں استاذ کی ترجیح کا اعتقاد رکھے ورنہ علم سے انتفاع نہ ہوگا۔

۷- عدم بخل یعنی دوسرے طالب علم کو علمی فائدہ پہنچانے میں بخل نہ کرے حضرت عبد اللہ ابن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ من یبخل بالعلم ابتلی بثلاث اما ان یموت فیذهب علمه و ینسی او یتبع السلطان۔ البتہ نااہل سے کتمان علم ضروری ہے اور نااہل وہ شخص ہے جو علم کو سمجھ نہ سکے یا علم کی تحصیل دنیوی غرض کے لئے کرے یا ریاکار ہو یا بے ادب ہو۔

۸- عدم حیاء یعنی تحصیل علم میں اور سوال کرنے میں حیا اور تکبر سے قطعاً پرہیز رکھے اور عمر وغیرہ میں اپنے سے چھوٹے سے استفادہ کرنے میں عار نہ کرے۔ امام بخاریؒ حضرت مجاہد سے نقل فرماتے ہیں۔ لا ینال العلم مستحی ولا متکبر۔

۹- خواندہ تعلیم کا ساتھیوں سے خوب تکرار کرے۔ علامہ سیوطیؒ فرماتے ہیں ولیداکر بمحفوظہ ولیباحث اهل المعرفة فان

المذاکرۃ تعین علی دوامہ اور حضرت ابن عباس کا فرمان ہے مذاکرۃ العلم ساعة خیر من احياء ليلة .
۱۰- شامی وغیرہ میں ہے کہ حدیث اور فقہ کی کتابوں اور دوسری دینی کتب کو بغیر طہارۃ کے ہاتھ نہ لگائے کیونکہ یہ مکروہ ہے (یہ پوری تقریر مقدمہ اور جزا المسالک سے ماخوذ اور مختص ہے)۔

البحث العاشر کتاب المصانح اور مشکوٰۃ کا تعارف

اسکے مؤلف ولی الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبید اللہ الخطیب تبریزی (المتوفی ۷۴۳ھ) ہیں آپ نے اپنے استاذ شیخ علامہ طباطبائی کے حکم پر کتاب المصانح میں اضافات و تغیرات کر کے اور پندرہ صد گیارہ (۱۵۱۱) احادیث کا اضافہ فرما کر مشکوٰۃ مرتب فرمائی۔ آپ نے مشکوٰۃ کی احادیث کو تین فصلوں پر تقسیم کیا ہے۔ فصل اول میں مصانح کی صحاح یعنی بخاری و مسلم کی احادیث نقل فرمائی ہیں اور فصل ثانی میں اسکی حسن یعنی (ابوداؤد و ترمذی وغیرہ) کی احادیث ذکر کی ہیں اور فصل ثالث میں وہ احادیث ہیں جو انہوں نے ضعیف کی ہیں۔ آپ مشکوٰۃ کی تالیف سے ۷۳۷ھ میں فارغ ہوئے اور پھر فراغت سے چھ سال بعد ۷۴۳ھ میں وفات پائی۔ اسکی مزید تفصیل اس اصل کتاب ”صاحب مشکوٰۃ کا تعارف“ پر ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ سبب تصنیف مشکوٰۃ

مصانح میں حدیث کا ماخذ اور راوی مذکور نہیں تھا۔ اس طرز پر بعض اہل علم کو کلام تھا کیونکہ حوالہ کتاب نہ ہونے کی وجہ سے تلاش ماخذ میں بہت دقت ہوتی ہے اور ذکر سند کے بغیر صحت حدیث پر پورا اعتماد بھی نہیں ہوتا اس لئے علامہ طباطبائی اور مولف نے اس کا احساس کر کے باہم مشورہ کیا اور بالآخر مصانح کی تکمیل کا کام مولف کے سپرد ہوا۔ چنانچہ آپ نے راوی اور ماخذ کے ساتھ ساتھ فصل ثالث کا بھی اضافہ فرمایا اور بہت تتبع اور تلاش کے بعد کئی سال میں نہایت محنت کے ساتھ مشکوٰۃ المصانح مرتب فرمائی اور جن احادیث کا حوالہ نہ مل سکا وہاں بیاض چھوڑ دیا۔ اس کے بعد محشین اور شارحین نے اس کو پورا کیا لیکن بعض جگہ اب بھی بیاض باقی ہے۔

سوال: صاحب مصانح پر علماء کا اعتراض بسبب ترک ذکر اسناد کے تھا وہ بات تو اب بھی باقی رہی کیونکہ صاحب مشکوٰۃ نے فقط صحابی اور کتاب کا نام ذکر کیا ہے اور تمام سند ذکر نہیں کی۔

جواب: جب کتاب کا نام ذکر کر دیا تو گویا پوری سند حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک بیان کر دی کیونکہ خود اس صاحب کتاب نے پوری سند ذکر کی ہے۔

۲۔ وجہ تسمیہ مشکوٰۃ المصانح

مشکوٰۃ کے لغوی معنی دیوار کے اندر کا وہ طاقچہ جس میں چراغ رکھا ہو۔ تو مصنف کا مطلب یہ ہے کہ محی السنۃ کی کتاب المصانح مثل چراغ کے ہے اور میری کتاب معمولی درجے کی مثل طاقچے کے ہے جو چراغ سے کم درجہ رکھتا ہے تو اس میں مصنف نے نہایت درجے کا ادب اختیار کیا ہے یا مصانح سے مراد احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ تو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مظروف ہیں اور میری کتاب ظرف کے درجے میں ہے۔ جو مظروف سے کم مرتبہ رکھتی ہے۔ اس کی مزید تفصیل اصل کتاب کے شروع میں ”تسمیۃ الکتاب“ بیسویں بات میں ملاحظہ ہو۔

۳۔ عدد احادیث مشکوٰۃ

اس کی مفصل بحث آگے صفحہ پر آ رہی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۴۔ شروع و حواشی مشکوٰۃ

۱- الکاشف عن حقائق السنن جو شرح طباطبائی کے نام سے معروف ہے۔ مصنفہ علامہ حسین بن عبد اللہ بن محمد طباطبائی شافعی (استاذ

صاحب مشکوٰۃ) یہ سب سے پہلی شرح ہے۔ ۲- علامہ میر سید شریف جرجانی کا حاشیہ مشکوٰۃ۔

۳- المیسر ”مصنف علامہ شیخ شہاب الدین فصل اللہ بن حسین توریشچی خفی۔

۴- مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح پانچ ضخیم جلدوں میں مصنف علامہ نور الدین ملا علی بن سلطان محمد صاری خفی یہ سب سے اہم اور قابل اعتماد و مطول شرح ہے۔ ۵- اللمعات باللغة العربية

۶- اشعة اللمعات باللغة الفارسیة یہ دونوں محدث الہند شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیفات ہیں۔ پہلے لمعات لکھی پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں فرمایا کہ اس کو آسان زبان میں لکھو تو اس پر بزبان فارسی اشعة اللمعات لکھی۔ شیخ عبدالحق نے عربی شرح کے شروع میں اصول حدیث کے متعلق ایک مقدمہ لکھا جو بہت مختصر مگر جامع اور پر مغز ہے یہ مقدمہ مشکوٰۃ کے شروع میں مطبوع ہے۔

۷- مظاہر حق بزبان اردو مصنف علامہ نواب قطب الدین خان صاحب شاہجہان آبادی تلمیذ شاہ محمد اسحاق سب سے پہلے خود شاہ صاحب نے شروع فرمائی تھی پھر آپ کے ایماء پر نواب صاحب نے مکمل کی۔

۸- التعلیق الصیح مصنفہ حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی۔ ۹- المرآت مصنفہ حضرت مولانا محمد عبداللہ۔

۱۰- منہاج مشکوٰۃ مصنفہ شیخ عبدالعزیز ابہری۔

۱۱- التعلیق الفصیح علی مشکوٰۃ المصابیح مصنفہ قاضی ابوعبید اللہ شمس الدین بن شیخ شیر محمد۔

۱۲- مرآۃ التناقیح لمشوٰۃ المصابیح مصنفہ قاضی ابوالفضل عبید اللہ علوی خفی۔

۱۳- اشرف التوضیح تقریر اردو مشکوٰۃ المصابیح مصنفہ شیخ الحدیث مولانا نذیر احمد صاحب رحمہ اللہ۔

۱۴- نفحات التبیح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح مصنفہ شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ۔

۱۵- التقریر المبدل علی مشکوٰۃ المصابیح مصنفہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد یونس صابر مدظلہ العالی۔

۱۶- تحفۃ المرأة فی دروس مشکوٰۃ مصنفہ حضرت قاری محمد طاہر رحیمی مہاجر مدنی رحمہ اللہ۔ ۱۷- خیر المفاتیح اردو شرح مشکوٰۃ المصابیح

مصنفہ شیخ الحدیث مولانا شبیر الحق کشمیری مدظلہ و دیگر اکابرین..... اور ان کے علاوہ بہت سے حواشی و شروح ہیں۔

۵۔ مشکوٰۃ المصابیح اور مصابیح کے درمیان

و جوہ فرق ص ۳۷ پر ملاحظہ فرمائیں۔

۶۔ حالات صاحب المصابیح

آپ ۴۳۵ھ میں پیدا ہوئے اور شوال ۵۱۶ھ میں بمقام شہر مرو ہجر ۸۰ سال انتقال ہوا۔ اور اپنے استاذ فقیہ خراسان قاضی حسین مروزی کے پاس فہن کئے گئے۔ آپ کی کنیت ابو محمد اور لقب محی السنہ اور اسم گرامی حسین بن مسعود ہے۔ پورا نام و نسب یہ ہے محی السنہ ابو محمد حسین بن مسعود القراء البغوی الشافعی رحمہ اللہ۔

محی السنہ: ان کا لقب محی السنہ اس لئے ہے کہ انہوں نے مصابیح سے پہلے ایک کتاب شرح السنہ لکھی جب اس سے فارغ ہوئے تو خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں فرمایا احیاک اللہ کما احییت سنیتی۔ اس وجہ سے آپ کا لقب محی السنہ ہوا۔ یہ آپ کے والد ماجد کی صفت ہے اور آپ کے والد ماجد کو فراء اس لئے کہتے ہیں کہ وہ فرو یعنی پوشتین بناتے تھے یا بیچتے تھے۔ باقی یحییٰ بن زیاد فراء نحوی دوسرے عالم ہیں۔ البغوی یہ لغ یا بغشور کی طرف نسبت ہے جو خراسان کی حدود میں ہرات اور مرو کے درمیان ایک شہر تھا۔ مرکب امتزاجی میں بسا اوقات نسبت پہلے جز کی طرف ہوتی ہے مثلاً معدیکرب سے معدی اور بعلبک سے بعلی اس لئے شور کو حذف کر کے بغ کی طرف نسبت کی تو بغوی ہو گیا اور بغوی میں واؤ کا اضافہ اس لئے ہوا کہ یہ بغی بمعنی زانیہ کے ساتھ ملتبس نہ ہو یا واؤ کی زیادتی خلاف قیاس ہے مرقاة (ص ۱۱ ج ۱)۔



پہلی بات: یہ کتاب مشکوٰۃ المصابیح علم حدیث میں ہے اور علم حدیث کی تعریف موضوع غرض و غایت، حجت حدیث کے دلائل اور منکرین حدیث کے اشکالات اور ان کے جوابات مقدمہ میں تفصیل سے بیان کر دی گئی ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔
دوسری بات: اس کی وجہ تسمیہ اور وجہ تصنیف اور دیگر اہم متعلقات اور مصنف کے حالات مابعد میں عنقریب آ رہے ہیں صاحب مشکوٰۃ خود بیان فرمائیں گے۔

تیسری بات: مصنف نے اپنی کتاب کی ابتداء بسم اللہ اور اس کے بعد الحمد للہ سے کیوں کی؟
چوتھی بات: صاحب مشکوٰۃ نے خطبہ کے اندر اولاً و ابتداء تحمید کو بیان کیا اور اس کے بعد تصلیہ علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیان کیا۔ لیکن صاحب مشکوٰۃ نے تحمید کو بیان کرتے وقت دو جملہ ارشاد فرمائے۔ (۱) الحمد للہ (۲) نحمدہ۔ بظاہر تکرار لازم آتا ہے کیونکہ ایک جملہ سے کام لے کر پورا ہو سکتا تھا اور تکرار عربی اور متدرک ہے؟

اس کا جواب سمجھنے سے پہلے کچھ تمہیدی باتیں سمجھ لی جائیں۔ مقدمہ تمہیدی کا حاصل یہ ہے کہ من جملہ اقسام جملہ کی دو قسمیں ہیں۔
۱۔ جملہ اسمیہ ۲۔ جملہ فعلیہ۔ اور پھر جملہ اسمیہ دو قسم پر ہے (۱) جملہ اسمیہ اصلیہ (۲) جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ۔ اسمیہ اصلیہ وہ جملہ ہے (جس کی علامت یہ ہوتی ہے) جس کا مبتدا اسم جامد ہوتا ہے جیسے زید قائم۔ اور جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ وہ جملہ ہے (جس کی علامت یہ ہوتی ہے) جس کا مبتدا اسم مصدر ہو جیسے الحمد للہ۔ جملہ اسمیہ اصلیہ کے مدلول میں حدوث اور تجدد پایا جاتا ہے۔ (جیسے زید قائم یہ کہ قیام زید کیلئے ثابت ہے) جس طرح جملہ فعلیہ کے مدلول میں تجدد اور حدوث ہوتا ہے اور جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ کے مدلول میں دوام اور استمرار ہوتا ہے۔

اس تمہیدی مقدمہ کے بعد اب تکرار کے اشکال کا پہلا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جو انسانوں پر نعمتیں ہیں ان میں دو حیثیتیں ہیں۔
(۱) مسلسل اور لگاتار ہونے کی حیثیت مثلاً سانس لینا یہ سانس لگاتار آتا ہے اس اعتبار سے اس میں دوام اور استمرار ہے۔ (۲) جزئی ہونے کی حیثیت یعنی ہر ایک مستقل جزئی ہے۔ جیسے ہر سانس مستقل جزئی ہے اس اعتبار سے ان میں تجدد اور حدوث ہے۔ تو مصنف نے چاہا کہ اللہ کی نعمتوں پر دونوں حیثیتوں سے شکر الہی ادا کیا جائے۔ لہذا ایک جملہ اسمیہ معدولہ عن الفعلیہ (الحمد للہ) لائے جو دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے اور دوسرا جملہ فعلیہ (نحمدہ) لائے جو کہ تجدد اور حدوث پر دلالت کرتا ہے۔

دوسرا جواب۔ اللہ کی نعمتوں کی دو قسمیں ہیں (۱) جو دائمی ہیں ظاہری طور پر مثلاً حیات سمع بصر وغیرہ۔ (۲) جو حادث ہیں بعض اوقات حاصل ہوتی ہیں اور بعض اوقات نہیں ہوتی۔ مثلاً صحت شباب وغیرہ۔

تو مصنف نے چاہا کہ اللہ کی دونوں قسم کی نعمتوں پر شکر الہی بجالایا جائے تو اس لئے پہلی قسم کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کرنے کے لئے الحمد للہ جملہ اسمیہ لائے جو کہ دوام پر دال ہے اور دوسری قسم کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کرنے کے لئے نحمدہ جملہ فعلیہ لائے جو کہ تجدد اور حدوث پر دال ہے۔

تیسرا جواب: حمد کی دو قسمیں ہیں (۱) حمد خالق لفسہ (۲) حمد مخلوق لائقہ۔ حمد خالق لفسہ کما قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا احصى ثناء علیک انت کما لانیت علی نفسک (الحديث) حمد خالق لفسہ میں دوام پایا جاتا ہے اور حمد

مخلوق الخلق میں تجدید اور حدوث پایا جاتا ہے تو اس لئے پہلی قسم کی حمد کو بیان کرنے کے لئے الحمد للہ جملہ اسمیہ لائے اور دوسری قسم کی حمد کو بیان کرنے کے لئے نحمدہ جملہ فعلیہ لائے۔ چوتھا جواب: حمد کی دو قسمیں ہیں (۱) اخبار حمد (۲) انشاء حمد۔ پہلے جملہ سے مقصود اخبار حمد ہے اور دوسرے جملے سے مقصود انشاء حمد ہے۔ یعنی پہلے جملے سے حمد کی خبر دی کہ اللہ تعالیٰ کے لئے حمد ثابت ہے اور دوسرے جملے سے سوال مقدر یعنی کیا آپ بھی حمد کرتے ہیں یا نہیں تو اس کا جواب فرمایا ہاں ہاں کیوں نہیں نحمدہ ہم بھی اس کی تعریف بیان کرتے ہیں۔

پانچویں بات: دوسرا جملہ نحمدہ ہے۔

سوال نحمد مضارع جمع مشکم کا صیغہ ہے۔ اور جمع مشکم کا صیغہ اس وقت لاتے ہیں جب فعل میں تعدد ہو ھیکۃ یا اظہار عظمت شان مقصود ہو اور یہ دونوں باتیں یہاں نہیں ہیں۔ کیونکہ حامد صرف مصنف ہیں تو واقعہ میں تعدد نہیں اور یہ مقام مقام حمد ہے اور حمد میں خشوع و خضوع ہوتا ہے۔ مقام حمد تواضع اور انکساری کا مقتضی ہے۔ لہذا دوسری صورت بھی نہیں ہو سکتی۔

پہلا جواب: یہاں اظہار عظمت شان حمد مقصود ہے اظہار شان حامد مقصود نہیں۔ بلکہ حمد کی شان کی عظمت کو بتانا ہے۔ یعنی اللہ کی تعریف یہ بہت عظیم الشان امر ہے جس کے لئے ایک مکمل جماعت چاہئے۔ تنہا آدمی سے حمد باری تعالیٰ معذر ہے۔

دوسرا جواب: مصنف اس بات پر تنبیہ کرنا چاہتے ہیں کہ اچھے کاموں میں دوسروں کو بھی شریک کر لینا چاہئے۔ ہمدردی اور مواسات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جمع کا صیغہ لائے۔

تیسرا جواب: مصنف نے حمد کو اقرب الی الاجابت کرنے کے لئے جمع کا صیغہ استعمال کیا یعنی سب مل کر جب حمد کریں گے تو قبولیت کے زیادہ قریب ہوگی۔ جیسے جماعت کی نماز وغیرہ کہ جب اولیاء کی قبول ہوگی تو دوسروں کی بھی قبول ہو جائے گی۔ کیونکہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی جید اور رومی دونوں کو ملا کر فروخت کرے تو مشتری کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ وہ جید رکھ لے اور رومی واپس کر دے بلکہ اگر واپس کرے تو دونوں کو واپس کرے اور اگر رکھے تو دونوں کو رکھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے بندے کے لئے ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے تو وہ خود ایسے کیسے کر سکتا ہے کہ بعض کی نماز کو قبول کرے اور بعض کی نماز قبول نہ کرے۔

چوتھا جواب: مصنف کی مراد یہ ہے کہ صرف حمد بالسان ہی نہیں بلکہ میرے ہر عضو سے حمد کا صدور ہو رہا ہے۔ مثلاً بازو ہاتھ آنکھ کان وغیرہ اس لحاظ سے یہ ایک جماعت ہے اس لئے مصنف نے جمع کا صیغہ استعمال کیا۔

چھٹی بات: تیسرا جملہ نستعینہ ہے۔

سوال: اس کا قبل والے جملے (نحمدہ) کے ساتھ کیا تعلق ہے۔ پہلے اور دوسرے جملے کا آپس میں تعلق تو یہ ہے کہ وہ دونوں حمد کیلئے ہیں؟ جواب: یہ جملہ ایک وہم کو دور کرنے کے لئے ہے جو ماقبل والے جملہ نحمدہ سے پیدا ہوتا ہے۔ وہ وہم یہ پیدا ہوتا ہے کہ مصنف کا نظریہ یہ ہے کہ بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے حالانکہ یہ نظریہ معززہ وغیرہ کا ہے۔ تو اس وہم کو دور کرنے کے لئے مصنف آگے نستعینہ لائے کہ ہم اس (حمد کے لئے بھی) اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہیں کہ ہم کوئی کام بھی اس کی مدد کے بغیر نہیں کر سکتے خصوصاً حمد باری تعالیٰ جو کہ امر عظیم ہے اس کے بارے میں مدد طلب کرتے ہیں۔

ساتویں بات: ونستغفرہ یہ چوتھا جملہ ہے۔

سوال: ماقبل میں حمد بیان کی ہے اب استغفار کس بناء پر ہے ماقبل کے ساتھ ربط کیا ہے؟

جواب: (۱) یہ جملہ بھی ایک وہم کا ازالہ کرنے کے لئے ہے جو کہ پہلی کلام سے ہوتا تھا۔ ماقبل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہیکسے حمد باری تعالیٰ بیان کر سکتے ہیں۔ حالانکہ یہ تو صحیح نہیں ہے حمد کا حق کون ادا کر سکتا ہے۔ جواب (۲) حمد باری تعالیٰ ایک امر عظیم ہے جو کا حقہ ادا نہیں ہو سکتا یقیناً کبھی کوتاہی ہو جاتی ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے لا احصى ثناء علیک الخ ہم کوئی بھی کام کا حقہ ادا نہیں کر سکتے باوجودیکہ حمد اس سے اعلیٰ ہے۔ اس لئے ہم اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے ہیں۔

آٹھویں بات: سوال بندہ تو اپنے افعال کا خالق نہیں ہے تو حمد استعانت استغفار کی نسبت مصنف نے اپنی طرف کیوں کی۔
جواب: مصنف کا اپنی طرف نسبت کرنا کسباً ہے کیونکہ بندہ اپنے افعال کا کسب کرتا ہے اس کا سبب ہے۔

و نعوذ باللہ من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا

یہ جملہ خلاصہ ہے اس کا ماقبل کے ساتھ تعلق یہ ہے کہ یہ مقام حمد ہے اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر شئی کا حصول کے لئے اس کے اسباب کا وجود اور موانع کا ازالہ ضروری ہے (کسی مطلوب کو حاصل کرنے کے لئے امرین کا ہونا ضروری ہے (۱) اسباب کا مہیا ہونا (۲) موانع کا زائل ہونا۔ چونکہ باری تعالیٰ کی حمد بھی ایک طاعت ہے اس کو بجالانے کے لئے بھی دونوں کا ہونا ضروری ہے تو اس لئے پہلے (نستعینہ و نستغفرہ) سے طلب استعانت اور طلب مغفرت یہ اسباب حمد بیان کئے کہ حمد کے لئے استعانت باری اور استغفار ضروری ہے اور نعوذ باللہ من شرور الخ سے موانع کا ازالہ چاہتے ہیں اور حمد باری تعالیٰ بلکہ ہر نیک کام کے لئے موانع سب سے بڑے ذنوب و معاصی ہیں۔ اس لئے ان سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہی ہے۔ ذنوب و معاصی کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ذنوب و معاصی ظاہری (۲) ذنوب و معاصی باطنی۔ ظاہری جیسے جھوٹ وغیرہ اور باطنی جیسے حسد کینہ بغض وغیرہ۔ اسی وجہ سے مصنف دو الفاظ لائے ہیں شرور انفسنا اور سیئات اعمالنا کہ شرور سے مراد باطنی ذنوب اور معاصی اور سیئات اعمالنا سے مراد ظاہری ذنوب و معاصی ہیں۔ دونوں قسم کے ذنوب و معاصی سے بچنے کی درخواست کی گئی ہے۔

من یرہدہ اللہ فلا مضل لہ ، ومن یضللہ فلا ہادی لہ

یہ جملہ سادہ اور ساجد ہیں۔ ان کا ماقبل کے ساتھ تعلق یہ ہے کہ ماقبل میں شرور انفسنا سیئات اعمالنا میں افعال کی نسبت اپنی طرف کی ہے تو وہم پیدا ہوا کہ مصنف کا عقیدہ یہ ہے کہ بندہ اپنے افعال اختیار یہ کا خود خالق ہے حالانکہ یہ عقیدہ باطل ہے تو اس وہم کے ازالہ کے لئے فرمایا کہ من یرہدہ اللہ فلا مضل لہ ، کہ جسے اللہ ہدایت دینا چاہیں اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کر دے اس کا ہادی کوئی نہیں۔ ان کی نسبت اپنی طرف کیوں کی؟
جواب یہ ہے کہ اکتساباً نسبت اپنی طرف کر دی ہے۔

یہاں ایک نکتہ یہ ہے کہ من یرہدہ اللہ میں لفظ اللہ کو اسم ظاہر لائے اور من یضلل میں ضمیر پر اکتفا کیا تو اس نکتہ کا جواب صوفیاء یہ بتاتے ہیں کہ یہ ایسا ادباً کیا ہے کہ اگرچہ افعال حسنات و سیئات سب کا خالق تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف افعال حسنہ کی نسبت کرنی چاہئے۔ افعال سیئہ کی نہیں کرنی چاہئے۔

سوال: من یضللہ میں من موصولہ ہے اور یضللہ الخ جملہ اس کا صلہ ہے تو صلہ میں موصول کی طرف عائد کا ہونا ضروری ہے جو کہ یہاں موجود نہیں؟
جواب: بعض نسخوں میں ”ضمیر موجود ہے و من یضللہ“ نہ رہا پس نہ بچی بانسری“

دوسرا جواب: بعض جگہ اس عائد کو محذوف بھی کر دیتے ہیں یہاں نہ لا کر اور من یرہدہ اللہ میں لا کر یہ تنبیہ کر دی کہ کبھی لاتے ہیں اور کبھی نہیں لاتے۔

واشهد ان لا الہ الا اللہ الخ... واشہد ان محمداً عبده و رسوله

سوال: اس میں شہادتین کا بیان ہے۔ شہادت توحید شہادت رسالت شہادتین کو خطبہ کے اندر بیان کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی (کیوں ذکر کیا؟)

جواب: علامہ عبدالحق محدث دہلویؒ نے ”لمعات النسخ“ میں بحوالہ ترمذی ایک روایت نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس خطبہ میں شہادتین نہ ہوں وہ بے کار ہاتھوں کی طرح ہے یعنی غیر مفید ہے۔ ”خطبۃ بلا شہادۃ کالید العجزما“ تو مصنف نے چاہا کہ مشکوٰۃ المصابیح کا خطبہ فائدہ سے خالی نہ ہو بلکہ فائدہ مند ہو۔ تو اس بے برکتی سے بچنے کے لئے صاحب مشکوٰۃ نے خطبہ میں شہادتین کو ذکر کیا۔

سوال: اشهد میں اسلوب سے کیوں ہٹ گئے ماقبل میں حمد کو بیان کرتے وقت صاحب مشکوٰۃ نے جمع کے صیغے استعمال کیلئے اور

شہادتین کو بیان کرتے وقت واحد کا صیغہ استعمال کیا اس اسلوب کے تغیر میں کیا حکمت ہے؟

پہلا جواب: یہ مقام مقام توحید ہے اس میں انفراد ضروری ہے۔ اور شہادۃ علی الرسالۃ کو شہادۃ علی التوحید کے تابع کر دیا گیا ہے۔
دوسرا جواب: یہاں شہادت سے مراد تصدیق قلبی ہے اور ظاہر ہے کہ آدمی اپنی تصدیق قلبی پر تو مطلع ہو سکتا ہے دوسروں کی تصدیق قلبی پر مطلع نہیں ہو سکتا اس لئے واحد کا صیغہ استعمال کیا۔

شہادۃ تكون للنجاة وسیلہ و لرفع الدرجات کفیلہ

مصنف نے فرمایا ایسی شہادت جو نجات کا وسیلہ ہو اور رفع درجات کا ذریعہ ہو۔

سوال: عبارت کتاب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ شہادۃ جس طرح نجات کا وسیلہ ہے اسی طرح رفع درجات کا بھی ذریعہ ہے۔
اور یہ مشہور کے خلاف ہے اس لئے کہ مشہور تو یہ ہے کہ شہادۃ نفس نجات کا ذریعہ ہے اور اعمال صالحہ رفع درجات کا ذریعہ ہیں۔
جواب: شہادۃ میں دو چیزیں ہیں۔

۱۔ شہادۃ مجردۃ یعنی شہادت من حیث ہی قطع نظر من حیث انها مقرونۃ او غیر مقرونۃ (۱۲)

۲۔ شہادۃ مقرونۃ بالاعمال الصالحہ

اول صرف نفس نجات کا ذریعہ ہے ثانی رفع درجات کا بھی ہے اور قاعدہ اور ضابطہ ہے کہ المطلق اذا يطلق یراد به الفرد الکامل۔
یہاں مشکوٰۃ میں شہادۃ کا لفظ مطلق ذکر کیا ہے۔ شہادت مطلق ہے تو اس کا فرد کامل مراد ہوگا۔ اور وہ فرد کامل شہادت مقرونۃ بالاعمال الصالحہ ہے جو کہ نجات اور رفع درجات دونوں کا ذریعہ ہے۔ الذی بعثہ . ای الی مکانہا۔

یہ شہادت رسالۃ کا ہی متمم ہے۔ مصنفؒ بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہمیت کو بیان فرما رہے ہیں۔

وطرق الایمان الخ اس کی دو تقریریں ہیں۔

پہلی تقریر: طرق الایمان سے مراد انبیاء اور ان کے تبعین و جانشین علماء ربانین اور اتقیا لوگ ہیں۔ تو اس تقریر کے مطابق آثار نشانات کا مٹ جانا اور روشنیوں کا بجھ جانا اور ارکان کا کمزور ہو جانا یہ کتنا یہ ہے کہ ان کی تعلیمات ختم ہو چکی تھیں اور ان کا علم و عمل باقی نہیں رہا تھا ماننے والے سب ختم ہو چکے تھے تو ایسے وقت میں انسانیت کو پیاس تھی ضرورت تھی ایک ایسے رہنما کی جو ان کی روحانی تشفی کا سبب بنے تو ایسے وقت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے۔

سوال: اس وقت بعض عیسائی راہب موجود تھے؟

جواب: وہ راہبانیت اختیار کر چکے تھے کسی کو کوئی فائدہ نہیں پہنچاتے تھے وہ انسانیت کی رہنمائی کے لئے موجود نہ تھے۔

دوسری تقریر: یہ ہے کہ طرق سے مراد ایمان کامل کے اسباب اور صفات ہیں (یعنی ایسی اشیاء جو کہ ایمان کامل کا سبب بنتی ہیں) یعنی ریاضات عبادات اور مجاہدات اور اخلاق حسنہ وغیرہ اور یہ چاروں جملے عفت آثار و تہمت انوار و ہن ارکان اور جہالت امكنہ پر کنایہ ہیں اس بات سے کہ ان کے ساتھ انصاف باقی نہیں رہا تھا۔ یعنی وہ اشیاء نہیں تھیں جو کہ ایمان کامل اور اخلاق حسنہ ریاضات کا سبب بنیں..... جہل مکناہ سے مراد خانقاہیں مدارس و مساجد بھی مراد لئے گئے ہیں کہ ان کی راہنمائی کرنے والا کوئی موجود نہ تھا۔ لہذا انسانیت کو روحانی طور پر راہبر و رہنمائی کی ضرورت تھی اس وقت میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے۔

حاصل دونوں صورتوں کا یہی ہے کہ انسانیت بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہت زیادہ محتاج تھی جس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا گیا۔

فشید صلوات اللہ الی من معالمہا

معالم معلم کی جمع ہے جس کا معنی ہے علامت اور نشانی۔ عفا عفو سے ہے جس کا معنی ہے مٹانا۔ من العلیل یہ بیان مقدم ہے من کان علی شفا سے، اور شفی ماضی کا صیغہ ہے جس کا معنی ہے تندرستی دینا۔ شفا دینا اور محل شفا میں شفا کا معنی ہے کنارہ یہ اسم جامد ہے۔ تو یہاں پر

صنعت بدیعہ میں سے صنعت تجنیس پائی جاتی ہے پہلے شفا کا معنی تندرستی اور دوسرے شفا کا معنی کنارہ۔

واوضح سبیل الہدایہ

یہ ماقبل کا تہہ ہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے راہ ہدایت کو واضح کیا اور سعادت کے خزانوں کو ظاہر فرمایا اس کے لئے جو راہ ہدایت پر چلنا چاہے اور خزانِ سعادت کا مالک بننا چاہے۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخفاء اور اظہار کو مقید کیوں کیا حالانکہ اس میں عموم ہے جمع امت کے لئے ہے۔
جواب: اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات سب کے لئے عام ہیں لیکن مصنفؒ نے جو قید لگائی ہے کہ راہ ہدایت اس کے لئے واضح ہے جو اس پر چلنا چاہے اسی طرح کنوز سعادت اس کے لئے ظاہر فرمائے جو ان کا ملک بننا چاہے اس بنا پر کہ ان سے فائدہ اٹھانے کے لئے طلب شرط ہے۔ اس سے انتفاع اہل طلب کو ہوگا۔

اما بعد فان التمسک بھدیہ الی..... الابیان کشفہ

اس عبارت میں مصنفؒ اپنی کتاب کے لئے علم حدیث کو منتخب کرنے کی وجہ بیان کر رہے ہیں کہ علم حدیث کے اہم ہونے کی وجہ سے اس کو منتخب کیا تو مصنفؒ نے اس کی اہمیت کی دو وجہیں ذکر کی ہیں حالانکہ وجہ تو زیادہ ہیں۔

۱۔ پہلی وجہ: یہ بیان کی کہ فلاح انسانی کا مدار و مناط اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہے اور اتباع نبوی موقوف ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال، افعال اور تقریرات کے جاننے پر اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال، افعال، تقریرات کو جاننا یہ علم حدیث پر موقوف ہے تو گویا فلاح انسانی علم حدیث پر موقوف ہے اسی وجہ سے علم حدیث کو منتخب کیا۔

۲۔ دوسری وجہ: یہ بیان کی گئی کہ فہم قرآن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات پر موقوف ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات قول و فعل و تقریر کو حدیث کہتے ہیں تو فہم قرآن بلا واسطہ علم حدیث پر موقوف ہے کیونکہ اس کے بغیر فہم قرآن ممکن نہیں۔ مثلاً آپ قرآن کو لغت سے حل کرنا چاہیں کہ اقیموا الصلوۃ کا کیا مطلب ہے۔ تو آپ قیام صلوۃ کو نہیں سمجھ سکتے اسی طرح اتوا الزکوۃ اس کی مقدار یہ کہ اہل غنم وغیرہ کی کیا مقدار ہے۔ یہ سب اشیاء احادیث مبارکہ ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں اسی وجہ سے علم حدیث کو اہمیت حاصل ہے۔

اما بعد

اما بعد کے استعمال کے دو مقام ہیں۔

(۱) جس جگہ متکلم سابقہ اسلوب کو بدلنا چاہے کسی دوسرے اسلوب کی طرف تو اس وقت اما بعد استعمال کرتے ہیں۔ جیسے یہاں پر ہے اما بعد سے پہلے اور اسلوب ہے اور اما بعد کے بعد اور اسلوب ہے۔

(۲) دوسرا مقام خطبہ میں ہے کہ خطبہ میں اما بعد کو ذکر کرتے ہیں۔ حضرت شیخ علامہ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ خطبہ میں اما بعد کا ذکر ممنون و مستحب ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب بھی وعظ فرماتے تو خطبہ میں اما بعد کو ذکر کرتے۔

باقی اختلاف اس بات میں ہے کہ اس کا متکلم اول کون ہے تو شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے چھ اقوال نقل ذکر کئے ہیں۔

(۱) حضرت داؤد (۲) یعقوب (۳) یحییٰ بن قحطان (۴) حضرت کعب بن لوی (۵) قیس ابن ساعدہ (۶) سبحان بن وائل۔

الراجح هو الاول یا یہ کہ حضرت داؤد کا متکلم اول ہونا حقیقہ ہے اور باقی کا اضافہ ہے۔

یہدیہ کا معنی سپر طریقہ لایستبب بمعنی لایتمم۔ الاقتفاء بمعنی الاتباع لما میں ماسے مراد علوم ہیں۔

من مشکوۃ: مشکوۃ کا لغوی معنی ہے طاقت ہے۔ اور اس سے مراد وہ خاص جگہ مراد ہے کہ جس سے علوم و معارف کا صدور ہوتا ہے

لیکن یہاں مراد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قلب اطہر ہے۔

اعتصام: مضبوطی سے پکڑنا اور حبیل اللہ سے مراد قرآن پاک ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ قرآن کو جبل سے کیوں تعبیر کیا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ حدیث میں قرآن کو جبل کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جس طرح جبل کنویں سے پانی نکالنے کا ذریعہ بنتا ہے اور پانی حیات جسمانی کی بقاء کا ذریعہ بنتا ہے اسی طرح قرآن بھی انسان کی روحانی حیات کی بقاء کا ذریعہ ہے اور بیان کی کشف کی طرف اضافت اضافتہ بیانہ ہے۔ وگرنہ دونوں کا معنی ایک ہی ہے اور لایتنہو کا معنی وہی ہے جو لایستب کا ہے۔ یہ صرف تقنن فی العبارة کے لئے مختلف الفاظ لائے ہیں کہ معنی ایک لیکن الفاظ مختلف تاکہ عبارت مختلف رنگوں سے جگمگاتی ہوئی چلی جائے۔

و کان کتاب المصباح الی علام کالاعمال

یہاں سے مصنف سبب تالیف بیان فرماتے ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ۶ھ کے اوائل میں ایک عالم گزرے ہیں جن کا نام حسین تھا اور ان کی کنیت ابو محمد اور لقب محی السنہ اور نسبت البغوی تھی اور ان کے والد کا نام مسعود تھا اور ان کا لقب الفراء تھا۔ باقی رہی یہ بات کہ ان کا لقب الفراء کیوں ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ فرو یہ ایک قسم کا پڑا ہے یہ فرو کے بالغ یا صانع تھے۔ اسی وجہ سے ان کا لقب فراء ہو گیا۔ (بالغ الفرو یا صانع الفرو) یہ بات یاد رکھیں۔ فراء سے مراد وہ نحوی مشہور نحوی مراد نہیں ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ ان کے بیٹے حسین بن مسعود کی کنیت البغوی کیوں ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بغوی یا تو یہ ماخوذ ہے بلغ سے یا یہ ماخوذ ہے بثور سے۔ بثور یہ ایک بستی کا نام ہے جو کہ ہراۃ اور مردہ کے درمیان میں ہے۔ اگر یہ بلغ سے ماخوذ ہو تو اس صورت میں اشکال ہوگا کہ اگر یہ بلغ کی طرف منسوب ہے تو بغی ہونا چاہئے نہ کہ بغوی واؤ کا اضافہ کیونکہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے ساتھ اسماء مجذوفۃ الاعجاز والا معاملہ کیا گیا ہے جیسے دم کی طرف نسبت کریں تو دموی ہوتا ہے ہلکا ہنا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ نامناسب معنی سے بچنے کے لئے واؤ کا اضافہ کیا۔ اس لئے کہ بغی کا معنی زانی بھی ہے۔ اور یہ بہت ہی نامناسب معنی ہے۔ اس لئے واؤ کو زائد کر دیا۔ اور اگر بثور کی طرف منسوب ہے تو بثور مرکب امتزاجی ہے اور اس میں نسبت دوسرے اسم کی طرف ہوا کرتی ہے جبکہ یہاں پر پہلے اسم کی نسبت ہو رہی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات پہلے اسم کی طرف بھی نسبت کر دیتے ہیں جیسے بعلک میں بعل اور معدیکرب میں معدی کہتے ہیں پھر وہی واؤ والا سوال ہوگا تو اس کے وہی ماقبل میں بیان کردہ دو جواب ہیں۔

باقی رہی یہ بات کہ ان کا لقب محی السنہ کیوں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے ایک کتاب علم حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں لکھی جس کا نام شرح السنہ رکھا جب اس کے لکھنے سے فارغ ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواب میں زیارت ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو عادی (اوکا قال)۔ مصنف کے حالات مقدمہ میں گزر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائے جائیں۔

احیاک اللہ کما احییت سنتی

اس وقت سے ان کا لقب محی السنہ پڑ گیا۔ پھر اس کے شکرے میں ایک اور کتاب علم حدیث میں لکھی جس کا نام مصابح تھا۔ یہ کتاب مصابح اپنے باب میں انتہائی جامع کتاب ہے اور احادیث شوارہ اور اوابہ پر مشتمل تھی۔ لیکن شیخ محی السنہ نے اس میں اسلوب یہ اختیار کیا کہ اسناد کو حذف کر دیا حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرنے والے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی ذکر نہیں کیا اور نہ ہی حوالہ درج کیا۔ ان کا اس طرح کرنا اس وجہ سے نہیں تھا کہ ان کو نامعلوم نہ تھا بلکہ محض اختصار کی بنا پر حذف کر دیا نیز ان کا اسی طرح کرنا (بلا سند حدیث کو ذکر کرنا) باعث اشکال نہ تھا اس لئے کہ شیخ محی السنہ ان ثقافت محدثین میں سے ہیں جن کا صرف متن حدیث کو ذکر کرنا باسند حدیث کو بیان کرنے کے مترادف ہے۔ لیکن بایں ہمہ بانسان بے نشان سے بہتر تو نہیں ہو سکتا۔ یعنی بے سند بیان کرنا باسند بیان کرنے کی طرح نہیں ہو سکتا تو بعض ناقدین اور طائعتین نے طعن کیا طائعتین کے طعن اور ناقدین کے نقد اور معترضین کے اعتراض سے بچنے کے لئے اور اس کو ختم کرنے کے لئے صاحب مشکوٰۃ نے اور کتاب لکھی جس کا نام ہے۔ مشکوٰۃ المصابیح ہے جس کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرنے والے صحابی کا نام تلاش کر کے ذکر کیا اور حوالہ کتاب جہاں مہیا ہو سکا اس کو بھی درج کر دیا۔

کہا جاتا ہے کہ ۴۴۳ھ حدیثیں مصابح میں تھیں صاحب مشکوٰۃ نے ان میں سے ہر ایک کو روایت کرنے والے صحابی کو معلوم کیا اور

جہاں جہاں کتاب کا حوالہ ملتا گیا اس کو بھی درج کیا اور اس کے ساتھ ساتھ اپنی طرف سے ۱۵۱۱ احادیثوں کا اضافہ کیا یہ کل ۵۹۳۵ حدیثوں کا مجموعہ ہے تو اس طرح مشکوٰۃ میں احادیث کی کل تعداد پانچ ہزار نو سو پینتیس ہوئی۔ مشکوٰۃ میں کل فصلوں کی تعداد ایک ہزار اڑتیس (۱۰۳۸) اور کل ابواب کی تعداد تین سو ستائیس اور کل کتب کی تعداد اڑتیس (۲۹) ہے۔ جو کہ آپ کے سامنے مشکوٰۃ المصابیح کے نام سے ہے۔ محنت شاقہ کے ساتھ ماخذ اور سند کو درج کیا۔ یہ بات یاد رکھیں یہ کوئی مستقل کتاب نہیں یہ مصابیح کا تمہ ہے۔

شواہد اور اوابد کا مصداق

باقی رہی یہ بات کہ کتاب المصابیح کے بارے میں آیا تھا کہ یہ احادیث شوارہ اور احادیث اوابدہ پر مشتمل ہے تو احادیث شوارہ اور اوابد کا مصداق کیا ہے۔ شوارہ ۵۵: شاردۃ کی جمع ہے بھاگنے والے اونٹ کو کہتے ہیں (لغوی اعتبار سے) اور اوابد جمع ہے آبدۃ کی جس کا معنی ہے جنگلی جانور وحشی جانور اب مصداق و مفہوم اس سے پہلے ایک بات سمجھ لیں کہ احادیث کی دو قسمیں ہیں۔

۱- وہ احادیث جو حدیث کی بڑی بڑی کتابوں (کتب اصول) میں مذکور ہیں لیکن عام طالبین حدیث کی وہاں تک رسائی نہیں ہو سکتی۔
۲- وہ احادیث جن کی معانی مقصودہ پر دلالت واضح نہیں ان میں خفاء ہے پہلی قسم کی احادیث کو تشبیہ دی گئی ہے بھاگے ہوئے جانوروں کے ساتھ اس کو تعبیر کیا شوارۃ کے ساتھ۔ (۱) جس طرح بھاگے ہوئے جانوروں کے ملنے میں دشواری ہوتی ہے اسی طرح ان احادیث کے حاصل کرنے میں طالبین کو دشواری ہوتی ہے۔ اور دوسری قسم کی احادیث کو تشبیہ دی گئی ہے وحشی جانوروں کے ساتھ انہیں کو تعبیر کر دیا اوابدہ کے ساتھ۔

(۲): جس طرح وحشی جانور انسان سے غیر مانوس ہوتے ہیں اسی طرح یہ احادیث بھی جن میں خفاء ہوتا ہے عقول عامہ سے غیر مانوس ہوتی ہیں۔ یہ شوارۃ اولیہ کی تفسیر و تقریر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کی ہے اور صاحب مرقاة ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اوابدہ یہ تفسیر ہے شوارۃ کی۔ اور مطلق احادیث کو تشبیہ دی ہے وحشی جانوروں کے ساتھ اور اوابدہ عطف تفسیری ہے شوارہ کے لئے وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جس طرح وحشی جانوروں کو قابو رکھنے کے لئے بڑی توجہ کی ضرورت ہوتی ہے اور ان کا حصول مشکل ہوتا ہے اسی طرح احادیث کو سمجھنے کے لئے اور محفوظ کرنے کے لئے بہت محنت اور توجہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ ان کا حصول دشوار ہے ان کی حفاظت کے لئے مکمل توجہ اور کتابت کے ساتھ ان کو محفوظ کرنے کی ضرورت ہے تھوڑی سے غفلت کے ساتھ نکل جائیں گی ضرورت ہے ضبط صدری اور ضبط حسی کی۔

العلم صید و الکتابۃ لہ فید: اس بیان سے صاحب مصابیح کے مختصر حالات بھی معلوم ہو گئے کہ ان کا نام لقب کنیت و نسبت کیا ہے اور ان کے والد کا نام کیا ہے اور لقب و کنیت کیا ہے اور ان کی وجہ تسمیہ اور ان کی تاریخ پیدائش کو مؤرخین نے ضبط نہیں کیا اور کہا جاتا ہے صاحب مصابیح تمام علوم میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔ خصوصاً تین فنون میں علم حدیث، علم تفسیر، علم فقہ میں۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے ان کے بارے میں فرمایا۔

وے جامع است درہ فن و ہر یکے را بکمال رسانندہ

محدث بے نظیر مفسر بے عدیل فقیہ شافعی صاحب فقہ است

شیخ محی السنۃ حسین البغوی کے بارے میں مشہور ہے کہ خشک روٹی کھاتے تھے البتہ اخیر عمر میں تلامذہ کے کہنے پر اور ان کے اصرار پر زیتون کا تیل بطور سالن کے استعمال فرمانے لگے۔

ان کی تین تصانیف مشہور ہیں۔ شرح السنۃ، مصابیح، معالم الترمذی علم تفسیر میں یہ نایاب علمی تفسیر تفسیر البغوی کے نام سے معروف ہے اور ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان سے طبع شدہ ہے اور ان کی وفات ۵۱۶ھ میں ہوئی انا للہ و انا الیہ راجعون۔ اللہم اغفر لہ و ارحمہ۔

صاحب مشکوٰۃ کا تعارف

صاحب مشکوٰۃ کا نام محمد ہے کنیت ابو عبد اللہ اور لقب ولی الدین پہلی نسبت ترمیزی اور دوسری نسبت العمری سلسلہ نسب کے اعتبار سے عمر بن عبدالعزیز کے خاندان میں سے ہیں۔ والد کا نام عبد اللہ بعض نے کہا عبید اللہ ہے ان کی تصانیف میں سے دو مشہور کتابیں ہیں۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح اس کی تصنیف سے ۷۳۷ھ میں فارغ ہوئے اور (۲) کتاب الاکمال فی اسماء الرجال جو کہ اسی مشکوٰۃ کے آخر میں لگا ہوا ہے اس رسالہ میں جو روایات مشکوٰۃ شریف میں ہیں ان کے نقل کرنے والے راویوں کے مختصر حالات کا ذکر ہے ان کی وفات صحیح طور پر معلوم نہیں ہو سکی۔ ۷۳۷ھ سے لے کر ۷۴۳ھ تک کے درمیان حصہ میں وفات ہوئی۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔

فاستخوت اللہ الخ یہ عبارت ماقبل پر تفریع کا بیان ہے کہ جب لوگوں نے اعتراض کرنا شروع کیا تو ضرورت پیش آئی کہ صاحب مصابیح سے اعتراض کو دور کیا جائے تو میں نے اللہ سے استخارہ کیا خیر طلب کی۔

واستوفقت اس کو تین طرح پڑھا گیا ہے۔ نسخہ مختلف ہیں تین نسخے ہیں۔

۱- واستوفقت: یہ توفیق سے ہے میں نے اللہ تعالیٰ سے توفیق طلب کی۔

۲- واستوفقت: یہ وقوف سے ہے کہ میں نے اللہ سے آگاہی طلب کی۔ علم طلب کیا۔

۳- واستوفقت: یہ وثوق سے ہے میں نے اللہ تعالیٰ سے وثوق اعتماد طلب کیا۔

فاعلمت میں نے بانشان بنادیا اغلفہ جس کو صاحب مصابیح نے بے نشان رکھا (ما سے مراد احادیث ہیں یعنی ان کی سند اور حوالہ جات کو ذکر کیا) مفرہ پس میں نے ہر حدیث کو اس کے مناسب مقام میں رکھا۔ مثل سے آئمہ متقون کا مصداق بیان کر رہے ہیں ان کا مصداق بیان کرتے ہوئے ۱۴۳ محدثین کا ذکر کیا جن کی احادیث کو یہاں مشکوٰۃ میں بیان کیا ہے۔ ان کے حالات ان کی کتب پڑھنے کے وقت معلوم ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ صحیح قول کے مطابق ماہر یزید کی بیوی کا نام اور محمد کی والدہ ہے۔ صحیح نسخوں کے مطابق یہاں ابن کا ہمزہ مکتوب ہے جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے یزید ابن ماجہ۔ ان کی وفات ۲۷۳ میں ہوئی۔

وانی اذا نسبت الخ سے ایک سوال کا جواب دے رہے ہیں سوال کی تقریر یہ ہے کہ اے صاحب مشکوٰۃ آپ سے بھی صاحب مصابیح والا اعتراض مکمل طور پر ساقط نہیں ہو سکتا۔ آپ پر بھی سوال ہوتا ہے کہ آپ نے بھی تو پوری سندوں کو ذکر نہیں کیا۔ صرف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرنے والے صحابی کا نام ذکر کر دیا ہے؟

تو اس کا جواب یہ دیا کہ میں حوالہ کتاب دے چکا ہوں جن میں پوری سند مذکور ہے میرا کسی حدیث کے متعلق کتاب کا حوالہ دینا حدیث کی پوری سند کو بیان و ذکر کر دینا ہے لہذا مجھ پر اعتراض نہیں ہو سکتا۔

وسردت الكتب..... الی..... احسن الله جزاک

اس حصہ عبارت میں ان چند تصرفات کا بیان ہے جن کو صاحب مشکوٰۃ نے اپنی کتاب میں اختیار کیا۔

پہلی بات: کتب ابواب کے عنوانات قائم کرنے میں وہی ترتیب و اسلوب اور طریقہ اختیار کیا ہے جو صاحب مصابیح کا تھا۔

دوسری بات: مشکوٰۃ شریف میں عمومی طور پر اور اکثری طور پر ہر باب تین فصلوں پر مشتمل ہوگا (کہیں اس کے خلاف بھی ہوگا)

تیسری بات:۔ فصل اول کا مصداق کہ فصل اول کے عنوان کے تحت ان احادیث کو ذکر کیا جائے گا جن احادیث کی تخریج شیخین (بخاری و مسلم) نے ہر دونوں نے کی ہو یا ان دونوں میں سے کسی ایک نے کی ہو۔

تیسری بات کا تہ: دفع دخل مقدر سوال یہ ہے کہ جو کہا ہے کہ فصل اول میں صرف شیخین کی احادیث مذکور ہوں گی تو شبہ ہوتا ہے کہ یہ حدیثیں صرف بخاری و مسلم میں موجود ہیں ان کے علاوہ کسی نے ان کی تخریج نہیں کی ہوگی حالانکہ یہ تو خلاف واقعہ ہے۔

جواب ان کی دوسروں نے بھی تخریج کی ہوگی لیکن حوالہ صرف شیخین ہی کا دیا جائے گا پھر سوال ہوگا کہ یہ تو ترجیح بلا مرجح ہے؟ جواب! یہ ترجیح بلا مرجح نہیں کیونکہ شیخین کا جو مقام و مرتبہ بلند ہے کسی اور کا نہیں۔ یہی مرجح ہے۔

چوتھی بات: فصل ثانی کے مصداق کی تعیین کا بیان کہ فصل ثانی میں بخاری و مسلم کے ماسوا کی احادیث مذکور ہوں گی۔

پانچویں بات :- فصل ثالث کے مصداق کی تعیین کا بیان کہ اس میں باب کے مضمون کے مناسب جو روایات ہوں گی وہ اس فصل ثالث میں ذکر کی جائیں گی۔ مرفوع بھی ہوں گی اور موقوف بھی۔

چھٹی بات :- فصل ثالث میں جو احادیث ذکر کی جائیں گی ان میں بھی شرط مذکور کا التزام باقی رہے گا یعنی پہلے راوی کا نام اور حوالہ کتاب بھی درج ہوگا۔

ساتویں بات :- فصل اول اور فصل ثانی میں اصلہ مرفوع احادیث مذکور ہوں گی اور فصل ثالث میں صحیح مرفوع بھی ہوں گی اور موقوف بھی ہوں گی۔

آٹھویں بات :- بعض اوقات مصابیح کے ایک خاص باب کے تحت احادیث مذکور ہوں گی لیکن مشکوٰۃ المصابیح کے اندر اس باب میں وہ حدیث مذکور نہیں ہوگی۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ وہ مصابیح میں مکرر مذکور ہوگی لہذا ہم صرف اسی باب میں ذکر کریں گے جس کے ساتھ اس کی مناسبت زیادہ ہوگی۔

نویں بات :- بعض اوقات مصابیح کے اندر کوئی حدیث پوری مذکور نہیں ہوگی یا بعض حصہ مذکور ہوگا۔ یہاں مشکوٰۃ میں بھی اس کو اختصار پر باقی رکھا جائے گا لیکن کیف الماقتضی نہیں۔ بلکہ اس کا داعی اور سبب اور مقتضی موجود ہوگا۔ مثلاً وہ مقتضی یہ ہے کہ جتنی حدیث مصابیح میں مذکور تھی باب کے ساتھ اتنے حصے کی ہی مناسبت ہے متروک حصے کی مناسبت نہیں ہے۔

دسویں بات :- بعض اوقات مصابیح میں حدیث کا ایک حصہ مذکور ہوگا اور باقی حصہ متروک ہوگا۔ اور مشکوٰۃ میں متروک حصہ بھی مذکور ہوگا۔ اس الحاق کا بھی کوئی نہ کوئی مقتضی ہوگا۔ مثلاً وہ مقتضی یہ ہے کہ متروک حصے کی باب کے ساتھ مناسبت زیادہ ہے ہنہ مذکور کے یا متروک حصہ فوائد کثیرہ پر مشتمل ہے۔

گیارہویں بات :- بعض اوقات ایسا ہوگا کہ مشکوٰۃ المصابیح میں فصل اول کے تحت حدیث کو ذکر کیا جائے گا ذکر کرنے کے بعد حوالہ غیر شیخین کا دیا جائے گا جو درحقیقت اعتراض ہوگا صاحب مصابیح پر کہ انہوں نے ان احادیث کو ”الصباح“ عنوان کے تحت ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ احادیث شیخین کی ہیں حالانکہ درحقیقت وہ حدیثیں غیر شیخین کی ہیں۔

بارہویں بات :- بعض اوقات فصل ثانی میں حوالہ شیخین کا ہوگا یہ بھی درحقیقت اعتراض ہوگا صاحب مصابیح پر کہ انہوں نے اس کو ”الحسان“ عنوان کے تحت درج کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غیر شیخین کی احادیث ہیں حالانکہ ان کی تخریج شیخین نے بھی کی ہوتی ہے۔ صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں جب ان دو باتوں میں سے کوئی بات تمہارے سامنے آجائے تو فیصلہ کرنے میں جلدی نہ کرنا مجھ پر الزام نہ لگانا یہ نہ کہنا کہ تم نے جلد بازی میں شیخ پر اعتراض کر دیا ہے ہو سکتا ہے کہ آپ نے بخاری و مسلم کا پورا مطالعہ نہ کیا ہو اگر پورا مطالعہ کرتے اور تتبع کرتے تو شاید آپ کو مل جاتی بلکہ میں نے چار کتابوں کا منظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا ہے وہ چار کتابیں یہ ہیں۔

(۱) بخاری۔ (۲) مسلم (۳) جامع مسند حمیدی (۴) جامع الاصول الجزری۔

تیرہویں بات :- بعض اوقات مصابیح کے اندر حدیث کے الفاظ اور ہوں گے اور مشکوٰۃ المصابیح اور ہوں گے یعنی متن مختلف ہوں گے۔ اس کا پس منظر طرق حدیث یعنی حدیث کی سندوں کا مختلف ہونا ہے۔ تتمہ۔

سوال آپ نے اسی سند کے لفظ ذکر کیوں نہیں کئے جس کو صاحب مصابیح نے ذکر کیا ہے؟

جواب۔ ہو سکتا ہے مجھے اس سند پر اطلاع ہی نہ ہوئی ہو۔

چودھویں بات :- بعض جگہ صاحب مشکوٰۃ ایک حدیث کو ذکر کرنے کے بعد اخیر میں یہ لفظ کہیں گے ما وجدت هذه الرواية

فی کتب الاصول۔

پندرہویں بات :- بعض اوقات صاحب مشکوٰۃ المصابیح روایت کو ذکر کرنے کے بعد یہ الفاظ کہیں گے۔

وجدت خلاف هذه الرواية فی کتب الاصول ان دونوں باتوں کے کہنے میں میں نے جلدی نہیں کی۔

تتمہ (۱) جب ان دو باتوں میں سے کوئی اگر کتب الاصول میں دیکھ لو اور تمہیں مل جائیں تو کوتاہی کی نسبت میری طرف نہ کرنا۔ آگے

فرمایا کہ میں اسی شخص کے لئے دعا گو ہوں جو مجھے اطلاع کر دے میری زندگی میں اور میری وفات کے بعد حاشیہ کتاب میں درج کر دے۔
سوال: اگر آپ محنت کرتے پورا مطالعہ چھان بین کرتے تو شاید آپ کو یہ روایت کتب اصول میں مل جاتی۔

جواب: میں نے محنت میں کوئی کمی نہیں چھوڑی میں نے بشری طاقت کے مطابق پوری کوشش کی ہے۔
سولہویں بات:- بعض اوقات مصانح کے اندر ایک حدیث کی کیفیت مذکور ہوگی لیکن وجہ مذکور نہیں ہوگی۔ اور یہاں مشکوٰۃ میں وجہ کیفیت بھی مذکور ہوگی۔ اس پر سوال ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے تو اپنی طرف سے کوئی وجہ ذکر ہی نہیں کی؟ جواب یہ ہے کہ انہوں نے محدثین کے اقوال ذکر کئے ہیں اور ان اقوال کا ذکر کرنا بمنزلہ وجہ بیان کرنے کے ہے۔

سترہویں بات:- بعض اوقات مصانح کے اندر حدیث کی کیفیت مذکور نہیں ہوگی اور مشکوٰۃ میں بھی حدیث کی کیفیت مذکور نہیں ہوگی۔ شیخ کی پیروی کرتے ہوئے صاحب مشکوٰۃ نے بھی اس کو بیان نہیں کیا۔

اٹھارہویں بات:- بعض اوقات مصانح کے اندر حدیث کی کیفیت مذکور نہیں ہوگی لیکن مشکوٰۃ المصابیح کے اندر مذکور ہوگی اور یہ ذکر کرنا تعرض یا کسی وجہ سے ہوگا مثلاً بعض لوگوں نے مصانح کی بعض حدیثوں کے متعلق یہ کہہ دیا کہ یہ موضوع ہیں صاحب مشکوٰۃ اس کی کیفیت بیان کر کے یہ کہیں گے کہ مصانح کی حدیثیں موضوع نہیں زیادہ سے زیادہ اتنی بات ہے کہ حدیث غریب ہے ضعیف ہے وغیرہ۔

انیسویں بات:- بعض اوقات ایک حدیث کے آخر میں خالی جگہ چھوڑی ہوئی ہوگی۔ (دونوں حدیثوں کے درمیان) یہ وہاں ہوگا جہاں حوالہ کتاب پر مجھ کو اطلاع نہ ہوئی فرماتے ہیں میں دعا گو ہوں اگر تم کو حوالہ مل جائے تو درج کر دینا ان میں سے بعض تو پر ہو چکی ہیں اور بعض تشبیہ تکمیل ہیں۔
بیسویں بات:- تسمیۃ الکتاب۔ میں نے اس کتاب کا نام مشکوٰۃ المصابیح رکھا۔ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ مشکوٰۃ کا معنی ہے طاقت۔ اور مصانح جمع ہے مصباح کی جس کا معنی ہے چراغ تو جس طرح طاقت چراغ پر مشتمل ہوتا ہے اسی طرح یہ کتاب کے مجموعہ پر مشتمل ہے۔ اس مناسبت کی وجہ سے اس کا نام مشکوٰۃ المصابیح رکھا۔

یا بعنوان آخر: چراغ جب طاقت میں آجاتا ہے تو اس کی روشنی زیادہ ہو جاتی ہے (اگر چراغ بلا طاقت ہو کھلی جگہ ہو رکھا تو اس کی روشنی منتشر ہوتی ہے مضبوط نہیں ہوتی کم ہوتی ہے۔ اور طاقت میں رکھنے سے بڑھ جاتی ہے) اسی طرح مصانح میں مذکور احادیث بلا سند اور بلا حوالہ ہونے کی وجہ سے اتنی زیادہ روشن نہ تھی۔ تو مشکوٰۃ میں بالاسند اور باحوالہ ہونے کی وجہ سے زیادہ روشن ہو گئی گویا یوں سمجھو کہ چراغ طاقت میں آ گیا۔

بعنوان ثالث: مطلقاً ہر حدیث رسول اللہ چراغ کی طرح ہے۔ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کتاب میں آ گئیں گویا چراغ اس مجموعے میں طاقت میں آ گیا۔ اس وجہ سے اس کا نام مشکوٰۃ المصابیح رکھا۔

اکیسویں بات:- قبولیت کتاب کے لئے دعا کا بیان کہ قبولیت عند اللہ کے لئے دعا ضروری ہے۔

مشکوٰۃ المصابیح اور مصانح کے درمیان وجہ فرق

(۱) مصانح کے اندر کسی حدیث کی سند مذکور نہیں حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرنے والے صحابی کا نام بھی مذکور نہیں۔ مشکوٰۃ میں سند حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل کرنے والے صحابی کا نام ہر حدیث کے ساتھ مذکور ہے۔

(۲) ماخذ مصانح کے اندر کسی حدیث کا حوالہ کتاب درج نہیں مشکوٰۃ میں حوالہ کتاب ہر جگہ مذکور ہیں۔

(۳) مصانح کے اندر ہر باب کے تحت دو عنوان ہیں۔ (۱) الصحاح (۲) الحسان اور یہاں مشکوٰۃ میں تین عنوان ہیں۔
الفصل الاول۔ الفصل الثانی۔ الفصل الثالث۔

(۴) مصانح کے اندر شیخین کی احادیث کو بیان کرنے کے لئے الصحاح کا عنوان اختیار کیا گیا ہے اور مشکوٰۃ میں شیخین کی احادیث کو بیان کرنے کے لئے الفصل الاول کا عنوان اختیار کیا گیا ہے۔

(۵) مصابیح کے اندر غیر شیخین کی احادیث کو بیان کرنے کے لئے الحسان کا عنوان اختیار کیا گیا ہے۔ مشکوٰۃ میں غیر شیخین کو بیان کرنے کیلئے الفصل الثانی کا عنوان اختیار کیا گیا ہے۔

(۶) مصابیح کے اندر اصالة مرفوع احادیث ہی مذکور ہیں جبکہ مشکوٰۃ کی فصل ثالث میں مرفوع کے ساتھ موقوف احادیث بھی مذکور ہیں۔

(۷) اختصار حدیث مصابیح میں ایک حدیث ایک خاص باب میں مذکور ہوگی۔ مشکوٰۃ المصابیح کے اندر وہ حدیث اس باب میں مذکور نہیں ہوگی۔ (وجہ گزری ہوگی)

(۸) بعض اوقات مصابیح میں حدیث کا ایک حصہ مذکور ہوگا اور ایک حصہ متروک ہوگا (مختصر ہوگی) اور مشکوٰۃ میں مذکور بھی مذکور ہوگا اور متروک بھی مذکور ہوگا۔

(۹) مصابیح کے اندر بعض احادیث الصحاح کے عنوان کے تحت مذکور ہوں گی جس سے اشارہ ہوگا کہ یہ شیخین کی ہیں لیکن مشکوٰۃ میں

فصل اول کے عنوان کے تحت حوالہ غیر شیخین کا ہوگا۔

(۱۰) مصابیح کے اندر بسا اوقات الحسان کے تحت ایک حدیث مذکور ہوگی جس سے اشارہ ہوگا کہ یہ حدیث غیر شیخین کی ہے لیکن مشکوٰۃ

میں الفصل الثانی کے تحت حوالہ شیخین کا ہوگا۔

(۱۱) مصابیح کے اندر حدیث کا متن اور ہوگا اور مشکوٰۃ میں اس سے مختلف ہوگا۔

(۱۲) مصابیح کے اندر ماوجدت ہذا الروایۃ فی کتب الاصول کے الفاظ نہیں اور مشکوٰۃ میں حدیث ذکر کرنے کے بعد یہ الفاظ مذکور ہوں گے۔

(۱۳) مصابیح کے اندر وجدت خلافہا فی کتب الاصول کے الفاظ نہیں ہوں گے اور مشکوٰۃ میں ہوں گے۔

(۱۴) مصابیح میں بسا اوقات ایک حدیث کی کیفیت مذکور ہوگی لیکن وجہ مذکور نہ ہوگی۔ اور مشکوٰۃ کے اندر کیفیت کیساتھ ساتھ وجہ کیفیت بھی مذکور ہوگی۔

(۱۵) مصابیح کے اندر بعض اوقات کیفیت مذکور نہیں ہوگی اور مشکوٰۃ کے اندر کیفیت مذکور ہوگی۔

(۱۶) مصابیح کے اندر حدیث کے اخیر میں خالی جگہ نہیں ہوگی اور مشکوٰۃ المصابیح میں دو حدیثوں کے درمیان خالی جگہ چھوڑی ہوگی۔

یہ وجہ فرق مصابیح اور مشکوٰۃ المصابیح کے درمیان ہیں۔

اکیسویں بات قبولیت دعا کا بیان تھا۔ چنانچہ اس قبولیت دعا کا اثر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اتنی دعا قبول ہوئی کہ یہ کتب تقریباً ۶۰۰ سال سے پڑھائی جا رہی ہے اور درس نظامی میں داخل ہو گئی۔ اور بہت سے علماء نے اس کتاب کی خدمت کی ہے اور اس کی مختلف شروحات مختلف علماء نے لکھی ہیں۔ اس کی سب سے پہلی شرح صاحب مشکوٰۃ کے استاد نے لکھی۔ جس کا نام الکاشف عن حقائق سنن المحمدیہ اب یہ طبیبی نام سے مشہور ہے۔ استاد کی نسبت طبیبی تھی اس لئے کتاب کا نام بھی طبیبی ہے جب مشکوٰۃ المصابیح کتاب لکھ کر استاد کے پاس لے گئے تو استاد نے پسند کر کے فرمایا میں اس کی شرح لکھوں گا۔

فاستحسنہا۔ چند برس پہلے قلمی نسخوں کی شکل میں تھی۔ اب ادارۃ القرآن سے ۱۲ جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ ۷۴۳ھ کے اندر استاد شرح لکھ کر فارغ ہو چکے تھے جبکہ کتاب کی تکمیل ۷۴۷ھ میں ہوئی۔ ملا علی قاریؒ نے مرقاۃ کے نام سے اس کی شرح ۱۰ جلدوں میں لکھی، کوئی استاد بھی مرقاۃ سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔ مشکوٰۃ کی تدریس کیلئے معاون دو شرحیں ہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھی ہیں۔

(۱) لمعات الصغیر (۲) اشعة الملمعات فارسی میں ہے یہ لمعات کا خلاصہ ہے اور اس کی ایک شرح التعلیق الصغیر مولانا اور لیس کا ندھلوی نے لکھی ہے۔ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے مشورے سے اور ان کے حکم سے لکھی جس میں زیادہ استفادہ طبیبی سے کیا گیا اور مظاہر حق مولانا قطب الدین نے لکھی ہے یہ دو ہیں۔ مظاہر حق قدیم (عربی) مظاہر حق جدید (اردو)۔ فرمایا سبق پڑھانے کے لئے قدیم دیکھے اور عوام کو درس دینے کے لئے جدید دیکھے واللہ اعلم۔ باقی صاحب مشکوٰۃ نے دعا کی قبولیت کے آخر میں الا باللہ العلی العظیم کی بجائے العزیز الحکیم کہا ہے اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کہ الا باللہ العزیز الحکیم بھی صحیح سند کے ساتھ ثابت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال
عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی ہے جس کی
بالنیت وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله
نیت کرے جس شخص کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہے اور جس شخص کی ہجرت دنیا کی طرف
ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه. متفق عليه
ہے کہ اسے پہنچے یا کسی عورت سے نکاح کرنے کی غرض ہے تو اس کی ہجرت اس چیز کی طرف ہے جس کے لئے اس نے ہجرت کی ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح۔ حدیث النبیہ: یہ حدیث محدثین کے ہاں حدیث انما الاعمال بالنیات یا حدیث النبیہ کے نام سے مشہور و معروف ہے۔ اس حدیث کے متعلق چند باتیں ہیں جو ترتیب سے ذکر کی جائیں گی۔

الامر الاول . بیان شان ورود حدیث

بعض روایتوں سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک عورت ربعتی تھی جو مشہور ام قیس سے تھی۔ اس کو ایک آدمی نے پیغام نکاح بھیجا تو ام قیس نے ایک شرط لگائی کہ تم مدینہ میں ہجرت کر کے آ جاؤ تو پھر میں نکاح کروں گی۔ اس شخص نے محض نکاح کی غرض سے ہجرت کی تو چونکہ اس کی نیت فاسدہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی اور پوری امت کی اصلاح کے لئے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں یہ حدیث ارشاد فرمائی انما الاعمال بالنیات الخ ہجرت ایک عظیم ترین عبادت ہے جو محض رضائے الہی کے لئے ہونی چاہئے مگر اس نے نیت فاسدہ سے ہجرت کی تھی چنانچہ بعد میں اس کا نام مہاجر ام قیس ہو گیا۔

سوال: یہ کام صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ محض نکاح کی غرض ہجرت کرے؟

جواب: یہ کوئی مستبعد نہیں صحابہ کے اندر کمالات بتدریج پیدا ہوئے۔

الامر الثاني . اس حدیث کو پہلے ذکر کرنیکی وجوہات

سوال:- اس حدیث کو کتاب کے شروع میں سب سے پہلے کیوں لائے؟ سرفہرست کیوں ذکر کیا؟

جواب کئی وجوہ ہیں (۱) صاحب مشکوٰۃ کا اس حدیث کو اپنے پیش رو امیر المومنین فی الحدیث امام بخاریؒ اور صاحب مصابح کی اتباع کرتے ہوئے سرفہرست ذکر کیا ہے۔ (۲) اس حدیث اور مبداء کو کتب الحدیث ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے۔ کتب کی ابتداء خصوصاً کتب حدیث کی ابتداء اس حدیث سے ہونی چاہئے۔ اکثر محدثین خصوصاً عبد الرحمن بن مہدی رحمہ اللہ کا قول ہے جو بھی کوئی کتاب لکھے خصوصاً علم حدیث میں تو وہ اس کو ابتداء میں ذکر کرے۔ (۳) اس حدیث کے عظیم الشان ہونے کی وجہ سے سرفہرست ذکر کیا باقی رہی یہ بات کہ عظیم الشان کیسے ہے؟ وہ اس طرح کہ بعض علماء محدثین کا قول ہے کہ یہ نصف العلم ہے۔ بایں طور کہ اعمال دو قسم پر ہیں۔ (۱) اعمال ظاہرہ (۲) اعمال باطنہ۔ اور نیت باطنی میں سے اہم شے ہے گویا باطنی کے ذکر سے نصف العلم کو بیان کیا گیا۔ اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث ثلث العلم ہے۔ بایں طور کہ اعمال کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) اعمال لسانیہ (۲) اعمال جوارحہ (۳) اعمال قلبیہ۔

اور نیت اعمال قلبیہ کے ساتھ متعلق ہے تو اس لحاظ سے یہ ثلث العلم ہے۔ اور بعض نے کہا یہ حدیث ۱۰ فقہی ابواب پر مشتمل ہے تو ان ائمہ کے اقوال سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اس حدیث کو اہمیت حاصل ہے اس لئے اس حدیث کو سرفہرست ذکر کیا۔ (۴) صحیح النبیہ پر تنبیہ کرنے کے لئے اس حدیث کو مقدم کیا کہ معلم اور محترم کو چاہئے کہ پڑھنے پڑھانے سے پہلے اپنی نیت کا جائز لے اچھی نیت ہونی چاہئے اپنی نیت کو درست کر لیں کم از کم نیت فاسدہ نہیں ہونی چاہئے۔ (۵) اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کہ طالب حدیث کے لئے نوع من الهجرة

کا ہونا بھی ضروری ہے کچھ نہ کچھ مشقت برداشت کرنا بھی ضروری ہے تو اس کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ کمرہ سے اٹھ کر درس گاہ میں آ جائے
ہجرۃ باطنہ تو ہر حال میں ضروری ہے تو گویا اس سے تحصیل علم کے آداب کی طرف اشارہ ہے۔

الامر الثالث. راوی حدیث کے حالات

حضرت عمر بن الخطابؓ اس حدیث کے راوی ہیں۔ حضرت کا نام عمر اور والد کا نام خطاب اور کنیت ابو حفص اور لقب فاروق اور امیر المومنین سب سے پہلے انہی کو کہا گیا۔ کیونکہ حضرت ابوبکرؓ کا لقب خلیفہ رسول اللہ تھے۔ قصہ اسلام مشہور ہے۔ نبوت کے چھٹے سال اسلام لائے اسلام لانے والے مردوں میں سے ۴۰ یا ۴۱ نمبر پر ہیں۔ آپؐ کی پیدائش عام الفیل کے ۱۳ برس بعد ہوئی۔ اور آپؐ کا شرف باسلام ہونا درحقیقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا کا ثمرہ تھا۔ (مراد پیغمبر) اسلام لانے سے پہلے بڑے جبار تھے۔ قریش کے امیر سمجھے جاتے تھے۔ آپؐ کے اسلام لانے سے اسلام کو بڑا دبدبہ و رعب حاصل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میرے دو وزیر آسمان میں ہیں اور دو وزیر زمین میں ہیں۔ آسمان میں جبریل میکائیل اور زمین میں ابوبکر و عمر رضوان اللہ علیہم اجمعین آپؐ کا زمانہ خلافت تقریباً ساڑھے دس برس کا ہے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی وفات کے دن ۱۳ھ میں خلیفہ بنے۔ اور ۲۳ھ ۲۶ھ ذوالحجہ کو حالت نماز میں آپؐ پر حملہ ہوا اور آپؐ کو زخمی کیا گیا۔ اور یکرم ۲۴ھ کو شہادۃ ہوئی حضرت صہیبؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ آپؐ سے ۵۰۰ سے زائد احادیث مروی ہیں۔ اور استعداد کا عالم اتنا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لو کان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب او کما قال علیہ السلام۔

الامر الرابع. حدیث کے مفردات کا بیان

کلمہ ”انما“ جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ حصر کے لئے ہے۔ انما مفید للمحصر ہے عام ازیں یہ کلمہ بیضہ ہو یا مرکبہ عام ازیں اس کا مفید للمحصر ہونا منطوق ہو یا مفہوم ہو۔ الاعمال۔ یہ جمع ہے عمل کی اور فعل میں کیا فرق ہے۔ فیہ قولان۔

(۱) القول الاول. قول مترادف۔ (۲) راجح یہی ہے کہ دونوں میں فرق ہے۔

(۱) عمل کی نسبت صرف ذوالعقول کی طرف ہی ہوتی ہے اور فعل کی نسبت میں تعیم ہے کبھی ذوی العقول کی طرف ہوتی ہے اور کبھی غیر ذوی العقول کی طرف ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ فعل البیمہ کہا جاتا ہے عمل البیمہ نہیں کیا جاتا۔

(۲) عمل کے اندر قصد و اختیار کا ہونا ضروری ہے فعل میں تعیم ہے خواہ ارادہ کا دخل ہو یا نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ مرتعش کی حرکات کو فعل کہا جاتا ہے عمل نہیں کہا جاتا۔ (۳) عمل کے اندر دوام مطلوب ہوتا ہے۔ فعل میں تعیم ہے خواہ دوام ہو یا نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ ترغیب کے مقام میں عملوا الصالحات کہا۔ فعلوا الصالحات نہیں کہا۔

تیسرے لفظ ہے نیت۔ جمع ہے نیکیتشید و بغیرہا۔ نیک کا لغوی معنی ہے۔ انبعاث القلب نحو ما یراہ‘ موافقا لغرضہ من جلب نفع او دفع ضرر حالاً او مالاً۔ دل کا میلان ایسی چیز کی طرف جس کو اپنے مطلوب کے موافق سمجھ رہا ہو۔

نیت کا اصطلاحی معنی۔ الارادة المتوجهة الى العمل ابتغاء لمَرْضَاةِ اللہ وامتثالاً لحکمہ۔

نیت اور ارادے میں فرق۔ نیت کے اندر تاوی کی غرض کو دخل ہوتا ہے اور ارادے میں مرید (صاحب ارادہ) کی غرض کو دخل ہونا ضروری نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ کی طرف ارادہ کی نسبت کی جاتی ہے نیت کی نہیں۔

الامر الخامس. با کے متعلق کا بیان

اس میں کلام با کا متعلق افعال خاصہ میں سے ہے یا افعال عامہ میں سے ہے۔ اگر افعال خاصہ میں سے ہے تو وہ کونسا ہے؟ اس کے بارے میں پہلا قول فقہاء کا ہے۔ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ بالنیات کا متعلق فعل خاص ہے۔ باقی فعل خاص کونسا ہے؟ اس میں اختلاف

ہے پہلا قول احناف کا اور دوسرا قول مالکیہ اور شوافع کا ہے۔ قول احناف وہ فعل خاص ثواب ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے انما ثواب الاعمال بالنیات کلمہ انما حصر کا ہے۔ بعنوان آخر لیست الاعمال مثنوۃ الابیالیات۔

قول شوافع و مالکیہ:- وہ فعل خاص صحت مصدر سے ہے تقدیری عبارت یوں ہوگی انما صحة الاعمال بالنیات یا بعنوان آخر لیست الاعمال صحیحۃ الابیالیات:

سوال:- اختلاف کا شرہ کہاں ظاہر ہوگا؟ جواب: شرہ اختلاف یہ ہے کہ وضو بلا نیت صحیح ہوگا یا نہیں۔ شوافع کہتے ہیں وضو میں نیت ضروری ہے اور عند احناف وضو میں نیت ضروری نہیں۔

احناف کے نزدیک بغیر نیت کے وضو ہو جاتا ہے یعنی مفتاح المصلوۃ ہو جاتا ہے اور شوافع کے نزدیک سرے سے صحیح ہی نہیں ہوگا۔ احناف کی دلیل - و انزلنا من السماء ماء طهوراً (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ پانی کا مطہر ہونا اس کی ذاتیات میں سے ہے۔ اگر پانی کو استعمال کرنے کے بعد بھی طہارۃ حاصل نہ ہو تو مطہریت کا ثبوت پانی کے لئے محتاج ہوا۔ امر آخر کی طرف اور یہ تو مجہول ذاتی ہے۔ یعنی کسی دوسری شے کے ثبوت کے ساتھ مقید کر دیں گے تو مجہول ذاتی لازم آئے گا۔ اور یہ بالاتفاق عقلاء باطل ہے۔ لہذا وضو کے صحیح ہونے کے لئے نیت کوئی شرط نہیں ہے۔

شوافع کی دلیل - بطریق قیاس الوضوء عمل و کل عمل لا یصح الا بالنیۃ. فالوضوء لا یصح الا بالنیۃ۔ صغریٰ تو واضح ہے اور کبریٰ کی دلیل انما الاعمال بالنیات۔ لہذا صحیح نتیجہ نکلے گا فالوضوء لا یصح الا بالنیۃ۔

احناف کی طرف سے جوابات - پہلا جواب یہ استدلال تب تا م ہوتا جب فعل خاص صحت متعین ہو ہم اس کو نہیں مانتے بلکہ یہاں بالنیات کا متعلق لفظ ثواب ہے۔ دوسرا جواب استدلال تب تا م ہوتا جب باء کا تعلق صحت ہو یہاں متعلق لفظ کمال ہے۔ یعنی انما کمال الاعمال بالنیات یا بعنوان آخر لیست الاعمال کاملة الابیالیات۔

تیسرا جواب: یہ بات تسلیم کرتے ہیں۔ فعل خاص صحت ہے لیکن اعمال میں تخصیص ہے۔ اس سے مقاصد مراد ہیں وسائل مراد نہیں اور وضو وسائل میں سے ہے۔ لہذا اس کے لئے نیت ضروری نہیں۔

چوتھا جواب: یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ باء کا متعلق صحت ہے اور اعمال میں عموم ہے لیکن وضوء میں دو حیثیتیں ہیں۔ (۱) وضو من حیث انها عبادة (عبادۃ ہونا) (۲) من حیث انها مفتاح للصلوۃ ایک عبادۃ ہونے کی حیثیت دوسری مفتاح صلوۃ ہونے کی حیثیت تو اس کے عبادت ہونے کی حیثیت سے نیت کا ہونا ضروری ہے اور مفتاح صلوۃ ہونے کی حیثیت سے نیت ضروری نہیں کیونکہ حیثیات کے مختلف ہونے سے حکم مختلف ہو جاتا ہے تو اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نیت سے عبادت بنے گی۔ عبادت ہونے کے لئے وضوء نیت پر موقوف ہوگا۔

پانچواں جواب: حدیث کا مقصود فقہی مسائل بتلانا نہیں بلکہ یہ مسئلہ بتلانا ہے کہ اشیاء کا حسن و قبح نیت کے تابع ہوتا ہے۔ یہی حدیث کا مدلول ہے بسا اوقات عمل بڑا خطرناک ہوتا ہے لیکن نیت فاسد نہ ہونے کی وجہ سے مواخذہ نہیں ہوتا۔ مثلاً حاطب بن ابی بلتعہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا راز فاش کیا مگر نیت فاسد نہ ہونے کی وجہ سے مواخذہ سے بچ گئے اور بسا اوقات عمل بظاہر بڑا اونچا ہوتا ہے لیکن نیت فاسد ہونے کی وجہ سے وبال کا باعث بن جاتا ہے۔ جیسے منافقین کا مسجد ضرار بنانا۔

قول ثانی - باء کا متعلق فعل عام ہے یعنی وجود اب تقدیری عبارت یوں گی انما وجود الاعمال بالنیات۔

سوال - آپ نے کہا اعمال کا وجود نیت پر موقوف ہے حالانکہ اعمال کے وجود کے لئے تو کوئی نیت ضروری نہیں۔

جواب - وجود سے مراد وجود حسی نہیں بلکہ وجود شرعی وجود عند اللہ مراد ہے اور وہ بغیر نیت کے نہیں ہوتا۔

عام لوگ سمجھتے ہیں کہ عمل کا وجود صرف حسی ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں نیت سے وجود میں آتا ہے۔ انما کا حصر حصر کلی ہے۔ شارع نے قلب کیا۔ نية المؤمن خیر من عمله وجود شرعی نیت کی وجہ سے حاصل ہوا۔

الامر السادس . بیان کیفیت باء

با کے متعلق دو قول ہیں ۱- استغانت کے لئے ہو یعنی عمل پر اجر و ثواب ملنے میں نیت مدد و معاون ہے جیسے کسبت بالقلم۔ میں نے قلم کی مدد کے ساتھ لکھا۔

۲- یہ مصاحبہ کے لئے ہو۔ یعنی عمل کے ساتھ نیت مقرون ہونی چاہئے۔ اگر عمل کا نیت کے ساتھ اقتران ہے تو پھر اجر و ثواب ملے گا والا فلا۔ سوال: مصاحبہ کا تقاضا تو یہ ہے کہ عمل کے ابتداء سے انتہاء تک نیت کا اقتران ضروری ہے حالانکہ صرف ابتدا میں نیت کر لی جائے تو یہی کافی ہے۔ جواب: نیت کے ایک دفعہ (ابتداء میں) پائے جانیکے بعد جب تک منافی نیت نہ ہو تو نیت استصحاب حال کی بناء پر باقی رعتی ہے دوسرا سوال۔ اس مصاحبہ کا تقاضا یہ ہے کہ تقدیم النية على العمل جائز نہ ہو حالانکہ صوم میں نیت پہلے مستحب ہے۔ جواب: ان اعتراضات سے بچنے کی وجہ سے صاحب مرقاة نے فیصلہ کیا ہے کہ رائج یہ ہے کہ باستغانت کے لئے ہے هذا هو الراجح۔

الامر السابع: مصداق اعمال کا بیان

کیا اعمال میں کوئی تخصیص ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل یہ ہے کہ باجماع علماء اعمال کفار اس سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان کا نیت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ اور نیز پھر اعمال کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) طاعات و حسنات۔ (۲) مباحات (۳) معاصی اس پر اجماع ہے کہ معاصی مستثنیٰ ہیں۔ معاصی کے اندر نیت صالحہ کرنی خود گناہ ہے پس رائج پہلی دو قسمیں ہیں۔

نیز پھر اعمال تین قسم پر ہیں۔ (۱) لسانیہ اقوال (۲) اعمال جوارح۔ افعال (۳) اعمال قلب۔ اس میں کلام چلا کہ اعمال کی ان تینوں قسموں میں بھی کوئی تخصیص ہے یا نہیں۔ رائج یہی ہے کہ تینوں قسمیں اس کا مصداق ہیں کوئی تخصیص نہیں۔ البتہ بعض تخصیصین نے اعمال لسان کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ دلیل تخصیص یہ ہے کہ عمل لسان کو قول سے تعبیر کیا جاتا ہے اعمال سے نہیں۔ حدیث میں تو اعمال کا ذکر ہے۔

جواب۔ تمہارا یہ فرق عرف کی وجہ سے ہے لغت کی وجہ سے نہیں۔ حدیث کا رد و دفع کے اعتبار سے ہے۔ نیز بعض اور لوگوں نے اعمال قلب کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ دلیل تخصیص اعمال قلب میں سے نیت بھی ایک عمل ہے اس کے لئے تو ایک اور نیت کی ضرورت ہے الخ اس سے تسلسل لازم آئے گا۔ اور تسلسل باطل ہے لہذا اعمال قلب اس سے مستثنیٰ ہوں گے۔

جواب۔ اعمال قلب داخل ہیں لیکن اعمال قلب میں سے نیت مستثنیٰ ہے۔

دلیل استثناء۔ دلیل عقلی ہے جیسے ان الله على كل شئ قدير میں اللہ تعالیٰ خود مستثنیٰ ہیں اور نیز نیت محتملات میں موثر ہوگی موضوعات میں موثر نہیں ہوگی۔ صریح الفاظ طلاق و حریت میں نیت موثر نہیں ہوگی۔ مثلاً کوئی کہتا ہے انت طالق پھر کہتا ہے میری نیت طلاق دینے کی نہیں تھی تو اس کی بات نہیں مانی جائے گی طلاق ہو جائے گی۔ بیع میں لفظ مضارر محتملات میں سے ہے سین سوف حال استقبال یہ محتملات میں سے ہیں۔

سوال۔ بسا اوقات عمل کے خلاف نیت ہوتی ہے تب بھی اس کو اجر و ثواب ملتا ہے۔ جیسے حدیث میں ہے گھوڑے تین قسم پر ہیں تیسری قسم کے گھوڑے وہ ہیں جو بھادنی سبیل اللہ کے لئے پالے گئے ہوں ان کے بارے میں ہے کہ اگر مالک اس کو پانی نہیں پلانا چاہتا لیکن وہ نہر سے گزرتے ہوئے پانی پی لیتا ہے تو اس پر بھی اجر و ثواب ملے گا۔ اسی طرح بھتی کے بارے میں آتا ہے۔

جواب۔ جب کوئی امر کلی کی جزئیات پر مشتمل ہو تو امر کلی کی نیت تمام جزئیات کی نیت سمجھی جائے گی۔ ہر جزئی پر نیت کرنا ضروری نہیں ہے۔

الامر الثامن . متروک میں نیت موثر ہوتی ہے یا نہیں؟

اس میں دو قول ہیں۔ (۱) مطلقاً موثر نہیں۔ (۲) مطلقاً موثر ہے۔ قول فیصل یہ ہے کہ ترک دو قسم پر ہے۔ (۱) ترک مجرد

(۲) ترک غیر مجرد۔ ترک مجرد یہ ہے کہ معصیت کے اسباب بھی نہ ہوں اور موانع کا ازالہ بھی نہ ہو۔ ترک غیر مجرد اس کے برعکس۔

یعنی معصیت کے اسباب بھی موجود ہوں اور موانع کا ازالہ بھی ہو۔ تو دوسری قسم ترک غیر مجرد میں نیت موثر ہوگی ترک مجرد میں موثر نہیں ہوگی۔

سوال: ثواب تو فعل پر ملتا ہے نہ کہ ترک پر؟ جواب نفس کو روکنا بھی تو ایک فعل ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال ہوا کہ

اعمال میں سے افضل عمل کونسا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حفظ اللسان۔ زبان کو مالا یعنی سے روکنا تو اس میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حفظ اللسان کو عمل ہی نہیں افضل الاعمال قرار دیا ہے۔ عینین (نامرد) زنا کو چھوڑ دے تو کوئی اجر و ثواب نہیں۔

الامر التاسع . تلفظ باللسان کا حکم

زبان سے نیت کا تلفظ کرنا مشروع ہے یا نہیں۔ اس پر توافق ہے کہ اصل نیت فعل قلب ہے اس کے ہوتے ہوئے اگر کوئی زبان سے تلفظ کرے تو مشروع ہے یا غیر مشروع۔ تو تلفظ کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) تلفظ بالجبر (۲) تلفظ بدون الجبر۔ تلفظ بالجبر بالاتفاق غیر مشروع ہے۔ اور تلفظ بدون الجبر کے بارے میں تین قول ہیں۔ (۱) مستحب ہے لیکن مطلق نہیں ان لوگوں کے لئے جن کے خیالات برقرار نہ رہ سکتے ہوں اگر نیت قلبی کے بغیر تلفظ کا استحضار نہ ہو سکے تو مستحب ہے۔ صاحب ہدایہ کا یہی مذہب ہے۔ (۲) سرے سے مشروع ہی نہیں بلکہ مکروہ ہے کسی حدیث سے ثابت نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیت کا تلفظ کیا ہو۔ اور ابن نجیم نے یہ کہا ہے کہ ائمہ اربعہ سے بھی منقول نہیں۔ (۳) مباح ہے مشروع ہے اس لئے کہ حج کے بارے میں آتا ہے اللھم انی ارید الحج فیسره لی و تقبلہ منی اس پر قیاس کرتے ہوئے دیگر عبادات میں بھی مشروع قرار دیا گیا ہے۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ حج مشکل ہے تو اس میں آسانی طلب کی ہے دوسرے اعمال کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ قول فیصل یہ ہے کہ اگر از الغفلت کی ضرورت ہو تو تلفظ کرنا چاہئے ورنہ نہیں۔

الامر العاشر: نیت کی حکمت

نیت کے مشروع ہونے کی حکمت کیا ہے؟ جواب۔ الامتیاز۔

امتیاز العبادۃ عن العادة . امتیاز العبادۃ عن العادة سنت یا نفل قضا یا ادا کے درمیان امتیاز۔

الامر الحادی عشر: جملہ ثانیہ کے مفردات کا بیان

وانما لامری مانوی۔ امری اصل اس کا اطلاق ذکر پر ہوتا ہے لیکن احکام مشترکہ میں عورتیں بھی سبعا اس کے تحت داخل ہوتی ہیں۔ اس لفظ کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں اس کا عین کلمہ (ر) کا اعراب لام کلمہ (ء) کے تابع ہوتا ہے جیسے جاء امرء۔ رایت امرأ۔ مردت بامری۔ مانوی اس سے پہلے مضاف محذوف ہے ای جزاء مانوی۔ اس میں ماموصولہ ہے نوئی جملہ صلہ ہے عائد محذوف ہے مانوی مطلب یہ ہوگا کہ کسی شخص کو مانوی کے مطابق جزا ملے گی۔ ان کان حسن فحسن و ان کان شراً فشر۔ اس پر ایک اشکال ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان میں نفلی روزہ کی نیت کرے تو مانوی کے مطابق نفلی روزہ تو نہ ہوگا۔ جواب بشرطیکہ مانوی کی صلاحیت ہو نفلی روزے کی رمضان میں صلاحیت ہی نہیں۔

الامر الثاني عشر: جملہ ثانیہ کا جملہ اولی کے ساتھ تعلق

اس کے بارے میں دو قول ہیں۔

قول اول۔ جملہ ثانیہ جملہ اولی کی تاکید ہے: قول ثانی جوراجح ہے کہ جملہ ثانیہ جملہ اولی کے لئے تائیس ہے تاکید اعادۃ المعنی کو کہتے ہیں۔ تائیس افادۃ المعنی کو کہتے ہیں دونوں میں فرق کیا ہے کہ (۱) جملہ اولی میں نفس عمل کی کیفیت کا بیان ہے اور جملہ ثانیہ میں عاملین کی کیفیت کا بیان ہے۔ (۲) جملہ اولی کی نیلۃ فی الدیۃ کی عدم مشروعیت پر دلالت نہیں۔ جبکہ جملہ ثانیہ میں نیلۃ فی الدیۃ کی عدم مشروعیت پر دلالت ہے۔ اس لئے کہ اس میں ہے بر شخص کو اس کی نیت کے مطابق جزا ملے گی۔ جو خود اس نے کی ہوگی۔ (۳) جملہ اولی کی نیت کے تعدد اور عدم تعدد پر کوئی دلالت نہیں۔ جملہ ثانیہ میں نیت کے تعدد پر دلالت ہے اس لئے کہ کلمہ ماعوم کے لئے ہے لکھا ہے مسجد میں آنے کے لئے اسی قسم کی نیت کر سکتا ہے۔ (۴) جملہ اولی کا تعلق نفس عمل کے ساتھ ہے اور جملہ ثانیہ کا تعلق مجرد عمل اور غرض عمل کے ساتھ ہے کہ غرض اچھی ہوئی چاہئے صاحب مشکوٰۃ نے اسی آخری کو پسند کیا ہے۔

الامر الثالث عشر. جملتین کے مفردات کا بیان

فمن کانیت ہجرته الی اللہ ورسولہ فجهرته الی اللہ ورسولہ و من کانیت ہجرته الخ۔ ان جملوں میں ہجرۃ کا لفظ آیا ہے۔ ہجرۃ کی تحقیق ہجرۃ کا لغوی معنی۔ انتقال من مکان الی مکان۔ اصطلاحی معنی۔ انتقال من مکان الی مکان لرضاء اللہ تعالیٰ۔ پھر ہجرۃ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) ہجرۃ ظاہرہ (۲) ہجرۃ باطنہ۔ ہجرۃ ظاہرہ پھر دو قسم پر ہے۔

۱۔ انتقال من دار الفساد الی دار الامن کہجرۃ الصحابہ من المکۃ الی الحبشہ۔

۲۔ انتقال من دار الکفر الی دار الاسلام کہجرۃ الصحابہ من مکہ مکرمۃ الی المدینۃ المنورہ قبل فتح مکہ۔ کیونکہ فتح مکہ کے بعد تو خود مکہ مکرمہ دار الاسلام بن گیا تھا۔ ہجرۃ کی یہ دونوں قسمیں تا قیام قیامت باقی رہیں گی۔

ہجرۃ باطنہ: مانہی اللہ عنہ کو چھوڑ دینا۔ معاصی وذنوب کو چھوڑ دینا یہ ہجرۃ ہر وقت ہر مسلمان کی طرف متوجہ ہے۔ والمہاجر مہاجر حقیقی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی منہیات کو چھوڑ دے۔

الامر الرابع عشر. جملتین کا جملہ ثانیہ کے ساتھ ارتباط

جس کا حاصل یہ ہے کہ ان میں جملہ سابقہ انما لامرئ مانوی کے اجمال کی تفصیل کا بیان ہے کہ ہر شخص کو مانوی کے مطابق جزا ملے گی۔ ان کان حسن فحسن وان شرفش ان کان قبیح فقیح۔ اس قاعدہ کلیہ کی توضیح ایک مثال جزئی کے ذریعہ کی اور وہ مثال جزئیہ ہجرۃ والا عمل ہے کہ اگر یہ ہجرۃ والا عمل بیت صحیحہ ہو تو ہجرۃ مقبولہ اور اگر بیت فاسدہ ہو تو ہجرۃ مردودہ وغیرہ مقبولہ ہوگی۔

الامر الخامس عشر. چند سوالوں کے جوابات

سوال: مثال کے اندر ہجرۃ والا عمل کیوں پیش کیا۔ جواب: (۱) شان ورود کی وجہ سے۔ جواب (۲) تاکہ ہجرۃ کے ماسوا کا حکم بطریق اولیٰ معلوم ہو جائے وہ کیسے؟ اس طرح کہ ہجرۃ والا عمل عظیم ترین عمل ہے کیونکہ عزیز و اقارب اور اولاد کو چھوڑنے کی وجہ سے قربانیوں صعوبتوں پر مشتمل ہوئی کی وجہ سے عظیم ہے۔ اتنا بڑا عمل جب بیت فاسدہ ہو تو باطل ہو جاتا ہے تو دوسرے اعمال تو بطریق اولیٰ بیت فاسدہ سے باطل ہو جائیں گے۔

سوال: ایک لفظی اشکال دونوں جملوں میں شرط و جزا کے لحاظ سے تغایر نہیں بلکہ تغایر کا ہونا ضروری ہے۔

جواب: (۱) شرط کی جانب نیت و قصد مقدر اور جزا کی جانب اجر و ثواب مقدر ہے۔ جواب (۲) شرط کی جانب دنیا کا لفظ اور جزا کی جانب فی العقیقہ کا لفظ مقدر ہے۔ جواب (۳) جزا محذوف ہے اور مذکور اس کی علت ہے ای فہجرۃ مقبولہ علت کو جزا کے قائم مقام بنا دیا۔ (۴) فہجرۃ، الی اللہ ورسولہ کنایہ ہے مقبولہ سے اور مضمون کے اعتبار سے تغایر کا پایا جانا کافی ہے۔ الفاظ میں تغایر ضروری نہیں۔

سوال: لفظوں میں اتحاد کا کیا فائدہ ہے؟ جواب: کلام عرب میں بسا اوقات تکرار سے عظمت شان بتلانا مقصود ہوتی ہے۔ یہ ہجرۃ کا عمل عظیم ہے۔ تبرک اور التذاز کے لئے اللہ اور رسول کے تذکرے میں تکرار ہے۔

سوال: امرأۃ دنیا میں داخل ہے عطف الخاص علی العام میں نکتہ کیا ہے؟ جواب: تاکہ شان ورود کی طرف ذہن منتقل ہو جائے یا تاکہ فتنہ نساء کے آخر الفتن ہونے کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے فتنہ دنیا میں سے اشد ضرراً و نقصاناً کے اعتبار سے ہے۔ سوال۔ دوسرے جملے میں دوبارہ دنیا اور عورت کا ذکر کیوں کیا نہیں؟ جواب کہ حقارت بتلانے کے لئے دوبارہ ذکر نہیں کیا۔

الامر السادس عشر. متفق علیہ

یہ ایک اصطلاح ہے وہ حدیث جس پر شیخین ایک راوی سے تخریج کرنے پر اتفاق کیا ہو اگرچہ دوسرے علماء کا بھی اس پر اتفاق ہوتا ہے لیکن متفق علیہ سب علماء کے متفق ہونے کی وجہ سے نہیں کہتے بلکہ وجہ وہی ہے جو پہلے ذکر کی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب۔ تم حدیث النیۃ بعون اللہ خالصۃ۔

کِتَابُ الْإِيْمَانِ

ایمان کے ابواب

(چند مباحث کا بیان)

الامر الاول:- بیان ترکیب۔ کتاب الایمان یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے جو کہ ہذا ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے ہذا کتاب الایمان بعنوان آخر ہذا بحث کتاب الایمان بحث مضاف کتاب الایمان مضاف الیہ بحث مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام کر دیا اور مضاف والا اعراب مضاف الیہ پر جاری کر دیا کیونکہ قاعدہ ہے کہ جب مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام بنایا جائے تو مضاف کا اعراب مضاف الیہ پر جاری کر دیا جاتا ہے۔ اس لئے اس کو منصوب پڑھنے کی بھی گنجائش ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے اذکر کتاب الایمان۔ بعنوان آخر اذکر مباحث کتاب الایمان۔

الامر الثانی: کتاب الایمان کو مقدم کرنے کی وجہ کا بیان۔ یعنی کتاب الایمان کو باقی کتب کے عنوانات پر مقدم کیوں کیا؟ اس کی متعدد وجوہات ہیں۔ وجہ (۱)۔ اول ما یجب علی المکلف ہونے کی وجہ سے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد سب سے پہلے آدمی کی طرف ایمان والا حکم متوجہ ہوتا ہے تو اس وجہ سے اس کو ذکر میں بھی مقدم کیا۔ وجہ (۲)۔ اصل الاصول یعنی تمام عبادات اور اعمال صالحہ کا موقوف علیہ ہونے کی وجہ سے مقدم کیا اور موقوف علیہ کیونکہ موقوف پر مقدم ہوتا ہے اسی وجہ سے اس کو مقدم کیا۔ وجہ (۳)۔ علی الاطلاق تمام عبادات سے ایمان افضل ہے اسی وجہ سے کتاب الایمان کو مقدم کیا کیونکہ مفضل سے افضل مقدم ہوتا ہے اس لئے اس کو مقدم کیا۔

الامر الثالث: دفع دخل مقدر۔ سوال: اس عنوان کے تحت آنے والی احادیث میں جیسے ایمان کا ذکر ہے ایسے ہی اسلام کا بھی ذکر ہے تو صاحب مشکوٰۃ کو ایمان کے ساتھ اسلام کو بھی ذکر کرنا چاہئے تھا۔

پہلا جواب:- ملا علی قاریؒ نے اس کے دو جواب ذکر کئے ہیں فرماتے ہیں کہ پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ بعض علماء نے ایمان و اسلام میں ترادف کا قول ذکر کیا ہے اور مترادفین میں سے ایک کا ذکر دوسرے کے ذکر سے مستغنی کر دیتا ہے۔

دوسرا جواب۔ ایمان اصل ہے اور اسلام فرع ہے تو اصل کا ذکر فرع کے ذکر سے مستغنی کر دیتا ہے۔

الامر الرابع: ایمان کے لغوی معنی کا بیان۔ ایمان یہ باب افعال کا مصدر ہے بمعنی تصدیق اور مجرد میں امن سے ماخوذ ہے۔ ایمان بمعنی تصدیق سے ماخوذ ہے اور امن ماخوذ منہ ہے سوال: ان کے درمیان مناسبت کیا ہے؟ جواب: اس سے پہلے بطور تمہید کے یہ سمجھ لیا جائے کہ باب افعال کے کئی خاصے ہیں ان میں سے یہاں دو متحقق ہو سکتے ہیں ۱۔ صیرورت ۲۔ تصحیر اگر صیرورت مراد لیں تو پھر ماخوذ اور ماخوذ منہ کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ مصدق (انسان) تصدیق کی وجہ سے اپنے مکذوب ہونے سے ذالمن ہو جاتا ہے۔ اور خصوصاً تصدیق شرعی کی وجہ سے عذاب الہی ابدی سے ذالمن (امن والا) ہو جاتا ہے اور بالخصوص تصدیق شرعی کامل ہونے کی وجہ سے مطلقاً عذاب الہی سے ذالمن ہو جاتا ہے اور اگر خاصہ تصحیر مراد ہو تو پھر ماخوذ اور ماخوذ منہ کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ مصدق (انسان) تصدیق کی وجہ سے دوسرے کو اپنی مکذیب سے ذالمن بنادیتا ہے یعنی مصدق دوسرے شخص کو امن والا بنادیتا ہے کہ میں تیری مکذیب نہیں کروں گا میری طرف سے تجھے کوئی مشقت نہیں آئے گی۔

الامر الخامس: ایمان کا شرعی معنی۔ التصدیق بجمع ماعلم کونه من دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالضرورة۔ ان تمام امور کی تصدیق کرنا جن کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے ہونا بالضرورة معلوم ہو۔ باقی رہی یہ بات کہ بالضرورة کا مطلب کیا ہے؟ اس کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) ان امور کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں سے ہونا جو عوام و خواص کے درمیان مشہور ہوں۔

سوال۔ ہو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے کوئی امر ایسا ہو جو دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہو لیکن بین العوام والنواص مشہور نہ ہو تو اس کے معلوم نہ ہوتے ہوئے بھی مومن ہو؟۔ **جواب۔** عوام سے مراد عوام کا لا انعام نہیں بلکہ عوام سے مراد علماء ہیں اور خواص سے مراد مجتہدین ہیں اور ان دونوں حضرات کو وہ امور معلوم ہوتے ہیں۔ (۲) بالضرورة کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ان امور کا دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہو۔ پہلا مطلب علامہ زنجیزی نے بیان کیا ہے دوسرا مطلب علامہ تقی زانی نے بیان کیا ہے۔

سوال۔ حدیث جبریل سے معلوم ہوتا ہے ایمان شرعی کیلئے صرف امور ستہ کی تصدیق کافی ہے زائد امور کہاں سے نکال لئے۔ **جواب۔** حدیث جبریل میں بعض امور ایسے ہیں جو دین کی تمام ضروریات کو اپنے پیٹ میں لئے ہوئے ہیں تو ایمان شرعی کے لئے تمام ضروریات دین کے امور پر (ایمان) لانا واجب ہے۔ گویا یہ نکاح کا ایجاب و قبول ہے۔

الامر السادس: ایمان کے لغوی معنی و اصطلاحی معنی میں فرق۔ اس میں چند فرق بیان کئے جاتے ہیں۔

۱۔ ایمان بمعنی تصدیق لغوی مطلق تصدیق کا نام ہے یعنی اس کا متعلق عام ہے خواہ ضروریات دین ہوں یا نہ ہوں لیکن ایمان بمعنی تصدیق شرعی کا متعلق خاص ہے یعنی وہ امور جن کا دین محمد کی ضروریات میں سے ہونا ضروری ہے۔ ۲۔ ایمان بمعنی تصدیق لغوی مطلق ہے خواہ تصدیق اختیاری ہو یا غیر اختیاری ہو لیکن ایمان بمعنی تصدیق شرعی خاص ہے اس میں تصدیق بالا اختیار ہونا ضروری ہے۔

سوال۔ تصدیق منطقی اور تصدیق شرعی میں کیا فرق ہے؟ **جواب۔** تصدیق منطقی عام ہے خواہ اذعان علی وجہ التسليم ہو یا علی وجہ التسليم نہ ہو۔ لیکن تصدیق شرعی خاص ہے یعنی تصدیق علی وجہ التسليم ہو جانے کے ساتھ ماننا بھی ضروری ہے۔

الامر السابع: چند سوالات اور ان کے جوابات کا بیان۔ **سوال:** ایمان شرعی کا مقتضی یہ ہے کہ نا تم کو مومن نہ کہا جائے اس لئے کہ ایمان شرعی کے لئے ضروری ہے کہ وہ بالا اختیار اور بالقصد ہو اور نا تم میں قصد و اختیار نہیں ہوتا حالانکہ وہ بالاتفاق مومن ہے۔

پہلا جواب۔ کون کہتا ہے کہ نا تم میں قصد و اختیار نہیں ہے بلکہ اس میں قصد و اختیار ہے اس لئے کہ تصدیق شرعی اختیاری میں ایک مرتبہ اختیار پائے جانے کے بعد جب تک اس کا منافی نہیں پایا جائے گا اس وقت تک اس کا حکم باقی سمجھا جائے گا۔ اور نا تم میں کوئی منافی نہیں پایا گیا۔

دوسرا جواب: کہ دو چیزیں ہیں۔ ۱۔ وجود ۲۔ استحضار۔ نا تم میں اگرچہ استحضار نہیں ہوتا لیکن وجود ہوتا ہے اور ایمان شرعی اختیاری کے معتبر ہونے کے لئے وجود کافی ہے استحضار کا نہ پایا جانا مضرب نہیں۔

سوال۔ ایمان شرعی اختیاری کا مقتضی یہ ہے کہ وہ شخص جس سے اقرار کا مطالبہ کیا جائے اور وہ اقرار پر قدرت رکھتا ہے اس کے باوجود انکار کرتا ہے تو اس کو مومن کہنا چاہئے اس لئے کہ اس میں تصدیق شرعی موجود ہے حالانکہ یہ بالاتفاق کافر ہے۔

جواب: تصدیق شرعی اختیاری کے عند الشریعہ معتبر ہونے کی جو شرائط ہیں ان شرائط میں سے ایک اہم شرط یہ ہے کہ مطالبہ کے وقت جبکہ اقرار پر قدرت موجود ہو (یعنی گناہ نہ ہو) تو اس وقت اقرار کا بالفعل پایا جانا ضروری ہے اور مادہ نقض میں یہ شرط نہیں پائی جاتی۔ اذا

انتفى الشرط فانتهى المشروط۔ اذا فأت الشرط فأت المشروط۔

سوال۔ اس ایمان شرعی اختیاری کا مقتضی یہ ہے کہ وہ شخص جو علامات مختصہ بالکفار کا مرتکب ہو مثلاً زنا پر پھنسا اور مثلاً القاء قرآن

فی القاذورات العیاذ باللہ (یعنی قرآن کو گندگی میں ڈالنا) کا مرتکب ہو اس کو مومن کہنا چاہئے اس لئے کہ تصدیق تو اس میں بھی پائی جاتی ہے حالانکہ وہ بالاجماع کافر ہے۔ جواب :- تصدیق شرعی اختیاری کے عند الشریعہ معتبر ہونے کی شرائط میں سے ایک اہم شرط یہ ہے کہ اس میں علامات دالۃ علی الکفر میں سے کسی علامات کا نہ پایا جانا ضروری ہے یعنی علامات مخصصہ بالکفار اس میں نہ پائی جائیں اور مادہ نقض میں زنا اور القاء قرآن فی القاذورات یہ علامات دالۃ علی الکفر ہیں لہذا یہ مومن نہیں بلکہ کافر ہے۔

الامر الشامن :- ایمان کے بسیط یا مرکب ہونے کا بیان۔ یعنی ایمان ذوا جزاء ہے یا نہیں تو اس میں کئی مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب جمہور متکلمین اور احناف کا ہے کہ ایمان بسیط ہے یعنی ایمان فقط تصدیق قلبی کا نام ہے (تصدیق سے مراد مطلق نہیں بلکہ چند شرائط مذکورہ کے ساتھ خاص ہے یعنی اس کا متعلق خاص یعنی امور شرعیہ ہوں اور تصدیق بالا اختیار ہو اور علی وجہ التسلیم ہو ان تمام شرائط سے مفید تصدیق قلبی کا نام ایمان ہے) نہ اقرار لسانی حقیقت ایمان کا جزء ہے اور نہ ہی اعمال ارکانی حقیقت ایمان کا جزء ہیں۔ بلکہ اقرار لسانی احکام دنیوی کے اجراء کیلئے شرط ہے اور اعمال ارکانی اگرچہ حقیقت ایمانی کا جزء نہیں لیکن بایں ہمہ بے فائدہ بھی نہیں بلکہ مکملات ایمان کا ذریعہ ہیں۔ دخول جنت بدخول اولی کا ذریعہ ہے اور درجات عالیہ کا ذریعہ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ انکے دلائل کیا ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

اہل جمہور کی پہلی دلیل :- کلام میں اصل اور اولیٰ و راجح یہ ہوتا ہے کہ اس کو ایسے معنی پر محمول کیا جائے جو اس کے معنی لغوی و حقیقی کے قریب ہو اور (جو جس معنی سے) زیادہ مناسبت ہو الایہ کہ دلائل قطعیہ سے کسی لفظ کا معنی لغوی و حقیقی سے کسی دوسرے معنی کی طرف نقل ہونا ثابت ہو جائے۔ (تو الگ بات ہے ورنہ حقیقت اور اصل یہی ہے) اور ظاہر ہے کہ ایمان کا لغوی معنی تصدیق ہے اور کسی دوسرے معنی کی طرف نقل ہونا بھی ثابت نہیں ہے اور اس کی مناسبت زیادہ ہے۔ ہنہ اقرار لسانی اور اعمال ارکانی سے فرق صرف اتنا ہے کہ تصدیق شرعی خاص ہے اور معنی لغوی عام ہے اور فرق صرف تعقید اور عدم تعقید کا ہے تو چونکہ اس کی سرحد، ایمان کی سرحد کے ساتھ زیادہ ہے اس لئے اس کو اسی معنی لغوی تصدیق قلبی پر محمول کیا جائے۔ دوسری دلیل :- حدیث جبریل میں جبریلؑ نے ایمان کے متعلق سوال کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند امور ذکر کئے ان تو من باللہ و ملئکتہ و کتبہ الخ تو اس سے معلوم ہوا کہ فقط تصدیق قلبی کا نام ایمان ہے۔

تیسری دلیل :- وہ نصوص جن میں اعمال صالحہ کا ایمان پر عطف کیا گیا ہے مثلاً ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات جیسی متعدد آیات ہیں۔ عطف میں اصل مغائرت ذاتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی نظر میں ایمان الگ چیز ہے اور اعمال الگ چیز ہے اس کے علاوہ اور بھی متعدد آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزء نہیں ہیں۔ طریق استدلال یہ ہے کہ اگر اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزء ہوں تو لازم آئے گا کہ جزء (اعمال صالحہ) کا عطف کل (ایمان) پر ہو اور جزء کا کل پر عطف یہ کلام عرب میں شائع ذائع نہیں ہے۔ لیکن متعدد نصوص ایسی ہیں جن میں اعمال صالحہ کا عطف ہے ایمان پر اور یہ قرآن میں شائع ذائع ہے تو معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کی قید کے بغیر ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے۔

چوتھی دلیل :- وہ نصوص جن میں ایمان کو معصیت کے ساتھ مقترن کیا گیا ہے ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایمان بسیط ہے۔ طریق استدلال یہ ہے کہ قاعدہ اور ضابطہ ہے کہ شئی کا اپنی جزء کی ضد کے ساتھ اقتران نہیں ہوتا حالانکہ قرآن میں متعدد نصوص ایسی ہیں جن میں ایمان کو معصیت کے ساتھ مقترن کیا گیا ہے جیسے وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا اور بھی متعدد آیات ہیں جن میں ایمان کو معصیت کے ساتھ مقترن کیا گیا ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ اگر اعمال صالحہ کو حقیقت ایمان کا جزء مان لیا جائے تو اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزء بنتے ہیں اور معصیت اعمال صالحہ کی ضد ہے تو ایمان اعمال صالحہ کی ضد یعنی معصیت کے ساتھ اقتران لازم آئے گا جو کہ ناجائز ہے تو گویا معلوم ہوا کہ ایمان فقط تصدیق قلبی کا نام ہے۔ ورنہ شئی (ایمان) کی جزء (اعمال صالحہ) کی ضد (معصیت) کا شئی (ایمان) کے ساتھ اقتران لازم آئے گا جو کہ جائز نہیں۔

پانچویں دلیل :- تارکین اعمال صالحہ کے ساتھ مومنین جیسا معاملہ کیا جانا جیسے ان کی نماز جنازہ پڑھنا اور مومنین کے قبرستان میں دفن کرنا وغیرہ تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے ورنہ تارک اعمال صالحہ کے ساتھ مومن جیسا معاملہ نہ کیا جاتا تو

مؤمنین جیسا معاملہ کیا جانا اس بات کی دلیل ہے کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جز نہیں ہیں۔

سوال :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک شخص کا جنازہ نہیں پڑھایا اس کی وجہ یہ تھی کہ محض اس نے قرضہ دینا تھا۔ تو یہاں معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جز ہیں؟ جواب :- جز کے انقضاء سے کل کا انقضاء لازم نہیں آتا۔ لہذا یہاں اعمال صالحہ کے ایک جز کے منقش ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ایمان سے خارج ہو گیا۔

چھٹی دلیل :- قرآن مجید میں ایمان کے ساتھ خطاب کر کے معاصی سے توبہ کرنے کا حکم دیا ہے۔

مثلاً فرمایا یا ایہا الذین امنوا اتوبوا الی اللہ توبۃ نصوحاً۔ الایۃ۔ توبہ کا حکم بظاہر انہی لوگوں کو ہوگا جو مرتکب معاصی ہیں تو مرتکب معاصی لوگوں کو بھی الذین امنوا کہا گیا ہے معلوم ہوا مرتکب معصیت مؤمن ہے۔ اس دلیل کی مزید تفصیل دلیل نمبر ۴ میں گزر چکی ہے۔

دوسرا مذہب مرجعہ کا ہے۔ مرجعہ یہ ارجاء سے ماخوذ ہے بمعنی موخر کرنا پس پشت ڈالنا تو مرجعہ اپنے عقیدہ فاسدہ پر قائم رہنے اور اپنے باطل نظریے پر قائم رہنے کے لئے نصوص کو پس پشت ڈال دیتے ہیں اس لئے ان کو مرجعہ کہتے ہیں ان کا نظریہ یہ ہے کہ ایمان بسیط ہے یعنی ایمان کی حقیقت صرف تصدیق قلبی ہے نہ کہ اقرار لسانی ایمان کا جز ہے اور نہ اعمال ارکانی اور نہ ہی اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جز ہیں۔

سوال :- جب ان کے نزدیک بھی ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے تو پھر کہ جمہور متکلمین احناف اور مرجعہ کے مذہب کے درمیان فرق کیا ہوا۔ جواب :- زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اس لئے کہ جمہور متکلمین و احناف اقرار باللسان کی حیثیت کو شرط ہونے کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں اور اعمال ارکانی کو تکمیل ایمان ہونے کی حیثیت سے تسلیم کرتے ہیں بخلاف مرجعہ کے کہ وہ کہتے ہیں اقرار لسانی اور اعمال ارکانی کی سرے سے کوئی حیثیت ہی نہیں ہے تو جمہور کے نزدیک اعمال صالحہ کا ہونا مفید اور نہ ہونا نقصان دہ ہے اور مرجعہ کے نزدیک کچھ بھی نہیں۔ سوال :- پیرانہ پیر شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے غنیۃ الطالبین میں احناف کو مرجعہ سے تعبیر کیا ہے؟

جواب :- خیر الاصول میں مولانا خیر محمد صاحبؒ نے ذکر کیا ہے کہ اس فرقہ سے مراد فرقہ غسانہ ہے جس کا بانی غسان بن ابان ہے جو کہ اصولاً یعنی عقائد کے لحاظ سے مرجعہ تھا اور فرداً یعنی مسائل کے لحاظ سے امام اعظم ابوحنیفہ کا تابع اور مقلد تھا تو شیخ کی مراد وہ فرقہ غسانہ مراد ہے۔

دوسرا جواب :- ارجاء کے دو معنی ہیں۔ (۱) اعمال صالحہ کو حقیقت ایمان کی جز و سمجھنا اور نہ ہی حیثیت تسلیم کرنا۔ بعنوان آخر ارجاء بالمعنی الاول یہ ہے کہ اعمال صالحہ کو حقیقت ایمان کا جز و قرار نہ دیا جائے لیکن بایں ہمد اعمال صالحہ کو تسلیم کیا جائے نفعا و ضررا اور ارجاء بالمعنی الثانی یہ ہے کہ نہ جز و تسلیم کیا جائے اور نہ ہی مفید اور نقصان دہ سمجھا جائے تو اب ہم کہتے ہیں کہ کتابوں میں ان کی مراد حنفیہ (مرجعہ) سے ارجاء بالمعنی الاول ہے نہ کہ ثانی اور حنفیہ اعمال صالحہ اور اعمال ارکان کو تسلیم کرتے ہیں شرطیت کی حیثیت سے نہ کہ تطریت کی حیثیت سے۔

دلیل مرجعہ :- ان حضرات کی دلیل وہ نصوص ہیں کہ جن میں محض تصدیق قلبی کے پائے جانے پر دخول جنت کو مرتب کیا گیا ہے مثلاً اسی باب کی فصل ثالث کی دوسری روایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ہے جس میں ہے کہ جو اس حال میں مرا کہ اس کو معلوم ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو وہ جنت میں داخل ہوگا اور اس طرح اور احادیث بھی ہیں تو ان سے معلوم ہوا کہ ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے۔

اس دلیل کا پہلا جواب :- دخول جنت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مطلق دخول جنت یعنی خواہ سیدھا جنت میں جائے خواہ کچھ دیر دوزخ میں گناہوں کی سزا بھگت کر بعد میں جنت میں جائے۔ (۲) دخول جنت اولیٰ یعنی دوزخ میں جانے کے بغیر سیدھے جنت میں جانا نصیب ہو جائے۔ تو نفس تصدیق قلبی پر مطلق دخول جنت کا مرتب ہونے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ دخول جنت بدخول اولیٰ مطلق نفس تصدیق قلبی پر مرتب ہو جائے لا الہ الا اللہ پڑھنے سے جو جنت کی بشارات ہیں وہاں مطلق دخول فی الجہنہ مراد ہے۔ دخول اولیٰ نہیں دخول اولیٰ کا وعدہ اس صورت میں ہے جب کہ تصدیق قلبی کے ساتھ اعمال صالحہ بھی مل جائیں اس طرح سے سب نصوص میں تطبیق ہو جائے گی۔

دوسرا جواب :- اگر اس فاسد نظریے کو تسلیم کر لیا جائے تو قرآن و حدیث کی بے شمار نصوص دالہ علی توغیب الاعمال

الصالحہ اور دالہ علیٰ ترہیب ارتکاب المعاصی بے فائدہ ہو جائیں گی اور یہ بہت بڑی خرابی ہے۔

تیسرا مذہب کرامیہ کا ہے۔ محمد بن کرام ایک شخص تھا جو کہ اس فرقہ کا رہبر تھا اس لئے اس کو کرامیہ کہتے ہیں ان کا نظریہ یہ ہے کہ ایمان بسیط ہے یعنی ایمان کی حقیقت فقط اقرار لسانی ہے۔ تصدیق قلبی ہو یا نہ ہو اعمال صالحہ ہوں یا نہ ہوں۔ دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کسی شخص کے مومن ہونے کے لئے فقط اقرار لسان کو کافی سمجھا جاتا تھا اور اس پر دلیل یہ ہے کہ ایک صحابیؓ نے ایک شخص کو قتل کر دیا اور وہ ڈر کی وجہ سے کلمہ پڑھنے لگ گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب قصہ بتایا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا اہل شققت قلبہ کہ تو نے اس کے دل کو پھاڑ لیا تھا تو اس سے معلوم ہوا کہ اس نے چونکہ اقرار لسانی کر لیا تھا اس لئے اس کو قتل نہیں کرنا چاہئے تھا اور وہ مومن تھا۔

الزامی جواب اگر ایمان کی حقیقت صرف اقرار باللسان ہو تو اس میں منافقین بھی شامل ہو جائیں گے جو صرف اقرار لسانی کے علاوہ نماز وغیرہ بھی پڑھتے تھے۔ ان کا مومن ہونا ثابت ہو جائے گا۔ لہذا اس کا جو جواب آپ دیں گے۔ وہی ہمارا جواب ہوگا۔

تحقیقی جواب :- ایمان دو قسم پر ہے (۱) المنجی عن العذاب الابدی (۲) المنجی عن السیف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اقرار لسان کو کافی سمجھا جاتا تھا وہ ثانی کے حق میں ہے یعنی المنجی عن السیف کے لئے تھا اور وہ محل نزاع نہیں ہے محل نزاع اول ایمان کی قسم اول ہے اور اس میں فقط اقرار لسانی کافی نہیں بلکہ تصدیق قلبی ضروری ہے۔

فائدہ :- محققین نے یہ کہا ہے کہ یہ اقرار لسانی اگر تصدیق قلبی کے موافق ہو تو ناجی اور اگر یہ اقرار لسانی تصدیق قلبی کے مخالف ہو تو حاکم ہے۔ تو کوئی معتد بہ اختلاف نہیں ہے۔ (شیخ ابن ہمام)

چوتھا مذہب :- بعض محققین اشاعرہ اور احناف کا دوسرا قول ہے :- ایمان مرکب ہے یعنی ایمان کی حقیقت ماہیت میں دو چیزیں داخل ہیں۔ (۱) تصدیق قلبی (۲) اقرار لسانی اور یہ دونوں ماہیت ایمان کا رکن ہیں البتہ فرق اتنا ہے کہ تصدیق قلبی رکن لازم ہے یعنی حالاً من الاحوال کسی حالت میں بھی ساقط نہیں ہوتا لیکن اقرار لسانی حالت عجز میں ساقط ہو جاتا ہے بشرطیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو۔ وقلہ مطمئن بالایمان (الایہ)

دلیل (۱) مشکوٰۃ شریف کی حدیث ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ (کما قال) تو قول اقرار لسانی سے ہوگا تو اس حدیث کے مضمون سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اقرار لسانی ضروری ہے۔

جواب :- جمہور متکلمین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ احکام دنیوی کے اجراء کے لئے اقرار لسانی کا پایا جانا ضروری ہے۔ جیسا کہ قرینہ اس پر یہ ہے کہ یہاں اقرار لسانی پر انتہائے جنگ و قتال اور جہاد کو مرتب کیا گیا ہے یہ اس بات پر دال ہے کہ اقرار لسانی دنیوی احکام کے اجراء کے لئے ہے کیونکہ قتال یہ دنیوی حکم ہے (یعنی اس حدیث میں اقرار لسانی پر قتال کے موقوف ہونے کو مرتب کیا گیا ہے) جواب دینے کی ضرورت تو نہیں تھی کیونکہ یہ احناف کا قول بھی ہے۔

دلیل (۲)۔ اقرار لسانی میں دو احتمال ہیں (۱) حقیقت ایمان میں داخل ہو (۲) خارج ہو۔

احتیاطاً کا تقاضا یہ ہے کہ اقرار لسانی کو حقیقت ایمان میں داخل قرار دیا جائے۔ کیونکہ ادخال میں نفع ہے اور اخراج میں نقصان ہے۔ اس لئے کہ اگر حقیقتاً اقرار لسانی خارج ہو اور ہم اس کو حقیقت ایمان میں داخل کریں تو فائدہ ہوگا اور مواخذہ نہیں ہوگا اور اگر بالفرض داخل ہے اور ہم اگر اس کو حقیقت ایمان سے خارج کر دیں تو اس پر مواخذہ ہوگا۔ اس لئے اس کو حقیقت ایمان میں داخل مانیں گے خارج نہیں مانیں گے۔ پانچواں مذہب :- جمہور محدثین اور فقہائے شوافع و مالکیہ کا ہے :- ان کا مذہب یہ ہے کہ ایمان مرکب ہے یعنی حقیقت

ایمان تین چیزوں سے مرکب ہے (۱) تصدیق قلبی (۲) اقرار لسانی (۳) اعمال جوارح سے۔ یہ تینوں ایمان کا جزو ہیں۔

دلیل :- وہ نصوص ہیں جن میں اعمال صالحہ پر ایمان کا اطلاق ہوتا ہے جیسے قرآن پاک کی آیت وماکان اللہ لیضیع ایمانکم ای صلاتکم اور حدیث وفد عبد القیس (جو کہ مشکوٰۃ میں ہے) وہاں بھی ایمان کا اطلاق اعمال صالحہ پر ہوا ہے۔ تو ان نصوص سے معلوم ہوا کہ اقرار لسانی اور اعمال جوارح کا ایمان کے لئے ہونا ضروری ہے اور یہ حقیقت ایمان کا جزو ہیں۔

جواب :- جمہور متکلمین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ آپ کا استدلال تب تام ہوتا جب کہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ اطلاق الجز علی الکمل کے قبیل سے ہے حالانکہ اس میں یہ احتمال بھی تو ہے کہ اطلاق الاصل علی الفرع یا اطلاق الاثر علی الموتر کی قبیل سے ہو۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔ لہذا یہ دلیل قابل استدلال نہیں۔

سوال :- فرق باطلہ کا اختلاف تو کوئی باعث تعجب نہیں لیکن اہل حق کا اختلاف خصوصاً اصل اصول ایمان کے مسئلے میں کیسے ہو سکتا ہے؟
جواب :- کوئی اختلاف نہیں محض تعبیر اور عنوان کا اختلاف ہے یعنی ایمان کی تعبیر بسیط ہونے کے ساتھ کہ جائے یا مرکب ہونے کے ساتھ اس میں اختلاف ہے۔ جمہور متکلمین فرماتے ہیں کہ بسیط کے ساتھ کہ جائے اور جمہور محدثین اور فقہائے شوافع و مالکیہ فرماتے ہیں مرکب کے ساتھ کہ جائے۔ باقی اس بات میں اتفاق ہے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے۔

سوال :- باقی رہی یہ بات کہ عنوان میں کیوں اختلاف ہوا ہے؟ اور اس اختلاف کا پس منظر کیا ہے؟

جواب :- ہر فرق کا مقصد اپنے زمانے کے فرق باطلہ پر علی وجہ المبالغہ رد کرنا ہے تو جس کے زمانے میں جس کا مقتضی تھا اس نے اسی تعبیر و عنوان سے رد کر دیا ہے چونکہ جمہور متکلمین کا مقصد فرق باطلہ میں سے خوارج پر رد کرنا ہے جن کا عقیدہ یہ تھا کہ اعمال صالحہ کا تارک کافر ہوتا ہے تو ان پر علی وجہ المبالغہ رد کیا ہے کہ ایمان تو ہے ہی بسیط۔ اعمال صالحہ اس میں داخل ہی نہیں ہیں اور جمہور محدثین اور فقہاء کا مقصد فرق باطلہ میں سے معتزلہ پر رد کرنا تھا جن کا عقیدہ یہ تھا کہ تارک اعمال صالحہ مومن باقی نہیں رہتا اگرچہ کافر بھی نہیں ہوتا اور فرقہ مرجئیہ پر رد کرنا مقصود تھا جن کا عقیدہ یہ ہے کہ اعمال صالحہ کی سرے سے کوئی حیثیت ہی نہیں تو جمہور محدثین نے ان پر رد کرنے کے لئے کہ علی وجہ المبالغہ کہا کہ اعمال صالحہ تو ایمان کا جزو ہیں۔ تو حاصل یہ ہے کہ زمانے کے حالات کے مطابق اور مقتضی کے مطابق تعبیر کو اختیار کیا ہے۔

بعنوان ثانی یوں کہا جائے کہ ایمان کے دو درجے ہیں۔ (۱) نفس ایمان (۲) کامل ایمان۔ جن اہل حق نے یہ کہا کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزو نہیں یعنی نفس ایمان کا جزو نہیں اور جن اہل حق نے یہ کہا کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزو ہے یعنی کامل ایمان کا جزو ہے اب اس میں کوئی اشکال نہیں۔
بعنوان ثالث یوں کہا جائے گا کہ ایمان دو قسم پر ہے (۱) المنجی عن دخول النار (۲) المنجی عن الخلود فی النار۔ جن اہل حق نے یہ کہا ہے کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزو نہیں ہے تو اس سے مراد وہ ایمان ہے جو المنجی عن الخلود فی النار ہو۔ اور جن اہل حق نے یہ کہا کہ حقیقت ایمان کا جزو ہے تو المنجی عن دخول النار ہو۔ یعنی وہ ایمان جو جہنم میں داخل ہونے سے بچائے وہ ایمان ہے جو اعمال صالحہ کے ساتھ ہو۔

بعنوان رابع یوں کہا جائے گا کہ اجزاء دو قسم پر ہیں (۱) اجزائے حقیقیہ ترکیبیہ جن کے انشاء سے کل منٹھی ہو جاتا ہے مثلاً درخت کی جڑوں کو بالکل کاٹ دینے سے درخت باقی نہیں رہتا۔ اسی طرح انسان کا سر کاٹ دینے سے انسان باقی نہیں رہتا (۲) اجزائے عرفیہ تزیینیہ کہ جس کے انشاء سے شئی تو منٹھی نہیں ہوتی لیکن شئی کی چمک دمک ختم ہو جاتی ہے۔ حسن و جمال منٹھی ہو جاتا ہے مثلاً درخت کی شاخیں کاٹ دیں تو درخت منٹھی تو نہیں ہوگا لیکن اس کا حسن و جمال ختم ہو جائے گا اور اسی طرح انسان کے اعضاء کاٹ دیئے جائیں تو انسان ختم تو نہیں ہوگا لیکن اس کا حسن و جمال منٹھی ہو جائے گا۔ اس کے بعد اب ہم کہتے ہیں جن اہل حق نے یہ کہا کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزو نہیں یعنی اجزائے حقیقیہ ترکیبیہ نہیں کہ ان کے انشاء سے ایمان منٹھی ہو جائے اور جن اہل حق نے یہ کہا کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزو ہیں یعنی اجزائے عرفیہ تزیینیہ ہیں۔

چھٹا مذہب خوارج اور معتزلہ کا ہے :- وہ کہتے ہیں ایمان امور ثلاثہ سے مرکب ہے۔ ۱۔ تصدیق قلبی۔ ۲۔ اقرار لسانی۔ ۳۔ اعمال جو ارادہ سے۔

سوال :- جمہور محدثین اور معتزلہ و خوارج کے مذہب کے درمیان فرق کیا ہوا جبکہ جمہور کے نزدیک بھی ایمان امور ثلاثہ سے مرکب ہے اور ان کے نزدیک بھی امور ثلاثہ سے مرکب ہے۔

جواب :- زمین و آسمان کا فرق ہے اس لئے کہ جمہور کے نزدیک اعمال صالحہ اجزائے عرفیہ تزیینیہ ہیں اور خوارج و معتزلہ کے نزدیک اعمال صالحہ یہ اجزائے حقیقیہ ترکیبیہ ہیں کہ جن کے انشاء سے ایمان منٹھی ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ معتزلہ و خوارج کے نزدیک اعمال صالحہ کا تارک اور کبار

کامر تکب الایمان سے خارج ہو جاتا ہے اور پھر فرق یہ ہے کہ آیا وہ کافر ہوتا ہے یا نہیں ہوتا تو معتزلہ کے نزدیک منزلتہ بین المنزلتین کے قائل ہیں اور خوارج اسکے قائل نہیں لیکن جمہور کے نزدیک اعمال صالحہ کا تارک اور مرتکب کہا کر الایمان سے بھی خارج نہیں ہوتا۔ لہذا فرق واضح ہے۔

دلیل۔ انکی دلیل یہ ہے وہ نصوص کہ جن میں اعمال صالحہ کے تارک سے ایمان کی نفی کی گئی ہے جیسے لا ایمان لمن له امانة له۔ اسی طرح حدیث ابو ہریرہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا زلنی العبد خرج منه الایمان تو معلوم ہوا کہ یہ مومن نہیں رہیگا۔ زانی سے ایمان کی نفی کی گئی ہے۔ جواب۔ یہ نصوص زجر علی وجہ المبالغہ پر محمول ہیں یا مستحل پر محمول ہیں یعنی وہ شخص جو ان کاموں کو جائز اور حلال سمجھتا ہے اسکے بارے میں فرمایا ہے الامر التاسع: ایمان کے ساتھ اقرار کے تعلق کی کیفیت کا بیان۔

اس میں متعدد قول ہیں (۱) اقرار لسانی کا ایمان کے ساتھ احکام دینی کے اجرا کے لیشرطیت کا تعلق ہے۔ جیسا کہ مذہب جمہور متکلمین و احناف کا ہے۔ (۲) اقرار لسانی نسیا منسیا نہ شریعت کی حیثیت معتبر ہے اور نہ شریعت کی حیثیت معتبر ہے جیسا کہ مذہب مرجیہ ہے۔ (۳) اقرار لسانی تو عین ایمان ہے۔ جیسا کہ کرامیہ کا قول ہے۔ (۴) اقرار لسانی کا ایمان کے ساتھ رکن ہونے کا تعلق ہے۔ جو رکن حالت اضطراری میں ساقط ہو جاتا ہے جیسا کہ اشاعرہ کا قول ہے (۵)۔ اقرار لسانی ایمان کا جز و تزیینی ہے۔ جیسا کہ جمہور محدثین و فقہاء کا قول ہے۔ (۶)۔ اقرار لسانی ایمان کا جز و حقیقی اور ترکیبی ہے۔ جیسا کہ معتزلہ و خوارج کا قول ہے۔

الامر العاشر۔ ایمان کیساتھ اعمال صالحہ کے عمل کی کیفیت کا بیان۔

۱۔ اہل حق کے ہاں مکمل لایمان ہونے کا تعلق ہے۔ ۲۔ جمہور محدثین حضرات کے نزدیک اجزاء عریضہ تزیینیہ ہونے کا تعلق ہے۔ ۳۔ معتزلہ اور خوارج کے نزدیک اجزاء اہقیہ ترکیبیہ ہونے کا تعلق ہے۔ ۴۔ مرجیہ کے نزدیک کوئی تعلق ہے ہی نہیں۔ الامر الحادی عشر۔ بیان اہل الایمان یزید و ینقص۔ آیا ایمان زیادتی اور نقصان کو قبول کرتا ہے یا نہیں۔ اس میں تین قول ہیں۔ ۱۔ احناف فرماتے ہیں الایمان لا یزید ولا ینقص۔ (ایمان نہ زیادتی کو قبول کرتا ہے اور نہ نقصان کو) ۲۔ مالکیہ فرماتے ہیں الایمان یزید ولكن لا ینقص۔ یزید بالطاعات۔ (ایمان زیادتی کو تو قبول کرتا ہے لیکن نقصان کو قبول نہیں کرتا) اور ایمان میں زیادتی نیک اعمال کے ساتھ ہوگا۔

۳۔ جمہور محدثین فرماتے ہیں الایمان یزید و ینقص یزید بالطاعات و ینقص بالمعاصی۔ (ایمان زیادتی کو قبول کرتا ہے طاعات کے ساتھ اور نقصان کو قبول کرتا ہے گناہوں کے ساتھ)

دلیل۔ احناف کے نزدیک ایمان کی حقیقت فقط تصدیق قلبی ہے اور تصدیق قلبی نہ بڑھتی ہے اور نہ کم ہوتی ہے لہذا الایمان لا یزید ولا ینقص۔ اور مالکیہ کے نزدیک ایمان بڑھتا ہے لیکن کم نہیں ہوتا۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ نصوص میں زیادتی ایمان کا ذکر ہے جیسے و اذا تلبث علیہم آیاتہ زادتهم ایماناً اس لئے ایمان میں زیادتی مانتے ہیں کہ تسلیم فرم چو نکہ ایمان کے کم ہونے کا ذکر نہیں اس لئے ایمان نہیں کم ہوتا۔ نصوص میں نقصان ایمان کا ذکر نہیں ہے۔

جمہور محدثین فرماتے ہیں کہ ایمان بڑھتا بھی ہے طاعات کے ذریعہ اور کم بھی ہوتا ہے معاصی کے ذریعہ سے۔

دلیل۔ یہ ہے کہ چونکہ ایمان نام ہے تصدیق قلبی اور اعمال ارکانی اور اقرار لسانی کے مجموعے کا۔ اور نیز زیادتی کا ذکر تو نصوص میں ہے اور قاعدہ اور ضابطہ یہ ہے کہ کل ما یقبل الزیادۃ یقبل النقصان لہذا ایمان زیادتی اور نقصان دونوں کے ساتھ موصوف ہوتا ہے اور دونوں کو قبول کرتا ہے۔ یہ قابل للزیادۃ والنقصان ہے۔

یہ بھی کوئی حقیقی اختلاف نہیں لفظی اختلاف ہے۔ جنہوں نے کہا ایمان بسیط ہے انہوں نے کہا الایمان لا یزید ولا ینقص اور جنہوں نے مرکب ہونے کا قول کہا انہوں نے کہا الایمان یزید و ینقص۔ بعنوان آخر ایمان کے دو درجے ہیں۔

نمبر (۱)۔ نفس ایمان۔ (۲)۔ کامل ایمان۔ جنہوں نے نفس ایمان کا اعتبار کیا ہے انہوں نے کہا الایمان لایزید ولا ينقص اور جنہوں نے کامل ایمان کا اعتبار کیا ہے انہوں نے کہا الایمان یزید و ينقص۔

بعنوان ثالث: تصدیق میں دو اعتبار ہیں۔ ۱۔ مقولہ کم ہونے کی حیثیت سے۔ ۲۔ مقولہ کیف ہونے کی حیثیت سے۔ کم کا مطلب یہ ہے کہ مقدار اور کیف کا مطلب یہ ہے کہ قوت و ضعف ہو۔ تو جن حضرات نے مقولہ کم میں سے ہونے کی حیثیت کے اعتبار سے کیا انہوں نے کہا الایمان لایزید ولا ينقص اور جنہوں نے مقولہ کیف میں سے ہونے کی حیثیت کے اعتبار سے کیا انہوں نے کہا الایمان یزید و ينقص یعنی ایمان قوی اور ضعیف ہوتا ہے کہاں ابو بکر صدیق کا ایمان ہے اور کہاں دیگر صحابہؓ کا اور باقی عوام کا ایمان ہے۔ (اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کم ہے یا زیادہ)

بعنوان رابع: زیادتی میں دو اعتبار ہیں (۱) نفس تصدیق کے اعتبار سے زیادتی ہو (۲) مصدق بہ مومن بہ کی تصدیق کی اعتبار سے زیادتی ہو۔ نیز متعلقات تصدیق میں اضافہ نہ رہا ہوتا ہے تو جنہوں نے نفس تصدیق کی زیادتی کا اعتبار کیا وہ انہوں نے کہا الایمان لایزید ولا ينقص اور جنہوں نے متعلقات تصدیق کی زیادتی کا اعتبار کیا انہوں نے کہا الایمان یزید و ينقص اور متعلقات تصدیق نہ رہا ہوتا ہے تو جنہوں نے کہا الایمان لایزید ولا ينقص اور اس قسم کی زیادتی کوئی باعث فضیلت نہیں ہے۔ اس لئے اب یہ اعتراض بھی وارد نہیں ہوگا کہ پہلے وفات پانے والے صحابہ کرام کا ایمان تھوڑا ہوا۔ لیکن یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک تھا اس کے بعد توشیح وغیرہ کا مسئلہ بھی ختم ہو گیا۔

الامر الثاني عشر: بیان نسبة بين الايمان والاسلام ایمان و اسلام کے درمیان نسبت کا دار و مدار ان کے مفہوم پر ہے۔ اس میں تین قول ہیں (۱) امام غزالی کا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ ایمان انحصار مطلق ہے اور اسلام اعم مطلق ہے کل مومن فھو مسلم و کل مسلم فلیس بمؤمن اس لئے کہ وہ ایمان اور اسلام کا مفہوم بیان کرتے ہیں۔ الایمان تسلیم باطنی مع تسلیم لفظی اور اسلام انقیاد و نظاہری (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان عموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہے اس قول کے قائلین کے نزدیک ایمان کی حقیقت فقط انقیاد باطنی ہے اور اسلام کی حقیقت فقط انقیاد ظاہری ہے۔ اور کل تین مادے ہوتے ہیں ایک مادہ اجتماعی اور دوسرا افتراقی مادہ اجتماعی جیسے مومن کامل صوفی اس میں انقیاد باطنی اور انقیاد ظاہری دونوں پائے جاتے ہیں اور مادہ افتراقی نمبر (۱) فاسق و فاجر اس میں مادہ انقیاد ظاہری نہیں لیکن انقیاد باطنی پایا جاتا ہے اور مادہ افتراقی نمبر (۲) منافق اس میں انقیاد ظاہری پایا جاتا ہے لیکن انقیاد باطنی نہیں پایا جاتا۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان تلازم ہے۔ تساوی کی نسبت ہے کل مسلم فھو مؤمن و کل مومن فھو مسلم۔ یہ محققین کا قول ہے ایمان اللہ کے نزدیک معتبر ہے انقیاد باطنی مع انقیاد ظاہری کے اور اسلام اللہ کے نزدیک معتبر ہے انقیاد ظاہری مع انقیاد باطنی کے۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ

حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے اس نے کہا کہ ہم ایک دفعہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے چاک ایک شخص ہم پر ظاہر ہوا جس کے کپڑے نہایت

یوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا

سفید اور بال بہت زیادہ سیاہ تھے اس پر سفر کا نشان معلوم نہ ہوتا تھا اور نہ ہم میں سے کوئی جانتا تھا۔ یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر بیٹھ گیا۔

يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ

اپنے دونوں زانوؤں زانو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں زانوؤں سے لگا دیے اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں زانوؤں پر رکھ لئے اور کہا اب مجھے

كَفَّيْهِ عَلَىٰ فَحْذِيهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اسلام کی خبر دیجئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ تو اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور تو نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے

وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ

اور رمضان کے روزے رکھے۔ بیت اللہ شریف کا حج کرے جبکہ تو اس کی طرف زارہا کی طاقت رکھے اس نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج فرمایا۔ ہم نے

اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ

تو جب کیا کہ آپ سے پوچھتا ہے اور تصدیق کرتا ہے اس نے کہا مجھے ایمان کے متعلق خبر دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اللہ تعالیٰ پر فرشتوں پر اور اس کی

تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ وَتُؤْمِنُ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ

کتابوں اور اس کے رسولوں پر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور اس کی اچھی اور بری تقدیر پر بھی تیرا ایمان ہو اس نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج فرمایا۔

فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ فَأَخْبِرْنِي

اس نے کہا احسان کے متعلق مجھے خبر دیں فرمایا تو اللہ تعالیٰ کی اس طرح بندگی کرے کہ تو دیکھتا ہے اس کو اگر نہیں دیکھ سکتا۔ پس وہ دیکھتا ہے تجھ کو اس نے کہا پس

عَنِ السَّاعَةِ قَالَ مَا الْمَسْتُورُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا قَالَ أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ

قیامت کے متعلق مجھے خبر دو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے تو پوچھ رہا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ جاننے والا نہیں ہے اس نے کہا پس مجھ کو اس کی

رَبَّتُهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوُلُونَ فِي الْبُنْيَانِ قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا

علامتوں کے متعلق خبر دو آپ نے فرمایا..... لوٹو ہی اپنے مالک کو جنے گی اور..... تو دیکھئے ننگے پاؤں والے ننگے بدنوں والے مفلکوں کو مکرپوں کے چرواہوں کو کہ

ثُمَّ قَالَ لِي يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مِنَ السَّائِلِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَكُمُ يَعْلَمُكُمْ

عماروں میں فخر کریں گے۔ راوی نے کہا پھر وہ شخص چلا گیا۔ میں دیر تک ٹھہرا رہا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا اسے عمر تو جانتا ہے وہ سوالات پوچھنے والا

دِينَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ مَعَ اخْتِلَافٍ وَفِيهِ وَإِذَا رَأَيْتَ الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الصُّمَّ

کون تھا میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ جاننے والا ہے فرمایا پس تحقیق وہ جبریل تھا دین سکھانے کیلئے آیا تھا (مسلم) ابو ہریرہؓ نے تھوڑے سے

الْبُكْمُ مَلُوكَ الْأَرْضِ فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ

اختلاف الفاظ کے ساتھ اسے بیان کیا ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں جس وقت تو ننگے پاؤں والوں اور ننگے جسموں والوں، بہروں اور گلوں کو زمین کا بادشاہ دیکھے۔

وَيُنْزَلُ الْغَيْثُ الْآيَةُ (صحيح البخاری وصحيح مسلم)

پانچ چیزیں ہیں کہ ان کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا پھر یہ آیت پر مبنی تحقیق اللہ کے نزدیک علم ہے قیامت کا اور برساتا ہے بیکہ آخر آیت تک۔

تشریح۔ الامر الاول۔ وجہ تسمیہ بعنوان حدیث جبریل اس حدیث مبارک کا عنوان یہ حدیث جبریل ہے۔ باقی رہی یہ بات اس حدیث جبریل کیوں کہتے ہیں اس حدیث کو حدیث جبریل اس لئے کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ مضمون ذکر کیا گیا ہے۔ جبریل کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا اور ان سے سوال کرنا اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سوالات کا جواب دینا تو اس وجہ اور مناسبت سے اس کا نام حدیث جبریل رکھ دیا گیا۔

الامر الثانی۔ وجہ ہدایت حدیث۔ جبریل صاحب مشکوٰۃ نے کتاب الایمان کا عنوان ذکر کرنے کے بعد حدیث جبریل کو ذکر کیوں کیا؟ وجہ ہدایت کیا ہیں؟

جواب۔ اس حدیث کا تعلق مابعدی احادیث سے ایسے ہے جیسے سورۃ الفاتحہ کا بقیہ قرآن سے تعلق ہے۔ یعنی جیسے قرآن میں سورۃ الفاتحہ

قرآن کے اہم مضامین پر اجمالاً مشتمل ہے اسی طرح یہ حدیث بھی باقی احادیث کے اہم مضامین پر مشتمل ہے اسی وجہ سے اس کو مقدم کیا ہے۔ اس لئے کہ اس میں اہم مضامین ہیں مثلاً ایمان اسلام احسان قیامت کے متعلق بحث ہے۔

سوال۔ اس میں معاملات کا ذکر کیوں نہیں کیا گیا؟

جواب۔ معاملات از قبیل ضرورت ہے از قبیل مقاصد نہیں اور اس حدیث میں مقاصد کا بیان تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الامر الثالث۔ راوی کے مختصر حالات کا بیان۔ جو ماقبل میں گزر چکا ہے۔

الامر الرابع۔ بیان حصص حدیث و تقطیع حدیث۔ ”قال بینما“ سے لے کر ”وقال یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم“ تک۔

یہ حدیث کا پہلا حصہ ہے جس میں جبریلؑ کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کی کیفیت اور شان کا بیان ہے۔ یعنی بیان کیفیت حجیت جبریلؑ فی خلعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم صحابہ کی ایک جماعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھی ہوئی تھی کہ اچانک ایک شخص آگیا ان کا آنا ایسا تھا گویا کہ سورج طلوع ہو گیا اور آفتاب نکل آیا اس پر انتہائی سفید لباس تھا اور انتہائی کالے سیاہ بال تھے جن پر سفر کے کوئی نشانات بھی نہیں محسوس ہوتے تھے جس سے معلوم ہوتا تھا کہ ہمیں کے باشندے ہیں لیکن حیرت انگیز بات یہ تھی کہ ہم میں سے کوئی بھی ان کو پہچانتا نہیں تھا۔ الغرض وہ حاضر ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوئے اتنے قریب ہوئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ کر بیٹھ کر مخصوصہ یعنی دوزانو ہو کر بیٹھ گئے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے رانوں پر رکھ لئے۔ یہاں تک کیفیت محی جبریلؑ کا بیان تھا۔ یعنی حدیث کے پہلے حصے کا بیان۔ کیف جاء جبریلؑ فی خلعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ لم جاء۔ متی جاء۔

الامر الخامس۔ اجوبۃ الاسئله۔ (اس حصہ کے متعلق چند سوالات اور ان کے جوابات)

سوال (۱): بینما نحن میں تین یہ لازم الاضافت ہے اور اس میں اصل یہ ہے کہ اس کی اضافت مفرد کی طرف ہوتی ہے یہاں تو

جملے کی طرف ہو رہی ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

جواب:- جہاں پر یہ قاعدہ ہے کہ بین کی اضافت مفرد کی طرف ہوتی ہے وہاں یہ بھی قاعدہ ہے کہ جب بین کا اقتران ہو جائے ماکافہ یا الف اشباع کے ساتھ ہو تو وہاں بین کی اضافت جملہ کی طرف ہوتی ہے۔ جملہ اسمیہ ہو یا جملہ فعلیہ ہو۔ بعض حضرات نے اسمیہ کی تخصیص کر دی ہے لیکن محققین فرماتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے الایہ کہ کثرت بتلانی مقصود ہو۔

ذات یوم۔ سوال: یوم سے پہلے ذات کا اضافہ کیوں کیا گیا ہے؟

جواب۔ تعین مراد کے لئے ذات کا اضافہ کیا گیا ہے اس لئے کہ یوم کا حقیقی معنی نہار ہے اور مجازی معنی مطلق وقت ہے۔ لیکن جب یوم کی طرف ذات کی اضافت ہو جائے تو اس وقت معنی حقیقی ہی مراد ہوتا ہے تو اسی معنی کو یعنی نہار کو بتلانے کے لئے ذات کا اضافہ کیا گیا یعنی جبریلؑ دن ہی میں آئے نہ کہ رات میں قلع۔ طلع بمعنی جاء کے ہے۔

سوال:- جاء کو چھوڑ کر طلع کو کیوں ذکر کیا گیا؟

جواب۔ کیونکہ جائی (آنے والا) واقع میں جبریلؑ تھے جو کہ فرشتہ ہونے کی وجہ سے نور ہیں اور نور کے لئے طلع کا لفظ بولا جاتا ہے اس لئے طلع کا لفظ ذکر کیا ہے۔ نیز جائی (جبریلؑ) کی عظمت شان کی طرف اشارہ ہے۔ کہ گویا آنے والا آفتاب و مہتاب تھا۔

قولی رجل شدید بياض الثياب مضاف الیہ کر صفت ہے۔

سوال:- رجل موصوف نکرہ ہے اور (شدید بياض الثياب) صفت بوجہ اضافت پر مشتمل ہونے کے معترف ہے تو موصوف صفت میں مطابقت نہ ہوئی حالانکہ ان کے درمیان تعریف و تنکیر کے لحاظ سے مطابقت ضروری ہوتی ہے۔

جواب:- شدید یہ صفت کا صیغہ ہے اور قاعدہ ہے کہ صفت کا صیغہ اپنے معمول کی طرف مضاف ہو تو غیر مفید للتعریف ہوتا ہے تو یہ

اضافت لفظی ہے اور اضافت لفظی تخفیف لفظی کا فائدہ دیتی ہے تعریف کا فائدہ نہیں دیتی۔

قولہ الشعر۔ باقی رہی یہ بات کہ شعر سے مراد کون سے بال ہیں۔ بعض کہتے ہیں داڑھی کے بال مراد ہیں اور بعض کہتے ہیں سر کے بال مراد ہیں لیکن میری رائے یہ ہے کہ دونوں مراد ہیں کسی قسم کی کوئی تخصیص نہیں۔ لایروی علیہ اثر السفر یہ رجل کی صفت ہے۔

قولہ ولا یعرفہ منا احد۔ دفع دخل مقدر۔

سوال (۵) عدم معرفت کی نسبت اپنی طرف کرنی تو صحیح ہے لیکن باقیوں کی طرف نسبت کیسے درست ہے۔ کیا یہ عالم الغیب تھے کہ اس طرح کہہ دیا (ولا نعرفہ منا احد) جواب۔ مقابہ یعنی سب کو اپنے اوپر قیاس کرتے ہوئے عدم معرفت کی نسبت سب کی طرف کر دی کہ جب مجھ جیسا نہیں پہچان سکا تو اوروں نے کیسے پہچانے ہوں گے۔ یا قرائن کی وجہ سے معلوم ہو گیا ہوگا بنظر تعجب کہ بعض بعض کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔ (حتیٰ کہ بعض جگہوں پر لکھا ہے کہ اول وحلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہ پہچان سکے) اس وجہ سے ان کو معلوم ہو گیا ہوگا۔

سوال: (۶) حتیٰ جلس۔ حتیٰ کا ترتیب کس پر ہے آیا محذوف پر ہے یا مذکور پر ہے۔ جواب۔ محذوف پر ہے جو دنی ہے ہی فلفنی حتیٰ جلس۔ سوال (۷) عام طور پر قعود اور جلوس میں فرق ذکر کیا جاتا ہے کہ لیٹا ہوا گریٹھ جائے تو اس کو جلوس اور اگر کھڑا ہوا بیٹھ جائے تو اس کو قعود سے تعبیر کرتے ہیں تو یہاں تقاضا یہ تھا کہ اس کو قعود سے تعبیر کرتے؟ جواب۔ یہ فرق اکثری ہے کلی نہیں۔ لغت میں یہ ایک دوسرے کی جگہ پر استعمال ہوتے رہتے ہیں۔ بعض حضرات نے کہا ہے یہ روایت بالمعنی ہے لیکن صحیح جواب پہلا ہی ہے روایت بالمعنی پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سوال (۸) الی غایہ کیلئے موضوع ہے اور جلوس میں کوئی امتداد نہیں ہوتا حالانکہ الی تو امتداد کے لئے آتا ہے۔

جواب۔ یہاں الی عند کے معنی میں ہے یا مع کے معنی میں ہے۔ اپنے حقیقی معنی میں نہیں یعنی امتداد کیلئے نہیں ہے۔

قولہ فاسند رکبیتہ الی رکبیتہ ووضع کفیفہ علی فخذیہ۔

سوال: (۹) ضمائر اربعہ کا مرجع کیا ہے؟ جواب۔ ضمیر اول، ضمیر ثانی اور ضمیر ثالث کا مرجع متعین ہے کہ ضمیر اول کا مرجع رجل جائی ضمیر ثانی کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ضمیر ثالث کا مرجع رجل جائی ہے۔ لیکن ضمیر رابع کے مرجع میں دو احتمال ہیں۔ پہلا احتمال رجل جائی تو اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ رجل جائی (جبریل) نے اپنی ہتھیلیوں کو اپنی رانوں پر رکھا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوں تو اس صورت میں معنی یہ ہوگا جبریل نے اپنی ہتھیلیوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رانوں پر رکھا تو اس پر سوال ہوگا کہ عام طور پر یہ طریقہ تو بیٹھنے کا نہیں ہوتا۔ تو اس کا جواب عنقریب آ جائے گا۔

سوال (۱۰) جبریل کے اس بیت مخصوصہ (یعنی سفید لباس اور کانلے بال) میں آنے کی حکمت کیا تھی؟

جواب۔ اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے کہ محکمین کو چاہئے کہ لباس صاف ستھرا ہونا چاہئے خصوصاً جب کہ علم حدیث کو حاصل کیا جائے اس وقت زیادہ صاف ستھرا ہونا چاہئے۔ صاف ستھرا کہا ہے گراں قدر یعنی مہنگا نہیں کہا۔ اور اس لئے کہ علم کو قوتوں (جوانی) کے زمانے میں حاصل کیا جائے اور مخصوص بیت میں بیٹھنے سے استاد کے سامنے بیٹھنے کے آداب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ نیز اس مخصوص شکل میں آنے کی حکمت یہ ہے کہ تعجب کے اسباب کو جمع کرنا ہے تاکہ حاضرین متوجہ ہو جائیں اور تعلیم کا مقصود بھی پورا ہو سکے۔

سوال (۱۱)۔ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام حدیث قلبی کی صورت میں آیا کرتے تھے تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور صحابہ کرام نے ان کو کیوں نہ پہچانا۔

جواب۔ یہ انکا حدیث قلبی کی صورت میں آنا اکثری تھا اور اس مرتبہ ان کی صورت میں نہیں آئے اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہ پہچان سکے تھے۔

الامر السادس: وقال یا محمد اخبرنی عن الاسلام سے لے کر دوسرے قال یا محمد تک۔

یہ حدیث کا دوسرا حصہ ہے اس میں حضرت جبریل علیہ السلام کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نداء کرتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا

پہلا سوال کرنا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دینا اور جبریل امین کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنا یعنی جواب کی تصدیق کرنا اور پھر صحابہ کرامؓ کا اس پر تعجب کرنا اس حدیث میں یہ امور مذکور ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ جبریلؑ نے ہیئت مخصوصہ میں بیٹھنے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ندا کرتے ہوئے اپنے پہلے سوال کا تذکرہ کیا اسلام کے متعلق اور یوں کہا یا محمد اخبرنی عن الاسلام جس کے جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکانِ خمسہ کو بیان فرمایا۔ (۱) شہادتین۔ شہادت تو حید شہادت رسالت (۲) اقامت صلوٰۃ۔ (۳) ایتاء زکوٰۃ۔ (۴) صیام رمضان (۵) حج بیت اللہ۔ تو اس جواب کی جبریلؑ نے تصدیق کی۔ صحابہ کرامؓ فرماتے ہیں ہمیں اس پر تعجب ہوا کیونکہ بظاہر سوال کرنا قرینہ ہے اس بات کا کہ پہلے سے جواب معلوم نہیں تھا اور جواب کی تصدیق کرنا یہ قرینہ ہے اس بات پر کہ جواب پہلے سے معلوم تھا۔

الامر السالغ: اس حصے کے متعلق چند سوالات اور جوابات

سوال (۱) عام طریقہ یہ ہے کہ حاضر ہونے کے بعد سلام کیا جاتا ہے پھر بات کی جاتی ہے جبریل علیہ السلام نے سلام نہیں کیا بلکہ سوالات کرنا شروع کر دیے؟ جواب: اپنے حال کو سامعین سے مخفی رکھنے کے لئے سلام نہیں کیا تاکہ صحابہؓ یہ سمجھیں کہ یہ بدوی ہے آدابِ مجلس سے بالکل واقف ہی نہیں اور مقام رسالت و نبوت کے آداب کا پتہ نہیں ہے اور ایک اجنبی سا سمجھ کر میری ہر بات کی طرف توجہ کریں تاکہ آنے والی تعلیم مفید ہو۔ دوسرا جواب بعض احادیث میں سلام بھی مذکور ہے لیکن یہ غیر صحاح کی روایتیں ہیں۔

قولہ ان تو من باللہ۔ سوال: یہ تعریف الٰہی بنفسہ ہے جو صحیح نہیں۔ جواب: علامہ کرمائی فرماتے ہیں کہ معرف میں ایمان شرعی اور تعریف میں ایمان لغوی مراد ہے اے تعقد و تصدیق فلا دور۔ پھر ایمان باللہ سے مراد تو حید ہے یعنی حق تعالیٰ شانہ کے وجود کو تسلیم کرنا اور پھر اس کو اپنی ذات و صفات مخصوصہ میں وحدہ لا شریک لہ تسلیم کرنا اور ان تمام صفاتِ ثبوتیہ و سلبیہ کا اعتقاد رکھنا اور ان پر پختہ یقین کرنا جو قرآن و حدیث سے ثابت ہیں۔

دلائل وجود باری تعالیٰ: دلیل (۱)۔ وہ صانع جس نے محیر العقول کا رخانہ بنایا ہے اور ان گنت کمالات انسان کو دیئے ہیں وہ کون ہے؟ ملحد اور دہریہ کہتا ہے کہ وہ ہیولی و مادے کی استعداد اور صورت نوعیہ و طبیعت کا اقتضاء ہے لیکن ظاہر ہے کہ وہ مادہ خود اندھا بہرا گونگا اور تمام کمالات سے عاری اور قصہ و علم شعور و ارادہ اور حیات سے خالی ہے تو وہ دوسرے کو کمالات کیسے دے سکتا ہے۔ لہذا لامحالہ موجد میں دائمی حیات اور غایت درجے کی قوت و علم ارادہ شعور اور دیگر کمالات تسلیم کرنا پڑیں گے۔ تو انہی کمالات و صفات کے موصوف کو اہل اسلام اللہ کہتے ہیں۔ قرآن کی متعدد آیات میں بھی مصنوعات سے صانع پر استدلال کو دہرایا گیا ہے مثلاً ارشاد ہے ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآیت لا ولی الا للہ۔ (پ ۴) اور من ایّتہ الليل والنهار والشمس والقمر (پ ۱۲) اور فی الارض آیت للموقنین (پ ۲۶) کو من ایّتہ ان خلقکم من تراب لا یات (پ ۲۱)۔

دلیل (۲) ایک اعرابی نے وجود باری تعالیٰ پر یہ دلیل بیان کی ان البعل لیدل علی البعیر وان اثار الاقدام لتدل علی المسیر فسماء ذات ابراج وارض ذات فجاج وبحار ذات امواج الا یدل ذلک علی وجود اللطیف الخبیر فتح الملمہم (ص ۱۶۳ ج ۱)

دلائل تو حید باری تعالیٰ: دلیل (۱) معاذ اللہ اگر متعدد مثلاً دو خدا فرض کر لئے جائیں تو ان میں سے کسی کا عاجز ہونا ممکن ہے یا دونوں کا قادر ہونا ضروری ہے شق اول تو محال ہے کیونکہ معجز منافی ہے وجوب وجود کے اور شق ثانی پر اگر ان میں سے ایک نے کسی امر کا مثلاً ایجاد زید کا ارادہ کیا تو دوسرے کا اس کے خلاف ارادہ کرنا ممکن ہے یا نہیں اگر ممکن نہیں تو اس کا معجز لازم آئے گا جو منافی ہے وجوب وجود کے اور اگر دوسرا پہلے کے خلاف ارادہ کر سکتا ہے تو مراد کا ترتب اس کے ارادے پر ضروری ہے یا نہیں مگر ضروری نہیں تو مراد کا تخلف ارادہ قادر مطلق سے لازم آئے گا جو کہ محال ہے اور اگر ترتب ضروری ہے تو پھر دو مختلف مرادوں کا اجتماع لازم آئے گا کیونکہ ایک واجب کے ارادے سے ایک مراد اور دوسرے واجب کے ارادے سے دوسری مراد اول کی ضد پیدا ہوئی تو اجتماع ضدین لازم آ گیا جو محال ہے اور مستلزم محال خود محال ہے تو معلوم ہوا کہ واجب کا تعدد محال ہے اور وحدت واجب ثابت ہوگئی۔ وهو المطلوب۔

دلیل (۲) تعدد واجب کی صورت میں شے موجود میں دو خداؤں کی زور آزمائی ہوتی جس کی وجہ سے وہ چیز نوٹ پھوٹ کر تباہ ہو جاتی

اسی کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے لو کان فیہما الہة الا اللہ لفسد تا (پ ۱۷)

دلیل (۳)۔ ایک خدا تدبیر عالم کے لئے کافی ہے یا نہیں اگر کافی ہے تو دوسرا بیکار۔ اور اگر کافی نہیں تو پہلا محتاج ہے۔

دلیل (۴)۔ سورج چاند سے لے کر انسان حیوان گھاس پات تک یہ سب ایک مقرر نظام اور متعین اصول کے پابند نظر آتے ہیں تو نظام کی یہ وحدت و یکسانی منتظم کی وحدت کی کھلی دلیل ہے یہ بالکل واقعاتی استدلال ہے جو نظام فطرت پر مبنی ہے قرآن نے بھی اس طرف اشارہ کیا چنانچہ فرمایا ماتری فی خلق الرحمن من تفوت (پ ۲۹) اور وما کان معہ من الہ الا الذہب کل الہ بما خلق ولعلہ بعضہم علی بعض (پ ۱۸) اور قل لو کان معہ الہة کما یقولون اذا لا بتغوا الی ذی العرش سبیل (پ ۱۵)۔

قولہ و ملائکتہ یہ ملک کی جمع ہے جو ملک سے مخفف ہے اور ملک اصل میں مالک تھا الک یا لک الیوکتہ باب ضرب بمعنی پیغام رسانی۔ پھر مالک میں قلب مکافی کر کے لام کو ہمزہ پر مقدم کر دیا۔ ملک ہو گیا پھر تخفیف کے لئے ہمزہ کی حرکت لام کی طرف نقل کر کے ہمزے کو حذف کر دیا ملک ہو گیا اور پھر جمع میں وہ ہمزہ لوٹا دیا گیا ہے۔

ملائکہ کی معنوی تحقیق ملائکہ کے لغوی معنی قاصد اور پیغام رساں کے ہیں اور شرعاً وہ جواہر مجردہ نورانیہ (فلاسفہ) یا اجسام لطیفہ نورانیہ (مشککین) ہیں جو خدا تعالیٰ کی قدرت سے مختلف اشکال اختیار کر سکتے ہیں جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں ہے خلقت الملائکۃ من نور و خلقت الجن من نار اور قرآن مجید میں ہے فتمثل لہا بشرأسیا پ (۱۶) ایمان بالملئکہ کا مطلب یہ ہے کہ ملائکہ کی ان تمام صفات پر ایمان لائے جو قرآن اور صحیح احادیث سے ثابت ہیں مثلاً یہ کہ ان کا خارجی و جو ثابت ہے اور وہ خدا تعالیٰ کے کرم و فرمانبردار بندے ہیں اور معصیت سے پاک ہیں اور وہ خدا تعالیٰ اور انبیاء کے درمیان پیغام رسانی کا کام کرتے ہیں چنانچہ ارشاد خداوندی ہے بل عباد مکرمون (پ ۱۷) لا یعصون اللہ ما امرہم و یفعلون ما یأمرون (پ ۲۸) اللہ یمصطفیٰ من الملائکۃ رسلاً و من الناس (پ ۱۷)۔

قولہ و کتبہ ایمان بالکتب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو جو کتابیں اور صحف عطا فرمائے ہیں وہ سب برحق ہیں اور ان کے مضامین بھی برحق ہیں۔ قرآن مجید میں جن کتب کا نام ذکر کیا گیا ہے ان پر تفصیلاً اور جن کا نام ذکر نہیں کیا گیا ان پر اجمالاً ایمان لانا ضروری ہے۔ تفصیل کے ساتھ چار کتب کا ذکر ہے قرآن زبور توراة انجیل اور باقی ایک سو صحیفے ہیں جن میں سے دس حضرت آدم پر اور پچاس حضرت شیث پر اور تیس حضرت ادریس پر اور دس حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئے اور ان سب کا نزول رمضان المبارک میں ہوا۔

قولہ و رسلہ ایمان بالرسل کا مطلب یہ ہے کہ اس بات کا پختہ یقین رکھا جائے کہ تمام انبیاء اور رسل خدا تعالیٰ کے بھیجے ہوئے اور معصوم ہیں اور انہوں نے اپنا فرض منصبی پورا کیا ہے اور جو کچھ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے امت کو دیا ہے وہ سب برحق ہے اور ہر نبی کی امت پر اس کی اطاعت غیر مشروط طور پر واجب تھی۔ مشہور یہ ہے کہ انبیاء اور رسل کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار یا کم و بیش ہے ان میں سے رسول تین سو پندرہ ہیں بحوالہ حدیث ابی ذر (مشکوٰۃ ص ۵۱۱ ج ۲)۔

رسول اور نبی میں فرق۔ رسول وہ ہے جو مخاطبین کو جدید شریعت پہنچائے خواہ وہ اس کے اعتبار سے جدید ہو خواہ مرسل الہم کے اعتبار سے جدید ہو اور نبی وہ ہے جو صاحب وحی ہو شریعت جدیدہ ہو خواہ قدیمہ ہو تو ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ فکل رسول نبی و لا عکس۔ مگر اس وجہ فرق پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت اسماعیل صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے لیکن اس کے باوجود قرآن میں ان کے بارے میں دوکان رسولانیا وارد ہوا ہے اس لئے بہترین فرق وہ ہے جو علامہ حافظ ابن تیمیہ نے کتاب النہات میں ذکر کیا ہے کہ نبی وہ ہے جس کو اصلاح ناس کے لئے بھیجا گیا ہو اور رسول وہ ہے (جو بالذات مخالفین کی اصلاح کے لئے بھیجا گیا ہو اور) جس کو دشمنوں کے ساتھ مقابلے کا حکم بھی ہو خواہ صاحب کتاب ہو یا نہ ہو (کذا فی ارشاد القاری ص ۶۶)

قولہ والیوم الآخر روز قیامت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے وقوع پر اور اس میں واقع ہونے والے امور پر پختہ یقین

رکھا جائے مثلاً عالم برزخ قبر کی زندگی اور بعثت جسمانی اور حساب و کتاب اور جنت و نار و غیر ذلک پھر ان پانچ ایمانیات یعنی ایمان کے مذکورہ بالا ارکان خمسہ کا ذکر قرآن میں بھی متعدد جگہ آیا ہے مثلاً ارشاد خداوندی ہے۔ وَلَٰكِن الْبَرِّ مِنَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ (پ ۲) اور ومن يكفر بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضللاً بعيداً (پ ۵)۔

قولہ و تو من بالقدر خیرہ و شرہ۔ ایمان بالقدر کا مطلب یہ ہے کہ راحت و نعمت اور کلفت و مصیبت میں سے جو کچھ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندے کے حق میں مقدر ہے اس کے برحق ہونے پر ایمان لائے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا پ ۱۰ اور یہ اعتقاد رکھا جائے کہ جو کچھ دنیا میں ہو رہا ہے خیر ہو یا شر یہ سب حق تعالیٰ کے علم محیط اور قدرت کاملہ کے تحت ہے تو تقدیر مظہر ہے مجہر نہیں اور اس مسئلے کی پوری تفصیل باب الایمان بالقدر میں آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

سوال: و تو من بالقدر میں دوسری ایمانیات کے برخلاف عامل اور متعلق کا اعادہ کیوں کیا گیا؟ جواب (۱) چونکہ یہ مسئلہ محیر العقول تھا اس لئے اہتمام شان کے لئے ایسا کیا گیا ہے کذا فی التعلیق الصبیح جواب (۲) ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ فرق سے اس طرف اشارہ ہے کہ پہلی چیزوں میں سے کسی چیز کا انکار کرنا کفر کو مستلزم ہے لیکن تقدیر کا انکار کفر کو مستلزم نہیں۔

سوال (۲): جبرئیل نے نداء باسمہ کیوں کی۔ یعنی یا محمد کیوں کہا کسی وصف کو ذکر کر دیتے۔ کیونکہ قرآن میں آتا ہے لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً۔ (الایۃ) جواب۔ یہ ممانعت بنی آدم کے لئے ہے ملائکہ کو نہیں اور جبرئیل تو ملائکہ میں سے ہیں۔ اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ محمد کا وصفی معنی مراد ہے لیکن یہ کہنے کی ضرورت نہیں۔

سوال (۳): اخیر بنی امر کا صیغہ ہے جو کہ بظاہر آمر کی عظمت شان پر دلالت کرتا ہے حالانکہ معاملہ تو اس کے برعکس ہے۔ اس لئے کہ یہاں مخاطب زیادہ عظمت والا ہے۔ جواب۔ کوئی تلازم نہیں ہے یہ قاعدہ کلی نہیں ہے کبھی اس کے برعکس بھی ہو جاتا ہے جیسے غلام اپنے آقا سے کہتا ہے انظر الی ساعة تو یہاں آمر عظمت والا نہیں بلکہ مخاطب عظمت والا ہے۔

سوال (۴): جبرئیل نے اپنے سوالات میں سے سوال عن الاسلام کو مقدم کیوں کیا؟ جواب۔ اسلام کا تعلق ظاہر کے ساتھ ہے اور ایمان کا تعلق باطن کے ساتھ ہے۔ ظاہر دلیل ہے باطن کی اور دلیل ذودلیل سے مقدم ہوتی ہے اس لئے اسلام کو مقدم کیا۔ یا بعنوان آخریوں کہا جائے مرتبے کے اعتبار سے اعلیٰ افضل عقائد ہیں۔ یہاں ترقی من الاولی الی الاعلیٰ مقصود ہے۔

سوال (۵): بعض روایات میں اس کے برعکس ہے یعنی سوال عن الایمان مقدم ہے تو اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب۔ اصل الاصول ہونے کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

سوال (۶): نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیتے ہوئے لفظ اسلام اسم ظاہر کو ذکر کیوں کیا حالانکہ مقام مقام ضمیر ہے۔ جواب۔ بسا اوقات مقام ضمیر میں اسم ظاہر کو ذکر کیا جاتا ہے شئی کی عظمت شان کو بتلانے کیلئے اور یہاں بھی اسلام کی عظمت شان مقصود ہے۔

سوال (۷): نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان بننے کیلئے ارکان خمسہ کا ہونا ضروری ہے اور فقہاء کہتے ہیں شہادتین شہادت توحید و رسالت پر اکتفا کافی ہے۔ اگر شہادتین پر اکتفا کافی ہے تو پھر باقی امور کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں ذکر کیا اور اگر باقی امور بھی ضروری ہیں تو پھر فقہاء نے شہادتین پر کیوں اکتفا کو کافی کہا۔ جواب۔ مسلمان بننے کیلئے تمام امور ضروری ہیں باقی فقہاء نے صرف شہادتین پر اکتفا کو اس لئے کافی کہا ہے کہ یہ بمنزل ایجاب و قبول کے ہیں۔ جیسے نکاح کے ایجاب و قبول سے باقی چیزیں خود بخود اسکے ضمن آ جاتی ہیں۔ مثلاً نان نفقہ سکنہ وغیرہ اسی طرح شہادتین کے ضمن میں بھی باقی سب امور آ جاتے ہیں اس میں کوئی تناقص نہیں رہا۔ تو شہادتین باقی امور کو متضمن ہیں۔

سوال (۸): نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکان خمسہ کو بیان کرتے ہوئے حج کو استطاعت کے ساتھ مقید کیا باقی امور کو استطاعت کے ساتھ مقید نہیں کیا۔ حالانکہ جس طرح اس کے لئے استطاعت ضروری ہے اس طرح باقی امور کے لئے بھی تو استطاعت ضروری ہے تو اس کو مقید

کرنے کی کیا وجہ ہے؟ جواب: نظم قرآنی کے ساتھ توافق (پیدا کرنے) کے لئے کہ جیسے قرآن مجید میں آتا ہے ولله علی الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً۔

سوال (۹): قرآن میں کیوں مقید بالاستطاعت کیا ہے؟ جواب: حج والے حکم کے لئے امور زائدہ بھی ہیں کہ جن کی طرف ذہن منتقل نہیں ہوتا۔ مثلاً زادوراحلہ آنے جانے کا کرایہ اور ای طرح امن وغیرہ تو اس لئے اس کو استطاعت کی قید کے ساتھ مقید کیا۔

سوال (۱۰): نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکانِ خمسہ کو بیان کرتے ہوئے فعل مضارع کے صیغے بیان فرمائے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: کہ فعل مضارع چونکہ دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے تو یہ بات بتلائی مقصود ہے کہ ان ارکانِ خمسہ میں دوام و استمرار ضروری ہے۔

سوال (۱۱): جبرئیل نے جواب کی تصدیق کیوں کی؟ اور اس کی حکمت کیا ہے؟

جواب: اس میں حکمت ناظرین کو جواب کے محفوظ کرنے پر آمادہ کرنا ہے کہ یہ صحیح جواب ہے اور اس جواب پر براہِ بخیر کیا ہے۔

سوال (۱۲): دفعِ دخل مقدر آیا اس جواب سے سائل کو بھی اطمینان ہوا ہے یا نہیں؟

جواب: سائل کو بھرپور اطمینان ہوا ہے۔

سوال (۱۳): صحابہ کرامؓ نے تعجب کیوں کیا تھا؟ وجوہ تعجب کیا ہیں؟ جواب: تعجب کی پہلی وجہ یہ ہے کہ سوال کرنا قرینہ تھا اس بات پر

کہ جواب معلوم نہیں اور تصدیق کرنا قرینہ ہے اس بات پر کہ جواب معلوم ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کے سوال کا جواب نبی ہی دے سکتا تھا اور کوئی نہیں دے سکتا۔ نیز تصدیق کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے پہلے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے رہتے تھے اور یہ

بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے حالانکہ حال یہ ہے لا یعرفہ منا احد تو یہ وجوہ تعجب ہیں جن کی وجہ سے صحابہ کرامؓ نے تعجب کیا۔

الامر الثالث من: قال فاجبونی عن الایمان الخ سے حدیث کے تیسرے حصہ کا بیان ہے۔

جس میں جبرئیل امینؑ کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے سوالات میں دوسرا سوال کرنا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کا جواب دینا اور جبرئیل

امین کا جواب مذکور کی تصدیق کرنا یہ امور مذکور ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جبرئیل امین نے دوسرا سوال ایمان کے متعلق کیا

اور یوں فرمایا خبرونی عن الایمان۔ جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا اس کا حاصل یہ ہے کہ امور ستہ کی تصدیق کا نام ایمان

ہے۔ (۱) ایمان باللہ (۲) ایمان بالمالائکہ (۳) بالکتاب (۴) ایمان بالرسل (۵) ایمان بالیوم الآخر (۶) ایمان بالقدر الخیر والشر۔ تو اس

جواب کی جبرئیل امین نے تصدیق فرمائی اور فرمایا صدقت۔

الامر التاسع: اس حصہ کے متعلق چند سوالات و جوابات۔ سوال (۱): سوال و جواب میں بظاہر مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ سوال

تو بظاہر حقیقت ایمان کے متعلق تھا۔ جواب میں متعلقات ایمان کو ذکر کیا؟ جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب میں متعلقات ایمان کو

ذکر کرنا اس بات کا قرینہ ہے کہ جبرئیل امین کا مقصود بھی اور منشاء بھی ایمان کے متعلقات کے بارے میں سوال کرنا تھا۔ فسطابقا۔

سوال (۲): یہ تعریف اثنیٰ بنفسہ ہے اس لئے کہ سوال میں ایمان کے متعلق پوچھا گیا اور جواب میں بھی ایمان کو ذکر کر دیا گیا؟

جواب: سوال میں معرف ایمان شرعی ہے اور معرف ایمان لغوی مراد ہے۔ تو تعریف اثنیٰ بنفسہ نہ ہوئی بلکہ بالغیر ہوئی۔

سوال (۳): امور ستہ میں سے ملائکہ کے ذکر کو رسل کے ذکر پر مقدم کیوں کیا وجہ تقدیم کیا ہے۔

جواب: ترتیب واقعی کا لحاظ کرتے ہوئے ملائکہ کے ذکر کو مقدم کیا اس لئے کہ ترتیب واقعی میں پہلے فرشتے وحی لاتے ہیں پھر آدمی رسل بنتا

ہے اور رسول و پیغمبر کا ہونا بعد میں ہوتا ہے تو اس ترتیب واقعی کا لحاظ کرتے ہوئے ملائکہ کو مقدم کیا نہ کہ افضلیت کے اعتبار سے۔ (یعنی اس کا مطلب

یہ نہیں ہے کہ ملائکہ چونکہ رسل سے افضل ہیں اس لئے ملائکہ کو مقدم کیا گیا۔ بلکہ ملائکہ کا درجہ رسولوں کے درجے کے بعد ہے۔)

سوال (۴): امر سادس کے ساتھ ایمان کا اعادہ کیوں کیا؟ یعنی ان تؤمن بالقدر خیرہ کیوں کہا۔ جواب: ایمان بالقدر کی عظمت شان

کو بتلانے کے لئے اعادہ کیا۔ باقی رہی یہ بات کہ قدر کی تعریف کیا ہے۔ اس کی تفصیل باب القدر کے تحت آجائے گی۔

سوال (۵): اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان ان امور سے پر بند ہے جبکہ ماقبل میں کہا کہ ایمان کی تعریف یہ ہے بحسب ماعلم کو نہ من دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالضرورۃ۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ جمع ماعلم کی تصدیق ضروری ہے۔ جواب: ان امور سے بعض امور ایسے ہیں جو کہ تمام امور شرعیہ کو متضمن ہیں پس اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

سوال (۶): اس حدیث سے ایمان اور اسلام میں کیا تعلق معلوم ہوا ہے۔ جواب: مفہوماً تغایر ہے یعنی اسلام اور ایمان کے مفہوم میں تغایر ہے اور حقیقت میں تلازم ہے۔ اسلام ظاہری امور کا نام ہے اور ایمان باطنی امور کا نام ہے۔

سوال (۷): حدیث جبرئیل میں ایمان کا جواب جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے آیا اس میں اعمال صالحہ کا ذکر نہیں ہے۔ جب کہ آگے حدیث وفد عبدالقیس آرہی ہے اس میں ایمان کی تفسیر کے ساتھ اعمال صالحہ کا ذکر آیا ہے۔ بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔

جواب: کوئی تعارض نہیں ہے مقام مختلف ہیں۔ ایک مقام مقام تعلیم ہے اور دوسرا مقام مقام موعظت یعنی وعظ و نصیحت ہے۔ مقام تعلیم میں حقائق بیان کئے جاتے ہیں اور مقام موعظت میں اس کے ساتھ اعمال صالحہ کی ترغیب دی جاتی ہے نیز مخاطب بھی مختلف ہیں یعنی یہاں صحابہ کرامؓ کی جماعت اور وہاں عبدالقیس کی جماعت جو کہ ابھی تازہ تازہ مسلمان ہوئی تھی وہ مخاطب ہیں۔

سوال (۸): یہاں پر صحابہ کرامؓ کے تعجب کو ذکر کیوں نہیں کیا گیا۔ اگر صحابہؓ نے تعجب کیا تو مذکور کیوں نہیں کیا گیا اور اگر تعجب نہیں کیا تو وجہ تعجب تو موجود تھیں تو پھر کیوں ذکر نہیں کیا گیا؟ جواب صحابہؓ نے تعجب کیا ہے لیکن یہاں ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ اکتفاء بماسبق کرتے ہوئے۔

سوال (۹): جبرئیلؑ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر جواب کی تصدیق کیوں کی؟ جواب: حاضرین کو براہینتہ کرنے کے لئے اور اس بات پر تنبیہ کرنے کیلئے کہ جواب درست ہے اس کو محفوظ کرلو۔ یا برائے دفع دخل مقدر کیا یا سائل کو بھی اطمینان ہوا یا نہیں ہوا؟ جواب اطمینان ہو گیا۔

الامر العاشر: قال اخبرنی عن الاحسان۔ یہاں سے حدیث کا چوتھا حصہ شروع ہو رہا ہے اس میں جبرئیل امینؑ کا اپنے سوالات میں سے تیسرے سوال کا ذکر کرتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دینا پھر جبرئیل امینؑ کا جواب مذکور کی تصدیق کرتا یہ امور مذکور ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ جبرئیل امینؑ نے تیسرا سوال احسان کے متعلق کیا اور فرمایا اخبرنی عن الاحسان تو نبی کریم صلی اللہ نے جواب میں ارشاد فرمایا ان تعبد اللہ کانک تراہ فان لم تکن تراہ کانہ یراک۔ تو جبرئیلؑ نے فرمایا صدقت آپ نے سچ فرمایا۔

الامر الحادی عشر: اس حصہ سے متعلق شدہ چند سوالات اور ان کے جوابات۔

سوال نمبر (۱): جبرئیلؑ کو سوال عن الاحسان کی ضرورت کیوں پیش آئی تھی اور یہ سوال کیوں کیا گیا؟

جواب: تاکہ امت کو مزیات ایمان و اسلام اور مکملات و محسنات ایمان و اسلام کا بھی علم حاصل ہو جائے۔ یعنی معلوم ہو جائے کہ وہ کون سے امور اور کونسی چیزیں ہیں کہ جن کو عمل میں لانے سے اسلام اور ایمان حسن اور کمال والا بن جاتا ہے۔ اس لئے سوال عن الاحسان کی ضرورت پیش آئی اور یہ سوال کیا گیا۔

سوال (۲): سوال عن الاحسان کو سوال عن الاسلام والا ایمان سے مؤخر کیوں کیا گیا؟

جواب: ترتیب طبعی کا تقاضا یہی تھا اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ مکمل الشیء شئی سے مؤخر ہوتی ہے تو چونکہ احسان یہ ایمان و اسلام کے لئے مکمل ہے اس لئے احسان کو مؤخر کیا گیا اور نیز احسان ایسی کیفیت ہے جو کہ ایمان و اسلام کو عارضی ہے گویا کہ ایمان و اسلام معروف کا درجہ ہے اور احسان عارض کا درجہ ہے اور عارض معروض کے بعد ہوتا ہے اس لئے سوال عن الاحسان کو مؤخر کیا گیا۔

سوال (۳): جبرئیل امینؑ نے جس احسان کے متعلق سوال کیا وہ کونسا احسان ہے اور اس کا مفہوم کیا ہے؟

جواب: احسان کا استعمال دو طریق پر ہے۔ (۱) بدون حرف جار کے واسطے کے (۲) حرف جار کے واسطے سے۔ جب لفظ احسان کا

استعمال بدون حرف جر کے واسطے کہ ہو تو اس وقت اس کا معنی یہ ہوتا ہے کسی کام کو حسن اور کمال والا بنادینا جیسے احسن العمل کام کو خوبصورت بنایا اور کمال والا بنایا اور جب لفظ احسان کا استعمال بواسطہ حرف جر کے ہو تو اس وقت اس کا معنی ہوتا ہے حسن السلوک جیسے احسن الیہ۔

اور یہاں پر پہلا معنی مراد ہے دوسرا معنی مراد نہیں یعنی مطلب یہ ہوگا کہ وہ کوئی چیز ہے کہ جس کو عمل میں لانے سے ایمان اور اسلام ذ احسن اور ذ اکمال بن جاتے ہیں۔

سوال (۳)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جواب دیا ان تعبد اللہ کانک تر اہ فان لم تکن تر اہ فانہ یراک اسکا مطلب کیا ہے اور اسکا حاصل کیا ہے۔

جواب۔ اس جواب کی کئی تقریریں کی گئی ہیں کچھ صحیح اور کچھ غلط۔ ان میں کچھ صحیح کا بیان ہوگا اور کچھ غلط تقریر کی نشاندہی بھی ہوگی۔
التقریر الاول: پہلی صحیح تقریر یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں دو حالتوں کا بیان فرمایا (۱) عابد عبادت کرتے وقت یہ سمجھے کہ میں اللہ کو دیکھ رہا ہوں۔ (۲) عابد عبادت کرتے وقت یہ سمجھے کہ اللہ مجھے دیکھ رہے ہیں۔ یعنی میں مرئی رب ہوں صرف عقیدہ نہیں بلکہ اپنے ہر قول و فعل حرکت و سکون سے اس کا استحضار ہو۔ ایک لحظہ دلچہ کیلئے بھی غفلت نہ ہو۔ اب جواب کا حاصل یہ ہے کہ اے عابد جب ان دو حالتوں میں سے کوئی ایک حالت تجھے نصیب ہو جائے تو تو یہ سمجھ کہ میرا ایمان اور اسلام ذ احسن اور ذ اکمال بن گیا۔ صوفیا اپنی اصطلاح میں پہلی حالت کو سیر فی اللہ اور دوسری حالت کو سیر الی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

التقریر الثانی: جواب کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مقام بیان کئے۔ (۱) مقام مشاہدہ (۲) مقام مراقبہ۔
در حقیقت مقام مراقبہ مقام مشاہدہ تک پہنچنے کا ذریعہ اور وسیلہ ہے۔ اب جواب کا حاصل یہ ہے کہ اے مخاطب عابد جب تجھے ان دو مقاموں میں سے کوئی مقام حاصل ہو جائے تو سمجھ کہ مقام احسان حاصل ہو گیا۔

التقریر الثالث: عبادت کی دو حالتیں ہیں (۱) وہ عبادت جو اللہ کو دیکھ کر کی جائے اور (۲) وہ عبادت جو اللہ کو بغیر دیکھے ایسی عبادت کی جائے جو مشاہدہ ہو اس عبادت کے جو اللہ کو دیکھ کر کی جائے۔ احسان یہ ہے کہ بغیر دیکھے ایسی عبادت کی جائے جو مشاہدہ ہو حضور میں توجہ میں ایسی عبادت کے جو اللہ کو دیکھ کر کی جائے۔ بغیر دیکھ کر عبادت کرنا یہ مشہدہ اور دیکھ کر عبادت کرنا یہ مشہدہ بہ ہے اور وجہ تشبیہ چمک دمک اور اخلاص ہے۔

سوال (۵): اللہ کو دیکھ کر عبادت کرنا اس وقت متحقق ہو سکتا ہے جب کہ رویت باری تعالیٰ دنیا میں ممکن ہو حالانکہ رویت باری تعالیٰ دنیا میں ممکن نہیں۔
جواب۔ اس کا منشاء مقصود (یعنی عبادت کو بنا سنوار کر کرنا اخلاص سے کرنا) اے بندے تیرا خدا کو دیکھنا نہیں بلکہ خدا کا تجھ کو دیکھنا ہے جو ہر حال میں متحقق ہے۔ اسی وجہ سے عبادت میں جزا محذوف ہے فاحسن العبادۃ ایضاً اصل میں عبارت یوں ہے فان لم تکن تر اہ فاحسن العبادۃ ایضاً مذکور جزا کی علت ہے۔

التقریر الرابع: چوتھی تقریر جو متصوفین (بحکف صوفی بنے والے) نے کی ہے وہ یہ ہے کہ (ان تعبد اللہ کانک تر اہ فان لم تکن تر اہ فانہ یراک اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جزا میں) جواب کے اندر مقام محو (مٹا دینا) کی طرف اشارہ ہے یعنی اگر تم اپنے آپ کو بارگاہ رب میں فنا کر دو گے اور اپنے آپ کو مٹا دو گے تو اللہ کی رویت حاصل ہو جائے گی۔ ای افیت نفسہ بالکلیہ فانہ تر اہ۔

لیکن یہ تقریر غلط ہے نصوص قطعیہ کے خلاف ہے اس لئے کہ نصوص قطعیہ دال ہیں اس بات پر کہ رویت باری دنیا میں نہیں ہو سکتی۔ نیز قواعد ربیہ کے بھی خلاف ہے نیز اگلا جملہ اس پر منطبق نہیں ہوتا ہے معنی ہو کر رہ جائے گا۔ اگر قواعد ربیہ کے مطابق ہوتی تو پھر جزا کو مجزوم ہونا چاہئے تھا۔ یراک حال کو نک مرآتہ۔ واللہ اعلم بالصواب وباللہ التوفیق۔

الامر الثانی عشر: قال فاحبرنی عن الساعة۔ یہ حدیث کا پانچواں حصہ ہے جس میں جبرئیل امین کا اپنے سوالات سے چوتھا سوال کرنا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دینا مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جبرئیل امین نے اپنا چوتھا سوال قیامت کے متعلق کیا اور کہا

فاخبرنی عن الساعة جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما المسئول عنها باعلم من السائل۔
الامر الثالث عشر: چند سوالوں کے جوابات۔

سوال (۶)۔ سوال عن الایمان سوال عن الاسلام اور سوال عن الاحسان سے قیامت سے متعلق سوال کا کیا تعلق ہے۔

جواب:- مذکورہ تینوں سوالوں اور اس کے درمیان کئی مناسبتیں بیان کی گئی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تیسرے سوال سوال عن الاحسان کا جواب دیا ان تعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه، يراک اس سے رویت باری تعالیٰ کا شوق پیدا ہوا اور ظاہر ہے کہ رویت باری دنیا میں تو ہو نہیں سکتی بلکہ آخرت میں ہوگی تو اس لئے داعیہ پیدا ہوا کہ سوال کیا جائے کہ قیامت کب آئے گی تاکہ رویت باری تعالیٰ حاصل ہو جائے اور یہی وجہ زیادہ صحیح اور رائج ہے۔

سوال (۷) قیامت کا وقوع تو یقینی ہے اور وہ چیز جس کا وقوع یقینی ہو اس کے متعلق تو نہیں سوال کیا جاتا اور جبریل نے قیامت کے وقوع کے بارے میں سوال کیا۔

جواب: جبریل کا سوال نفس وقوع کے اور نفس محیث کے متعلق نہیں تھا بلکہ کس وقت قیامت واقع ہوگی اس کے بارے میں سوال تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ما المسئول عنها باعلم من السائل۔

سوال (۸)۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جواب ارشاد فرمایا اس میں مقصود نبی صلی اللہ علیہ وسلم تسویہ فی العلم کو بیان کرنا ہے یا تسویہ فی عدم العلم کو بیان کرنا ہے؟ جواب بعض جہلاء نے کہا ہے کہ مقصود تسویہ فی العلم کو بیان کرنا ہے۔ بایں طور کہ اے جبریل جیسے تجھے نفس وقوع کے بارے میں علم ہے اتنا ہی مجھے علم ہے لیکن قول فیصل یہ ہے کہ اگر گفت کا لحاظ رکھیں تو تسویہ فی العلم کی تمغائش ہے بایں طور کہ اے جبریل جس طرح نفس وقوع قیامت کا تجھے علم ہے ایسی ہی مجھے نفس وقوع قیامت کا علم ہے یعنی جس طرح تجھے تعیین وقوع کا علم نہیں ایسے ہی مجھے بھی پتہ نہیں۔

سوال (۹)۔ کتنا مختصر جواب ہو سکتا تھا لا ادری لا اعلم۔ یہ جواب دے دیتے اتنا لمبا جواب دینے کی کیا ضرورت تھی۔ ما المسئول عنها باعلم من السائل۔ بعنوان آخر ایماز کو چھوڑ کر اطاب کو کیوں اختیار کیا۔ اس کا کیا فائدہ ہے۔

جواب اس کے کئی فائدے ہیں۔ (۱) ایک فائدہ یہ ہے کہ عموم کو تلاتا مقصود ہے کہ اے جبریل قیامت تک جو بھی اس مسئلے کا سائل اور مسئول ہوگا ان کا حال بھی ایسے ہی ہوگا جو میر اور تیرا حال ہے۔ (۲) ایک فائدہ نفی علم علی وجہ المبالغہ ہے کہ اے جبریل میں مسئول جو افضل الرسل وافضل الانبیاء ہوں اور تم سائل ہو افضل الملائکہ ہو جب تم اور ہم کو قیامت کا علم نہیں تو باقیوں کو بطریق اولیٰ علم نہیں ہوگا۔ اور یہ مقصود لا ادری یا لا اعلم کہنے سے کیسے حاصل ہو سکتا تھا۔ اسی وجہ سے لمبی عبارت ذکر کی۔ (۳) کلام جبریل کے ساتھ موافقت کی وجہ سے لمبا جواب دیا جس کی تفصیل یہ ہے کہ روایتوں میں مذکور ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت جبریل سے یہی سوال کیا تو حضرت جبریل نے یہی جواب دیا تھا تو اب تنبیہ کردی کہ میں بھی وہی جواب دیتا ہوں جو تم دے چکے ہو۔

الامر الرابع عشر: قال فاخبرنی عن اماراتها۔ یہ حدیث کا چھٹا حصہ ہے جس میں حضرت جبریل کا پانچواں سوال کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دینا مذکور ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت جبریل نے اپنا پانچواں سوال علامات قیامت کے بارے میں کیا اور یوں فرمایا فاخبرنی عن اماراتها تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں دو علامتیں بیان فرمائیں ولادة الامۃ ۲۔ رویت تطاول الامر الخ مس عشر: اس حصہ کے متعلق چند سوالات و جوابات۔

سوال (۱۰)۔ سوال عن اماراتها کی ضرورت کیوں پیش آئی۔ جواب جب قیامت کے متعین وقت کے بارے میں علم نہ ہو کہ تو اس کی علامت کے بارے میں سوال کیا گیا تاکہ عمل کی فکر باقی رہے۔ جذبہ عمل اور شوق عمل فکر آخرت باقی رہے۔ نیز سب فسادات سے بچانے والا عقیدہ استحضار قیامت ہے جس کے جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان تلد الامۃ ربتها۔

سوال (۱۱): ان تلد الامة ربتھا اس میں ربتھا کو مونث کیوں ذکر کیا؟ جواب۔ ربہ یہ نفس کی تاویل میں تائید نہیں مراد نفساً
نسمۃ کی تاویل میں ہے (یعنی بعض احادیث میں ربھا کا لفظ بھی مذکور ہے) (یعنی ذی روح چیز)۔

سوال (۱۲): ان تلد الامة ربتھا اس علامت کا مطلب و مفہوم کیا ہے؟ جواب:- اس کے کئی مطلب بیان کئے گئے ہیں ان میں سے
پہلا مطلب یہ ہے کہ ولادۃ الامة یہ کنایہ ہے وسعت اسلام اور غلبہ اہل اسلام سے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو بلا و کفر اور بلا و شرکین پر
غلبہ حاصل ہوگا جس میں غلام قید ہوں گے اور جس میں مال غنیمت میں جواری (لونڈیاں) حاصل ہوں گے ان جواری کے ساتھ مسلمان وطن کریں
گے اس وطن کے نتیجہ میں اولاد پیدا ہوگی اور یہ اولاد آقا اور سیدی کی ہوگی جو قائم مقام سید اور مولیٰ کے ہوگی اور ان کی ماں رعایا میں سے ہیں اسی کو کنایہ فرمایا
ان تلد الامة ربتھا۔ یہ علامت کیسے بن گئی جواب ہر کمال راز وال است۔ یعنی جب یہ کمال حاصل ہوا تو زوال بھی ہوگا تو قیامت آئے گی۔

سوال (۱۳): یہ علامت تو صحابہ کرام کے زمانے میں پائی گئی اس لئے کہ غلبہ اہل اسلام کو شروع ہو گیا تھا تو اسکے باوجود قیامت نہیں آئی۔
جواب: یہ جو علامات بیان کی ہیں یہ نفس علامت قیامت کا بیان ہے۔ علامات مقرونہ بالساعة کا بیان نہیں۔ اور یہ کوئی مستبعد نہیں صحابہ
کے زمانے سے شروع ہو چکی ہیں۔

ان تلد الامة کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے بادشاہوں اور حکمرانوں کی رغبت الی الجواری سے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک
وقت ایسا آئے گا کہ بادشاہوں اور حکمرانوں کی رغبت حرہ کی بنسبت جواری (لونڈیوں) کی طرف زیادہ ہوگی اب وہ ان جواری سے جماع
کریں گے اس کے نتیجہ میں اولاد پیدا ہوگی اور یہی اولاد ان حکمرانوں کی جانشین بنے گی اور ان کے قائم مقام بنے گی اور ماں رعایا میں سے
ہوگی اسی کو فرمایا ان تلد الامة ربتھا۔

اور ایک تیسرا مطلب یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے کثرت جہالت سے امور دینیہ کا کوئی اہتمام نہ ہونے سے اور ام ولدہ کی بیع کی
کثرت سے (کنایہ ہے) جس کا حاصل یہ ہے کہ جہالت کا دور دورہ ہوگا اور امور دینیہ کا کوئی اہتمام نہیں ہوگا اور ام ولدہ کی بیع
جو کہ شرعاً ناجائز ہے کثرت سے ہونے لگے گی۔

پھرتے پھرتے ماں اس بچہ کے پاس آجائے گی۔ (محض جہالت کی وجہ سے) اور وہ بچہ اس کا مالک بن جائے گا اور ماں بمنزلہ باندی کے
ہوگی تو یہ ہے ان تلد الامة ربتھا۔

ایک چوتھا مطلب یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے عقوق والدین سے جس کا حاصل یہ ہے کہ اولاد اپنے والدین کے ساتھ ایسا معاملہ کرے گی جو معاملہ
آقا اور سید اپنی باندی کے ساتھ کرتا ہے تو یہ اولاد بمنزلہ آقا اور سردار کے ہوگی اور ماں بمنزلہ لمتہ کے ہوگی تو یہی ہے ان تلد الامة ربتھا یعنی خادم
(یعنی اولاد) مخدوم بن جائیں گے اور مخدوم (والدین) خادم بن جائیں گے انقلاب احوال ہو جائے گا۔

اور یہی چوتھا قول و مطلب زیادہ رائج ہے میرے نزدیک اور یہی رائج قرار دیا گیا ہے نیز اس کے مابعد والی علامت اسی پر منطبق ہوتی ہے
اور اسی کے مناسب ہے اور دوسری علامت یہ ہے کہ رذیل قسم کے لوگ اور گھٹیا قسم کے لوگ عمارتوں کی وجہ سے ایک دوسرے پر فخر کریں گے برہنہ
پاؤں برہنہ جسم مفلس لوگ بکریوں کے چرواہے سب کے سب عمارتوں کی وجہ سے ایک دوسرے پر فخر کریں گے یعنی اسافل کا اعزہ بن جانا۔

حفاۃ جمع ہے حاف بمعنی برہنہ پا۔ ننگے پاؤں والا۔

عراق جمع ہے عار کی برہنہ جسم والے علاقہ جمع ہے عاقل کی بمعنی فقیر رعاء جمع ہے عار کی بمعنی چرواہا بکریاں چرانے والا۔

الشاء جمع ہے شاف بمعنی بکری۔ بنیان عمارت کو کہا جاتا ہے۔ یطاولون فخر کریں گے۔

الامر السادس عشر: قال ثم انطلق الخ سے یہ حدیث کا ساتواں حصہ ہے جو کہ اس حدیث جبرئیل کا تہم ہے جس میں رجل جائی کا
تعارف اور ان کی محبت کی غرض بیان کرنا مقصود ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ یہ ارشاد فرماتے ہیں وہ رجل جائی اپنے ان سوالات و
جوابات کے بعد وہ چلے گئے اور کچھ وقفہ کے گزرنے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا اے عمر کیا تمہیں معلوم ہے کہ یہ (رجل

جائی) سائل کون تھا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا اللہ و رسولہ اعلم کہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ بہتر جاننے والے ہیں یہ کتنا یہ تھا کہ ہمیں معلوم نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سائل جبریل امین تھے اور ان کے آنے کی غرض تھیں تعلیم دین دینا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے آنے کی غرض یوں بیان فرمائی اناکم یعلمکم دینکم الخ۔

الامر السالبع عشر: اس حصہ کے متعلق چند سوالات اور ان کے جوابات کا بیان۔

قولہ 'فلینث ملینا' الخ۔ سوال (۱۴): ملینا ای زمانا طویلا طویل زمانے کا مصداق کیا ہے؟ تو دوسری روایت میں اس کا مصداق تین دن مذکور ہیں سوال یہ ہے کہ تین دن عرف میں طویل زمانہ تو نہیں کہلاتا۔ تو پھر ملینا کیوں کہا؟
جواب۔ شدت طلب کا تقاضا یہ تھا کہ فوری بیان ہو کہ یہ شخص کون ہے تو چونکہ شدت سے طلب تھی تو شدت طلب میں تھوڑا سا زمانہ ایک سلسلہ بھی طویل زمانہ دکھائی دیتا ہے اسی لئے ملینا فرمایا۔

سوال (۱۵): بعض روایتوں میں آتا ہے کہ جب جبریل امین مجلس سے اٹھ کر چلے گئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو فرمایا ان کو بلا کر لاؤ تو صحابہؓ تلاش کرنے چلے گئے اور تلاش کیا تو کہیں بھی نظر نہ آئے تو صحابہؓ کراؤ واپس آ گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ وہ نہیں ملے تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا تعارف کرایا کہ وہ جبریل تھے۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً تعارف کرا دیا تھا اور ماقبل کی حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کچھ وقفہ کے بعد تعارف کرایا تو دونوں حدیثوں میں تعارض ہوا۔

جواب:- کوئی تعارض نہیں ہو سکتا ہے کیوں کہ حضرت عمرؓ رحل جائی کے چلے جانے کے بعد خود کسی ضروری امر کی وجہ سے اٹھ کر چلے گئے ہوں (اس یقین پر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بتلا ہی دیں گے ۱۲) اور باقی صحابہؓ کراؤ وہیں بیٹھے رہے ہوں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی صحابہؓ کو تو اسی وقت بتلا دیا ہوا اور حضرت عمرؓ کو کچھ وقفہ یعنی تین دن کے بعد بتلایا ہو۔

سوال (۱۶): اناکم یعلمکم دینکم۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ تمہیں تعلیم دین دینے کے لئے آئے تھے یعنی معلم بن کر آئے حالانکہ معلم تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود ہیں اس لئے کہ تعلیم جو بات سے ہوئی ہے نہ کہ سوالات سے تو پھر معلم کی نسبت جبریل کی طرف کیسے کر دی؟

جواب۔ حسن السؤال بھی نصف العلم ہے۔ یا پھر سبب تعلیم جبریل بنے تھے اس لئے مجازی طور پر معلم کی نسبت ان کی طرف کر دی۔
سوال (۱۷): اسولہ اربعہ سے تعلیم حاصل ہوئی (اسولہ اربعہ سے مراد سوال عن الاسلام سوال عن الایمان اور سوال عن الاحسان اور سوال عن الامارات الساتعہ ہیں) لیکن سوال عن الساتعہ سے کوئی تعلیم حاصل نہیں ہوئی۔

جواب: چیزیں دو قسم کی ہیں ۱۔ مما یعلم۔ ۲۔ مما لا یعلم۔ ۳۔ مما لا یمکن ان یعلم۔ اب ہم کہتے ہیں اس سے بھی تعلیم ہوئی ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قیامت کی تعیین غیر ممکن العلم ہے۔ یعنی قیامت کی تعیین کا علم وہ ہے جس کا حاصل کرنا ممکن نہیں ہے۔

سوال (۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل دین اسلام ایمان اور احسان کے مجموعے کا نام ہے جب کہ قرآن میں فرمایا ان الدین عند اللہ الاسلام۔ اور اسلام سے مراد کامل اسلام ہے تو تعارض ہو گیا۔ جواب۔ کوئی تعارض نہیں کیونکہ قرآن میں اجمال اور حدیث میں تفصیل ہے۔
فائدہ: حدیث کے شروع میں کہا تھا کہ کچھ سوالات ہیں کیف جاء جبرئیل۔ لم جاء۔ متی جاء۔ ان میں سے کیف جاء کا جواب بھی ہو گیا اسی حدیث سے اور اسی حدیث سے لم جاء کا جواب بھی ہو گیا لیکن متی جاء کا جواب معلوم نہیں ہوا۔ تو اس کا کیا جواب ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جبریلؑ کا یہ آنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری زندگی میں ہوا تھا اور حجۃ الوداع کے بعد جبریلؑ آئے تھے۔

سوال (۱۹): اس زمانے میں آنے کی اور سوال و جواب کرنے میں کیا حکمت تھی؟ جواب۔ حکمت یہی تھی کہ ۲۳ برس کے زمانے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے متفرق احکامات کو متفرق زمانوں اور متفرق جگہوں میں بیان فرمایا تھا جن کو یاد رکھنے اور ضبط کرنے میں دشواری ہوتی

ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے احسان فرمایا کہ حضرت جبریلؑ کو بھیجا جن کے آنے سے دین کا جو ہر اور خلاصہ ایک ہی مجلس میں بیان ہو گیا۔
 قولہ ورواہ ابو ہریرہ..... الخ: یہ حدیث کا آٹھواں حصہ ہے جس میں ایک فائدے کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح یہ حدیث حضرت عمرؓ سے مروی ہے اسی طرح یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے صرف فرق الفاظ کا ہے حضرت عمرؓ کی مروی حدیث میں ان تری الحفاة العراة کے لفظ ہیں اور مروی ابو ہریرہ میں اذا رايت الحفاة العراة کے الفاظ ہیں۔ اور مروی ابو ہریرہ میں الصم البکم ملوک الارض فی خمس الخ کے الفاظ ہیں جبکہ مروی عمرؓ نہیں ہیں۔ تو باقی رہی یہ بات کہ علامت قیامت کیسے بنے گی۔ جواب یہ ہے کہ حاصل علامت قیامت یہ ہے جب اذلة اعزہ بن جائیں گے اور برہنہ پاؤں برہنہ جسم لوگ اور گھٹیا قسم کے لوگ ذلیل قسم کے لوگ اعزہ بن جائیں ملوک الارض یعنی زمین کے بادشاہ بن جائیں تو قیامت آجائے گی گو نکلے اور بہرے لوگ حکمران بن جائیں گے۔
 قولہ الصم البکم - سے ہقیقہ کو نکا اور بہرہ ہونا مراد نہیں بلکہ گو نکلے سے مراد یہ ہے کہ لوگ حق گوئی کے لئے آمادہ نہیں ہوں گے اور بہرے ہونے سے مراد یہ ہے کہ حق سننے کے لئے بھی تیار نہیں ہوں گے۔ یہ متکبرین سے کنایہ ہے۔

قولہ فی خمس اس جار مجرور کا تعلق محذوف کے ساتھ ہے جو کہ داخل ہے اور اس کا تعلق سوال عن الساعة کے ساتھ ہے اور فی خمس لا یعلمہن یہ خبر ہے۔ مبتدا المحذوف کی جو کہ علمہا ہے اصل میں عبارت یوں ہے علمہما و داخل فی خمس لا یعلمہن الا اللہ۔ مطلب یہ ہے کہ تعین قیامت کا علم ان پانچ چیزوں سے ہے جن کا علم اللہ کے سوا کسی کو معلوم نہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور استشہاد کے یہ آیت پڑھی ان اللہ عنده علم الساعة و ينزل الغيث و يعلم ما فی الارحام و ماتدری نفس ماذا تکسب غداً و ماتدری نفس بای ارض تموت (الآیۃ)

اور دوسرا قول یہ ہے فی خمس۔ اس کا تعلق روایت کے ساتھ ہے اور جار مجرور کا متعلق متکبرین ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ جب جاہل لوگ اور متکبرین حکمران ہوں اور دن رات ایسے منصوبے بنائیں جو ان کے بس میں نہیں تو سمجھ لو کہ قیامت قریب ہے لیکن شراح نے اس کو مرجوح قول قرار دیا ہے۔ رائج پہلا قول ہے۔

قولہ ملوک الارض۔ اگر روایت سے مراد رویت بصری ہو تو پھر ملوک الارض حال ہونے کی بناء پر منصوب ہوگا اور اگر رویت سے مراد رویت قلبی ہو تو پھر یہ مفعول ثانی روایت کا ہونے کی بناء پر منصوب ہوگا۔

متفق علیہ۔ اس پر ایک اشکال ہے وہ یہ ہے کہ متفق علیہ اس کو کہتے ہیں جس کو امام بخاری و مسلم دونوں ایک ہی صحابی سے روایت نقل کی ہے اور اس حدیث جبریلؑ کو امام مسلم نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے نقل کی ہے اور امام بخاری نے اس کو حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا تو اس کو متفق علیہ کہنا صحیح نہیں ہے۔ اور یہ کہا جائے کہ چونکہ اس کو دونوں نے نقل کیا ہے اس لئے اس حدیث جبریلؑ کو متفق علیہ کہہ دیا ورنہ اس پر اشکال مذکور وارد ہوتا ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے اس کی
شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَا الزَّكَاةَ وَالْحَجَّ وَصَوْمَ
گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور تحقیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں اور نماز کا اچھی طرح پڑھنا اور زکوٰۃ ادا کرنا۔ حج کرنا اور
رَمَضَانَ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
رمضان کے روزے رکھنا۔

تشریح: الامر الاول: بیان حاصل مضمون حدیث جس کا حاصل یہ ہے کہ عمارت اسلام پانچ چیزوں سے بنی ہے اور اس کی بناء پانچ امور پر ہے۔ ۱۔ شہادتین (شہادت توحید شہادت رسالت) ۲۔ اقامت صلوٰۃ ۳۔ ایتاء زکوٰۃ ۴۔ حج ۵۔ صوم رمضان۔

الامر الثانی: امور خمسہ میں وجہ حصر: وجہ حصر یہ ہے کہ عبادت کا تعلق قول سے ہوگا یا فعل سے۔ اگر قول سے ہو تو دوسورتیں ہیں قولی ہوگا یا غیر قولی اگر قولی ہو تو شہادتین ہیں اور غیر قولی ہو تو صوم ہے اور اگر فعلی ہو تو پھر تین حال سے خالی نہیں۔ فقط بدنی ہوگی یا فقط مالی ہوگی یا دونوں سے مرکب ہوگی۔ اگر فقط بدنی ہو تو صلوٰۃ اور اگر فقط مالی ہو تو زکوٰۃ اور اگر دونوں سے مرکب ہو تو حج ہے۔

الامر الثالث: ان امور کو اس حدیث میں اکٹھا ذکر کرنے کی وجہ؟ جس کا حاصل یہ ہے کہ شہادتین کو سرفہرست ذکر کیا اہم اور اصل ہونے کی وجہ سے اور نماز کو اول مایجب علی المکلف ہونے کی وجہ سے اس کے بعد ذکر کیا یعنی اسلام کے بعد اول مایجب نماز ہے اور اس کے بعد زکوٰۃ کو نظم قرآنی کے توافق کی وجہ سے ذکر کیا اس لئے کہ قرآن کریم میں عمومی طور پر زکوٰۃ کو صلوٰۃ کا قرین بنایا گیا جیسے اقموا الصلوٰۃ و آتوا الزکوٰۃ اور باقی رہی یہ بات کہ حج کو صوم پر مقدم کیوں کیا یا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اہمیت کے پیش نظر ایسا کیا۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن میں قدرۃ کے باوجود ترک حج کو کفر کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے۔ ومن کفر فان الله غنی حمید۔ میں اپنے ساتھیوں سے کہتا ہوں کہ نعمتوں کی ناشکری کی قباحت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ شارع نے اس کو کفر کے لفظ سے تعبیر کیا لئن شکرتکم لازیدنکم ولنن کفرتم حدیث میں بھی حج کے نہ کرنے پر باوجود استطاعت کے سخت وعید آئی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص باوجود استطاعت کے حج نہ کرے وہ مجوسی ہو کر مرے یا شہرانی ہو کر مرے کتنی سخت وعید ہے تو حج کی اہمیت کو بتلانے کے لئے صوم پر مقدم کیا۔ اب صوم ذکر کے اعتبار سے پانچویں نمبر پر آ گیا ہے۔

الامر الرابع: سوال: بعض روایات میں صوم کا ذکر حج کے ذکر سے مقدم ہے۔

جواب: ترتیب وقوعی اور نفس الامر کی لحاظ کیا ہے۔ صحیح ترتیب یہی ہے جو کہ یہاں مذکور ہے اس میں صرف راویوں کا تسامع ہے یا وہ روایتیں جن میں صوم کا ذکر مقدم ہے ان روایات کو روایت بالمعنی پر محمول کیا جائے گا۔

الامر الخامس: بنی الاسلام علی خمس یہ پہلا جملہ ہے اور یہ پہلا جملہ کئی استعاروں پر مشتمل ہے جس کا حاصل سمجھنے سے پہلے یہ بات سمجھ لی جائے کہ اس حدیث میں فی خمس ممیز ہے جس کی تیز مقدمہ بمنزل مذکور کے ہے۔ یعنی دعائم ای علی خمس دعائم اس کے بعد استعاروں کا حاصل یہ ہے کہ اسلام کو ایسے خیمہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو خیمہ پانچ ستونوں پر قائم ہو یاں طور کہ چار ستون اطراف میں ہوں اور ایک وسط میں ہو (تو وہ خیمہ اسلام ہے اور ستون امور خیمہ ہیں) گویا اسلام مشبہ اور خیمہ مشبہ بہ ہے تو اسلام کا لفظ یہ استعارہ بالکناہ ہے اور وہ مشبہ بہ غیر مذکور ستون اس کے لوازم میں سے ہے تو یہ استعارہ تخیلیہ ہے اور پانچ کا ہونا خمسہ کا لفظ یہ اس کے مناسبات میں سے ہے تو یہ استعارہ تشریحیہ ہے۔ کیونکہ پانچ ستونوں کا ہونا کوئی فرض و واجب نہیں ہے۔

الامر السادس: وجہ تشبیہ یہ ہے خیمہ ماخضی کے حصول اور مالاخضی سے بچاؤ کا ذریعہ ہے اور گرمی سردی سے بچانا ہے اسی طرح اسلام کا بھی یہی حال ہے کہ یہ جنم کی گرمی سردی سے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔

الامر السابع: سوال: بنی اور بنی علیہ میں تغایر ہوتا ہے اور یہاں پر تغایر نہیں؟ جواب: حروف جارہ ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتے ہیں۔ یہاں علیٰ من کے معنی میں ہے۔

الامر الثامن: راوی کے مختصر حالات ابن عمرؓ اس سے حضرت عمرؓ کے سارے بیٹے مرانہیں ہوتے بلکہ فقط عبد اللہ بن عمرؓ ہوتے ہیں اور احادیث میں جہاں کہیں بھی ابن عمرؓ کا لفظ آئے اس سے مراد یہی عبد اللہ بن عمرؓ ہوتے ہیں اور عبداللہ اربعہ میں سے ایک ہیں اور یہ ان چھ صحابہؓ میں سے ہیں جو کثیر الرواۃ ہونے میں مشہور ہیں۔ ان کی پیدائش وحی کے نازل ہونے سے ایک سال پہلے ہوئی اور ان کی وفات ۳۷ھ میں ہوئی اور عبد اللہ ابن عمرؓ اپنے والد محترم کے ساتھ ہی مکہ میں اسلام لائے اور یہ بہت چھوٹی عمر کے تھے اور یہ غزوہ بدر میں تو شریک نہ ہو سکے لیکن غزوہ احد میں ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی تھی ایک قول یہ ہے کہ اس وقت بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہیں دی تھی کیونکہ اس وقت ان کی عمر صرف ۱۴ سال تھی۔ (اور یہ تبع بالرسول سمجھے جاتے تھے) اور بہت اہل علم سمجھے جاتے تھے اور ان کو زہد اور سمجھ بوجھ اللہ نے اعلیٰ درجے کا عطا کیا ہوا تھا حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے بعض دنیا کی طرف مائل ہو گئے یا دنیا انکی طرف مائل ہو گئی۔ سوائے عمرؓ کے اور انکے بیٹے

کے وہ دنیا کی طرف مائل نہیں ہوئے اور حضرت میمون بن مہران فرماتے ہیں مارایت اورع من ابن عمر ولد اعلم من ابن عباس۔
الامر التاسع:- ترکیب نحوی کا بیان شہادۃ ان لا الہ الا اللہ..... الخ معطوف علیہ ہے اور ”اقام الصلوۃ“ ”ایتاء الزکوۃ“ والحق وصوم رمضان یہ معطوفات ہیں۔ لفظ شہادۃ اور اس کے چار معطوفات کے اعراب میں تین احتمال ہیں۔

(۱) اُن پر جُز ہے جس سے بدل ہو چکی وجہ سے۔ (۲) اُن پر رفع ہے مبتدا محذوف کی خبر ہونے پر مبتدا محذوف ہی ہے یہ سب ل کر اس کی خبر ہیں یا ہر ایک کا الگ الگ مبتدا محذوف ہے۔ ای احدها شہادۃ ان لا الہ..... الخ ثانیہا اقام الصلوۃ..... الخ وثالثہا ایتاء الزکوۃ..... الخ وعلى هذا القیاس۔ (۳) سب پر نصب ہے۔ فعل محذوف کا مفعول یہ ہونے کی وجہ سے ای اعنی..... الخ
الامر العاشر:- بیان مقصد۔ اس حدیث کو یہاں پیش کرنے سے مقصد مرجعہ کی تردید کرنا ہے کہ وہ اعمال کے ضرورت کے قائل نہیں ہیں اور یہ حدیث اعمال کی ضرورت پر واضح دلیل ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی چند اوپر ستر شاخیں ہیں ان میں افضل
قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
لا الہ الا اللہ کہنا ہے اور سب سے کتر تکلیف دہ چیز کا راستہ سے دور کرنا ہے اور حیاء ایمان کی ایک شاخ ہے۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ ہریرہؓ ہریرہؓ کی کنیت ہے باقی ان کی کنیت ابو ہریرہؓ کیوں ہے؟ اس لئے کہ ان کو طبعی طور پر بلیوں سے محبت و انس زیادہ تھا تو ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آستین سے بلی کا بچہ نکلا جو کہ اندر گھسا ہوا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا انت ابو ہریرہؓ تو اس دن سے انہوں نے اپنی کنیت انتزاع اور ترک کی وجہ سے ابو ہریرہؓ رکھ دی تو یہ کنیت اتنی مشہور ہوئی اتنی مشہور ہوئی کہ انکا اصل نام کیا ہے اس میں اختلاف ہو گیا تو راجح قول یہ ہے کہ انکا اصل نام زمانہ جاہلیت میں عبد الشمس تھا اور زمانہ اسلام میں عبد الرحمن یا عبد اللہ تھا۔ اور یہ بے گھر میں مشرف باسلام ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چار سال رہے اور ذخیرہ احادیث میں سب سے زیادہ کثیر تعداد ان سے حدیثیں مروی ہیں تقریباً ۵۰۰۰ کے اوپر کچھ حدیثیں ان سے مروی ہیں سوال یہ ہے کہ ہریرہؓ کی اضافت ابو کی طرف ہو رہی ہے اور ہریرہؓ کا تلفظ غیر منصرف ہے حالانکہ یہاں اضافت موجود ہے اور اضافت یا تو منصرف بنا دیتی ہے یا منصرف کے حکم میں کر دیتی ہے تو جواب یہ ہے کہ انکی یہ کنیت اتنی کثیر الاستعمال ہے اور مشہور ہے کہ یہ قائم مقام علم کے ہے اضافت کا اعتبار ہی نہیں ہے۔

الامر الثاني: حدیث کے حصص کا بیان و تفصیل۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کے تین حصے ہیں (۱) پہلے حصے کا حاصل یہ ہے کہ ایمان ذو شعب یا ذو خصال متعددہ یعنی ذو صفات متعددہ ہیں۔ چنانچہ ایمان کے ستر سے زائد شعبے ہیں۔ (۲) اور دوسرے حصے میں ان ذو شعب متعددہ میں سے ادنیٰ اور اعلیٰ و افضل کی تعین کا بیان ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے ان شعبوں میں سے اعلیٰ و افضل شعبہ لا الہ الا اللہ کہنا ہے اور ان شعبوں میں سے ادنیٰ راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا ہے (۳) اور تیسرے حصے میں درمیانی شعبوں میں ایک خاص اور اہم شعبہ کا بیان ہے کہ حیا ایمان کا ایک اہم ترین شعبہ ہے۔ شعبہ درخت کی ٹہنی کو کہتے ہیں یہاں مراد وصلہ ہے۔

الامر الثالث: مفردات کا بیان اور سوالات و جوابات۔ بضع کا اطلاق تین سے نو تک ہوتا ہے لیکن یہاں مراد سات ہیں جیسا کہ دوسری روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ الایمان سبع و سبعون شعبۃ جیسا کہ بخاری کی ایک روایت میں ہے۔ (صحیح بخاری ۱۲۰ باب امور الایمان)
 سوال: یہاں فرمایا کہ الایمان بضع و سبعون شعبۃ اور دوسری حدیث میں آتا ہے الایمان بضع و ستون شعبۃ جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے (صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۷ باب عدد شعب الایمان) تو دونوں میں تعارض ہوا۔

پہلا جواب۔ کوئی تعارض نہیں اصولی جواب جو کہ امام نوویؒ نے دیا ہے وہ یہ ہے کہ اعداد میں تعارض نہیں ہوتا۔ دوسرا جواب کہ

نسال اسلام ایمان کا علم تہ سبھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا تو الایمان بضع و ستون شعبۂ یہ روایت زمان سابق پر محمول ہے اور الایمان بضع و سبعون شعبۂ یہ بعد والے زمانے پر محمول ہے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں۔ تیسرا جواب کہ شعب الایمان کچھ ایسے ہیں جو متقارب المفہوم ہیں جنہوں نے متقارب المفہوم کو ایک شمار کیا انہوں نے بضع و ستون کہا اور جنہوں نے متقارب المفہوم کو علیحدہ علیحدہ شمار کیا انہوں نے الایمان بضع و سبعون شعبۂ کہا۔ چوتھا جواب کہ یہاں محض کثرت بتلانی مقصود ہے عدد تحدید و تعیین کے لئے نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے سبعون ذراعاً فاسلکوه تو اس آیت میں بھی کثرت بتلانا مقصود ہے۔

استعارات :- نیز یہ جملہ چند استعاروں پر مشتمل ہے۔ شعبہ اصل میں درخشاں شاخ کو کہتے ہیں تو ایمان کو سرسبز و شاداب درخت کے ساتھ تشبیہ دی اور تشبیہ دے کر ارکان تشبیہ میں سے صرف شعبہ یعنی ایمان کو ذکر کرنا یہ استعارہ بالکنایہ ہے اور مشبہ بہ غیر مذکور یعنی سرسبز ہونا ہے۔ یہ اس کے لوازمات میں سے ہے تو شعبہ کا ذکر استعارہ تخیلیہ ہے اور کثرت کا ہونا مناسبات میں سے ہے تو سبعون کا ذکر یہ استعارہ تشبیہی ہے یہ تین استعارے اس میں پائے جاتے ہیں۔

سوال :- افضلہا لا الہ الا اللہ کہنے سے تو آدمی مسلمان نہیں ہوتا جب تک کہ وہ محمد رسول اللہ نہ کہے تو پھر لا الہ الا اللہ کیسے افضل ہوا؟ جواب (۱) یہاں ذکر الجز بارادۃ الكل مراد ہے لہذا یہاں پورا کلمہ مراد ہے جواب (۲) افضل واعلیٰ ہوتا اس بات کو سترم نہیں کہ اسلام لانے کے لئے بھی کافی ہو جائے اور جواب (۳) کہ جب اقرار تو حید کی نسبت۔ باقی امور صوم حج صلوٰۃ وغیرہ کی طرف کی جائے تو یہ ان امور کے اعتبار سے افضل ہے فلا اشکال فیہ۔

قولہ الملة الاذی: گزرگاہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانے کی دو صورتیں ہیں (۱) راستے میں کوئی چیز گری پڑی ہو اس کو ہٹا دینا (۲) ابتدا ہی سے راستے میں کوئی گندی چیز نہ ڈالنا۔ یہاں مراد دونوں ہیں کسی کے ساتھ تخصیص نہ کی جائے۔ التخصیص من غیر تخصیص نہ کیا جائے۔

سوال :- درمیانی شعبوں میں سے ”الحیا“ کی تخصیص کیوں؟ پہلا جواب :- حیا کی عظمت کو بتلانے کے لئے کہ ان درمیانی شعبوں سے حیا ایک ایسا شعبہ ہے جس کو عمل میں لانے سے کئی خصال و صفات کے حصول کا ذریعہ ہے اگر حیا نہیں تو کچھ نہیں۔

دوسرا جواب (برائے دفع و خل مقدر) حیا تو فطری چیز ہے غیر اختیاری چیز ہے اور ایمان کی سب خصلتیں اختیاری ہیں۔ تو خلاصہ جواب یہ ہے حیا کے دو قسمیں (۱) حیا طبعی (۲) حیا شرعی۔ حیا طبعی یہ ہے کہ اپنی طبیعت کی ملامت کی وجہ سے نامناسب کام کو چھوڑ دینا اور حیا شرعی یہ ہے کہ شارع کی ملامت کی وجہ سے کسی نامناسب کام کو چھوڑ دینا اسی طرح یہ حیا عرضی بھی ہے اور یہاں ہر حیا شرعی مراد ہے جو کہ اختیاری ہے باقی سب غیر اختیاری ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ
حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کامل مسلمان وہ ہے کہ مسلمان اس کی زبان اور اس کے ہاتھ سے سلامت رہیں
مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِلْمُسْلِمِ قَالَ إِنَّ رَجُلًا
اور کامل مہاجر (ہجرت کرنے والا) وہ ہے جو اس چیز کو چھوڑ دے جسے اللہ نے منع کیا ہے۔ یہ لفظ بخاری کے ہیں اور مسلم میں ہے کہ ایک آدمی نے
سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ.
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا مسلمانوں میں کون بہتر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان سلامت رہیں۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات: راوی کا نام عبداللہ ابن عمرو ہے یہ صحابی ابن صحابی ہیں اور عجیب لطیفہ یہ ہے کہ ان کی

اور ان کے ابا جان کی عمر کے درمیان صرف بارہ سال کا وقفہ ہے اور یہ کثیر العلم تھے اور اس کے ساتھ ساتھ کثیر العبادت صحابہ میں سے سمجھے جاتے تھے۔ عبد اللہ ابن عمروؓ کے پاس ذخیرہ حدیث زیادہ ہے از روئے وجود کے حتیٰ کہ ابو ہریرہؓ سے بھی بڑھے ہوئے ہیں لیکن نقل کے اعتبار سے حضرت ابو ہریرہؓ سے زیادہ حدیث منقول ہیں اس کی وجہ خود بیان فرماتے ہیں کہ میں حدیثیں لکھتا تھا اور ابو ہریرہؓ لکھتے نہیں تھے اور ان کو مرکز اسلام میں رہنے کا موقع زیادہ ملا وعظ و نصیحت کا موقع زیادہ ملا ان کے تلامذہ بہت اچھے تلامذہ تھے تو انہوں نے اپنے استاد ابو ہریرہؓ کا فیضان آگے تک پہنچایا تو اس وجہ سے ان سے زیادہ احادیث منقول ہیں۔ باقی ان (راوی) کی وفات کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس بارے میں چار قول ذکر گئے ہیں (۱) ۶۵ (۲) ۶۷ (۳) ۷۲ (۴) ۷۳ ذوالحجہ میں وفات پائی اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ کہاں وفات پائی بعض کہتے ہیں مکہ میں بعض کہتے ہیں طائف میں اور بعض کہتے ہیں مصر میں وفات پائی یہی آخری قول رائج ہے۔ اور کل عمر ۷۲ سال پائی۔

الامر الثالث: المسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده۔ یہ حدیث کا پہلا حصہ ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کامل مسلمان وہ شخص ہے کہ جس کی ایذا رسانہوں سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں جس کی ذات سے دوسرے مسلمان کو تکلیف نہ پہنچے۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تہجد کے لئے اس طرح بیدار ہونا کہ حضرت عائشہؓ کو پتہ بھی نہیں چلا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر چلے گئے ہیں یا نہیں۔ یہ محض امت کو تعلیم دینے کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے۔ تو اس حدیث میں کامل مسلمان ہونے کا معیار بتلایا گیا کہ کامل مسلمان وہ ہے جو کسی مسلمان کے دکھ کا باعث نہ بنے۔

الامر الثالث: چند سوالات اور ان کے جوابات۔

سوال: المسلم یہ معرّفہ ہے جو کہ مبتداء ہے اور خبر من سلم المسلمون الخ یہ بھی معرّفہ ہے اور قاعدہ ہے کہ جب مبتداء اور خبر معرّفہ ہوں تو حصر کا فائدہ دیتا ہے تو اب معنی یہ بنے گا کہ مسلمان ہے ہی وہ شخص جس میں وصف مذکور پائی جائے اس کا مقتضی یہ ہے کہ جس کے اندر یہ صفت مذکور نہ ہو وہ سرے سے مسلمان ہی نہیں حالانکہ اس کے علاوہ بھی مسلم ہیں۔

جواب: المسلم سے نفس مسلم نہیں مسلم کامل مراد ہے جیسا کہ کلام عرب میں قاعدہ ہے کہا جاتا ہے المال الابل۔ مال تو اونٹ ہیں اس کا مطلب یہ نہیں کہ اونٹ کے علاوہ مال ہی نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اصل اور کامل مال اونٹ ہیں اسی طرح الناس العرب یعنی لوگ تو عرب ہیں تو جس طرح ان محاوروں میں مبتداء خبر دونوں معرّفہ ہیں۔ حصر کو بتلانے کے لئے نہیں بلکہ کمال کو بتلانے کے لئے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی المسلم سے مراد کامل مسلمان ہے کوئی عام مسلمان مراد نہیں۔ (یہ اتنی بڑی صفت ہے کہ جس کے ذریعہ کامل مسلمان بن جاتا ہے) (۱۲)

سوال: کامل مسلمان بننے کی یہ شرط مذکور کافی ہے کہ کسی کو تکلیف نہ دی جائے تو اس کا مقتضایہ یہ ہے کہ اس کے علاوہ جو جی میں آئے کرتا رہے کسی قسم کی رکاوٹ نہیں۔ جواب: یہاں ایک اور قید ملحوظ ہے مع رعاية بقية الاوصاف من محاسن الاسلام۔ (یعنی اسلام کے باقی محاسن و اوصاف کی رعایت رکھتے ہوئے دوسروں کو تکلیف نہ دے)

سوال: یہ وصف مذکور کمال اسلام کا سبب ہوا (کیونکہ جس چیز کے ذریعہ انسان کامل مسلمان بن جاتا ہے تو وہ مکمل الایمان والا اسلام ہو گی تو اس سے معلوم ہوا کہ) یہ اسلام کے شعبوں میں سے عظیم ترین شعبہ ہے (ترک ایذا یہ بھی اماطة الطريق ہے) اور پہلی حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے اماطة الاذى عن الطريق ادنیٰ شعبہ ہے ایمان کا تو اماطة الاذى کو علیحدہ سے ذکر کر نیکی کی ضرورت تھی۔ جواب: یہاں پر مطلق اماطة الاذى ہے خواہ اس کا متعلق کچھ بھی ہو طریق ہو یا غیر طریق ہو اور وہاں پر اماطة الاذى خاص ہے جو عن الطريق سے متعلق ہے۔

سوال: حدیث میں آیا المسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده اس کا مقتضی تو یہ ہے کہ اہل ذمہ کو تکلیف و ایذا پہنچانا جائز ہے۔ حالانکہ جس طرح مسلمانوں کو ایذا پہنچانا جائز نہیں اسی طرح اہل ذمہ کو (جو کہ امان لے کر ویزہ کے ساتھ دارالاسلام میں آ گئے ہیں ان کو بھی) تکلیف پہنچانا جائز نہیں بلکہ دمانہم کدمائنا و اموالہم کا مو الناد تو مسلمانوں کی تخصیص صحیح نہ ہوئی؟

جواب: بلاد اسلامیہ میں چونکہ کثیرالوجود مسلمان ہوتے ہیں اس لئے مسلمانوں کا ذکر کیا اور ان کو خاص کیا اور نہ اہل ذمہ بھی اس میں داخل ہیں۔
سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے مردوں کو تکلیف نہ پہنچائی جائے لیکن اگر عورتوں کو تکلیف پہنچائی جائے تو جائز ہے حالانکہ یہ بھی جائز نہیں ہے تو پھر مسلمات کیوں نہیں کہا؟ جواب: احکام مشترکہ میں تغلیبا مردوں کا ذکر کر دیا جاتا ہے عورتیں اس میں تبعاً داخل سمجھی جاتی ہیں۔ یا اصل کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا۔

سوال: یاد اور لسان کی تخصیص کیوں کی؟ تخصیص کرنے سے معلوم ہوتا ہے ایذاء بالرجل (پاؤں سے ایذا دینا) جائز ہے حالانکہ یہ بھی جائز نہیں۔
جواب: اکثر افعال کا صدور زبان اور ہاتھ سے ہوتا ہے اس لئے ان کی تخصیص کی مطلب یہ ہے کہ انسان کی ذات سے تکلیف نہ ہو۔
سوال: لسان کا ذکر یہ ذکر پر مقدم کیوں کیا؟ جواب: زبان سے ایذاء اکثر ہوتی ہے اس لئے کہ ہاتھ تو تھک جاتا ہے زبان کبھی تھکتی نہیں اور دوسری وجہ یہ ہے کہ زبان کی ایذاء اشد ہوتی ہے نسبت ہاتھ کی تکلیف سے جیسا کہ شاعر کا قول ہے۔

جراحات اللسان لها التیام۔ ولا یلتام ما جرح اللسان

قوله من لسانه مثلاً سب و شتم غیبت بہتان استہزاء چغل خوری جھوٹی گواہی لعن طعن وغیرہ
قوله ویدہ مثلاً ضرب ناحق، قتل ناحق، غلط تحریر، دھکا دینا، زخمی کرنا، گرانا، لوٹ مار کرنا، غرض یہ کہ کسی طرح بھی کوئی تکلیف نہ پہنچائی جائے لیکن حدود قصاص، تعزیر، تادیب اطفال، دفاع وغیرہ شرعاً اس سے مستثنیٰ ہیں پھر زبان اور ہاتھ کے ذکر سے مراد پوری ذات انسان ہے۔
سوال: ایذائے یاد اور ایذائے لسان میں فرق کیا ہے۔

جواب متعلق کے اعتبار سے فرق ہے ایذائے لسانی کے متعلق عام ہیں حاضرین یعنی موجودین ماضیین اور مستقبلین میں سے کوئی بھی ہو لیکن ایذائے یاد کا متعلق خاص ہے صرف موجودین ہیں۔

سوال: اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے تادیب تعزیر اور اجرائے حدود بھی نہ ہوں کیونکہ وہ بھی تکلیف کا باعث ہیں لہذا وہ بھی حرام ہوں گی۔
جواب: یہ ایذاء پہنچانے کے لئے نہیں بلکہ یہ نیکہ لگانے کے مشابہ ہے مال (انجام) کے اعتبار سے راحت ہے اس سے ایذاء مقصود ہی نہیں۔ دوسرا جواب بالا جماع یہ چیزیں یعنی تادیب اور تعزیر اور احکام کے لئے اجرائے حدود اس سے مستثنیٰ ہیں۔

الامر الرابع: حدیث کے دوسرے حصہ کا بیان المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ الخ حدیث کا دوسرا حصہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اس میں ہجرت کاملہ اور ہجرت باطنہ کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے مہاجر کامل وہ ہے جو مالا ینفعی یعنی گناہوں کو چھوڑ دے باقی رہی یہ بات کہ اس کو بیان کرنے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود کیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ (۱) دفع عجب مقصود ہے جو صحابہ کرام مکہ سے ہجرت کر کے آئے تھے ان کو تنبیہ کرنا مقصود ہے کہ ہجرت ظاہرہ پر ہی اکتفاء نہ کیا جائے بلکہ ہجرت کاملہ تو ہجرت باطنہ ہے لہذا اس کی بھی ضرورت ہے اس کو اختیار بھی کرو (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ جو صحابہ فتح مکہ سے پہلے ہجرت نہیں کر سکے اور وہ ہیں پر ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تسلی دے رہے ہیں کہ تم نے اگرچہ ہجرت ظاہرہ نہیں کی تو گھبرانے کی بات نہیں تم ہجرت باطنہ اختیار کرو۔ یعنی جن چیزوں سے اللہ نے منع فرمایا اس سے پرہیز اختیار کرو اور اللہ کی رضا و خوشنودی حاصل کرنے کیلئے نفسانی خواہشات کو بالکل ترک کرو ایسا شخص حقیقی مہاجر کہلانے کا مستحق ہے۔

الامر الخامس: هذا لفظ البخاری الخ۔ یہ حدیث کا تیسرا حصہ ہے جس میں ایک فائدہ کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ امام بخاری و مسلم کی روایت کے الفاظ میں فرق ہے امام مسلم کی روایت کے مطابق یہ جملہ یعنی المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ ایک سوال کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا۔

سوال: صاحب مشکوٰۃ کا مقصود اس حدیث کو ذکر کرنے سے کیا ہے۔

جواب: یہ بتلانا مقصود ہے کہ مسلم والی روایت میں المسلم سے مراد مطلق مسلم مراد نہیں بلکہ مسلم کامل مراد ہے اس پر قرینہ سائل کا

سائل کا سوال کرنا ہے کیونکہ سائل نے سوال کامل مسلمان کے بارے میں کیا ہے اس لئے یہاں پر بھی کامل مسلمان مراد ہوگا (اس کی تائید کرنی مقصود تھی) اور اگر (طریقہ) یہ ہے کہ مشکوٰۃ میں کسی حدیث کا مطلب متعین کرنے کیلئے مابعد والی احادیث کو دیکھنا ضروری ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ
حضرت انسؓ سے روایت ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی مؤمن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں
مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اس کی طرف اس کے باپ اور اس کی اولاد اور سب آدمیوں سے زیادہ پیارا ہو جاؤں (متفق علیہ)

الامراول: راوی کے مختصر حالات حضرت انس بن مالکؓ ان کا نام ہے اور کنیت ابو حمزہ ہے حمزہ ایک سبز بوٹی کا نام ہے اور ان کا طبعی انس اور میلان اس کی طرف زیادہ تھا اسی مناسبت سے ان کی کنیت ابو حمزہ ہوئی۔ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ دس سال کی عمر میں ان کو ان کی والدہ محترمہ ام سلیم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائیں اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ۱۰ سال خدمت کی اور روایات میں آتا ہے اس دس سال کے عرصے میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مجھے کبھی نہیں کہا کہ یہ کام کیوں کیا ایسا کیوں کیا۔ جہاں پر یہ شفقت نظر آتی ہے وہاں ان کا یہ کمال بھی نظر آتا ہے کہ انہوں نے دس سال کے عرصے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی بات کہنے کا موقع ہی نہیں دیا (سبحان اللہ) اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں چار دعائیں فرمائی تھیں۔ (۱) عمر میں برکت کی۔ (۲) اولاد میں برکت کی (۳) رزق میں برکت کی (۴) مغفرت ذنوب کی۔ چنانچہ آپ کی عمر کا حال یہ تھا کہ ۱۰۰ سے زائد سال کی عمر کا عرصہ پایا اور اولاد کا یہ عالم تھا فرماتے ہیں کہ میں نے سو سے زائد اپنی اولاد کو اپنے ہاتھوں سے دفن کیا اور رزق میں برکت کا حال یہ تھا کہ مدینہ میں ان کا ایک باغ تھا باقی تمام لوگوں کے باغات سال میں ایک مرتبہ پھل دیتے تھے اور ان کا باغ سال میں دو مرتبہ پھل دیتا تھا اور اس باغ میں ایک پھول تھا ریحہ کریحہ المسک ریحانہ کریحان المسک حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب یہ تین دعائیں قبول ہو گئی ہیں تو مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ چوتھی دعا بھی ضرور قبول فرمائیں گے اور وہ دعا میرے حق میں ضرور قبول ہوگی۔

ایک ذاتی واقعہ۔ میرا بچہ شعبان المعظم میں ۱۴۱۸ھ پیدا ہوا تو میں نے سوچا کہ اس کے لئے کیا دعا کروں۔ تو سوچتا رہا حتیٰ کہ میرے دل میں آیا کہ میں وہی دعائیں کر دوں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کے بارے میں چار دعائیں کی تھیں تو میں نے وہی دعائیں کر دیں۔ اس کے بعد مردم شماری کا سلسلہ چلا تو پھر نام کا مسئلہ بھی آ گیا کہ اس بچہ کا نام کیا رکھنا چاہئے تو کسی نے کچھ کہا اور کسی نے کچھ کہا بالآخر طے یہ ہوا کہ اس کا نام محمد انس رکھا جائے تو اس بچہ کا نام محمد انس رکھ دیا۔ اللہ تعالیٰ اس کو انس بنائے آمین ثم آمین۔

الامر الثانی: چند سوالات اور انکے جوابات۔ سوال:۔ محبت قلب کے میلان کو کہتے ہیں اور قلب کا میلان غیر اختیاری ہے تو محبت بھی غیر اختیاری ہوتی تو پھر محبت کا مکلف بنانا کیسے صحیح ہوا۔ یہ تو تکلیف مالا یطاق ہے۔

جواب:۔ محبت کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ محبت طبعیہ۔ ۲۔ محبت عقلیہ۔ محبت طبعیہ کا مطلب یہ ہے کہ غیر اختیاری طور پر کسی کی طرف طبیعت کا میلان ہو اور محبت عقلیہ وہ محبت ہوتی ہے جو کسی کے کمالات اور خوبیاں سوچنے سے پیدا ہوتی ہے۔ خواہ اس کی طرف طبیعت کا میلان نہ ہو مثلاً کڑوی دوا پینا طبعاً مرغوب نہیں لیکن عقل مند مریض رغبت سے پیتا ہے اور حدیث میں جس محبت کا مکلف بنایا گیا ہے اس سے مراد محبت عقلیہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے امر اور منشاء کو تعارض کے وقت ترجیح دینا۔ مثلاً ایک طرف شادی ہے جس میں رسوم و رواج ہوں اور ایک طرف فرمان رسول ہے تو اس وقت امتحان ہوگا کہ آیا حب رسول ہے یا نہیں۔ اور (دوسرا قول) یہ ہے کہ محبت طبعی ہی مراد ہے محبت طبعیہ اگر چہ اپنی ذات کے اعتبار سے غیر اختیاری ہے لیکن اس کے اسباب میں بار بار توجہ اور غور و فکر کرنے سے احتضار کرے تو محبت طبعیہ کا حاصل ہو جانا کوئی مستبعد نہیں ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ محبت کے اسباب کیا ہیں تو وہ تین ہیں۔ ۱۔ حسن۔ ۲۔ کمال۔ ۳۔ عطاء یعنی سخاوت۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ

تینوں اسباب علی وجہ الائم اور علی وجہ الکمال پائے جاتے تھے حسن کا تو یہ عالم تھا کہ نور چمکتا تھا جیسے شعر ہے۔

حسن یوسف دم عیسیٰ یذبیض داری آنچہ خواباں دارند تو تنہا داری

شاعر اظہار عقیدت میں بے تاب ہو کر کہتا ہے۔

خلقت مبرا من کل عیب کاک ک قد خلقت کما تشاء

ذاتی واقعہ۔ ایک مرتبہ میں نے حضرت درخواستی سے پوچھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن کے بارے میں یہ شعر کہا گیا ہے آنچہ خواباں ہمہ دارند تو تنہا داری۔ اور تمام کمالات علی وجہ الائم پائے جاتے تھے تو مجلس میں جب کوئی اجنبی آتا تھا تو اس کو پوچھنے کی ضرورت پڑتی تھی این محمد صلی اللہ علیہ وسلم من محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ تو اس کی تشریف آوری کے موقع پر کیا وجہ ہے پہچان کیوں نہیں لیتے تھے حضرت درخواستی نے برا عمدہ جواب دیا جو آپ زر سے لکھنے کے قابل ہے فرمایا کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن کا حال یہ تھا کہ اس کا عکس حاضرین پر پڑتا تھا آنے والے کو سب یکساں دکھائی دیتے تھے اس لئے پوچھنا پڑتا تھا۔“

اور کمالات تو ظاہر ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر علی وجہ الائم پائے جاتے تھے اور باقی عطاء معنوی تو تھی ہی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دین دیا اور عطاء ظاہر بھی تھی کہ حضرت بلالؓ عمنہ کو متعین کر رکھا تھا کہ جب کوئی سائل آئے تو اس کو جو کچھ مانگے دے دینا اور اگر آپ کے پاس لوگوں کو دینے کے لئے نہ ہو تو قرضہ لے کر دے دینا۔ جیسے شعر ہے۔

ما قال لا قط الافی تشہده لولا التمشہد لکانت لاء ہ نعم

تو جب یہ چیزیں علی وجہ الائم حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں پائی جاتی ہیں تو جب طبعی بھی مراد لینا ممکن ہے اس کی تائید حضرت عمرؓ کے واقعہ سے کی جاتی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! میرے دل میں باقی تمام چیزوں سے آپ کی محبت زیادہ ہے لیکن میرا نفس مجھ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ محبوب ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمرؓ اس وقت تک کام نہیں چلے گا جب تک کہ اپنے نفس کی محبت سے بھی زیادہ مجھ سے محبت نہ ہو تو حضرت عمرؓ نے تھوڑی دیر سوچنے کے بعد فرمایا کہ اب مجھے اپنی جان سے بھی زیادہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہو گئی ہے تو گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کی وجہ سے ان کو جب طبعی بھی حاصل ہو گئی۔ اور اس کی (دوسری توجیہ) یہ بھی کی جاسکتی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اولاً اس کا مصداق حب طبعی کو سمجھا لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا تو پھر حضرت عمرؓ اس سے سمجھ گئے کہ حب عقلی مراد ہے۔

سوال:- والدین کی محبت یاد آتی ہے اور ستاتی ہے اور اعزاد اقارب کی محبت یاد آتی ہے دوست و احباب کی محبت یاد آتی ہے اور ستاتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ستاتی نہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ستاتی نہیں تو مومن نہیں ہے۔

جواب:- یہ محبت تقابل کے وقت ظاہر ہوتی ہے اس وقت تو ایک معمولی انسان بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو ترجیح دے گا۔ مثلاً ایک بچہ نے اگر خدا خواستہ قرآن مجید نیچے گر دیا تو فوراً اس کے والد صاحب اٹھ کر اس کے منہ پر تھپڑ لگائیں گے یہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوگی وغیرہ۔

سوال:- من والدہ کہا لیکن والدہ کا ذکر نہیں کیا حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا والدہ کی محبت سے بھی زیادہ ہونا ضروری ہے؟

جواب:- یہاں اسم فاعل (والد) ذی کذا کے معنی میں ہے معنی ذوالد ہوگا تو اس میں باپ اور ماں دونوں شامل ہیں۔

سوال:- اس کی وجہ کیا ہے کہ والدہ کے لفظ کو ذکر کیا ابیہ کے لفظ کو ذکر نہیں کیا۔

جواب:- عموم کی وجہ سے والدہ کو ذکر کیا تاکہ ماں باپ دونوں کو شامل ہو جائے۔

سوال یہ ہے کہ ما وجہ تقدیم الوالد علی الولد والد کے ذکر کو ولد کے ذکر پر مقدم کیوں کیا؟

جواب:- کثیر الوجود ہونے کی وجہ سے ایسا کیا گیا کیونکہ ہر شخص کا والد ہوتا ہے لیکن ہر شخص کیلئے ولد ہونا ضروری نہیں کسی کی اولاد ہوگی اور کسی کی نہیں ہوگی۔

سوال:- حدیث میں نفس کا ذکر تو نہیں ہے۔ جواب (۱)۔ بعض روایتوں میں نفس کا ذکر بھی ہے لیکن یہاں پر اختصار کی غرض سے

راوی نے حذف کر دیا جواب (۲) جب اولاد کا ذکر کر دیا تو گویا اپنے نفس کا بھی ذکر ہو گیا۔ اس لئے کہ جب اولاد پر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنا ضروری ہے تو اپنے نفس سے تو بطریق اولیٰ زیادہ ضروری ہوگا اس لئے کہ انسان بسا اوقات اپنے بچوں اور اپنی اولاد پر جان قربان کرنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے اور خود کو قربان کر دیتا ہے۔ جواب (۳) والناس میں نفس بھی داخل ہے۔

سوال :- والد اور اولاد یہ بھی تو الناس (لوگ) ہیں تو پھر الناس کو ذکر کیوں کیا۔ جواب یہ عطف العام علی الخاص ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ
اور اسی سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ہیں جس میں وہ ہوں گی ایمان کی حلاوت پالے گا۔ جو شخص کہ اللہ
مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ
اور اس کا رسول اس کی طرف سب سے بڑھ کر محبوب ہو اور جو کسی دوسرے شخص کو صرف اللہ تعالیٰ کی خاطر دوست رکھتا ہے
يَعُوذَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
اور جو شخص کفر میں لوٹ جائے تو اس طرح برا سمجھے جبکہ اللہ نے اسے اس سے نکال لیا ہے جس طرح آگ میں جانا برا سمجھتا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات: راوی کا نام حضرت انس بن مالک ہے۔ باقی حالات ماقبل میں گزر چکے ہیں۔

الامر الثاني: حاصل مضمون حدیث جس کا حاصل یہ ہے کہ تین خصلتیں ایسی ہیں جو ایمان کی حلاوت کے حصول کا ذریعہ ہیں اور وہ یہ ہیں

(۱)۔ اللہ اور رسول کی محبت کا تمام ماعدا سے رائج ہونا غالب ہونا یعنی تعارض اور تقابل کے وقت رائج قرار دینا۔

(۲) مخلوق میں کسی سے محبت ہو تو اس کا منشاء ضائع الہی ہو دنیاوی غرض نہ ہو (یہ صحابہ ہی تھے جو کر کے دکھا گئے)

(۳)۔ کفر و اعمال کفر سے ایسے ہی نفرت اور ناگواری ہو جیسے جلتی ہوئی آگ میں ڈالے جانے سے نفرت اور ناگواری ہوتی ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی سے خصلتیں بیان نہیں کیں بلکہ پہلے اجمالاً فرمایا ثلاث من کن فیہ وجد بہن حلاوة الایمان یہ اسلوب اس لئے اختیار فرمایا تاکہ دل میں تڑپ اور طلب پیدا ہو اور آدمی متوجہ ہو کہ کون کونسی تین چیزیں ہیں جو حلاوة ایمان کا ذریعہ ہیں جب توجہ ہو گئی تو فرمایا من کان اللہ ورسولہ الخ سے تفصیل بیان فرمائی تاکہ واقع فی النفس ہو جائے۔ جیسے شاعر نے کسی کی مدح کرتے ہوئے شعر کہا ہے۔

ثلاثة تشرق الدنيا بهجتها. شمس الضحیٰ ابو اسحاق والقمر

پہلے ایک مصرع میں اجمالاً فرمایا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جن کی رونق کے ساتھ دنیا روشن ہو جاتی ہے پھر خاموش ہو گیا ابھی نہیں بتایا کچھ دیر ٹھہرنے کے بعد کہا شمس الضحیٰ ابو اسحاق والقمر تاکہ واقع فی النفس ہو جائے۔

الامر الثالث: اس حلاوة کا مصداق کیا ہے۔ حلاوة حسیہ یا حلاوة معنویہ۔

اس میں دو قول ہیں۔ (۱)۔ جبہور کا قول یہ ہے کہ حلاوة معنویہ مراد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حسات کا مرغوب ہو جانا اور ریذات سے نفرت پیدا ہو جانا۔ جیسے شدت پیاس کے وقت گرمیوں میں ٹھنڈا پانی مرغوب ہوتا ہے اور پسندیدہ ہوتا ہے ٹھنڈے پانی کے فضا کا بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

دوسرا قول۔ صوفیاء کرام کا ہے فرماتے ہیں کہ حلاوة ایمانی سے مراد حلاوة حسیہ ہے جیسے تلاوت کرنا ذکر اللہ کرنا اور تمام اعمال صالحہ کا کرنا اس سے منہ کے اندر ایک مٹھاس پیدا ہوتی ہے۔ اگر نہ ہو تو ایمان کی کمی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ حسات کو عمل میں لانے کے بعد منہ کے اندر ایک مٹھاس محسوس ہوتی ہے جس کا ادراک اولیاء اللہ صوفیاء کرام اور خواص مقررین ہی کر سکتے ہیں کوئی عام آدمی ادراک نہیں کر سکتا اور نہ ہی ہر شخص اس کا مکلف ہے ان دو قولوں میں سے پہلا قول رائج ہے۔

الامر الرابع: اس جملے میں استعارات کا بیان۔ یہ جملے استعاروں پر بھی مشتمل ہے۔ یہاں ایمان کو مثلاً غسل کے ساتھ تشبیہ

دی گئی ہے اور تشبیہ دے کر ارکان تشبیہ میں سے (مشہ) ایمان کو ذکر کرنا یہ استعارہ بالکنایہ ہے اور جو غسل مشہ بہ ہے اس کے لوازمات میں مٹھاس ہے تو حلاوة کا ذکر کرنا یہ استعارہ تخیلیہ ہے۔ نیز اس میں مریض اور تندرست کی تمثیل کی طرف بھی اشارہ ہے مثلاً جس طرح بعض بیمار یوں مثلاً صفراء میں مبتلا انسان کو حلاوت حسیہ کا ادراک بھی جسمانی مرض کی وجہ سے حاصل نہیں ہوتا۔ (یعنی اگر اس کو گڑھ کھلاؤ تو اس کو کڑوا لگے تو اس کو حلاوت حسیہ کا ادراک بھی نہ ہوا) اور تندرست آدمی حلاوت حسیہ کا ادراک کر سکتا ہے بالکل یوں سمجھ لو کہ روحانی انسان بھی دو قسم پر ہیں (۱) جو روحانی طور پر تندرست ہیں (۲) جو روحانی طور پر مریض ہیں۔ تو جو روحانی طور پر تندرست ہیں وہ حلاوت ایمانی کا ادراک کریں گے اور جو روحانی طور پر مریض ہیں وہ حلاوت ایمانی کا ادراک نہیں کر سکتے۔ تو اسی طرح جن کے اندر خصال ثلاثہ مذکورہ پائی جاتیں ہیں وہ روحانی طور پر تندرست ہیں اور جن کے اندر خصال ثلاثہ نہیں پائی جاتیں وہ روحانی طور پر مریض ہیں۔

تو خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ حلاوت ایمان کا مدار ادراک اور غیر ادراک پر ہے یہ بات بھی سمجھ لی جائے کہ اصل حلاوة کا سبب اور ذریعہ کمال ایمان ہے اور کمال ایمان انہی تین خصلتوں سے پیدا ہوگا یعنی یہ خصال ثلاثہ کمال ایمان کا ذریعہ ہے۔

الامر الخامس: چند سوالات اور ان کے جوابات۔ سوال۔ بظاہر ثلاث مبتداً مکررہ ہے اور مکررہ مبتداً نہیں بن سکتا؟ جواب (۱)۔ اس کی تمیز محذوف ہے یعنی خصال اصل میں تھا ثلاث خصال۔ جواب (۲)۔ یہ صفت ہے موصوف محذوف کی جو کہ خصال ہے یعنی خصال ثلاث۔

سوال۔ خصال ثلاث یہ وصف ہیں اور من کان میں من یہ ذات ہے تو اس میں وصف کا حمل ذات پر ہوا جو کہ صحیح نہیں ہے۔ جواب۔ خصال ثلاث میں سے پہلی خصلت کے شروع میں من کان سے پہلے محبة کا لفظ محذوف ہے اور دوسری خصلت میں بھی محبة کا لفظ محذوف ہے اور تیسری خصلت کے شروع میں من کان سے پہلے کرہۃ کا لفظ محذوف ہے اب خصلت کا عطف خصلت پر ہوگا۔ ذات پر نہ ہوگا۔

قوله مما سواهما پر مشہور اشکال اور جوابات

ایک خطیب نے خطبہ میں من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقد غویٰ پڑھا اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنس الخطیب انت۔ معلوم ہوا اللہ ورسول کو ایک ضمیر میں جمع کرنا درست نہیں۔ علی التفصیل دونوں کا نام لینا چاہئے اور اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من کان اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواہما۔ ضمیر میں دونوں کو جمع کر دیا گیا اس سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

جوابات۔ اس سوال کے جواب میں علماء نے دو طرز اختیار فرمائے ہیں ایک تطبیق کا راستہ۔ دوسرا ترجیح کا اولاً وجہ تطبیق ذکر کی جاتی ہیں۔ علماء نے کئی طرح سے تطبیق دی ہے۔ چند وجوہ حسب ذیل ہیں۔

(۱) ایک مقام خطبہ ہے اور ایک مقام غیر خطبہ ہے دونوں کا مقتضی الگ الگ ہے۔ مقام خطبہ ایضاح کو چاہتا ہے اور ایضاح اس میں ہے کہ اللہ ورسول کا نام الگ الگ بالتفصیل لیا جائے مقام غیر خطبہ میں ایجاز مقصود ہوتا ہے اور ایجاز اس میں ہے کہ ایک ضمیر میں دونوں کو جمع کیا جائے حاصل جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت مقام خطبہ میں فرمائی ہے اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مما سواہما کہنا مقام غیر خطبہ میں ہے۔ لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

(۲) ایک مقام محبت ہے اور ایک مقام معصیت ہے دونوں کا مقتضی الگ الگ ہے۔ مقام محبت میں دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کرنا مناسب ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ ایک ایک کی محبت کافی نہیں بلکہ مجموعہ شخصین کی ضرورت ہے۔ بخلاف مقام معصیت کے کہ وہاں جدا جدا نام لے کر بالتفصیل تذکرہ مناسب ہے تاکہ پتہ چلے کہ اگر بالفرض ایک کی معصیت دوسرے سے الگ ہو سکتی ہوتی تو ایک ایک کی معصیت بھی تباہ کرنے کیلئے کافی ہے۔ صرف اللہ کی معصیت ہوتی تو بھی تباہ کن، اگر صرف رسول کی ہوتی تو بھی گمراہ کن۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام محبت میں جمع کیا ہے اس کا مقتضی یہی تھا اور مقام معصیت میں منع فرمایا ہے خطیب نے کہا تھا ومن یعصہما فقد غویٰ اس موقع آپ نے پرفرمایا تھا۔ بنس الخطیب انت۔

خطیب کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنس فرمایا ہے وہ دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کرنے کی وجہ سے نہیں بلکہ بنس کہنے کی وجہ یہ تھی کہ اس نے وقف میں ایسی غلطی کی تھی جس سے معنی فاسد ہو جاتا ہے۔ اس نے یوں پڑھا تھا ”من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما“ یہاں وقف کیا تھا جس سے یہ وہم ہو سکتا ہے کہ من یعصہما کا عطف من یطع پر ہے تو دونوں کا حکم ہوگا فقد رشد بہ ظاہر البطلان ہے کیونکہ معصیت سے رشد حاصل نہیں ہو سکتا۔ وقف کی یہ غلطی چونکہ موہم فساد معنی ہے اس لئے اس کو بنس فرمایا۔

اس حدیث میں مما سوا ہما کہنے سے دونوں کو ضمیر میں جمع کرنے کا جواز معلوم ہوا اور خطیب کو جو بنس فرمایا تھا یہ اس لئے نہ تھا کہ جمع کرنا ناجائز اور حرام ہے بلکہ اس کا خلاف اولیٰ ہونا یا مکروہ تنزیہی ہونا بتلانا مقصود تھا اور جواز و کراہت تنزیہیہ جمع ہو سکتے ہیں۔ یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ ایک کام جائز بھی ہو اور مکروہ تنزیہی بھی ہو۔

(۳) بعض علماء نے یہ فرمایا کہ ضمیر میں جمع کرنے کی ممانعت امت کیلئے ہے اور جواز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے اس کلام میں حضور ہی نے جمع فرمایا ہے مطلب یہ ہے کہ جواز جمع حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیت سے امت کیلئے ممنوع ہے لیکن یہ جواب پسندیدہ نہیں اس لئے کہ اصل احکام میں یہی ہے کہ نبی اور غیر نبی کیلئے عام ہوں کسی حکم میں نبی کی تخصیص بغیر دلیل کے نہیں کی جاسکتی اور یہاں خصوصیت پر دلالت کرنے والی کوئی دلیل نہیں۔

ترجیح کا طریق :- بعض علماء نے ترجیح کا طریق اختیار فرمایا ہے۔ ترجیح ممانعت والی روایت کو دی ہے وجہ ترجیح یہ ہے کہ مما سوا ہما والی حدیث میح ہے اور بنس الخطیب والی محرم ہے۔ قاعدہ ہے کہ جب محرم اور میح میں تعارض ہو تو ترجیح محرم کو دی جاتی ہے اس لئے ممانعت والی روایت کو ترجیح ہونی چاہئے۔ بعض نے وجہ ترجیح یہ بیان فرمائی ہے کہ ممانعت والی حدیث قوی ہے اور زیر بحث حدیث فعلی ہے۔ جب فعلی اور قوی حدیث میں تعارض ہو تو ترجیح قوی کو ہوتی ہے اس لئے ممانعت والی حدیث راجح ہونی چاہئے۔

صحیح بات یہ ہے کہ دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کرنا فی نفسہ جائز ہے لیکن غلط معنی کے ایہام کی وجہ سے خلاف اولیٰ اور مکروہ تنزیہی ہے۔ قولہ و من یکرہ ان یعود فی الکفر سوال عود فی الکفر تو نو مسلم میں متحقق ہو سکتا ہے لیکن جو جدی پشتی مسلمان ہے اس میں عودی الکفر کیسے متحقق ہو سکتا ہے جواب (۱) یہاں عود کے معنی انتقال و رجوع کے نہیں بلکہ مطلق صیرورۃ اور اختیار کے معنی مراد ہیں جو جدی مسلمان کو بھی شامل ہیں جیسا کہ قرآن میں انبیاء کے متعلق ارشاد ہوا ہے او لنعودن فی ملتنا (پ ۱۳)۔

جواب (۲) ہم تسلیم کرتے ہیں کہ یہاں نو مسلم مراد ہے لیکن یہاں سے پیدائشی مسلمان کا حکم بطریق قیاس یا بطریق اولیٰ سمجھا جائے گا۔ (۳) کفر دو قسم پر ہے بالفعل اور بالقوہ اور یہاں عام معنی مراد ہے کیونکہ ہر انسان میں کفر و شرک کی استعداد تو موجود ہے اور یہی کفر بالقوہ ہے۔

وَعَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاقَ طَعْمَ الْإِيمَانِ

حضرت عباس بن مطلب سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص نے ایمان کا ذائقہ چکھ لیا

مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا (مسلم)

جو راضی ہو گیا۔ اللہ سے رب ہونے پر اور اسلام سے دین ہونے پر اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر۔ (مسلم)

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات راوی کا نام عباس بن عبدالمطلب ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا ہیں کیت ابو الفضل ہے ان کے بیٹے فضل ابن عباس ہیں عمر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑے ہیں کسی نے ان سے پوچھا کہ آپ بڑے ہیں یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم بڑے ہیں تو جواب میں کہا انا اسن و هو اکبر۔ یعنی میں عمر کے اعتبار سے بڑا ہوں لیکن وہ کمالات اور علم کے لحاظ سے وہ بڑے ہیں۔ ذورائے ذمہ و مشورہ صحابہ میں سے ہیں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ جیسے ان سے مشورہ لیتے تھے۔ ایک دفعہ یہ گم ہو گئے تھے پچپن میں ان کی

والدہ نے منت مانی تھی کہ اگر میرا بچہ مل جائے تو میں کعبۃ اللہ کو غلاف چڑھاؤں گی چنانچہ یہ مل گئے تو سب سے پہلے ان کی والدہ نے کعبۃ اللہ کو غلاف چڑھایا اور یہ سقاییہ الحانج اور عمارۃ الکعبہ کے منتظمین میں سے تھے ان کی وفات ۵۲ ہجری میں ہوئی۔ حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ حضرت عباسؓ نے اپنی موت کے وقت ستر غلاموں کو آزار دیا تھا۔ اور انکی پیدائش واقعہ قبل سے ایک سال پہلے ہوئی اور ان کی کل عمر ۸۸ برس تھی۔

الامر الثانی: حاصل مضمون حدیث یہ ماقبل والی حدیث کا تہہ ہے کوئی نئی چیز نہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ماقبل میں ایمان کا بیان تھا یہاں سے رضاء آت ثلثہ جو ایمان کی حلاوة کے ذائقے کے محسوس ہونے کا ذریعہ ہیں ان کا بیان ہے اور وہ تین رضاء ات اور خوشنودیاں یہ ہیں۔ ۱۔ اللہ کے رب ہونے پر راضی ہونا۔ ۲۔ اسلام کے دین ہونے پر راضی ہونا۔ ۳۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہونا۔ اللہ کے رب ہونے پر راضی ہونا اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کو متصرف اور رازق سمجھنا اور اس کی رضا و قضاء کو تسلیم کرنا اور اس پر قناعت کرنا ہے اور اسلام کے دین ہونے پر راضی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ تمام اوامر کو بجالانا اور تمام نواہی سے اجتناب کرنا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہر لمحہ اور ہر ساعت میں کرنا واجب ہے۔

یہ حدیث استعاروں پر مشتمل ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان کو تشبیہ دی ہے اس چیز کے ساتھ جو کھانے کے قابل ہو تشبیہ دے کر ارکان تشبیہ میں سے (مشبہ) ایمان کو ذکر کیا یہ استعارہ بالکنیہ ہے اور کھانے کے مناسبات میں سے ذائقہ ہے تو ذائقہ یعنی عظم کا ذکر یہ استعارہ ترشیحیہ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے۔

يَسْمَعُ بِي أَحَدٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا

کہ اس امت میں سے جو شخص بھی خواہ وہ یہودی ہو یا نصرانی میری (رسالت کی) خبر کو سنے اور اللہ تعالیٰ کا جو پیغام میں لایا ہوں اس پر ایمان نہ

كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ. (رواه صحيح مسلم)

لائے اور مر جائے وہ یقیناً دو روزیوں میں سے ہے۔ (مسلم)

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات: ان کا نام جاہلیت کے زمانہ میں عبد شمس تھا اور زمانہ اسلام میں عبد اللہ یا عبد الرحمان بقیہ تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

الامر الثاني: سوالات و جوابات۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمومی طور پر ان الفاظ کے ساتھ قسم کھانے کی عادت تھی والذی نفس محمد ببده۔ سوال: ان الفاظ مخصوصہ کے ساتھ قسم اٹھانے کی حکمت کیا ہے؟

جواب۔ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے کثیر التعداد میں اور اولوالعزم اور بڑے بڑے معجزات عطا کئے تھے ممکن تھا کہ کوئی جاہل شاید یہ خیال کر بیٹھتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو الوہیت کا مرتبہ حاصل ہے تو اس وہم اور خیال دفع کرنے کے لئے ان الفاظ مخصوصہ کے ساتھ قسم اٹھاتے تھے کہ جس کی جان دوسرے کے قبضہ میں ہو وہ کیسے متصرف اور مختار کل ہو سکتا ہے جس کی باگ ڈور دوسرے کے قبضہ میں ہو اس کے اندر کیا تصرف ہو سکتا ہے اس کو کب خدائی اختیارات حاصل ہو سکتے ہیں۔

الامر الثالث :- والذی نفس محمد بیدہ ان الفاظ میں اللہ تعالیٰ کے لئے یہ (ہاتھ) کا ثبوت کیا گیا ہے جو کہ از قبیل مشابہات ہے تو اس کے بارے میں دو قول ہیں (۱) حنفیہ میں کا قول :- یہ ہے کہ تسلیم مع استزہ یہ تفویض و تسلیم کہ اس کے حق ہونے کا اعتقاد کرنا اور اس کے معنی کو اللہ کے سپرد کرنا۔ دوسرا قول :- متاخرین وہ یہ کہتے ہیں کہ مشابہات کے بارے میں مناسب تاویل کر لی جائے تاکہ عوام کا ایمان ضائع نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ عوام کے ایمان کو بچانے کیلئے اس کی مناسب تاویل کر لینی چاہئے۔ اور یہ سب یہاں مراد قبضہ ہے قبضہ قدرت۔

الامر الرابع: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کھانے کی کیا وجہ تھی؟ جواب :- تو قسم اٹھانے کی وجہ آنے والے مضمون کی عظمت شان کو

بتلانے کے لئے ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ بدون اختلاف (قسم طلب کرنے) کے بھی کسی مضمون کی عظمت شان کو بتلانے کیلئے قسم اٹھائی جاسکتی ہے۔ الامرا الخامس۔ اس کا جواب قسم کیا۔ ہے جواب قسم یہ ہے لایسمع ہی احد من هذه الامة ثم يموت ولم يؤمن الخ اس میں لایسمع میں لایمعنی لیس کے ہے اور احد یہ مرفوع ہے لیس کا اسم ہونے کی بناء پر اور یہ مبدل منہ ہے اور یہودی ولا نصرانی یہ بدل ہے اور ولا نصرانی میں لازائدہ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ جواب قسم کا حاصل مضمون کیا ہے تو اس کا حاصل یہ ہے کہ امت دعوت کا ہر وہ فرد کہ جس تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کی خبر پہنچی ہو چاہے وہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر وہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائے ہوئے دین پر ایمان لائے بغیر مر گیا تو ایسا شخص جہنمی ہو گا اس کا جہنمی ہونے کے ماسوا کوئی چارہ نہیں۔ اس لئے کہ اب ذریعہ نجات منحصر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو ماننے میں کیونکہ پہلے ادیان سب کے سب منسوخ ہو چکے ہیں۔

الامر السادس: اس عبارت میں من هذه الامة میں امہ کا مصداق کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ امت دوم قسم پر ہے۔ ۱۔ امت دعوت ۲۔ امت اجابت یہاں امت کا مصداق امت دعوت ہے امت اجابت نہیں ہے باقی رہی یہ بات کہ اس کا مفہوم کیا ہے تو امت دعوت کا مفہوم یہ ہے کہ تمام جن و انس جن کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رسول بنا کر بھیجے گئے۔ وہ سب اس میں داخل ہیں۔ امت اجابت کا مفہوم یہ ہے جن تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی ہو اور انہوں نے دعوت قبول کر لی ہو۔

سوال۔ امت دعوت کا مصداق عام ہے اس میں یہودی و نصرانی سب داخل ہیں تو پھر یہودی اور نصرانی کو مستحق کیوں ذکر کیا؟ جواب۔ ایک غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے مستحق ان دونوں کو ذکر کیا ہم یہ ہو سکتا تھا کہ یہودی منسوب الی نبی من الانبیاء ہیں اور نصرانی بھی منسوب الی نبی من الانبیاء ہیں اور اہل کتاب بھی ہیں تو شاید ان کی نجات کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین پر ایمان لانا ضروری نہ ہو یعنی ان کی نجات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو مانے بغیر ہو جائے تو اس غلط فہم کو دفع کرنے کے لئے فرمایا کہ نہیں نہیں کہ ان کی نجات بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر ایمان لائے بغیر اور ان کی شریعت پر ایمان لائے بغیر نہیں ہو سکتی خواہ وہ منسوب نبی من الانبیاء اور اہل کتاب ہی کیوں نہ ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ضروری ہے کیونکہ پہلے ادیان منسوخ ہو چکے ہیں اب نجات منحصر ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے پر۔

سوال۔ امت کی تین قسمیں ہیں (۱) امت اجابت جن تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی ہو اور انہوں نے دعوت قبول کر لی ہو۔ (۲) امت دعوت وہ جن تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی ہو لیکن انہوں نے انکار کر دیا ہو۔ (۳) جن تک سرے سے دعوت اور خبر رسول ہونے کی پہنچی ہی نہیں تو ان تین قسموں میں سے پہلی قسم کا حکم منہا معلوم ہو گیا۔ بطور تقابل کے کہ انہ کان من اهل الجنة اور دوسری قسم کا حکم بھی صراحۃً معلوم ہوا کہ انہ کان من اصحاب النار۔ اور تیسری قسم یعنی وہ جن تک دعوت ہی نہ پہنچی ہو۔ مثلاً شاہقۃ الجبل والا مسئلہ کہ ایک شخص پہاڑ پر رہتا تھا۔ وہیں پیدا ہوا اور وہیں بڑا ہوا اور وہیں مر گیا اس کے بارے میں کیا حکم ہے یہاں اس کا حکم معلوم نہیں ہوا؟۔

جواب۔ دیگر نصوص کی طرف رجوع کیا جائے گا اس کے بارے میں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں تو حید کے متعلق پوچھا (مواخذہ ہوگا) جائے گا باقی فردی مسائل کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا کیونکہ تو حید تو ایک فطری چیز ہے۔

سوال۔ اس حدیث میں مشرکین کے احوال اور ان کا حکم معلوم نہیں ہوا۔ جواب کون کہتا ہے کہ مشرکین کے احوال کا بیان اور ان کا حکم معلوم نہیں ہوا بلکہ بطریق اولیٰ معلوم ہوا ہے کہ ان کی نجات ہوگی ہی نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو تسلیم کرنے کے بغیر۔ جب یہود و نصاریٰ جو منسوب الی نبی من الانبیاء ہیں ان کی نجات موقوف ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق پر تو ان کی نجات بطریق اولیٰ موقوف ہوگی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تسلیم کرنے پر لہذا اس پر اشکال وارد نہیں ہو سکتا۔

قوله والذی نفس محمد بیدہ اس سے مختار کل کے معروف مسئلہ کی تردید ہوگئی اور اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے لئے ید ثابت کرنا یہ مشابہات میں سے ہے اور متشابہات کے بارے میں علماء کے دو مسلک ہیں (۱) حنفیہ میں کے نزدیک تقویض الی اللہ یعنی ان کی حقیقت و

کیفیت کو علم الہی کے حوالے کرنا چاہئے کہ لہ ید علیٰ مایلیق بشانہ لاکید المخلوقین (۲) متاخرین کے نزدیک مناسب تاویل کرنی چاہئے مثلاً ید سے مراد قدرت ہے کیونکہ اکثر قدرت کا مظہر اور ظاہری سبب ہاتھ ہوتے ہیں تو یہاں ذکر سبب اور ارادہ مسبب ہے۔ متقدمین کا مذہب غلطی سے اسلم ہے اور متاخرین کا مسلک ضعفاء العقول کے لئے زیادہ محکم ہے دراصل یہ اختلاف زمانے کے اختلاف کی وجہ سے ہے کیونکہ متقدمین کے زمانے میں لوگ سلیم الطبع تھے اور بدعت سے دور تھے اور وہ ان الفاظ سے غلط مطلب نہیں لیتے تھے اس لئے تاویل کی ضرورت نہ پڑی لیکن متاخرین کے زمانے میں اہل ہوا (خواہشات پر پلنے والے) پیدا ہوئے جنہوں نے ان الفاظ سے اللہ کی جسمانییت وغیرہ ثابت کی اس لئے ضعفاء العقول کے تحمل و دفع تشویش کیلئے مناسب تاویل کی ضرورت ہوئی تاکہ ان کی تردید ہو جائے۔

قوله لا یسمع بی احد اصل عبارت یوں ہے لیس احد یسمع بنخبر رسالتی ثم یموت الخ۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ أَجْرَانِ رَجُلٌ
حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ہیں ان کیلئے دو ثواب ہیں۔ ایک وہ شخص
مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِمُحَمَّدٍ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا آذَى حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ
جو اہل کتاب میں سے ہے۔ اپنے نبی پر ایمان لایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ ایمان لایا اور دوسرا غلام مملوک جب ادا کرے حق اللہ تعالیٰ کا اور حق
مَوَالِيهِ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ أَمَةٌ يَطَّأُهَا فَأَذْبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيَهَا وَعَلَّمَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ
اپنے مالکوں کا اور تیسرا شخص وہ ہے اس کی ایک لونڈی تھی جس سے صحبت کرتا تھا اس نے اسے ادب سکھلایا پس اچھا ادب سکھلایا اور اسے علم (دین) سکھلایا
أَعْتَقَهَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
اچھی طرح تعلیم سکھائی پھر اس کو آزاد کر دیا اور اس سے نکاح کر لیا۔ پس اس کیلئے دو گنا ثواب ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات حدیث کے راوی کا نام حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ ہے اصل نام عبد اللہ بن قیس ہے اور یہ ان صحابہ میں سے ہیں جو کہ کنیت کے ساتھ مشہور ہیں اور الاشعری ان کی کنیت ہے یہ اشعری کی طرف منسوب ہے اور اشعران کے اجداد میں سے جد اعلیٰ کا نام ہے اسی طرف منسوب کر کے ان کو اشعری کہا جاتا ہے یہ قدیم الاسلام صحابہ میں سے ہیں انہوں نے مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی اور حبشہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور یہ حسن الصوت تھے جب کبھی حضرت عمرؓ کے پاس آتے تو حضرت عمرؓ ان سے قرآن سنا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں فرمایا کہ ان کو آل داؤد کے مزامیر میں سے ایک مزامیر اللہ نے عطا کیا ہے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یمن کے حاکم رہے اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں چار سال بصرہ کے حاکم رہے جب کہ حضرت عمرؓ ہر سال حاکم تبدیل کر دیا کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے زمانے میں کوفہ کے حاکم رہے۔ ۵۰ ہجری میں ان کی وفات ہوئی اور کل عمر ۶۳ سال پائی۔ ایک قول کے مطابق مکہ میں اور دوسرے قول کے مطابق کوفہ میں وفات پائی۔

الامر الثاني: حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اشخاص ثلاثہ ایسے ہیں جو کہ دہرے اجر کے مستحق ہیں دو اجروں کے مستحق وہ کون سے ہیں۔ (۱)۔ اہل کتاب میں سے وہ آدمی جو اپنے نبی پر بھی ایمان لایا ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لایا ہو۔ (۲)۔ وہ عبد مملوک جو مولیٰ (سردار) کے حقوق بھی ادا کرتا ہو اور اللہ کے حقوق بھی ادا کرتا ہو۔ (۳)۔ کسی شخص کے پاس ایسی لونڈی ہو جس کے ساتھ وطی کرنا شرعاً جائز ہو اس نے اس کو اچھے اخلاق کی تعلیم دیتا ہو پھر اس کو آزاد کر کے اس سے شادی کر لی ہو تو اس شخص کے لئے بھی دہرا اجر ہوگا۔

الامر الثالث: اشخاص ثلاثہ کے اجر ان کے مستحق ہونے کی وجہ کیا ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ چونکہ ان کے عمل دو ہیں اس لئے یہ دہرے اجر کے مستحق ہوں گے لیکن یہ قول مرجوح ہے اس لئے کہ یہ تو مسلم ہے کہ جو کوئی دو عمل کرے گا اس کو دہرا اجر ملے گا وہ دہرے

اجر کا مستحق ہوگا تو پھر ان کی تخصیص تو نہ ہوئی لہذا صحیح قول اور راجح قول یہ ہے کہ یہ اشخاص شلہ ایسے ہیں کہ ان کو اپنے ہر عمل پر دہرا اجر ملے گا ان مذکورہ اعمال کی برکت سے مثلاً ایک شخص بغیر جماعت کے نماز پڑھتا ہے تو اس کو ایک نماز کا ثواب ملے گا اور اگر ان اشخاص شلہ میں سے کوئی بغیر جماعت کے نماز پڑھے تو اس کو دو نمازوں کا ثواب ملے گا اور اسی طرح اگر کوئی شخص باجماعت نماز پڑھتا ہے تو اس کو پچیس نمازوں کا ثواب اور اجر ملے گا اور اگر ان اشخاص شلہ میں سے کوئی ایک نماز باجماعت پڑھتا ہے تو اس کو پچاس نمازوں کا ثواب اور اجر ملے گا۔ باقی رہی یہ بات کہ تصعیف کی کیا وجہ ہے تو اس کی (۱) وجہ ان کے عملین کا متقا بلین اور مترجمین ہونا ہے۔ مثلاً پہلے شخص کا ایک نبی کو چھوڑ کر دوسرے نبی کی اتباع کرنا بڑا دشوار ہے یہ عملین مترجمین و متقا بلین ہیں مثلاً ایک مرید کا ایک پیر کو چھوڑ کر دوسرے پیر کی اتباع کرنا۔ اسی طرح اگر کسی استاذ سے نسبت ہو جائے تو اس کو چھوڑنا بھی بہت مشکل ہوتا ہے تو چونکہ یہ عملین متقا بلین ہیں اس لئے یہ دہرے اجر کا مستحق ہوگا۔ (۲)۔ دوسرا آدمی غلام ملک کو اپنے مولیٰ کے کام کو چھوڑ کر اللہ کی عبادت کرے گا تو مولیٰ اس سے ناراض ہوگا اور اسے سزا دے گا۔ (۳)۔ تیسرا شخص اس کو لوگوں کے طعنے سننے پڑیں گے کہ لوگ کہیں گے اس آزاد عورت اس لئے لبتہ کے ساتھ نکاح کر لیا۔ دوسرا یہ کہ لوطی کو آزاد کرنے کے بعد نکاح کرنے سے حقوق زیادہ ہو جائیں گے یہ عملین متقا بلین ہیں تو ان کی وجہ سے یہ دہرے اجر کے مستحق ہوتے ہیں۔

سوال :- وہ صحابہ جو یہودیت اور نصرانیت کو چھوڑ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ان کے لئے تو دہرا اجر ہے لیکن وہ صحابہ جو پہلے یہودی اور نصرانی نہیں تھے ان کو دہرا اجر نہیں ملے گا؟

جواب :- بالا جماع ایسے اکابر صحابہ کرام مستثنیٰ ہیں دیگر اسباب فضیلت کی بناء پر (ان کو فضیلت حاصل ہے) ان کو دیگر صحابہ پر فوقیت حاصل ہے۔ الامر الرابع: اہل کتاب کا مصداق کون ہیں اس میں دو قول ہیں۔ (۱)۔ اس کا مصداق عام ہے خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو۔ سوال۔ اس پر اشکال یہ ہے کہ نصاریٰ کے حق میں تو یہ بشارت صحیح ہے اس لئے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور کوئی نبی نہیں آیا اور کوئی نہیں گزرا چونکہ ایمان بعینہ باقی ہے لہذا یہاں آمن بنسبہ بھی ہے اور آمن بمحمد بھی ہے بخلاف یہود کے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور حضرت موسیٰ کے درمیان حضرت عیسیٰ گزرے ہیں تو انہوں نے حضرت عیسیٰ کی تکذیب کی تو ان کی تکذیب بعینہ کی وجہ سے ایمان بموسیٰ جاتا رہا کیونکہ ایک رسول اور نبی کی تکذیب تمام رسولوں اور نبیوں کی تکذیب ہوتی ہے اس لئے کہ ان کی دعوت متحد ہوتی ہے تو جب یہودیوں کا تکذیب عیسیٰ کی وجہ سے ایمان بموسیٰ باقی نہ رہا تو جب یہ یہودی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تو یہ آمن بمحمد تو ہے لیکن آمن بنسبہ نہیں ہے حالانکہ اس کا مصداق یہود و نصاریٰ دونوں ہیں۔

پہلا جواب :- قاعدہ یہی ہے ہونا ایسے ہی چاہئے تھا لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی برکت سے ان کا ایمان بعینہ جو کالعدم تھا اس کو معتبر مان لیا گیا محض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی برکت سے اس لئے ان کو بھی دہرا اجر ملے گا۔ دوسرا جواب یہود دو قسم پر ہیں۔ (۱)۔ یہود شام (۲)۔ یہود مدینہ جو مدینہ کے گرد و نواح میں رہتے تھے۔ جو یہود شام میں رہتے تھے ان کو تو حضرت عیسیٰ کے نبی ہونے کی خبر پہنچ گئی تھی تو اس وجہ سے ان کی تکذیب عیسیٰ سے ان کا ایمان بموسیٰ جاتا رہا موسیٰ پر ایمان باقی نہ رہا اور جو یہود مدینہ اور یثرب کے تھے ان تک حضرت عیسیٰ کے مبعوث ہونے کی خبر نہیں پہنچی تھی اگرچہ بعض قاصدان کی طرف بھی چل پڑے تھے لیکن وہ راستے میں مر گئے تو جب ان کے پاس عیسیٰ کے مبعوث ہونے کی خبر ہی نہیں پہنچی تو ان کا ایمان بموسیٰ باقی رہا تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ان پر بھی ایمان لائے یہاں پر مطلق یہود مراد نہیں بلکہ مدینہ کے یہود مراد ہیں۔ (۲)۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا مصداق نصاریٰ ہیں۔ لیکن یہ قول مرجوح ہے۔

سوال :- العبد کی صفت المملوک کیوں ذکر کی؟

جواب :- العبد کے بعد المملوک کی صفت اس بات کو بتلانے کیلئے ذکر کی کہ یہاں عبد کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے بلکہ عرفی معنی مراد ہے ورنہ ساری مخلوق عبد اللہ تو ہے ہی۔ یعنی سب اللہ کے بندے ہیں لیکن یہاں عبد سے عبد مملوک مراد ہے۔

سوال :- موالی جمع ہے مولیٰ کی تو موالی جمع کا صیغہ ذکر کیا اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ عبد مشترک ہو تو پھر اس بشارت کا مستحق ہوگا۔
جواب (۱)۔ اس کو جمع اس لئے ذکر کیا اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے کہ عبد کو چاہئے کہ اپنے مولیٰ کے متعلقین کے ساتھ (یعنی عزیز و اقارب) اپنے مولیٰ والا معاملہ کرے تو پھر اجر ان کا مستحق ہوگا یہ محض ترغیب ایمانی ہے جواب (۲)۔ واقعتاً عبد مشترک مراد ہے یعنی ایک غلام دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے تو اس کے بارے میں فرمایا کہ عبد مشترک اجر ان کا مستحق تب ہوگا جبکہ دونوں موالی کے ساتھ برابر کا معاملہ کرے اور ان کو پورا پورا حق دے۔ اگر ایک کے حقوق پورا کرتا ہے اور دوسرے کے نہیں کرتا تو پھر یہ اجر ان کا مستحق نہیں ہوگا۔

الامر الخمس : اس تیسرے شخص کے بظاہر چار اعمال ہیں ان میں سے کون سے عمل ہیں جو کہ تضعیف کا باعث ہیں۔ بظاہر چار عمل نظر آ رہے ہیں۔ (۱)۔ تادیب (۲)۔ تعلیم (۳)۔ اعتاق (۴)۔ تزوج۔ تو رائج قول کے مطابق۔ اجر ان کے لئے مناط الاعتاق والتزوج ہیں پہلے دو عمل یعنی تادیب اور تعلیم مکمل ہونے کی حیثیت سے اور تم ہونے کی حیثیت سے ہیں یعنی وہ معلّم بھی ہو اور مودبہ بھی ہو۔

سوال :- آزاد کر کے لونڈی کو پھر اس کے ساتھ نکاح کرنا ایسے ہی ہے جیسے صدقہ کرنے کے بعد سواری کرنا۔ مثلاً ایک ہدیٰ کو کعبۃ اللہ کی طرف لے جا رہے ہیں اور پھر اس پر سواری بھی کر رہے ہیں یہ تو ناجائز ہے اسی طرح اعتاق یہ صدقہ اور خیرات کرنا ہے اور اس سے نکاح کر لینا یہ سواری کرنے کے مشابہ ہے تو گویا یہ عذاب دینا ہوا تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے لئے کوئی اجر نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اس نے اس عورت کو عذاب میں گویا ڈال دیا ہے۔

جواب : یہاں محض سواری کرنا ہی نہیں بلکہ حقوق زائدہ کا التزام بھی ہے نکاح کرنے کے ساتھ حقوق اور بڑھ گئے ہیں تو اس کی وجہ سے آدمی مشقت میں ڈال دیا گیا ہے تو لہذا یہ اجر ان کا مستحق ہوگا۔

سوال :- عبد ثالث کے ذکر کے بعد دوبارہ اس کے لئے فله اجر ان کا ذکر کیوں کیا۔ اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب۔ ایک وہم کو دفع کرنے کے لئے دوبارہ فله، اجر ان کا ذکر کیا اس لئے کہ بظاہر یہ وہم معلوم ہوتا ہے کہ اس کے لئے تو چار اجر ہونے چاہئیں کیونکہ اس کے عمل بھی تو چار ہیں تو فله، اجر ان فرما کر اس وہم کو دفع کر دیا کہ نہیں اس کے لئے بھی دو ہی اجر ہوں گے کیونکہ مناط دو طرح ہے۔ (۱) الاعتاق (۲) التزوج۔ بعنوان آخریوں کہا جائے کہ اپنے ماتحتوں کے ساتھ حسن معاشرت کی ترغیب دینی ہے کہ اور کوئی دہرے اجر کا مستحق ہو یا نہ ہو اس کو ہر حال میں دو اجر ضرور ملیں گے۔

الامر السادس :- مفردات کا بیان :- اذا ادی اللہ وحق موالیہ؟ میں دونوں جگہ حق یہ اسم جنس ہے تمام حقوق مراد ہیں اور امۃ بظاہر سے مراد وہ ہے جس کے ساتھ وطنی کرنا شرعاً جائز ہو۔ حسن تعلیم سے مراد ضروریات شرعیہ کی تعلیم دینا اور بغیر کسی اور غرض کے اللہ کی رضا کے لئے تعلیم دینا مراد ہے اور اچھی تادیب سے مراد اخلاق کو درست کروانا اور ان کی اصلاح کر دینا مراد ہے۔

قوله فله اجر ان۔ اجرین کی توجیہ میں تین اقوال ہیں۔ قول اول ان تین میں سے ہر ایک کے دو دو عمل ہیں۔ لہذا ثواب بھی دو دو ملیں گے شبہ ہر دو عمل کرنے والے شخص کو دو ثواب ہوتے ہیں مثلاً نماز پڑھنا روزہ رکھنا تو پھر ان تین کی تخصیص کی وجہ کیا ہے؟ جواب ان تین کی تخصیص مزید ترغیب اور اہتمام شان کے لئے ہے نیز اس وہم کو دور کرنے کیلئے ہے کہ شاید اس وجہ سے ان کے لئے دو ثواب نہ ہوں کہ حضور علیہ السلام پر ایمان لانے کے بعد پہلا ایمان غیر معتبر ہو اور مولیٰ کا حق ادا کرنا تو غلام کی اپنی ذیوبی ہے اور لونڈی سے نکاح کرنا تو مولیٰ کی ذاتی منفعت ہے لہذا اس وہم کو رفع کر دیا۔ قول ثانی اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے ان تین کے دو نہ کوہ اعمال میں سے ہر عمل پر دو ثواب دیتے ہیں یہی قول رائج ہے۔ قول ثالث ان تین اشخاص کیلئے ہر عمل میں مطلقاً دو ثواب ہوتے ہیں۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں کے ساتھ لڑوں یہاں تک کہ وہ گواہی دیں

<p>أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ</p> <p>کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور وہ نماز پڑھیں۔ زکوٰۃ دیں پس</p> <p>عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَيَّ اللَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا</p> <p>جس وقت وہ ایسا کر لیں۔ انہوں نے مجھ سے اپنے خون اور اپنے مال بچائے مگر اسلام کے حق سے اور انکا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے۔ (متفق علیہ)</p> <p>أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)</p> <p>مگر مسلم نے الا بحق الاسلام کے الفاظ ذکر نہیں کئے۔</p>

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر کے حالات۔ ان کا نام عبداللہ بن عمرؓ ہے اشد حریصاً علی اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ جب کبھی حج یا عمرہ کے لئے جاتے تو راستے میں جہاں پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کیلئے بیٹھے تھے وہاں پر یہ بھی ضرور بیٹھتے تھے صرف اس وجہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہاں بیٹھے ہیں اس لئے میں یہاں بیٹھ رہا ہوں۔ اگرچہ شباب نہ بھی آیا ہوتا اور جہاں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فرمایا یہ بھی وہاں قیام فرماتے۔

الامر الثاني: حاصل مضمون حدیث کا بیان:- جس کا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث میں جہاد مع الکفار کے حکم کو بیان کیا گیا ہے اور ان امور ثلاثہ کو بیان کیا گیا ہے جن کے پائے جانے کی وجہ سے قتال مع الکفار موقوف ہو جاتا ہے اور نیز اس بات کا بیان ہے کہ یہ امور ثلاثہ جن اشخاص میں پائے جائیں وہ محفوظ الدم اور محفوظ المال ہو جاتے ہیں الا یہ کہ کسی ایسے جرم کے مرتکب ہوئے ہوں جس کی سزا شریعت نے قتل رکھی ہو تو ایسی صورت میں باوجود ان امور ثلاثہ کے پائے جانے کے وہ محفوظ الدم نہیں ہوں گے باقی رہی یہ بات کہ وہ امور ثلاثہ کیا ہیں وہ یہ ہیں (۱)۔ شہادتین (شہادت توحید و رسالت) (۲)۔ اقامتہ صلوٰۃ۔ (۳)۔ ایتاء زکوٰۃ۔

سوال:- کفار کے ساتھ قتال کے موقوف ہونے کے لئے تو محض شہادتین کا پایا جانا کافی ہے علاوہ ازیں امرین آخرین ہوں یا نہ ہوں جبکہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قتال مع الکفار کے موقوف ہونے کے لئے شہادتین کے پائے جانے کے ساتھ ساتھ امرین آخرین یعنی اقامت صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ بھی ضروری ہے تو دونوں میں تعارض ہو گیا۔

جواب:- (۱)۔ قتال مع الکفار کے موقوف ہونے کے لئے تو واقعی شہادتین کا پایا جانا کافی ہے باقی امرین آخرین کا ذکر ان کی عظمت شان کو بتلانے کے لئے ہے گویا کہ یہ قائم مقام شہادتین کے ہیں۔ (یعنی ان امرین آخرین کا ہونا انسان کے لئے اتنا ضروری ہے جتنا کہ شہادتین ضروری ہیں)۔

جواب (۲)۔ تاکہ نظم قرآنی کیساتھ توافقی ہو جائے۔ کیونکہ قرآن مجید میں بھی شہادتین کیساتھ اقلہ صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ کو ذکر کیا گیا ہے۔ **سوال:-** اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفار سے قتال کے موقوف ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے مگر یہ کہ شہادتین اور اقلہ صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ ہوں تو اور نصوص میں آتا ہے کہ اگر کفار جزیہ دینے پر راضی ہو جائیں تو ان سے بھی قتال کرنا موقوف ہو جاتا ہے اور ان سے لڑائی کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ اموالہم کاموالنا و دماہم کدماہنا تو اس حدیث کے درمیان اور نصوص متعلقہ بالجزیہ کے درمیان تعارض ہو گیا۔ رفع تعارض کی صورت کیا ہے۔

جواب:- رفع تعارض کی کئی صورتیں ہیں۔ (۱) یہ حدیث اموت ان اقاتل الناس انفسہا زمانہ کی ہے جب تک جزیہ کا حکم نازل نہیں ہوا تھا ابھی تک جزیہ مشروع نہیں ہوا تھا۔ تو یہ حدیث زمانہ کے اعتبار سے مقدم ہے اور نصوص جزیہ موخر ہیں۔ لہذا تعارض نہ ہوا کیونکہ تاقض کیلئے وحدت زمانی شرط ہے اور وحدت زمانی یہاں نہیں ہے۔ (۲)۔ اموت ان اقاتل الناس میں الناس یہ عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے اس سے وہ کفار مستثنیٰ ہیں جو کہ جزیہ دینے پر آمادہ ہو گئے ہوں۔ (پس اس کا مصداق وہ کفار ہیں جو جزیہ نہ دینے پر آمادہ ہوئے ہوں)

بعنوان ثالث۔ یہ ذکر العام ارادة الخاص کی قبیل سے ہے اس سے مراد فقط مشرکین و کفار عرب ہیں اس لئے کہ ان کے لئے اسلام ہے یا تکوار جزیان کے حق میں نہیں ہے بلکہ جزیے کی نصوص مشرکین عرب کے ماسوا اور کفار کے لئے ہیں۔ (نصوص سے مراد آیات قرآنیہ اور احادیث رسول ہیں)

بعنوان رابع۔ حتیٰ یشہدوا یہ کنایہ ہے غلبہ اسلام اور شوکت اسلام کو تسلیم و قبول کر لینے سے۔ پھر غلبہ قبول کر لینے کی دو صورتیں ہیں یا تو بالفعل اسلام لائیں یا جزیہ دینے پر آمادہ ہو جائیں۔

سوال: اس حدیث میں بیان کیا گیا کہ جن میں یہ امور ثلاثہ پائے جائیں گے وہ محفوظ الدم اور محفوظ الاموال ہو جاتے ہیں تو کیا وہ شخص جو ضروریات دین میں مثلاً ختم نبوت کا انکار کرے تب بھی وہ محفوظ الدم اور محفوظ المال ہوگا کیونکہ اسکے اندر بھی شہادتین اقامہ صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ پائے جاتے ہیں تو اس کو محفوظ الدم ہونا چاہئے حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے۔

جواب۔ ان امور ثلاثہ میں شہادت بالرسالۃ بھی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حج ضروریات دین کو تسلیم کرنا تو یہ تمام ضروریات دین کو متضمن ہے اگر ان ضروریات دین سے کسی ایک کا انکار کرے گا تو تصدیق شہادت بالرسالۃ منقہ ہو جائے گی۔

قولہ الایحی الاسلام۔ کا ماحصل مطلب یہ ہے کہ ان امور ثلاثہ کے پائے جانے کے بعد اگر کوئی شخص ایسے جرائم کا ارتکاب کرے کہ جن کی سزا شریعت نے قتل کا حکم لگایا وہ منقہ ہیں یعنی پھر ایسا شخص محفوظ الدم نہیں ہوگا باقی رہی یہ بات کہ کون سے جرائم ایسے ہیں جن کی سزا شریعت نے قتل رکھی ہے وہ تین ہیں۔ (۱) ارتداد (العیاذ باللہ) (۲) قتل النفس بلاحق (نفس معصومہ کا قتل) (۳) زنا بحالت الاحسان۔ (حالت احسان میں زنا کرنا)

فائدہ۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ضروریات دین کا انکار کرے بتاویل فاسد تو اس قسم کے طرد کو بھی شرعاً قتل کیا جائے گا جیسے مثلاً کوئی شخص کہتا ہے صلوٰۃ کا معنی ہوتا ہے دعا تو میں دعا کرتا ہوں لیکن نماز نہیں پڑھتا تو اس کو قتل کیا جائے گا۔ و حسبہم علی اللہ۔ اگر کوئی شخص خفیہ طور پر کسی گناہ کا مرتکب ہو تو اس کا تجسس نہیں کیا جائے گا۔ ہاں البتہ منتظمین کے لئے تجسس کی گنجائش ہے۔

فائدہ۔ جمہور کے نزدیک جہاد دو قسم پر ہے۔ ۱۔ جہاد اقدامی۔ ۲۔ جہاد دفاعی۔ جہاد اقدامی اس کو کہتے ہیں کہ بدوں کفار کے حملے کے ابتداء ان کے ساتھ قتال کرنا اور ان پر حملہ کرنا اعزازاً لددین اللہ و کسراً للشوكة الکفار۔ اور جہاد دفاعی اس کو کہتے ہیں پہلے کفار حملہ کریں اس کے جواب میں مسلمان حملہ کریں۔ جہاد اقدامی فرض کفایہ ہے اور جہاد دفاعی فرض عین ہے اور ان دونوں کی مشروعیت ہے اور یہ دونوں اسلام میں داخل ہیں لیکن سرسید نے صرف جہاد دفاعی کو تسلیم کیا ہے اور جہاد اقدامی کا انکار کرتا ہے اور جمہور کی دلیل یہ ہے امور ان اقاتل الناس الی آخرہ اس میں عام فرمایا گیا خواہ اقداماً ہو یا دفاعاً ہو کوئی قید نہیں ہے۔ (تفصیل عملہ فتح المصلح مولانا محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم العالیہ)

قولہ حتیٰ یشہدوا ان لا الہ الا اللہ..... الخ سوال کہ یہاں قبول جزیہ وغیرہ کی صورتیں مذکور نہیں جواب یہ ہے کہ حتیٰ یشہدوا اسے مراد اعلاء کلمۃ اللہ ہے جس کی بہت سی صورتیں ہیں مثلاً قبول جزیہ اقرار تو حید و رسالت طلب امن طلب صلح اور ذمیت وغیرہ تو یہاں اعلاء کلمۃ اللہ کی ایک بڑی صورت اور فرد کامل ذکر کر کے مطلق اعلاء مراد ہے یعنی ذکر خاص اور ارادۃ عام ہے۔

قولہ و یقیموا الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ یہاں دو شہادتیں ہیں۔

شبہ اولیٰ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امور اربعہ مذکور یعنی تو حید و رسالت نماز زکوٰۃ کا عامل محفوظ الدم ہے اگرچہ باقی احکام کا منکر ہو؟

جواب (۱)۔ شہادت بالرسالۃ مستتر ہے تصدیق بجمیع ما جاء به النبی علیہ السلام کو چنانچہ صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ

لفظ ہیں حتیٰ یشہدوا ویؤمنوا بی و بما جئت به۔

جواب (۲)۔ الا یحیی الاسلام باقی تمام احکام کو شامل ہے۔

شبہ ثانیہ۔ اس حدیث میں صوم و حج کا ذکر نہیں؟ جواب (۱)۔ اس وقت تک یہ دونوں فرض نہیں ہوئے تھے۔

جواب (۲)۔ نماز بدنی عبادت کی اور زکوٰۃ مالی عبادت کی اصل ہے اس لئے ان دونوں کو خاص کیا ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَآكَلَ
 حَضْرَتِ أَنَسٌ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہماری طرح نماز پڑھے۔ ہمارے قبلہ کی طرف متوجہ ہو۔ ہمارا ذبیحہ کھالے
 ذَبِحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفِرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ. (صحيح البخاری)
 پس یہ مسلمان ہے کہ اس کیلئے ذمہ اللہ تعالیٰ کا اور اس کے رسول کا ہے۔ پس اس کے ذمہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے خیانت نہ کرو۔ (بخاری)

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ پہلے گزر چکے ہیں۔ الامر الثاني۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن شخص میں یہ اوصاف ثلاثہ خصال ثلاثہ پائی جائیں ایسا شخص اللہ اور رسول کی طرف سے محفوظ الدم ہے اور محفوظ المال ہے۔ لہذا ایسے شخص کو مباح الدم اور مباح المال سمجھ کر اللہ اور اللہ کے رسول کے عہد کو نہ توڑا جائے۔ باقی رہی یہ بات کہ وہ اوصاف ثلاثہ کیا ہیں وہ یہ ہیں۔
 (۱) مسلمانوں جیسی نماز پڑھنا۔ (۲) مسلمانوں کے قبلہ کو اپنا قبلہ بنالینا۔ ۳۔ مسلمانوں کے ذبیحہ کو حلال سمجھنا خواہ بافضل کھائے یا نہ کھائے۔
 سوال: ان اوصاف ثلاثہ کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟ جواب۔ یہ اوصاف ثلاثہ ایسی ہیں جو زیادہ ظاہر بھی ہیں اور ان کا علم بھی جلدی ہو جاتا ہے۔ بعنوان آخر یہ اوصاف ثلاثہ ایسی ہیں جو اظہر واشہر ہونے کے ساتھ ساتھ اسرع فی العلم بھی ہیں۔ مثلاً آپ سفر کر رہے ہیں اور نماز کا وقت ہو گیا تو آپ کا ساتھی بھی نماز پڑھے گا تو دیکھا جائے گا کہ اس کی نماز ہماری نماز کی طرح ہے یا نہیں اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہا ہے یا نہیں؟ یہ چیزیں جلدی اور ظاہراً معلوم ہو جاتی ہیں اس لئے ان کو خاص کیا۔
 سوال: محفوظ الدم اور محفوظ المال ہونے کے لئے شہادتیں بھی تو ضروری ہیں جبکہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ محفوظ الدم اور محفوظ المال ہونے کے لئے اوصاف ثلاثہ کافی ہیں۔

جواب۔ ان خصال ثلاثہ میں سے خصلت اولیٰ یعنی ادائے صلوٰۃ ایسی ہے جو کہ شہادت بالرسالة کو متضمن ہے اور نماز شہادتین کو مستلزم ہے یعنی جس کی نماز ہماری نماز کی طرح ہوگی گویا وہ شخص شہادت بالرسالة کا اقرار کر رہا ہے اور شہادت بالرسول ایسی ہے جو کہ تمام ضروریات دین کو مستلزم ہے اگر ان ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرے گا تو شہادت بالرسالة ختم ہو جائے گی۔ تو پس نماز کے اندر شہادتین بھی آگئیں۔
 سوال۔ یہ خصلت ثانیہ خصلت اولیٰ کو متضمن ہے اس لئے کہ جب کوئی شخص نماز پڑھے گا جہاں پر اس کا مسلمانوں کی طرح نماز پڑھنا معلوم ہوگا وہاں یہ بھی معلوم ہوگا کہ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہا ہے یا نہیں تو پھر خصلت ثانیہ کو مستقلاً کیوں ذکر کیا؟
 جواب (۱) ہم نہیں مانتے کہ خصلت ثانیہ یہ خصلت اولیٰ میں مندرج ہے اور یہ اس کو متضمن ہے اس لئے کہ بسا اوقات ایسے لوگوں کا منہ ممکن ہے جو نماز کو تو نہیں جانتے لیکن قبلے سے واقف ہیں۔ جب مندرج نہیں تو اس لئے اس کو مستقلاً ذکر کیا۔
 جواب (۲) قبلہ کو کمال امتیاز میں دخل ہے یعنی یہودیوں اور مسلمانوں کی نماز میں امتیاز قبلہ کی وجہ سے ہوتا ہے یہود کا قبلہ اور ہے اور مسلمانوں کا قبلہ اور ہے اس لئے قبلہ کو مستقلاً ذکر کیا۔

سوال: پہلی دو خصلتوں اور تیسری خصلت کے درمیان کیا فرق ہے؟
 جواب: پہلی دونوں خصلتوں کا میتر ہونا عبادت کی حیثیت سے ہے اور تیسری خصلت کا میتر ہونا عبادت اور عادت دونوں کی حیثیت سے ہے۔ بحسب العبادۃ تو واضح ہے اور بحسب العادۃ یہ ہے کہ عام طور پر ایک ملت والے دوسری ملت کا ذبیحہ نہیں کھاتے۔
 سوال: اس حدیث کا مقتضاء تو یہ ہے کہ جب کسی قادیانی میں یہ اوصاف ثلاثہ پائی جائیں تو وہ بھی محفوظ الدم والمال ہو جائے گا پھر قادیانی کہیں گے کہ لاؤ ہم تمہارا ذبیحہ کھانے کیلئے تیار ہیں۔ ہم نماز بھی تمہارے قبلہ کی طرف منہ کر کے پڑھتے ہیں۔
 جواب۔ یہ تب ہے جبکہ ضروریات دین میں سے کسی کا انکار نہ کرے اس لئے کہ جہاں پر کسی چیز کے ثابت ہونے کے لئے اسباب کا پایا جانا ضروری ہے وہاں پر موانع کا ارتقاء بھی تو ضروری ہے۔

قوله فلا تخفر والله اس کے دو مطلب ہیں۔ (۱)۔ پس نہ تو زوم اللہ کے اس عہد کو جو اس شخص کے امان کے بارے میں ہے۔
(۲)۔ پس نہ تو زوم اللہ کے عہد کو جب تک یہ شخص اللہ کی امان میں ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَى أَعْرَابِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا
حَضَرْتُ الْبُحَيْرَةَ سَ رَوَايَتُ هِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْتَ اِئْرَابِي (دِيهَاتِي) آيَا اِس نِي كَمَا يُجْه اِيك
عَمَلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِّي
اِيَا عَمَلٍ تِلَاوَةً فِي اِس كِرْلُونِ جَنَّتٍ فِي اِس دَاخِلُ هُونِ۔ اِپَّ صَلَّى اِللّٰہِ عَلَیْہِ وَسَلَّم نِي فَرَمَا اِللّٰہِ تَعَالٰی كِي عِبَادَتِ كِر اِس كِي سَاتْھ كِي كُشْرِكِ نِي مُھْمَرَا۔
الرَّكُوعَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا آزِيدُ عَلَى هَذَا شَيْئًا وَلَا أَنْقُصُ
فَرَضَ نَمَازِ پڑھ اور فَرَضِ زَكَاةِ ادا كِر رَمَضَانَ كِي رُوزِي رَكھ۔ اِس نِي كَمَا اِس ذَاتِ كِي قِسْمِ جِس كِي قَبْضِ فِي مِيرِي جَانِ هِي نِي
مِنْهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُنْظَرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
اِس پَر كُچھ زِيَادَتِي كِرْلُونِ گَا اور نَاس سِي كَمِ كِرْلُونِ گَا جَبِ دِي چَلَا كِيَا تُو نَبِي صَلَّى اِللّٰہِ عَلَیْہِ وَسَلَّم نِي فَرَمَا اِس جِس قَبْضِ كُو يِي بَاتِ پَسَنْدِ هُو كِي اِيك جَنَّتِي آدِي كُو
فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
دِيكھي دِي اِس كِي طَرَفِ دِيكھي لے۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات پہلے گزر چکے ہیں

الامر الثاني: حاصل مضمون حدیث اس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک بدوی (دیہاتی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے ایسا عمل بتلادیا جائے جس کو کرنے کی وجہ سے مجھے دخول جنت بدخول اولیٰ حاصل ہو جائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں پانچ چیزوں کی (امور خمسہ کی) وصیت فرمائی اور وہ یہ ہیں۔

(۱)۔ عبادۃ اللہ۔ (۲)۔ عدم اشراک۔ (۳)۔ اقلۃ صلوٰۃ۔ (۴)۔ اتناء زکوٰۃ۔

(۵)۔ صیام رمضان۔ ان امور خمسہ میں سے امر اول بمنزلہ کلی کے ہے اور باقی امور اربعہ اس کی جزئیات ہیں۔

الامر الثالث:- سوالات و جوابات کی شکل میں عبارت کا حل۔

سوال مقام کا تقاضا یہ تھا کہ امر کے صیغے ذکر کئے جاتے لیکن صیغے فعل مضارع کے ذکر کئے گئے۔ بعنوان آخر یہاں مقام مقام انشاء تھا اس لئے جملے انشائیے ذکر کئے جاتے لیکن یہاں پر جملے خبریے ذکر کئے گئے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ یہاں سرعت امتثال کی ترغیب دینی ہے کہ مامور کو چاہئے کہ وہ اول و حملہ میں اور اول فرصت میں عمل کو بجالائے یوں سمجھ لو کہ امر نے حکم دیا مامور اس عمل کو بجالا اور اب اس قابل بن گئے گویا کہ اب خبر دے رہے ہیں اگر جملے انشائیے ذکر کرتے تو یہ لطافت پیدا نہ ہوتی۔

سوال۔ حج کو ذکر کیوں نہیں کیا؟

جواب۔ یہ حج کی فرضیت سے پہلے کا واقعہ ہے اور اگر بعد کا بھی ہو تو پھر اس وجہ سے ذکر نہیں کیا کہ سائل کو حج کی استطاعت نہیں تھی۔

الامر الرابع: قوله والذى نفسى بيده الخ یہ حدیث کا دوسرا حصہ ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا تو اس سائل نے قسم کھا کر کہا کہ نہ اس سے کسی کروں گا اور نہ زیادتی کروں گا۔

سوال:- کسی نہ کرنا تو سمجھ میں آتا ہے لیکن زیادتی نہ کرنا یہ سمجھ میں نہیں آتا اس لئے کہ زیادتی فی العبادۃ تو مطلوب ہے تو زیادتی فی

العبادۃ کی نفی کے باوجود بشارت بالجنت دے دی۔ بالفاظ دیگر بشارت بالجنت کا ترتب نقصان کی نفی پر تو صحیح ہے لیکن زیادتی کی نفی پر ترتب صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ زیادتی فی العبادۃ تو مطلوب ہے۔

جواب اس کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ (۱)۔ یہ مقید ہے سائل کا مطلب یہ تھا کہ عمل میں کمی نہیں کروں گا سوال میں اضافہ نہیں کروں گا۔ نقصان کی نفی، بحسب العبادۃ اور زیادتی کی نفی بحسب السؤال۔ یعنی زیادتی فی العبادۃ کی نفی نہیں بلکہ زیادہ فی السؤال کی نفی ہے۔

(۲)۔ سائل کا مطلب یہ تھا کہ اپنی طرف سے مقدار میں کمی بیشی نہیں کروں گا۔ یعنی جن فرائض کی مقدار متعین ہے اس میں کمی بیشی نہیں کروں گا۔ مثلاً ظہر کی چار رکعتیں ہیں تو وہ نہیں پڑھوں گا یہ کمی کی مثال اور فجر کی دو رکعتیں ہیں تو چار نہیں پڑھوں گا۔ یہ بیشی کی مثال تو یہاں زیادتی اور نقصان بحسب المقدار کی نفی ہے۔ (۳)۔ یا یہ کہنا یہ ہے اطاعت کاملہ سے جب سائل نے سوال کر دیا اور مجیب نے جواب دے دیا تو اس کے بعد آخر میں سائل نے کہا کہ حضرت آپ مطمئن رہیں میں اس سے کمی بیشی نہیں کروں گا یعنی آپ کی پوری پوری اطاعت کروں گا۔

(۴)۔ بسا اوقات ذکر کیا جاتا ہے طرفین کی نفی کو اور مراد لیا جاتا ہے طرف واحد کی نفی کو مثلاً زید دکان سے کوئی سودا مثلاً کپڑا لینے کے لئے جائے اور وہ دکاندار کہے کہ مولوی صاحب یہ ۴۰ یا ۶۰ روپے میٹر ہے تو زید کہے گا بھائی اس میں کچھ کمی بیشی کرو لیکن دوکاندار کہے گا بھائی اس سے زیادہ کمی بیشی نہیں ہو سکتی تو یہاں پر دو طرفین ذکر کی ہیں لیکن مراد کمی ہے تو اسی طرح سائل نے اگرچہ دونوں طرفین ذکر کی ہیں لیکن مراد اس سے ایک ہی طرف ہے یعنی کمی نہیں کروں گا (زیادتی کو اس کے ساتھ مجاورۃً ملا دیا) (۵)۔ یہ سائل کسی قسم کا نمائندہ تھا تو اس کے یہ الفاظ کہنے کا مطلب یہ تھا کہ میں ان باتوں کو اپنی قوم تک پہنچانے میں کمی بیشی نہیں کروں گا۔

سوال:- نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی موجودگی میں اسکے جنتی ہونے کی بشارت کیوں نہیں دی تھی؟ وہ شخص جب چلا گیا تو پھر فرمایا کہ جس شخص نے کسی جنتی کو دیکھا ہو تو اس کو دیکھ لو۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکے بارے میں خبر دی ہو کہ یہ جنتی ہے تو وہ کیسے جنتی نہ ہوگا تو پھر اس کی موجودگی میں جنت کی بشارت کیوں نہ دی۔ جواب:- ممکن ہے اس کی موجودگی میں بشارت دینا اس کے حال کے مناسب نہ ہو اور بعد میں اس لئے بتا دیا تاکہ یہ صحابہ اس (شوق دلانے کے لئے) اس جیسی صفات اپنالیں۔

سوال:- کیا آپ عالم الغیب تھے جو خوشخبری جنت کی سنادی؟ حالانکہ اس کا پتہ تو موت کے وقت چلتا ہے خاتمے کے وقت چلتا ہے کہ آیا اس کا خاتمہ ایمان پر ہوا یا کفر پر ہوا ہے۔ جواب (۱)۔ یہ خوشخبری سنانا عام ضابطے کی بناء پر تھا یا وحی کے ذریعہ بتلادیا گیا ہوگا۔ عام ضابطہ یہی ہے کہ جس شخص کے عقائد درست ہوں تو وہ شخص جنتی ہوتا ہے اس لحاظ سے جنتی ہونے کی خوشخبری دی۔

جواب (۲)۔ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کے صدق کا انکشاف نہیں ہوا تھا اس لئے فرمایا تھا ”افلح الرجل ان صدق“ پھر اس کے دل میں صدق پائے جانے کا انکشاف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو گیا۔ پھر آپ نے یقین سے جنت کی بشارت سنادی۔ الامر الخامس: سائل کے مصداق کی تعیین۔ سائل کا نام جو کہ اعرابی تھا اس کا نام لقیط ابن صبرہ یا پھر اس کا نام سعد بن اخرم تھا۔

وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ

سفیان بن عبد اللہ سے روایت ہے میں نے کہا۔ اے اللہ کے رسول اسلام میں آپ مجھے ایک ایسی بات فرمائیں کہ

قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ وَفِي رَوَايَةٍ غَيْرِكَ قَالَ قُلْ أَمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمَّ (رواہ صحیح مسلم)

آپ کے بعد میں کسی سے نہ پوچھوں۔ ایک روایت میں غَيْرِكَ کے لفظ ہیں۔ آپ نے فرمایا تو کہہ میں اللہ پر ایمان لایا پھر اس پر قائم رہ۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ راوی کا نام سفیان بن عبد اللہ ہے اور ان کی کنیت ابو عامر ہے اور ان کی نسبت اشقی ہے بنو ثقیف کی طرف منسوب ہیں اور ان کی دوسری نسبت الطائفی ہے کیونکہ طائف کے گورنار و حاکم تھے اس لئے ان کو طائفی بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ بنو ثقیف کے ساتھ مسلمان ہو گئے تھے۔

الامر الثانی: حاصل حدیث کا بیان۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت سفیانؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے انتہائی جامع اور مختصر نصیحت فرمائیں تاکہ مختصر ہونے کی وجہ سے ضبط کرنا اور یاد کرنا آسان سہل ہو جائے اور کہیں بھولنے کی وجہ سے کسی اور سے آپ کے علاوہ سوال کرنے کی نوبت نہ آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب کے اندر دو باتوں کی وصیتیں فرمائیں۔ (۱)۔ ایمان باللہ (۲)۔ استقامت یعنی اللہ پر ایمان لا اور پھر استقامت یعنی اس پر ثابت قدم رہ۔

سوال۔ یہ جامع کیسے ہے؟۔ جواب:۔ جتنے عقائد ہیں وہ ایمان باللہ میں مندرج ہیں اس لئے کہ ایمان باللہ وہ معتبر ہوگا جو نبی کی تعلیم کے موافق ہوگا اور جو نبی کی تعلیم کے موافق ہو تو گویا یہ تصدیق بالرسالت ہے اور تصدیق بالرسالت کے ضمن میں تمام ضروریات دین اس میں شامل ہو جائیں گی تو اس صورت میں استقامت تاکید کے لئے ہوگا یا دوسری صورت یہ ہے کہ عقائد مندرج ہیں ایمان باللہ میں اور تمام اعمال اوامر اور نواہی کا امتثال یہ مندرج ہیں استقامت میں وجہ اندراج یہ ہے کہ استقامت جمیع مابینغی کا امتثال اور جمیع مالا ینغی سے اجتناب ان دونوں کا مجموعہ یہ عبارت ہے۔ بعنوان آخر استقامت جمیع اوامر کا امتثال اور جمیع نواہی کا اجتناب سے یہ عبارت ہے۔ جیسے صوفیاء کا قول ہے استقامت کے بارے میں اطلب الاستقامة ولا تطلب الكرامة ان الاستقامة فوق الف الكرامة۔ یعنی استقامت کو طلب کر کرامت کو طلب نہ کر کیونکہ کرامت سے استقامت ہزار درجے بہتر ہے ہزار کرامتوں سے اوپر استقامت ہے اللہ ہمیں بھی اسی دین پر استقامت عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

فائدہ: ضابطہ ذہن میں رکھ لو۔ اگر رسول اللہ کا لفظ مقام خطاب میں ہو تو اس کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلفظ نہیں کرنا چاہئے۔ اور اگر مقام خطاب نہ ہو تو پھر ضرور کہنا چاہئے خواہ لکھا ہوا یا نہ ہو۔ وہی روایت میں دوسری روایت کا ذکر ہے بعد، غیر ک کے معنی میں ہے۔

قوله، قل امنت باللہ ثم استقم یہ حدیث جو امح الکلم میں سے ہے کیونکہ یہ تمام ایمانیات اور تمام طاعات کو شامل ہے ایمانیات کا ذکر امنت باللہ میں ہے اور طاعات کا ذکر ثم استقم میں ہے کیونکہ استقامت نام ہے ہر مامور کی ادائیگی اور ہر منکر سے پرہیز کرنے کا تو دین کے کسی حکم سے ادنیٰ انحراف اور معمولی کجی بھی استقامت کی ضد ہے لہذا استقامت سے مراد ہے شریعت کی پوری پابندی اور یہ بہت بڑی چیز ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون (پ ۲۶) اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سورہ ہود نے بوڑھا کر دیا کیونکہ اس میں یہ حکم ہے فاستقم کما امرت اور حضرات صوفیائے کرام فرماتے ہیں الاستقامة خیر من الف کرامة۔ مرقات (ص ۱۷۸)۔

وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ
حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے اس نے کہا ایک آدمی اہل نجد کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا
ثَائِرُ الرَّأْسِ نَسَمَعُ دَوِيَّ صَوْتِهِ وَلَا نَفْقَهُ مَا يَقُولُ حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جس کے سر کے بال پراگندہ تھے اس کی آواز کی گنگناہٹ ہم سننے لگے اور سمجھنے نہیں تھے کہ وہ کیا کہتا ہے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي
کے قریب آگیا۔ تاگہاں وہ اسلام کے متعلق پوچھ رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں
الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ هَلْ غَيْرُ هُنَّ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
رات دن میں اس نے کہا ان کے سوا مجھ پر اور بھی ہیں آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تو نفل پڑھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وَسَلَّمَ وَصِيَامَ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ هَلْ غَيْرُهُ قَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطَوَّعَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ
اور رمضان المبارک کے مہینے میں روزے رکھنا۔ اس نے کہا ان کے سوا اور بھی مجھ پر ہیں اور آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تو نفل روزے رکھے اور رسول

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ الزَّكُوَّةَ فَقَالَ هَلْ عَلَیْ غَیْرُهَا فَقَالَ لَا اِلَّا اَنْ تَطْوَعَ قَالَ فَاذْبَرَ الرَّجُلُ
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کا ذکر کیا اس نے کہا اس کے سوا مجھ پر ہے آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ تو نفل صدقہ دے۔ راوی نے کہا اس آدمی
وَهُوَ یَقُولُ وَاللّٰهِ لَا اَزِیْدُ عَلٰی هٰذَا وَلَا اَنْقُصُ مِنْهُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَفْلَحَ
نے پیٹھ پھیری اور وہ کہتے جا رہا تھا۔ اللہ کی قسم نہ میں اس پر زیادہ کروں گا اور نہ کم کروں گا۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
الرَّجُلُ اِنْ صَدَقَ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
مراد پائی اس شخص نے اگر سچا ہے۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ طلحہ بن عبید اللہ نام ہے یہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں یعنی ان صحابہ میں سے ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی مجلس میں بیٹھ کر جنت کی خوشخبری دی تھی تمام غزوات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے جو غزوہ بدر کے لیکن اس کے باوجود غزوہ بدر سے حاصل شدہ مال غنیمت میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حصہ دیا اس لئے کہ یہ اگرچہ حقیقتہً شریک نہیں ہوئے لیکن حکماً شریک تھے کیونکہ کسی مجبوری کی بناء پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورے سے پیچھے رہے تھے اور غزوہ احد کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غزوہ احد تو ہوا ہی طلحہ بن عبید اللہ کی کمائی کے لئے ہے اور غزوہ احد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے زیادہ حفاظت کرنے والے یہی طلحہ تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ جب مشرکین و کفار کی طرف سے تیروں کی بارش ہوتی تھی تو یہ آگے آ جاتے جس طرف سے تیر آتے اسی طرف سے آگے آ جاتے تیر خود برداشت کر لیتے تھے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں لگنے دیتے تھے لکھا ہے کہ ان کو اس غزوہ میں ۲۴ زخم آئے یا ایک روایت کے مطابق ۵۷ زخم آئے تھے۔ جنہوں نے چھوٹے چھوٹے زخم بھی شمار کئے انہوں نے ۵۷ ذکر کئے اور جنہوں نے صرف بڑے شمار کئے انہوں نے ۲۴ زخموں کا ذکر کیا اور اس غزوہ میں سب سے زیادہ ثواب و اجر کمانے والے حضرت طلحہ ہی تھے۔

الامر الثانی:- حاصل مضمون حدیث۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک نجدی شخص بہیئت مخصوصہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرائض اسلام کے متعلق متعدد سوالات کئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے جوابات دیئے جس پر اس شخص نے کہا میں نہ کی کروں گا اور نہ زیادتی کروں گا جس پر نبی کریم نے اس کے مفلح ہونے اور جنتی ہونے کی بشارت دی۔

الامر الثالث:- من جاء۔ کا مصداق کون ہے۔ پہلا قول یہ ہے کہ مجہول ہے کوئی متعین نہیں۔ دوسرا قول:- اس سے مراد ضام بن ثعلبہ ہے جو اپنے قبیلہ اور ابن ابی بکر کی جانب سے نمائندہ بن کر۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا یہی قول رائج ہے اس لئے اس حدیث کا نام حدیث ضام ابن ثعلبہ ہے۔

الامر الرابع:- منی جاء۔ اس رجل کی آمد کب ہوئی۔ اگر اس کا مصداق رجل مجہول ہو تو پھر اس کی آمد کی تاریخ بھی مجہول ہوگی اور اگر ضام بن ثعلبہ اس رجل کا مصداق ہو تو پھر ان کی آمد کی تاریخ میں تین قول ہیں۔ ۵۷ھ ۵۸ھ اور ۵۹ھ آخری قول زیادہ رائج ہے۔

الامر الخامس:- من اهل نجد اس کی ترکیب میں دو احتمال ہیں۔ (۱)۔ یہ صفت ہے رجل کی تقدیری عبارت اس طرح ہوگی جاء رجل الی رسول اللہ کائن من اهل نجد۔ باقی رہی یہ بات اہل نجد کن کو کہتے ہیں جواب:- سرزمین عرب کے دو حصے ہیں بالائی جانب اور نشیبی جانب۔ بالائی جانب والوں کو اہل نجد کہتے ہیں۔ (حجاز اور عراق کے درمیان واقع ہے) اور نشیبی جانب والوں کو تہامہ کہتے ہیں اور سائل بالائی جانب والوں میں سے تھے۔

الامر السادس:- ثائر المرأس بیان ترکیب۔ پہلا احتمال۔ یہ منصوب ہے حال ہونے کی بناء پر۔

سوال:- جب ذوالحال نکرہ ہو تو حال کی تقدیم واجب ہوتی ہے اور یہاں حال کی تقدیم نہیں۔

جواب:- یہ ہے کہ جہاں یہ قاعدہ ہے وہاں یہ بھی ہے کہ جب ذوالحال نکرہ مخصوص ہو تو اس وقت حال کی تقدیم کوئی ضروری نہیں ہوتی

ہے۔ دوسرا احتمال یہ صفت ثانی ہو رجل کی یعنی ایسا آدمی جس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ سوال موصوف (رجل) نکرہ ہے اور صفت (خائر الراس) اضافت کی وجہ سے معرفہ ہے تو موصوف صفت میں مطابقت نہیں۔ اسی طرح پہلی صورت میں بھی سوال ہوا کہ ذوالحال رجل نکرہ ہے اور حال اضافت کی وجہ سے معرفہ ہے تو ان کے درمیان مطابقت نہیں؟ حالانکہ موصوف صفت کے اعتبار سے مطابقت ضروری ہے۔ جواب: یہ اضافت لفظی ہے جو تعریف کا فائدہ نہیں دیتی لہذا اس کا صفت اور حال بنانا صحیح ہے۔

الامر السابع:- سوال:- رجل ثانو الراس کا معنی کیا ہے؟ جواب:- اس کا معنی یہ ہے کہ اس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ سوال: یہ معنی تم نے کہاں سے نکال لیا کہ اس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے۔ جواب دو طریقوں سے۔ (۱)۔ مجاز مرسل کے طور پر ذکر کیا گیا (محل کو ذکر کر کے حال مراد لینا) یہ ذکر محل ارادہ الحال کی قبیل سے ہے جیسے جری النهر سال المیزاب۔ (۲)۔ یہ مجاز بالخذف ہے ثانی شعر الراس یعنی مضاف محذوف ہے جیسے فاسئل القرية ای اهل القرية۔

الامر الثامن:- قوله نسمع دوی صوتہ۔ دوی ایسی آواز کو کہتے ہیں جو آواز سنا کی تو دے لیکن مطلب سمجھ میں نہ آئے جیسے شہد کی مکھوں کی جھنجھناہٹ۔ اسی دوی کو عام طور پر شہد کی مکھوں کی جھنجھناہٹ سے تشبیہ دی جاتی ہے اس کا حاصل معنی یہ ہوگا کہ صحابہ غر ماتے ہیں کہ ہم آواز کو تو سن رہے تھے لیکن سمجھ میں نہیں آ رہی تھی۔ ولا نفقه یہ صفت کا شفع ہے ماقبل کی۔

الامر التاسع:- یہ آواز کس قسم کی تھی اس میں مختلف اقوال۔ پہلا قول: یہ آواز ان سوالات کی تھی جو اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں پہنچنے سے پہلے دور ہی سے کرنا شروع کر دیئے تھے لیکن اس قول کو پسند نہیں کیا گیا کیونکہ اگلی عبارت اس پر منطبق نہیں ہوتی۔ قول ثانی: جو سوالات اس نے کئے تھے وہ ان کو دہرا رہا تھا ان کا تکرار کر رہا تھا یہ اس کی آواز تھی۔ اس میں گنجائش ہے۔ قول ثالث:- یہ سوالات کی آواز نہیں تھی بلکہ یہ طبعی آواز تھی جو کہ سفر کی تھکاوٹ کی وجہ سے اس کے سینے سے آ رہی تھی۔ طبعی آواز سفر کی وجہ سے سینے سے آ رہی تھی۔ ولا نفقه یہ صفت کا شفع ہے لیکن اس میں عائد محذوف ہے ای ولا نفقه ما هو یقول۔

سوال: سوال جواب میں مطابقت نہیں اس لئے کہ اس نے حقیقت اسلام کے متعلق سوال کیا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرائض اسلام کو ذکر فرمایا۔ جواب: مطابقت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب میں فرائض اسلام کو ذکر کرنا یہ قرینہ ہے اس بات پر کہ سائل نے بھی اسلام کے فرائض کے متعلق سوال کئے تھے نہ کہ حقیقت اسلام کے بارے میں۔

الامر العاشر:- خمس صلوة فی اليوم والليلة۔ اس میں مضاف محذوف ہے ای اقامة خمس صلوات فی اليوم والليلة فقال هل علی غیرہن اللہ کے رسول نے پانچ کے بارے میں فرمایا کہ ان کو قائم کرنا تو اس نے سوال کیا هل علی غیرہن اے اللہ کے رسول مجھ پر اس کے علاوہ بھی کچھ ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ نہیں الا ان تطوع مگر یہ کہ تو نفل نماز شروع کرے پھر یہ تیرے اوپر پورا کرنا فرض ہے۔

سوال: احناف فرماتے ہیں کہ وتر بھی تو واجب ہیں جب کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچ نمازوں کے علاوہ باقی سب تطوع (نفل) ہیں باقی امر ثلاث نے وتر کے سنت ہونے پر جن نصوص سے استدلال کیا ہے ان میں سے ایک یہ حدیث بھی ہے۔

جواب: (۱)۔ پانچ نمازوں میں عشاء کا ذکر ہوا یہ اصل ہے اور وتر عشاء ہی کے تابع ہیں جب متبوع کا ذکر ہو گیا تو تابع کا ذکر بھی ہو گیا۔ کوئی نفی نہیں ہوئی۔ جواب (۲)۔ تطوع یہاں فرض کے مقابلے میں ہے ان پانچ نمازوں کے علاوہ ان پانچ نمازوں جیسا کوئی فرض نہیں ہے آگے عام تعلیم ہے واجب ہو یا واجب نہ ہو تو اس صورت میں بھی وتر کی نفی نہیں ہوگی۔ ظاہر ہے کہ احناف وتر کے وجوب کے قائل ہیں۔ جواب (۳)۔ ممکن ہے کہ یہ اس زمانے کا واقعہ ہو جس میں وتروں کا حکم وجوب نازل نہ ہوا ہو۔ لیکن اس کو پسند نہیں کیا گیا کیونکہ یہ مرجوح ہے اس لئے کہ واقعہ ۹ھ کا ہے اس وقت وتروں کا وجوب تھا۔ جواب (۴)۔ دوسری احادیث سے وجوب ثابت ہو رہا ہے (چلو ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ اس سے حدیث وتروں کے وجوب کی نفی ہو رہی ہے) لیکن ادلہ خارجیہ کی وجہ سے وتروں کے وجوب کے قائل ہیں۔ یہ

ایسی چیز ہے جس کا ارتکاب ہم ہی نے نہیں کیا بلکہ شوافع نے بھی کیا ہے۔ مثلاً صدقہ الفطر کے مسئلہ میں یہی اعتراض شوافع پر ہوگا کہ اس حدیث سے صدقہ الفطر کی نفی ہو رہی ہے آپ بھی کہتے ہیں دوسری نصوص کی وجہ سے یہ واجب ہے تو اگر ہم کہیں کہ وتر کا وجوب ادلہ خارجیہ سے ثابت ہے بالفاظ دیگر صدقہ الفطر کے وجوب کے بارے میں تم لاحالہ یہی تاویل کرو گے کہ ہم ادلہ خارجیہ کی وجہ سے اس کے وجوب کو تسلیم کرتے ہیں۔ تو ہم بھی کہیں گے کہ ہم بھی ادلہ خارجیہ کی وجہ سے اس کے وجوب کے قائل ہیں فمأهو جو ابکم فہو جو ابنا۔

قولہ الامر الحادی عشر: حدیث میں تینوں جگہ پر استثناء کی حیثیت کیا ہے؟ آیا استثناء متصل ہے یا منقطع مقام اول میں احناف کے نزدیک استثناء متصل ہے معنی یہ ہوگا الا ان تشرع فی التطوع فیجب علیک۔ سوال:- احناف کے مذہب کے مطابق ہوگا کہ استثناء متصل کا مقتضی ابھی تک پورا نہیں ہوا۔ اس لئے کہ دونوں کی جنس ایک ہوتی ہے یہاں ایک نہیں ہے کیونکہ مستثنیٰ منہ فرض کی قبیل سے ہے اور مستثنیٰ واجب کی قبیل سے ہے۔ جواب اس سے ہمارا جواب پورا ہو گیا اس لئے کہ واجب عملی اور اعتقادی طور پر فرض ہی ہوتا ہے لہذا کوئی اشکال نہیں اور حنا بلہ اور شوافع کے نزدیک یہ استثناء منقطع ہے۔ معنی یہ ہوگا لان التطوع خیر لک۔ آیا اس اختلاف کا کوئی ثمرہ بھی نکلا کہ نہیں ضرور شرع نکلتا ہے۔

ثمرہ اختلاف:- آیا شروع فی التطوع کی وجہ سے لزوم پیدا ہو جاتا ہے یا نہیں۔ بصورت دیگر شروع فی التطوع ملزم و موجب ہے یا نہیں۔ احناف کے نزدیک شروع فی التطوع ملزم ہے یعنی اگر کسی شخص نے نفل کی نماز شروع کر دی تو اس کا پورا کرنا اس پر لازم ہے اگر تو ابھی دے تو بعد میں اس کو پورا کرے گا۔ شوافع کے نزدیک شروع فی التطوع ملزم نہیں ہے اور احناف کی پہلی دلیل یہ مشتمل ہے استثناء پر اور استثناء میں اصل یہ ہے کہ متصل ہو اور یہ متصل تب ہی ہوگا جب کہ یہ معنی کیا جائے کہ الا ان تشرع فی التطوع فیجب علیہ دوسری دلیل ولا تبطلوا اعمالکم۔ ظاہر ہے کہ بطلان سے تب ہی بچے گا جب کہ عمل کو پورا کیا جائے تیسری دلیل اس پر اجماع ہے کہ اگر کوئی آدمی نفل حج کو پورا نہ کرے فاسد کر دے تو اس پر قضاء واجب ہوتی ہے تو اے شوافع یہی حکم نفل روزہ اور نفل نماز کا مان لو۔ مقیس علیہ میں اجماع ہے تو مقیس کو بھی اسی طرح مان لو۔

سوال: زکوٰۃ کے ذکر میں اسلوب کیوں بدلا؟

جواب:- یہ بتلایا کہ فرائض زکوٰۃ میں سے یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کو بیان کرتے وقت جو الفاظ بیان فرمائے تھے وہ الفاظ بعینہ یا نہیں تھے اس لئے اسلوب بدلا یہی کمال احتیاط ہے۔ اس تیسرے استثناء میں بالا اجماع یہ استثناء منقطع ہے۔

سوال: اس پر شوافع کہتے ہیں کہ اے خفیہ مقام ثالث میں بھی جیسے استثناء منقطع بناتے ہو اسی طرح مقام اول میں بھی استثناء منقطع بنا لو۔ جواب:- ہر مقام کو اس کا حق دو جو مقام اتصال کا تقاضا کرتا ہے اس کو استثناء متصل دو اور جو مقام استثناء منقطع کا تقاضا کرتا ہے۔ اس کو استثناء منقطع دو جیسے نماز میں اتصال ہے روزے میں اتصال ہے لیکن بخلاف زکوٰۃ کے اس میں اتصال نہیں۔ تم ایسے کر لو کہ آدمی نماز ابھی پڑھ لو اور آدمی بعد میں تین چار گھنٹوں کے بعد پڑھ لینا اور روزہ تم آدھا آج رکھ لو اور آدھا کل رکھ لینا اور ہمارے جیسے بوڑھے روزہ کو تین دنوں میں تقسیم کر لیں گے تو آپ ایسا نہیں کرتے تو معلوم ہوا کہ ان میں اتصال ہے بخلاف زکوٰۃ کے آپ نکال کر رکھ دیں جس کو چاہیں جس وقت چاہیں دیں ادا کر دیں تو معلوم ہوا یہ استثناء منقطع ہے لیعطی کل مقام حقہ۔

قولہ ارجل ان صدق:- سوال:- پہلے شخص کے متعلق جزا جنتی ہونا فرمایا بغیر تردد کے اور اس شخص کے متعلق بصیغہ تردد فرمایا اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب (۱)۔ اپنی اپنی شان ہے اپنا اپنا حال ہے۔ حالات مختلف ہونے کی وجہ سے ایسا کیا گیا۔

جواب (۲) اس کے متعلق وحی کا نزول ہو چکا تھا اور اس کے متعلق وحی کا نزول نہیں ہوا تھا۔ اور اگر پہلے روایت کے سائل کا مصداق اور اس کا مصداق بھی ایک ہو تو پھر یہ توجیہ کریں گے پہلے وحی کا نزول نہیں ہوا تھا اس لئے بصیغہ تردد فرمایا اور بعد میں نزول ہو چکا اس لئے بصیغہ جزم فرمایا۔ قبل از وحی بصیغہ تردد افلح الرجل ان صدق فرمایا بعد از وحی بصیغہ جزم من سرہ ان ينظر الى رجل من اهل الجنة الخ فرمایا۔

فائدہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس شخص کے بال بکھرے ہوئے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ نہیں فرمایا۔ اس سے یہ سبق ملتا ہے کہ اگر کوئی طالب علم ننگے سر سبق میں آجائے تو اس کی فکر نہ کریں۔ بسا اوقات طالب علم کے بال بکھرے ہوئے ہوں تو فکر نہ کریں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ وَفَدَ عَبْدَ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ عبد القیس کا وفد جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کوئی قوم ہے یہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقَوْمِ أَوْ مِنَ الْوَفْدِ قَالُوا رَبِيعَةُ قَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ غَيْرِ
کو وفد ہے۔ انہوں نے کہا ہم ربیعہ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جماعت یا وفد کو خوش آمدید ہو۔ اس حالت میں کہ نہ سوا ہوا ورنہ پشیمان انہوں
خَزَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيَكَ إِلَّا فِي
نے کہا اے اللہ کے رسول ہم آپ کے پاس حرمت والے مہینوں کے علاوہ آنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ ہمارے اور تمہارے درمیان مضر کا فرق قلیل ہے۔ پس ہمیں
الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كُفَّارٍ مُضِرٍّ فَمُرْنَا بِأَمْرِ فَضَّلْ نُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَ نَا
آپ ایک حکم کے ساتھ امر فرمائیں کہ فرق کر دے۔ ہم اس کی ان لوگوں کو خبر دیں جو ہمارے پیچھے ہیں اور ہم اس کے سبب جنت میں داخل ہو جائیں۔ انہوں نے
وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرَبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پینے کے برتنوں کے متعلق دریافت کیا۔ آپ نے انکو چار چیزوں کا حکم دیا اور چار چیزوں سے روکا۔ انکو ایک اللہ کے ساتھ ایمان لانے کا
بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ اتَذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ
حکم دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو اللہ کے ساتھ ایمان لانے کا کیا معنی ہے۔ انہوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَصِيَامَ رَمَضَانَ وَأَنْ تَعُطُوا مِنَ
نے فرمایا اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ نماز کا قیام کرنا۔ زکوٰۃ کا دینا رمضان کے
الْمَغْمِ الْخُمْسَ وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ عَنِ الْحَنْتَمِ وَالدُّبَاءِ وَالنَّقِيرِ وَالْمَرْقَةِ وَقَالَ احْفَظُوا هُنَّ
روزے رکھنا اور فرمایا کہ تم غنیمت سے پانچ اجمال حصہ دو اور چار قسم کے برتنوں سے انہیں روکا۔ لاکھ کئے ہوئے مرتبان یا ٹھیلوں سے کدو کے برتنوں سے درختوں کی
وَأَخْبِرْ وَبِهِنَّ مَنْ وَرَاءَ كُمْ (صحیح البخاری و صحیح مسلم و لفظہ للبخاری)
جزوں کو کھوکھلا کر بتائے ہوئے برتنوں کے استعمال سے اور مال کئے ہوئے برتنوں سے اور فرمایا کہ یاد رکھو ان کو جو تمہارے پیچھے ہیں ان کو خبر دو۔

تشریح: الامر الاول:- حدیث کا عنوان۔ اس حدیث کا عنوان حدیث وفد عبد القیس ہے اس عنوان کی وجہ یہ ہے کہ وفد عبد القیس کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کرنا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جوابات دینا اس حدیث میں مذکور ہیں تو اس مناسبت سے اس پوری حدیث کا نام وفد عبد القیس رکھ دیا۔

الامر الثاني: راوی کے مختصر حالات۔ نام عبد اللہ ابن عباسؓ ہے احادیث میں جہاں کہیں بھی ابن عباسؓ کا نام آئے تو وہاں اس سے مراد عبد اللہ ابن عباسؓ ہوتے ہیں۔ ان کا لقب ترجمان القرآن و رئیس المفسرین ہے۔ علم تفسیر کے اندر دوسرے صحابہ کے مقابلے میں ان کی تفسیر زیادہ رائج ہوتی ہے ان کا مقام علم تفسیر میں دوسرے صحابہؓ سے سب سے اونچا ہے۔ اللہم علمہ الكتاب اس کا منشاء آپ کو پتہ ہے کیا ہے؟ جواب۔ دعا ہے اور دعا کا منشاء وہ ہے کہ ابن عباسؓ کے والد محترم نے کہا کہ اپنے بیٹے کو کہ جاؤ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تہجد کا نقشہ دیکھ لاؤ۔ تو یہ حضرت ام میمونہ کے گھر گئے اور یہ ان کی خالہ لکٹی تھیں تو ان سے کہا میں آپ کے پاس مہمان ہوں رات کو بھی یہی رہوں گا تو رات کو سو گئے صبح

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کے لئے اٹھے تو قضائے حاجت کے لئے گئے تو حضرت عبداللہ ابن عباسؓ دیکھ رہے تھے یہ فوراً اٹھ کر لوٹا بھر کے رکھ دیا تو چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خدمت کیلئے کسی اور کو نہیں جگاتے تھے خود کام کرتے تھے لیکن آج دیکھا کہ لوٹا بھرا پڑا ہے پوچھا کس نے بھر کے رکھا ہے تو بتلانے پر معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ نے بھر کے رکھا ہے۔ (ادب کی وجہ سے یہ کام کیا) تو اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا دی۔ اللہم علمہ الکتاب۔ اور جب وضو کر لیا تو حضور نے نماز شروع کی ان کے دل میں خیال آیا کہ میں بھی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤں تو فوراً وضو کیا اور جا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب کھڑے ہو گئے ادب کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سمجھایا۔ تو ان میں ادب کا پہلو بہت زیادہ تھا تو اس دعا کا منشاء یہی ادب ہے اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اساتذہ اور والدین کا ادب کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

یہ علم الناس بمفہوم الاحادیث و بیان بمصداق الاحادیث اور گفتگو میں اسح الناس اور صورت کے اعتبار سے اجل الناس اور قد کے اعتبار سے اطول القامت تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر ۳۳ برس یا ۵۵ برس کی تھی۔ ۶۸ ہجری میں ۱۷ برس کی عمر میں طائف میں وفات پائی۔

الامر الثالث: وفد عبد القیس کون ہے اس کا مفہوم کیا ہے؟ وہ یہ ہے قبیلہ عبد القیس وہ جماعت ہے جو پوری قوم کی طرف سے نمائندہ بن کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تھی اور ان کی نسبت عبد القیس کی طرف اس لئے تھی کہ ان کے اجداد میں سے کسی جد اعلیٰ کا نام عبد القیس تھا اس وجہ سے ان کا نام یہ پڑ گیا۔ ان کا اصل قبیلہ ربیعہ تھا۔ یوں سمجھیں گویا کہ بڑا قبیلہ ربیعہ ہے اور اس کی ایک شاخ عبد القیس ہے۔ بڑے قبیلے کی طرف نسبت کریں تو ربیعہ اور اگر چھوٹے قبیلے کی طرف نسبت کریں تو عبد القیس۔

الامر الرابع: یہ وفد عبد القیس کہاں کا رہنے والا تھا۔ کہاں سے آیا؟ یہ وفد عبد القیس علاقہ بحرین کے شہروں میں سے جواش نامی شہر ہے وہاں کا رہنے والا تھا جو فوجی چھاؤنی تھی۔ جواش شہر کا نام ہے بستی کا نہیں۔

الامر الخامس: ان کے آنے کا سبب کیا بنا؟ پس منظر کیا ہے؟ وہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ قبیلہ عبد القیس کا معتقد نامی ایک شخص بغرض تجارت (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں ہجرت کر کے جانے سے پہلے) جواش سے مدینہ منورہ (جس کو اس وقت یرب کہا جاتا تھا) آیا کرتا تھا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں آئے تو وہ شخص بھی وہاں آیا ہوا تھا۔ ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں سے گزر ہوا تو یہ شخص کھڑا ہو گیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بڑی لطافت کے ساتھ ملے اور ان کے قبیلے والوں کا حال دریافت کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی قوم کے بڑے بڑے اشراف کا نام لے کر حال پوچھا تو یہ بڑا متاثر ہوا اور اس نے اسلام قبول کر لیا اور پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھی آمد و رفت رکھ لی جب کبھی آتا تجارت بھی کرتا اور وقفہ وقتا تعلیم بھی لیتا رہا حتیٰ کہ کچھ سورتیں (سورہ فاتحہ اور سورہ علق) بھی سیکھ لی اور نماز وغیرہ بھی سیکھ لی۔ تو جب یہ شخص واپس جانے لگا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک والد نامہ (خط) دیا جو کہ سردار کے نام پر تھا جس میں پوری قوم اور پورے قبیلے والوں کو دعوت اسلام دی گئی تھی اس نے خط اپنے پاس رکھ لیا گھر جا کر رکھ دیا اور دیا نہیں اور گھر کے اندر نماز والا عمل شروع کر دیا جب اس کی بیوی نے اس کی نماز کی عجیب و غریب حرکات و سکنات کو دیکھا تو بڑی متاثر ہوئی کیونکہ یہ اس کے سامنے نئی چیز تھی۔ تو اس نے جا کر اپنے والد محترم کو بتلادیا اور اس کی اہلیہ کے والد کا نام منذر بن عائد تھا اور اس کا لقب الاشج تھا اور یہی قبیلہ کا بڑا سردار تھا۔ جب اس کی بیوی نے اپنے والد کو بتایا کہ تیرے داماد کا یہ حال ہو گیا ہے تو اس منذر بن عائد نے اپنے داماد سے پوچھا تو اس نے پورا قصہ سنایا اور اس نے کہا کہ میں نے اسلام قبول کر لیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بھی بتلایا تو وہ اس شخص کی طرف ہونے لگے۔ اس کے بعد اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خط اس کو دیا تو وہ امیر اور سردار بڑا سمجھ دار تھا اس نے تمام قبیلے والوں کو جمع کیا اور خط سنایا جس میں اسلام کی دعوت دی ہوئی تھی تو وہ قبیلہ سارا کا سارا مسلمان ہو گیا۔ الغرض ان کا باہم مشورہ ہوا کہ ہماری ایک جماعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں احکام سیکھنے کیلئے حاضر ہونی چاہئے جو براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام سیکھے۔ تو اس کے بعد ایک جماعت احکام اسلام سیکھنے کیلئے چل پڑی۔ جب قریب پہنچے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ ان کی آمد کی اطلاع دی گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی بتلادیا کہ قبیلہ

عبدالقیس کے لوگ آرہے ہیں۔ جب یہ لوگ پہنچے تو فرط محبت کی وجہ سے انہوں نے اپنی سواریاں مناسب جگہ پر کھڑی نہیں کیں اور نہ ہی غسل کیا اور نہ کپڑے تبدیل کئے بلکہ آتے ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے لیکن ان کا امیر بہت غفلت تھا اس نے اپنی سواری مناسب جگہ پر کھڑی کی اور اس کو مناسب طریقے سے باندھا اور غسل کیا کپڑے تبدیل کئے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مدح فرمائی کہ اس شخص کے اندر متانت پائی جاتی ہے اور علم پایا جاتا ہے۔

الامر السادس: یہ وفد کتنے افراد پر مشتمل تھا۔ اس وفد کے شرکاء کی تعداد میں روایات مختلف ہیں بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وفد کے افراد کی تعداد چالیس تھی اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ چودہ تھی تو بظاہر روایات میں تعارض ہے۔ اس کا جواب علماء نے دو طرح دیا ہے۔ بعض علماء تو اس بات کے قائل ہوئے ہیں کہ قبیلہ عبدالقیس کا وفد دو مرتبہ آیا ہے۔ ۶ھ میں اور ۸ھ میں ایک مرتبہ چالیس افراد پر مشتمل تھا اور ایک مرتبہ چودہ افراد پر اور بعض نے اس طرح سے تطبیق دی ہے کہ کل افراد تو چالیس تھے ان میں سے قابل ذکر۔ معزز افراد چودہ تھے کسی نے کل کا تذکرہ کر دیا تو چالیس کی تعداد نقل کی اور کسی نے معزز افراد کے ذکر پر اکتفاء کیا۔ انکی تعداد چودہ بتائی۔

الامر السابع: ان کا امیر کون تھا۔ یہی منذر امیر تھا جس کے باپ کا نام عائد تھا اور اس کا لقب الراج تھا۔ الامر الثامن: یہ وفد عبدالقیس کتنی مرتبہ آیا اور کب آیا۔ دو مرتبہ آیا۔ ایک مرتبہ ۵ھ یا ۶ھ میں اور دوسری مرتبہ ۸ھ میں فتح مکہ سے کچھ قبل اور حدیث میں اس دوسری مرتبہ کا ذکر ہے۔

سوال: من القوم۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیوں کیا جبکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بذریعہ وحی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہو چکا تھا کہ ان کی آمد ہو رہی ہے۔

جواب: ان کو مانوس کرنے کیلئے اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اور نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ علم ہو چکا تھا۔ الامر التاسع: قولہ ربیعہ۔ بیان ترکیب (۱)۔ یہ مرفوع ہے خبر ہونے کی وجہ سے اس کا مبتداء محذوف ہے ای نحن ربیعہ۔ (۲)۔ مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ای نسیمی ربیعہ۔ نسیمی یہ فعل مضارع کا صیغہ ہے اور اس کا مفعول اول مفعول المسمی فاعلہ ہے اور مفعول ثانی ربیعہ ہے۔ سوال۔ انہوں نے ربیعہ کہا حالانکہ یہ وفد عبدالقیس تھا جواب۔ بڑے قبیلے کی طرف نسبت کرتے ہوئے کہا اور مشہور بھی یہی تھا۔ بہر تقدیر یہ جملہ فعلیہ بنے گا ای قالوا نسیمی ربیعہ۔ اور اگر یہی صورت ہو تو اس صورت میں جملہ اسمیہ بنے گا۔ نحن ربیعہ۔ نحن مبتداء اور ربیعہ خبر۔ مبتداء خبر ل کر جملہ اسمیہ بن گیا۔

الامر العاشر: مرحباً بالقوم۔ بیان ترکیب (۱)۔ یہ منصوب ہے فعل محذوف کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے تقدیر عبارت یوں ہے اصحاب القوم مرحباً۔ اتی القوم مرحباً۔ معنی یہ ہے کہ آئی قوم کشادہ جگہ میں ای مکاناً واسعاً۔ اور یہ مہمان کی تطیب قلبی کے لئے بولا جاتا ہے یہاں بھی ان کی تطیب قلبی مقصود تھی۔

الامر الحادی عشر: غیر خزاہ۔ بیان ترکیب یہ منصوب ہے حال ہونے کی وجہ سے اتی القوم میں فاعل سے حال ہے۔ باقی خزاہ کا مفعول خزان ہے بمعنی رسوائی والا۔ اور ندامی کا مفعول ندام بمعنی پریشان پشیمان اس پر سوال ہوگا کہ ندام کی جمع تو نادمین آتی ہے نہ کہ ندائی تو جواب یہ ہے کہ خزاہ کے پڑوس میں واقع ہونے کی وجہ سے ندائی کہا ہے اس پوری عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ بہت اچھا ہوا کہ تم از خود ہی مسلمان ہو گئے ایسا نہیں ہوا کہ لڑائی کرنی پڑی تمہیں قید کر کے نہیں لایا گیا ورنہ تمہیں رسوا ہونا پڑتا قاتلوں کو مقتول کے درنہاء کے سامنے شرمندگی اٹھانی پڑتی۔

الامر الثاني عشر: الانستطيع..... الخ یہ تمہید ذکر کی اس بات کی کہ ہمیں مختصر اور جامع نصیحت کی جائے اس لئے کہ ہم بار بار آپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہو سکتے اور یہ کثرت سے علم حاصل نہ ہونے کا عذر بیان کیا۔ ہم اشہر حرم میں حاضر ہو سکتے ہیں کیونکہ امن ہوتا ہے ان مخصوص اوقات کے علاوہ حاضر نہیں ہو سکتے اس کی وجہ یہ بیان کی کہ ہمارے درمیان اور کفار مضر کے درمیان لڑائیاں ہوتی رہتی ہیں اور یہ

کفار مضر راستے میں رہتے ہیں یہ ہم سے لڑائیاں کریں گے اس لئے نہیں آسکتے۔ لیکن اشہر حرم کا وہ بھی احترام کرتے ہیں اور ان میں وہ نہیں لڑتے اور امن ہوتا ہے لہذا اس وقت ہم آسکتے ہیں۔ باقی اشہر حرم چار ہیں۔ ۱۔ ذوالقعدہ ۲۔ ذوالحجہ ۳۔ محرم ۴۔ رجب۔ یہ اس وقت ہے کہ جب اشہر الحرام میں الف لام جنسی ہو اور اگر الف لام عہد خارجی ہو تو پھر اس سے مراد رجب کا مہینہ ہوگا کیونکہ قبیلہ مضر وہ رجب کا زیادہ احترام کرتے تھے اسی وجہ سے رجب کو رجب مضر بھی کہتے ہیں۔

هذا الحي۔ اس میں ہذا اسم اشارہ قریب ہے حالانکہ وہ قبیلہ کفار مضر قریب تو نہیں تھے اس سے معلوم ہوا کہ متحضر معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے کسی چیز کو کبھی کبھی ہذا کا مشارالیه بتا دیا جاتا ہے۔

قوله فنخبر به وندخل۔ اگر مجرم ہو تو مگر کا جواب امر ہوگا اور اگر مرفوع ہو تو امر کی صفت ہوگی۔ سالوہ عن الاشربة تو جواب میں حضور صلی اللہ نے چار چیزوں کا حکم اور چار چیزوں سے منع فرمایا۔ سوال: پہلے اجمال اور بعد میں تفصیل کرنے میں کیا حکمت ہے۔

جواب: تاکہ طلب پیدا ہو جائے جیسے شعر ہے ثلثة تشرق الدنيا بيهجتها۔

الامر الثالث عشر: اشكال۔ اجمال اور تفصیل میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ اجمال میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امور اربعہ چار ہوں گے اور تفصیل میں امور خمسہ کو بیان فرمایا۔ (۱)۔ ایمان۔ (۲)۔ اقامتہ صلوٰۃ۔ (۳)۔ ایتاء زکوٰۃ۔ (۴)۔ صیام رمضان۔ (۵)۔ اعطاء الخمس۔ تو اجمال اور تفصیل میں مطابقت نہیں۔ جواب (۱)۔ مطابقت کی کئی صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ تفصیل کے اندر امور مامورۃ معبودہ میں سے صرف ایک کا بیان ہے یعنی ایمان۔ باقی سب اس کی تفصیل ہیں۔ باقی جو تین امور ہیں ان کا تذکرہ نہیں کیا اس حدیث میں یا تو اختصار کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے ذکر نہیں کیا۔ لیکن اس جواب کو پسند نہیں کیا گیا اگرچہ جواب دینے والے قاضی بیضاوی ہیں کیونکہ بقیہ تین امور کا کہیں بھی ذکر نہیں ہے۔

جواب (۲)۔ تفصیل کے اندر ایمان یعنی شہادتین کا ذکر تمہید اور تبرکاً ہے امور مامورہ میں سے ہونے کی حیثیت سے نہیں ہے نیز روایتیں اس پر دال ہیں کہ جن میں سرے سے شہادتین کا ذکر ہی نہیں ہے تو اس لحاظ سے چار امور ہوئے۔

(۱)۔ اقامتہ صلوٰۃ۔ (۲)۔ ایتاء زکوٰۃ۔ (۳)۔ صیام رمضان۔ (۴)۔ اعطاء الخمس۔ جواب (۳)۔ تفصیل کی جانب زکوٰۃ اور اعطاء الخمس کا مجموعہ ایک امر ہے ہما واحد اس لئے کہ دونوں میں مال ایک ہوتا ہے۔ تو اب بھی امور اربعہ ہو گئے۔

(۱)۔ ایمان۔ (۲)۔ اقامتہ صلوٰۃ۔ (۳)۔ ایتاء زکوٰۃ و الخمس کا مجموعہ۔ (۴)۔ صیام رمضان۔ جواب (۴)۔ اقامتہ صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ کا مجموعہ ایک امر ہے (كما قال الله تعالى اقيموا الصلوة و اتوا الزکوٰۃ) اس لئے کہ دونوں کو قرآن میں اکٹھا بیان کیا گیا ہے۔ تو اب بھی چار امور ہوئے۔ (۱)۔ ایمان۔ (۲)۔ اقامتہ صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ کا مجموعہ۔ (۳)۔ صیام رمضان۔ (۴)۔ اعطاء الخمس۔

جواب (۵)۔ تفصیل کی جانب میں اعطاء الخمس کا بیان اسلوب حکیمانہ کی قبیل سے ہے۔ اسلوب حکیمانہ یہ ہے کہ عجیب سائل کی ضرورت کو سمجھتے ہوئے از خود بیان کر دے تو گویا اعطاء الخمس کا ذکر امور معبودہ اربعہ پر اضافے کے طور پر ہے اس پر ایک قرینہ بھی ہے وہ یہ ہے کہ اسلوب کا بدلنا پہلے مصادر حقیقیہ تھے لیکن یہاں مصدر تاویلی ہے ای ان تعطوا گویا کہ یہاں سے مال غنیمت کے حکم کا پتہ چل گیا کیونکہ سائل یہ سوال کر سکتا تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرورت سمجھی کہ اس کا بیان بھی کر دیا جائے کیونکہ جب کفار مضران سے لڑائی کریں گے گویا مسلمان اور کافر کی لڑائی ہوگی اور جب کفار شکست کھا جائیں گے ان کو مال غنیمت حاصل ہوگا اس لئے اس کا حکم بھی بیان فرما دیا۔ جواب (۶)۔ بیان جواب دوم پر ہے۔

(۱)۔ اجمالاً۔ (۲)۔ تفصیلاً۔ ایمان باللہ امور اربعہ کا بیان ہے اجمالاً۔ اور جواب تفصیلی اقامتہ صلوٰۃ سے شروع ہوا اشکال تب ہوتا جبکہ مجموعہ ایک ہی قرار دیتے۔ جواب (۷)۔ یہ اعطاء الخمس اربعہ کے تحت داخل ہی نہیں ہے بلکہ یہ مستقل کلام ہے اس کا ماقبل کے ساتھ کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔

الامر الرابع عشر: امور اربعہ میں سے کون کون سے ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱)۔ حنتم۔ (۲)۔ دباء۔ (۳)۔ نقیر۔ (۴)۔ مزفت۔ حنتم سبز روغنی گھڑا کو کہتے ہیں 'دباء کدو کا برتن جس کو درمیان سے سارا مادہ نکال کے اس کو کسی چیز کے لئے بنایا جاتا ہے نقیر بمعنی منقور کرید ہوا لکڑی کا برتن۔ کھجور کی لکڑی سے مادہ نکال کر بنالیا جاتا ہے۔

مزفت: سیاہ روغنی گھڑا ان چاروں برتنوں کے استعمال کرنے سے منع فرمایا۔

الامر الخامس عشر: ان ظروف سے نبی کا مطلب کیا ہے (۱)۔ نفس ظروف سے روکنا۔ وجہ یہ ہے کہ شرب خمر کی نفرت علی وجہ المسابغہ بیان کرنا ہے کہ جس برتن میں شراب ڈال دیا جائے گو یا وہ برتن قابل استعمال ہی نہیں رہا۔ اتنی شراب سے نفرت ہونی چاہئے۔ (۲)۔ نفس ظروف سے نبی نہیں بلکہ ان میں نیبذ بنانے سے نبی ہے اس کی علت یہ ہے کہ ان برتنوں میں نیبذ بہت جلد حد سکران کو پہنچ جاتی ہے تو اس سے منع فرمایا تاکہ لوگوں کا دین و دنیا تباہ نہ ہو۔ دین تو اس لئے کہ جب پیئے گا تو دین تباہ اور جب برتن سے گرائیں گے تو مال تباہ تو لہذا ان دونوں سے روک دیا کہ نہ برتن استعمال کرو اور نہ کوئی اس میں نیبذ بناؤ۔

الامر السادس عشر: ان برتنوں کا کیا حکم ہے۔ جمہود کے ہاں نبی باقی نہیں ہے منسوخ ہے محدث آخر لور مالکیہ کے نزدیک باقی ہے لیکن نبی حزیبی ہے۔ قولہ سالوہ عن الاشربة۔ یہاں پر مضاف محذوف ہے ای عن ظروف الاشربة۔ یعنی پینے والے برتنوں کے متعلق سوال کیا یا یہاں صفت محذوف ہے۔ ای الاشربة التي نكون في الظروف المختلفة۔

قولہ بامرفصل۔ فصل یہ مصدر ہے اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱)۔ اسم قائل فاصل کے معنی میں ہے بمعنی فاصل بین الحق والباطل۔ ۲۔ مفعول کے معنی میں ہے۔ بمعنی واضح مفصل۔ واللہ اعلم۔

فائدہ:۔ حدیث ضام ابن ثعلبہ اور حدیث وفد عبد القیس ہر دونوں کے متعلق ایک فائدہ۔ حدیث ضام ابن ثعلبہ میں جن امور کا ذکر ہے وہ یہ ہیں۔ ۱۔ اقامۃ صلوٰۃ۔ ۲۔ ایتاء زکوٰۃ۔ ۳۔ صیام رمضان۔ اور حدیث وفد عبد القیس میں اسی تقریر کی بناء پر چار امور ذکر کئے گئے ہیں۔

سوال۔ ان دونوں حدیثوں میں حج کا ذکر نہیں ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب۔ حدیث ضام ابن ثعلبہ میں جو حج کا ذکر نہیں ہے وہ یا تو اختصار کی وجہ سے ہے یا راوی کی بھول ہے دوسری روایتوں میں حج کا ذکر ہے چنانچہ امام مسلم میں یہی حدیث حضرت انسؓ سے مروی ہے اس میں حج کا ذکر ہے۔ نیز حدیث ضام ابن ثعلبہ نانی ہے اور دوسری روایات مثبت ہیں اور جب ثانی اور مثبت کا تعارض ہو جائے تو مثبت کو ترجیح ہوتی ہے باقی حدیث وفد عبد القیس میں یہ واقعہ چونکہ ۸ ہجری میں (راج قول کے مطابق) پیش آیا تھا اور اس وقت تک حج کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اس لئے یہاں حج کا ذکر نہیں کیا اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ سن ۸ ہجری میں حج کا حکم نازل ہو چکا تو پھر اس (حج) کو ذکر کیوں نہیں کیا۔ اس لئے ذکر نہیں کیا کہ چونکہ ان کے راستے میں کفار مضر رہتے تھے اور لڑائیاں ہوتی رہتی تھیں اور راستہ امن والا نہیں تھا اس لئے چونکہ ان کی استطاعت میں نہیں تھا اس لئے حج کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا۔ بلکہ جو امور کثیر الوجود تھے ان کے ذکر پر اکتفاء کیا۔ اس پر اشکال ہوگا کہ حج تو اشہر حرم میں ہوتا ہے اور اشہر حرم میں وہ آسکتے تھے تو اس پر چونکہ اشکال ہوتا ہے اس لئے پہلا قول راجح ہے۔

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ

حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس حالت میں کہ ان کے گرد صحابہ کی ایک جماعت تھی۔ میرے

بایعونی علی أن لا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تُسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِيَهْتَانِ

ہاتھ پر بیعت کرو کہ تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرو گے اور نہ چوری کرو گے اور نہ زنا کرو گے اور نہ مار ڈالو اپنی اولاد کو اور نہ اٹھاؤ بے ہتان کہ

تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ

باندھ لیا ہو تم نے اسے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان اور نیک بات میں نافرمانی نہ کرو جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اس کا اجر اللہ پر ہے اور

مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

جو ان چیزوں میں سے کسی کو پہنچا۔ دنیا میں اس کی سزا دیا گیا وہ اس کا کفارہ ہے اور جو کوئی پہنچا ان میں سے کسی چیز کو پھر اللہ نے اسے ڈھانک لیا وہ

فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقِبَهُ فَبِإِعْنَاهُ عَلَى ذَلِكَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اللہ کے سپرد ہے اگر چاہے بخش دے اگر چاہے سزا دیوے ہم نے اس پر آپ سے بیعت کی۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ راوی کا نام عبادۃ بن الصامت ہے کنیت ابو الولید ہے اور انصار صحابہ

میں سے ہیں اور انصار میں سے ہونے کے ساتھ ساتھ بنو خزرج میں سے ہیں اس لئے ان کو الانصار الخزرجی بھی کہا جاتا ہے۔ تمام غزوات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہونے کی سعادت حاصل ہوئی انتہائی خوبصورت تھے اور طویل القامت تھے۔ خمس جو فلسطین کے قریب ایک علاقہ ہے وہاں کا حاکم بنایا گیا اور فلسطین میں یا مکہ المکرمہ میں وفات پائی اور وہیں تدفین ہوئی۔

الامر الثانی: روایت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد صحابہ کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ان جرائم مذکورہ ستہ فی الحدیث کے عدم ارتکاب پر مجھ سے بیعت کر لو اور ان جرائم مذکورہ میں سے اگر کسی شخص نے کسی جرم کا ارتکاب نہ کیا تو وہ اللہ کے ہاں اجر و ثواب کا مستحق ہوگا۔ اور اگر مرتکب ہو تو اس کو حد لگائی گئی دنیا میں تو یہ حد جاری ہونا یا اس کے لئے کفارہ ہو جائے گا اور اگر کسی جرم کا مرتکب ہوا لیکن اقامت حد کی نوبت نہ آئی بایں طور پر کہ قاضی کو پتہ نہ چلا تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے اور اللہ کی مشیت کے تحت داخل ہے چاہے تو معاف کر دیں اور چاہیں تو سزا دیں۔ تو راوی فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کر لی۔

الامر الثالث: اس حدیث کے متعلق چند باتیں۔ قولہ عصابہ اس جماعت کو کہتے ہیں جو کہ ۱۰ سے ۴۰ افراد پر مشتمل ہو۔ اور یہ عصب سے ماخوذ ہے بمعنی قوۃ و شدۃ۔ چونکہ اتنی جماعت میں بھی قوۃ پیدا ہو جاتی ہے اس لئے ان کو عصابہ کہتے ہیں۔

الامر الرابع: قولہ بایعونی۔ یہ مبايعت سے ہے اور مبايعت یہ بیع سے ہے اور بیع کا معنی ہے مبادلۃ المال بالمال۔ اور یہاں مجازی معنی مراد ہے۔ التزام اطاعت بعض الجزیۃ یعنی ایک طرف التزام اطاعت ہے کہ صحابہ وعدہ کر رہے ہیں کہ آپ کی اطاعت کریں گے اور دوسری طرف جنت ہے۔

الامر الخامس: پہلا عمل اشراک باللہ کا عدم ارتکاب۔ شبہا یہ نکرہ تحت الہی ہے اس لئے شرک کی تمام اقسام سے نفی ہے معنی یہ ہے کہ کسی قسم کے شرک میں مبتلا نہ ہونہ شرک فی الصفات میں نہ شرک فی العبادۃ میں۔ اور نہ شرک فی العادۃ۔ امور ستہ میں سے دوسرا امر سرقہ کا عدم ارتکاب۔ تیسرا امر زنا کا عدم ارتکاب۔ امر رابع اولاد کے قتل کا عدم ارتکاب۔

سوال۔ جس طرح اولاد کا قتل ناجائز ہے اسی طرح غیر اولاد کا قتل بھی تو ناجائز ہے تو پھر اولاد کی تخصیص کیوں کی؟ اس کے دو جواب ہیں جواب (۱) تخصیص اربع اور اشفع ہونے کی وجہ سے کی ہے ورنہ کوئی احتراز مقصود نہیں ہے۔ باقی اشفع اور اربع اس لئے ہے کہ اس میں دو جرم پائے جاتے ہیں۔ (۱)۔ نفس معصومہ کا قتل۔ (۲)۔ قطع رحمی۔ تو دہرا گناہ ہو گیا۔ جواب (۲)۔ وقوع عام طور پر اس وقت قتل اولاد کا تھا اس لئے قتل اولاد کی تخصیص فرمائی۔ امر خامس اتیان بہتان کا عدم ارتکاب۔ بہتان کہتے ہیں کسی کو ایسے عیب کی طرف منسوب کرنا جو اس میں پایا نہ جائے جس کو کون کردہ حیرت میں پڑ جائے۔

الامر السادس: سوال:۔ افتراء بین یدیکم وارجلکم کا کیا مطلب ہے؟۔ جواب:۔ اس کے کئی مطلب بیان کئے گئے

ہیں۔ ۱۔ یہ کناہیہ ذات سے ای تفترونہ من انفسکم تو چونکہ ذات سے اکثر افعال صادر ہوتے ہیں خصوصاً ہاتھ اور پاؤں سے اس لئے ان کا ذکر کر دیا۔ اب مطلب یہ ہے کہ وہ بہتان جو تم اپنی طرف سے گھڑتے ہو۔

(۲)۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے مواجہت اور مشافہت سے اب اس کا مطلب یہ ہے وہ بہتان جس کا تم ارتکاب کرتے ہو آٹے سامنے یہ نہ کرو مثلاً کوئی کہے تو ابھی میرے سامنے چوری کر رہا تھا وغیرہ حالانکہ فی الواقع اس نے کچھ نہ کیا ہو۔ کیونکہ اس قسم کے الزام تراشی سے زیادہ تکلیف ہوتی ہے اس لئے روکا کیونکہ یہ زیادہ خطرناک ہے۔

(۳)۔ تیسرا مطلب یہ ہے کہ یہ کنایہ ہے ظن فاسد سے۔ جس بہتان کی بناء تمہارے ظن فاسد پر ہو وہ جو تمہارے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان قلوب میں چھپا ہوا ہے اور جس کا کوئی باعث نہیں اس کا ارتکاب نہ کرو۔ باقی قرآن پاک کی آیت یفتقرینہ بین ایدیہن وارجلہن اس کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جو نطفہ تمہارے خاوند کے ماسوا کا ہو یعنی ناجائز حمل سے پیدا شدہ بچہ کو اپنے خاوند کی طرف نسبت مت کرو۔ یہ مطلب آیت کریمہ میں تو بیان کیا جاسکتا ہے لیکن احادیث میں بیان نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ حدیث میں مردوں کا ذکر ہے عورتوں کا ذکر نہیں۔ اور یہ بات عورتوں کے متعلق ہے۔ قولہ ولا تعصوا فی معروف۔ نیکی میں نافرمانی نہ کرو۔

سوال :- نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو نیکی ہی کا حکم کرتے ہیں تو نبی کا ہر حکم معروف ہی ہوتا ہے تو پھر معروف کی قید کیوں لگائی۔ جواب۔ تطیب قلبی کے لئے اور ترغیب کے لئے معروف کی قید لگائی ہے۔

سوال :- بطور تمہید تم میں سے جس نے وفاداری کی یعنی امور مذکورہ سنہ میں سے کسی کا ارتکاب نہ کیا تو فاجوہ، علی اللہ اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے۔ سوال۔ کیا مطیع کو اجر و ثواب دینا اللہ پر واجب ہے کلمہ علی تو لزوم کے لئے آتا ہے تو اس سے بظاہر معترکہ کی تائید ہو رہی ہے۔ اور اہل سنت والجماعت کے خلاف معلوم ہو رہا ہے۔

جواب: لزوم کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ وجوب تفصیلی۔ ۲۔ لزوم استحقاقی یہاں لزوم سے مراد لزوم تفصیلی ہے۔ سوال ہم نے بھی تو کچھ نہ کچھ کیا ہے اس کا بدلہ تو ضرور ہوگا۔ جواب :- اعمال صالحہ کے کرنے کی قوت اور توفیق کس نے عطا کی ہے؟ اللہ نے عطا کی ہے تو معلوم ہوا کہ دخول جنت فضل الہی سے ہوگا لیکن فضل الہی بھی اس کیلئے متوقع ہوگا جس نے اطاعت کی ہوگی۔

واقعہ۔ بنی اسرائیل میں ایک عابد رہتا تھا وہ ایک پہاڑ پر چلا گیا وہاں عبادت کرتا تھا اللہ نے وہاں اس کے لئے ایک انار کا درخت لگا دیا اور پانی کا چشمہ جاری کر دیا۔ تو وہ انار اور پانی پیتا رہا اور عبادت کرتا رہا ۵۰۰ سال اس نے بے ریا عبادت کی اور پھر فوت ہو گیا جب دربار الہی میں حاضر ہوا تو اللہ نے فرمایا کہ اے فرشتو اس کو میری رحمت سے جنت میں لے جاؤ تو اس شخص کے دل میں یہ خیال آیا کہ میں نے ۵۰ سال عبادت کی ہے پھر بھی اللہ اپنی رحمت سے مجھے جنت میں بھیج رہے ہیں تو خیال آتے ہی اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اس کو جہنم کی طرف لے جاؤ جب قریب پہنچا تو اس کو گرمی جہنم کی شدت سے سخت پیاس لگی۔ ادھر ایک شخص پانی کا گلاس لے کر جا رہا تھا اس نے پانی مانگا تو اس نے کہا مفت پانی نہیں ملے گا اس پر ۵۰ سال کی عبادت بے ریا لگے گی پھر گلاس پانی کا ملے گا تو اس شخص نے کہا کہ میرے پاس اس کا معاوضہ موجود ہے لہذا اس نے پانی لے کر پی لیا۔ پھر اب اس کے پاس کچھ نہ رہا۔ لہذا وہ عجبہ میں گر گیا اور کہنے لگا اے اللہ تیری رحمت ہی سے جنت میں داخل ہوں گا میں حساب و کتاب نہیں دے سکتا۔ تو معلوم ہوا کہ دخول جنت فضل الہی سے ہوگا۔

قولہ فهو كفارة له، یعنی اگر کسی شخص نے کسی جرم کا ارتکاب کیا اور اس پر حد جاری کر دی گئی تو وہ اس کے لئے دنیا میں کفارہ بن جائے گی۔ سوال۔ یہاں اشکال ہوتا ہے وہ یہ کہ جرائم میں سے ایک شرک بھی ہے اور شرک تو کفر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے کفر کا ارتکاب کیا اور پھر اس کو ارتداد (العیاذ باللہ) کی وجہ سے قتل کر دیا گیا تو قیل اس کے لئے کفارہ بن جائے گا۔ حالانکہ یہ بالاجماع کفارہ نہیں ہوگا حالانکہ حدیث کی رو سے کفارہ ہونا چاہئے جواب :- یہ بالاجماع عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے۔ لہذا یہ مستثنیٰ ہوا۔

الامر السالط: سوال۔ یہ حدود و اجز کی قبیل سے ہیں یا سائر کی قبیل سے ہیں۔

جواب۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ زواجر کی قبیل سے ہیں سائر نہیں ہیں۔ اس سے مقصود عالم کو خالی کرنا ہے ان جرائم سے لہذا

اقامت حد کے بعد بھی محدود کے حق میں مواخذہ اخروی داخل تحت مشیت الہی ہوگا گناہ معاف نہیں ہوگا اس کیلئے توبہ کرنی پڑے گی اور شوافع کا مذہب یہ ہے کہ یہ سائر کی قبیل سے ہیں اور اس سے گناہ بھی معاف ہو جائے گا۔

ثمرہ اختلاف - احناف کے نزدیک گناہوں کا کفارہ بننے والی دو چیزیں ہیں - (۱) - توبہ - (۲) - فضل الہی - اور شوافع کے نزدیک تیسری چیز بھی ہے وہ اجرائے حد۔

دلائل احناف - وہ آیت کریمہ جس میں قطاع الطريق کی سزا بیان کی گئی ہے ذالک لهم خزی فی الدنیا ولهم فی الآخرة عذاب عظیم یہ نص ہے اس بات پر کہ مواخذہ اخروی باقی رہے گا اور اس میں محدود کی توبہ کا بھی ذکر ہے۔ اس کے علاوہ بھی وہ آیت کریمہ کہ جس میں محدود بخدا اور سرقہ کی توبہ کا ذکر ہے توبہ کی ضرورت باقی ہے کیونکہ گناہ باقی ہے۔ فمن تاب من بعد ظلمه۔ اور اس طرح محدود فی القذف کے حق میں فرمایا لا اللہین تابوا واصلحو۔ ایک اور دلیل مستدرک حاکم کے حوالے سے حدیث ابو ہریرہؓ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لا ادري الحدود کفارات لاهلها ام لا تو ان دلائل سے معلوم ہوا کہ حدود کے بعد توبہ کی ضرورت ہے۔

امام شافعی کی دلیل اور اس کے جوابات - امام شافعیؒ کی دلیل یہی ایک حدیث ہے عبادہ بن صامت دالی - ہم نے اس کے کئی جواب دیئے ہیں۔ جواب (۱) یہ مقید ہے توبہ کی قید کے ساتھ۔ ای فہو کفارة له اذا تاب۔ تنقید پر قرینہ نصوص مذکورہ ہیں قطاع الطريق وغیرہ جواب (۲)۔ محدود کی تین قسمیں ہیں - (۱) - محدود تائب - (۲) - محدود منذر - (۳) - محدود مصحح - محدود تائب جس پر حد جاری کر دی گئی ہو اور اس نے توبہ بھی کر لی ہو اور محدود منذر جو توبہ تو نہیں کی لیکن تنبیہ ہو گئی - (۳) - محدود مصحح حد جاری ہونیکے بعد پہلے سے زیادہ جرائم کرنے لگ گیا۔

واقعہ: مؤطا امام محمدؒ میں روایت ہے کہ ایک شخص ہاتھ پاؤں کٹا ہوا حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ آپ کے حاکم نے مجھ پر بہت ظلم کیا ہے اور اس کے بعد وہ نمازیں، نفلیں اور عبادتیں کرنے لگا حتیٰ کہ اتنی عبادت کی کہ حضرت ابوبکرؓ بھی شک ہونے لگا کہ واقعی ظلم کیا گیا ہے تو ایک دن حضرت اسماء کے کچھ زیورات گم ہو گئے اور وہ تلاش کرنے لگے اور یہ شخص بھی ساتھ تلاش کرنے میں لگا رہا اور یہ زور زور سے کہہ رہا تھا اور پھر دعا دے رہا تھا کہ اللہ اس کو تباہ و برباد کرے اس شخص کو جس نے اس شریف گھرانے کو تنگ کیا ہے حتیٰ کہ ایک سارے کی دوکان پر وہ زیورات مل گئے اس سے پوچھا یہ کہاں سے لئے ہیں تو اس دوکاندار نے کہا میں نے اس سے لئے ہیں تو ابوبکرؓ نے فرمایا کہ یہ بہت لالباہی ہے کہ یہ شخص اپنے بارے میں ہی کیسی بددعا کر رہا ہے۔ یہ ہے مصحح - تو اس حدیث میں پہلی دو قسمیں مراد ہیں اس کا مصداق تیسری قسم نہیں ہے۔ اور پہلی دو قسمیں محل نزاع نہیں اور محل نزاع ہے وہ مصداق نہیں ہے۔ جواب - (۳) - اس عبارت میں عاقبت میں عتاب سے مراد اجرائے حد نہیں بلکہ آفات ساویہ ہیں جب کہ محل نزاع اجرائے حد ہے۔ جواب (۴) - یہ خبر واحد ہے جو کما یات قرآنیہ کے مقابلے میں حجت نہیں۔ لعارضہ بالقرآن اس وجہ سے یہ متروک العمل ہے۔

الامر الثامن: فہو علی اللہ یعنی اگر کسی نے کبھی جرم کا ارتکاب کیا اور اس کی پردہ پوشی فرمائی تو اس کا معاملہ اللہ پر ہے یعنی یہ داخل تحت المشیت ہے اگر اللہ چاہے تو معاف فرمائیں اور چاہیں تو عذاب دیں۔ سوال - آیا مرتکب کبیرہ مغلد فی النار ہوگا یا مغلد فی النار نہیں ہوگا؟ جواب - یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے احناف کے نزدیک مغلد فی النار نہیں ہوگا اور معتزلہ کے نزدیک مغلد فی النار ہوگا۔

قوله ان شاء عفا عنه و ان شاء عاقبه یہ حدیث کا آخری حصہ ہے اور یہ جملہ معتزلہ کی گردن پر قاطع تلوار ہے۔ کیونکہ یہاں ان کے اعتقاد سے سب کی نفی ہو رہی ہے کہ سب مشیت الہی کے تحت مندرج ہیں۔

قوله فبايعناه یہ راوی کی کلام ہے حضرت عبادہ بن صامت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے بعد ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کر لی۔

الامر التاسع: اس بیعت کا مصداق کیا ہے۔ بیعت کی اقسام اربع ہیں - ۱۔ بیعت اسلام - ۲۔ بیعت خلافت - ۳۔ بیعت جہاد - ۴۔ بیعت طریقت - یہ بیعت اسلام نہیں ہو سکتی اس لئے کہ اسلام پہلے موجود ہے اور بیعت خلافت بھی نہیں ہو سکتی اس لئے کہ یہاں کوئی خلافت

یعنی کسی کو خلیفہ بنایا نہیں جا رہا اور بیعت جہاد بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ جہاد ذکر بھی نہیں ہے لہذا آخری بیعت طریقت اس کا مصداق ہے۔

اور بیعت طریقت کو بدعت کہنا یہ خود بدعت ہے۔ اور نیز ہدایت کو بیعت طریقت میں منحصر سمجھنا یہ بھی مناسب نہیں۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ یہ ہدایت کیلئے متعین ہے۔ اسلئے اپنے اپنے ذوق کے مطابق کسی اللہ والے سے تعلق قائم کر لیا جائے۔

واقعہ۔ حضرت شیخ الحدیث کی بزرگی تمام طبقات حتیٰ کہ دشمنوں کے ہاں بھی مسلم تھی۔ آپ بقی کا واقعہ کہ ہمارا سابق مغرب کے وقت ہوتا تھا ہمارے چچا جی سبق پڑھاتے تھے تو ایک دن میں نے مغرب کے بعد نفل شروع کر دئے اور میرا دل نفلوں میں لگ گیا حتیٰ کہ سبق میں دیر ہو گئی میں اپنے دل میں بڑا خوش ہو رہا تھا کہ چچا جی پوچھیں گے دیر سے کیوں آئے ہو تو جواب میں کہوں گا کہ نفلیں پڑھتا رہا ہوں وہ خوش ہوں گے کہ ابھی چھوٹا سا بچہ ہے اور ماشاء اللہ ابھی سے عبادت کا شوق پیدا ہو گیا ہے لیکن جب گئے تو چچا جی نے پوچھا کہ دیر سے کیوں آئے تو جواب میں کہنا نفلیں پڑھتا رہا ہوں اس پر جو چچا جی نے کہا وہ یہاں درج کرنے کے قابل نہیں ہے آپ بقی میں جس کا دل چاہے مطالعہ کر لے۔

الامر العاشر: بیعت کی اقسام۔ اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یا یعوبی۔ یہ کیسی بیعت تھی۔ اس کے سمجھنے کے لئے بیعت کی اقسام سمجھنا ضروری ہیں۔ بیعت کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) بیعت اسلام۔ (۲) بیعت جہاد۔ (۳) بیعت خلافت۔ (۴) بیعت طریقت۔ بیعت اسلام وہ بیعت ہے جو اسلام لانے کے وقت کسی کے ہاتھ پر کی جائے عہد و پیمان کی چٹنگی کیلئے۔ شرک و کفر سے توبہ کر کے بہت سے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت اسلام کرتے رہتے تھے۔

بیعت جہاد وہ بیعت ہے کہ مسلمان امام کے ہاتھ پر اس عہد و پیمان کیلئے کریں کہ ہم اللہ کے راستے میں جان دینے اور ہر بڑی سے بڑی قربانی کیلئے تیار ہیں۔ جیسے حدیبیہ کے مقام پر حضرات صحابہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک پر مشرکین کے ساتھ قتال کرنے کیلئے بڑے جوش و خروش کے ساتھ کی تھی۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ ”لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة“ اس کو بیعت رضوان کہا جاتا ہے۔ حضرات صحابہؓ کی یہ بیعت جہاد تھی۔

بیعت خلافت:- وہ بیعت ہے جو خلیفۃ المسلمین کے ہاتھ پر اس کی خلافت کے تسلیم کرنے کی نشانی کے طور پر کی جائے۔ جیسے ابو بکر صدیقؓ کے ہاتھ پر حضرات صحابہؓ نے بیعت کی۔

بیعت طریقت۔ اس بیعت کو کہتے ہیں جو کسی شیخ کا مل کے ہاتھ پر اس عہد و پیمان کیلئے کی جائے کہ میں آپ کی تعلیم کی اتباع کرتا ہوا اپنے ظاہر و باطن کو شریعت کے مطابق کروں گا۔ یعنی گناہ چھوڑوں گا اور نیکیاں کروں گا۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ کی اس حدیث میں جس بیعت کا ذکر ہے وہ بیعت طریقت ہی بن سکتی ہے ظاہر ہے کہ یہ بیعت اسلام تو ہے نہیں اس لئے کہ با یعوا کے مخاطب حضرات صحابہؓ ہیں جو پہلے سے اسلام لائے ہوئے ہیں۔ ان کا بیعت اسلام کرنا تحصیل حاصل ہے۔ بیعت جہاد بھی مراد نہیں اس لئے کہ اس میں جہاد کا کوئی مضمون مذکور نہیں نہ ہی جہاد کا کوئی موقع ہے۔ بیعت خلافت رسول کے ہاتھ پر نہیں ہوتی بلکہ خلیفہ رسول کے ہاتھ پر ہوتی ہے یہ بھی مراد نہیں ہو سکتی۔ اس بیعت کا مقصد ان گناہوں سے بچنے کا اہتمام کرنے کا عہد و پیمان لینا ہے۔ اسی قسم کی بیعت کو صوفیاء کی اصطلاح میں بیعت طریقت کہا جاتا ہے۔

پہلی تین قسم کی بیعتوں کو سب مانتے ہیں بعض علماء ظاہر نے بیعت طریقت کو بدعت قرار دیا ہے یہ غایت درجہ کی بے انصافی اور جہل ہے جس قسم کی بیعت کو صوفیاء بیعت طریقت کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس کا ثبوت حضرت عبادہؓ کی اس حدیث سے بھی ہے اور اس کے علاوہ دیگر بہت تن احادیث سے بھی ثابت ہے بکثرت احادیث میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض مسلمانوں سے گناہ چھڑوانے کیلئے اور نیکیاں کروانے کیلئے بیعت لی ہے۔ اس بیعت کی حقیقت صحیح سے ثابت ہے اور ثابت بالنتہی کو بدعت کہنا یہ ظلم اور تعدی ہے یا جہل ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِي أَوْ فِطْرٍ إِلَى

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر یا عید الاضحیٰ کیلئے عید گاہ کی طرف نکلے۔ عورتوں کے پاس سے

الْمُصَلِّي فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقُنَّ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ
 غَزَرْنَا بِسَ فَرَمَا اے عورتوں کی جماعت خیرات کرو اہل نار میں اکثر مجھے عورتیں دکھائی گئیں ان عورتوں نے کہا کس لئے
 وَبِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتُكْفِرْنَ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ
 اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے فرمایا تم لعنت بہت کرتی ہو اور خاندان کی ناشکری کرتی ہو۔ میں نے نہیں دیکھا کہ ایک ناقص
 عَقْلٌ وَ دِينٌ أَذْهَبَ لِلْبَّيِّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ قُلْنَ وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ
 عقل رکھنے والی اور ناقص دین والی مرد ہوشیار کی عقل کتنے سے بڑھ کر کم ہوے۔ عورتوں نے کہا اور ہمارے دین کا نقصان کیا ہے اور ہمارا عقل کا نقصان کیا ہے۔
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ
 اے اللہ کے رسول۔ آپ نے فرمایا کیا عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے برابر نہیں ہے۔ انہوں نے کہا کیوں نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا قَالَ أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ
 یہ اس کی عقل کا نقصان ہے۔ فرمایا کہ عورت جب حیض والی ہوتی ہے نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے عورتوں نے کہا کیوں نہیں ایسا ہی ہے۔

مِنْ نُقْصَانِ دِينِهَا . ﴿صحيح البخارى و صحيح مسلم﴾

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اس کے دین کا نقصان ہے۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ راوی کا نام سعید ہے یہ ان صحابہ میں سے ہیں جو کہ کنیت کے ساتھ مشہور ہیں ان کے نام کے بارے میں دو قول ہیں (۱) سعد ابن مالک۔ (۲) شان ابن مالک۔ پہلا قول رائج ہے ان کی نسبت خدری ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ ان کی نسبت خدری کیوں ہے اس کے بارے میں تین قول ہیں پہلا قول۔ ان کے سلسلہ آباء و اجداد میں سے ابو الحاس کا نام خدری تھا اس وجہ سے اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کو خدری کہا جاتا ہے۔ دوسرا قول ان کے سلسلہ آباء و اجداد میں سے ابو الحاس کی ماں کا نام خدری تھا۔ اسی وجہ سے اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کو خدری کہا جاتا ہے۔ تیسرا قول ان کے قبیلہ کا نام خدری تھا اس لئے اس کو خدری کہتے ہیں ان اقوال میں پہلا قول رائج ہے۔

الامر الثانی: مضمون حاصل حدیث۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ایک موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر یا عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے عید گاہ تشریف لے گئے اور واپسی پر عورتوں کو وعظ فرمایا اور وعظ کے درمیان یہ ارشاد فرمایا کہ تم صدقہ خیرات کیا کرو۔ اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ تمہارا (عورتوں کے) اکثر اہل نار ہونے کا مجھے علم ہوا ہے اس پر عورتوں نے فوراً سوال کیا کہ ہمارے اکثر اہل نار ہونے کی کیا وجہ ہے؟ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے دو مخصوص گناہ بتلائے۔ (۱) اکتثار اللعن۔ (۲) کفران العشیر۔ اور مزید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عجوبہ بھی بیان فرمایا کہ عجیب حال ہے کہ عورتیں ناقصات العقول ہونے کے باوجود انتہائی چالاک و ہوشیار اور سمجھ دار آدمی کی عقل کو لوٹ لیتی ہے اور سلب کر لیتی ہیں۔

عورتوں نے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول ہمارے دین میں کمی کیسے ہے اور عقل میں کمی کیسے ہے اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی فہم کے مطابق جواب میں ارشاد فرمایا کہ تم عورتوں کی گواہی کا ایک آدمی کے نصف کے برابر ہونا اس کا منشاء نقصان عقل ہے۔ اور تمہارا ماہواری کے ایام میں نماز میں نہ پڑھنا روزے نہ رکھنا اس کا منشاء نقصان دین ہے۔

الامر الثالث: الفاظ کی تشریح۔ خروج خروج سے کیا مراد ہے۔ (۱) گھر سے نکلنا مراد ہے۔ (۲) یا مسجد سے نکلنا مراد ہے۔

پہلا قول رائج ہے قولہ 'المصلیٰ' یہ عید گاہ کے معنی میں ہے اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید باہر ادا کرنا مننون ہے۔
قولہ فمر علی النساء۔ یہ مرور ذہاباً تھا یا ایاباً تھا رائج قول یہ ہے کہ ایاباً تھا۔

قولہ تصدقن یہ مقولہ ہے قال کا۔ فانی سے اس کی تعلیل بیان کر رہے ہیں قولہ اریبکن۔ اس میں روایت سے مراد رویت علمی ہے اور یہ متعدی بسببہ (تمن) مفعول ہے اس میں ث ضمیر جو کہ قائم مقام مفعول مالم۔ یسم فاعلہ ہے یہ مفعول اول ہے۔ اور کن مفعول ثانی۔ اکثر اہل النار۔ یہ مفعول ثالث ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ مجھ کو تم عورتوں کے اکثر اہل نار ہونے کا علم دیا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم کیسے ہوا۔ اس میں دو قول ہیں (۱) وحی کے ذریعے سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم ہوا (۲) یا مشاہدہ کے ذریعے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علم ہوا۔ دوسرا قول رائج ہے باقی رہی یہ بات کہ مشاہدہ کب ہوا اس کے بارے میں دو قول ہیں۔ (۱) معراج کی شب میں مشاہدہ ہوا (۲) نماز کسوف میں ہوا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کسوف کے اندر کبھی آگے ہوتے تھے کبھی پیچھے ہوتے تھے تو صحابہ کرامؓ نے پوچھا کہ اس کی کیا وجہ ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے نماز کے دوران جنت دکھائی گئی میں نے چاہا کہ آگے بڑھ کر ایک پھل توڑ لوں۔ لیکن میرے دل میں خیال آیا کہ پھل نہ توڑوں تاکہ علم غیب باقی رہے۔ اور جہنم بھی دکھائی گئی جس میں اکثر عورتیں تھیں۔ دیم اصل میں بماتھا۔ مایہ استفہامیہ ہے۔ قاعدہ ہے جس ما استفہامیہ پر حرف جار داخل ہو جائے تو استفہامیہ کا الف گر جاتا ہے لیکن فیما نقصہم میں یہ قاعدہ نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ یہ مازاندہ ہے۔

قولہ 'واو' اس میں دو قول ہیں۔ پہلا قول۔ یہ واو محض ارتباط کے لئے ہے یعنی صرف ربط پیدا کرنے کیلئے ہے۔ دوسرا قول۔ واو عاطفہ ہے۔ اس تقدیری عبارت کو ماننے سے معطوف علیہ کو محذوف مان لیا جائے گا۔ مثلاً ما ذنبنا۔

قولہ 'تکثرن اللعن' لعنت کا مفہوم کیا ہے اس کے دو مطلب ہیں۔ (۱) الابعاد عن الرحمة المطلقہ (یعنی مطلق رحمت سے دوری)۔ (۲) الابعاد عن الرحمة المخصوصہ (یعنی مخصوص رحمت سے دوری)۔ اگر لعنت کا پہلا معنی مراد لیا جائے تو یہ شخص معین پر کسی صورت میں جائز نہیں الایہ کہ کسی دلیل قطعی سے اس کا کفر پر خاتمہ معلوم ہو جائے۔ جیسے عتبہ شیبہ ابو جہل وغیرہ ان معین اشخاص پر لعنت کرنا جائز ہے۔ اور لعنت کا پہلا معنی وصف کے اعتبار سے جائز ہے۔ جیسے لعنت اللہ علی الکاذبین۔ لعنت کا دوسرا معنی مراد لیا جائے تو یہ کفار اور مسلمان ہر دونوں پر جائز ہے زجر اور توبیخ۔ باقی لعنت کو مطلقاً ذکر نہیں کیا اس لئے کہ نفس لعنت سے بچنا بہت مشکل ہے۔ اس لئے اکثر اللعن فرمایا۔

قولہ 'وتکفرون العشیرة' عشیرون زوج کو کہتے ہیں خاوند کی ناشکری کی دوسورتیں ہیں (۱) اس کے احسانات کو بالکل شمار نہ کیا جائے۔ (۲) ان کے احسانات کو شمار تو کیا جائے لیکن قدر نہ کی جائے۔

قولہ 'مارایت من ناقصات عقل'۔ یہ ما قبل پر اضافہ ہے جس کو فصحاء و بلغاء کی اصطلاح میں استنباع سے تعبیر کیا جاتا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ کسی چیز کی مذمت ایسے انداز سے کی جائے کہ اس سے شئی آخر کی مذمت بھی معلوم ہو جائے۔

قولہ 'مارایت من ناقصات عقل' الخ۔ مطلب یہ ہے کہ میں نے ناقصات العقل ہونے کے باوجود ہوشیار سمجھدار مرد کی عقل کو تباہ و برباد کرنے والا تم عورتوں سے زیادہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا تو لہذا جہاں اس جملے میں عورتوں کی مذمت بیان کی گئی اس کے ساتھ ساتھ مردوں کی مذمت کی گئی کہ مردوں کو اتنا بے عقل اور تابع نہیں ہونا چاہئے کہ اپنی عقل کھو بیٹھیں۔

سوال :- یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ عورتیں سمجھدار ہوشیار مردوں کی عقل کو سلب کریں حالانکہ سلب کرنے کے لئے تو اس سے فائق عقل کا ہونا ضروری ہے۔ تو اس کا مقتضاء یہ ہوا کہ عورتوں کی عقل فائق ہے۔

جواب :- عورتوں کا مردوں کی عقل کو سلب کرنا یہ دو طرح سے ہے (۱) دلائل کے غلبہ کے ذریعے (۲) اپنے مکرو فریب کے ذریعے۔ اگر دلائل کے ذریعے ہو تو عقل فائق کا ہونا ضروری ہے۔ جبکہ یہاں مردوں کی عقل کو برباد کرنے میں اپنے مکرو فریب استعمال کرتی ہیں۔ اس کے لئے عقل کا فائق ہونا ضروری نہیں۔

سوال:- عورتوں میں حضرت عائشہؓ بھی آتی ہیں حالانکہ حضرت عائشہؓ کا علم اعلیٰ حیثیت کا حامل ہے اور مردوں کا علم ان کے مقابلے میں کم ہے۔ جواب:- مجموع من حیث المجموع کے اعتبار سے تقابل ہے نہ کہ من حیث الافراد۔ عارایت اس کا مفعول اول محذوف ہے یعنی احداً من ناقصات یہ پہلی صفت ہے اور اذهب للب الرجل یہ دوسری صفت ہے۔

سوال:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نقصان عقل کو پہلے ذکر کیا اور نقصان دین کو بعد میں ذکر کیا اور عورتوں نے نقصان دین کو پہلے ذکر کیا اور نقصان عقل کو بعد میں ذکر کیا اس کی تقدیم و تاخیر کی کیا وجہ ہے۔ جواب:- عورتوں نے اہتمام دین کی وجہ سے نقصان دین کو پہلے ذکر کیا کہ عقل جاتی ہے تو جاتی رہے لیکن دین میں کمی نہ آئے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحشت سے بچانے کے لئے بطور شفقت کے نقصان عقل کو پہلے ذکر کیا تاکہ وہ وحشت میں نہ پڑ جائیں۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے نقصان عقل کو ذکر کیا اور بعد میں نقصان دین کو ذکر کیا۔

سوال:- ماہواری کے ایام میں عورتوں کا روزہ نہ رکھنا اور نماز نہ پڑھنا یہ شریعت کا حکم ہے جب یہ حکم شرعی ہے تو گناہ نہیں جب گناہ نہیں تو نقصان دین کیسے ہوا۔ جواب:- نقصان دین دو طرح سے ہے۔ (۱) جتنا دین پہلے سے موجود ہے اس میں کمی ہو جائے۔ (۲) ترقی نہ ہو۔ پس ترقی نہ ہونے کی وجہ سے اس کو نقصان دین سے تعبیر کیا۔ یہاں بھی یہی مراد ہے (کہ ترقی نہ ہوئی) اس لئے کہ ان ایام میں مردوں کی نمازیں عورتوں سے زیادہ ہو جاتی ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھ کو بیٹا آدم کا جھٹلاتا ہے اور یہ بات اس کیلئے لائق نہیں۔
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لَنْ يُعِيدَنِي كَمَا
اور مجھ کو برا کہتا ہے اور اس کو یہ لائق نہیں۔ پس اس کا مجھ کو جھٹلاتا اس کا یہ کہنا ہے کہ مرنے کے بعد مجھے ہرگز زندہ نہ کرے گا جیسے پیدا کیا مجھ کو پہلی بار
بَدَأَنِي وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا
اور پہلی بار پیدا کرنا اس کے زندہ کرنے سے سہل تر نہیں ہے۔ اس کا مجھ کو برا کہنا اس کا یہ کہنا ہے کہ اللہ نے اولاد پکڑی ہے اور حال یہ ہے کہ میں ایک
الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُؤًا أَحَدٌ وَفِي رَوَايَةٍ: ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَمَّا
ہوں بے پرواہ وہ ذات کہ نہ جنم میں نے اور نہ جنم گیا اور نہیں میرے واسطے ہم سر کوئی۔ ابن عباس کی ایک روایت میں ہے کہ اس کا برا کہنا اس کا یہ کہنا
شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ لِي وَلَدٌ وَسُبْحَانِي أَنْ اتَّخَذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا. (صحیح البخاری)
کہ میرا فرزند ہے اور میں اس بات سے پاک ہوں کہ میں کسی کو اپنی بیوی یا فرزند ٹھہراؤں۔

تشریح: یہ حدیث قدسی ہے اور حدیث قدسی ایسی حدیث کو کہا جاتا ہے کہ جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یوں ارشاد فرمائیں

کہ اللہ نے یوں ارشاد فرمایا یعنی قول کی نسبت اللہ کی طرف کر دینا۔

سوال:- حدیث قدسی اور قرآن میں کیا فرق ہے کیونکہ حدیث قدسی بھی کلام اللہ اور قرآن بھی کلام اللہ ہے؟ جواب:- کئی اعتبار سے فرق ہے۔ (۱) حدیث قدسی وحی غیر متلوکی قبیل سے ہے اور قرآن وحی متلوکی قبیل سے ہے۔ (۲) حدیث قدسی میں طرق وحی متعین نہیں خواہ فرشتے کے ذریعہ ہو یا بواسطہ الہام کے ہو اور قرآن میں طرق وحی متعین ہے بواسطہ فرشتے کے یعنی جبرئیل (۳) حدیث قدسی کا حدیث قدسی ہونے کے لئے متواتر ہونا شرط نہیں اور قرآن کا قرآن ہونے کے لئے متواتر ہونا شرط ہے۔ (۴) حدیث قدسی میں الفاظ کا من اللہ ہونا ضروری نہیں اور قرآن میں الفاظ من اللہ ہونا ضروری ہے۔ باقی احادیث قدسیہ کو غیر قدسیہ پر فضیلت حاصل ہے۔

حدیث کا حاصل کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ ابن آدم نے میری تکذیب کی حالانکہ یہ تکذیب ان کے مناسب نہیں تھی اور ابن آدم

نے مجھے برا بھلا کہا سب و شتم کیا حالانکہ یہ سب و شتم ان کے مناسب نہیں تھا۔

سوال :- یہ تکذیب کیسے ہے؟۔ جواب :- بنی آدم کہتا ہے کہ مرنے کے بعد اللہ مجھے زندہ نہیں کرے گا (یعنی حشر و نشر اور معاد جسمانی کا انکار کرتا ہے) سوال :- کس طرح اللہ کی تکذیب کی گئی۔ جواب :- جب یہ بات کہتا ہے گویا کہ وہ آیات قرآنیہ جن میں حشر جسمانی اور حشر و نشر اور معاد کا ذکر ہے اس کا انکار کرتا ہے اور یہ اللہ کی کلام ہے تو اس نے اللہ کی کلام کو جھٹلا دیا۔ اور کسی کی کلام کی تکذیب کرنا یہ خود متکلم کی تکذیب ہوتی ہے تو لہذا یہ اللہ کی تکذیب ہوئی۔ کیونکہ اللہ کے کلام کی تکذیب یہی اللہ کی تکذیب ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ کسی چیز کو پہلے کی نسبت دوبارہ بنالینا یہ تمہارے نزدیک آسان ہے لیکن میرے نزدیک عدم سے وجود میں لانا اور دوبارہ پیدا کرنا اس میں ذرہ برابر بھی فرق نہیں۔ عجیب حال یہ ہے کہ ابتداء پیدا کرنا تو اللہ کو مانتے ہو لیکن دوبارہ پیدا کرنا انکار کرتے ہو۔

اللہ کو سب و شتم برا بھلا کہنا کیسے ہے وہ اس طرح کہ اللہ کے لئے اولاد کو جو یز کرنا یہی اللہ کو برا بھلا کہنا ہے سوال :- یہ بات کہ سب و شتم کیسے بنا؟ جواب :- سب و شتم کہتے ہیں کسی کی طرف ایسے وصف کو منسوب کرنا جو اس کی حقارت کو بیان کرے اور اللہ کو شتم یہ ہے کہ بندے کا یہ کہنا کہ اللہ نے اولاد اپنے لئے تجویز کر لی ہے۔ جیسے قالت اليهود عزیر ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله یہود نے عزیر کو اللہ کا بیٹا قرار دیا اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کو اللہ کا بیٹا قرار دیا۔ باقی شتم کیسے بنا؟ باری تعالیٰ کے لئے اولاد کا قول کرنا یہ گویا اللہ کی طرف حدیث کی نسبت کرنا ہے۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ باری تعالیٰ کے لئے اولاد کو ثابت کرنا یہ باری تعالیٰ کی طرف حدوث کی نسبت ہے کیونکہ مولود موجود بايجاد الغیر ہوتا ہے اور جو چیز موجود بايجاد الغیر ہو وہ ممکن اور حادث ہوتی ہے لہذا اللہ کی طرف حدوث کی نسبت ہوئی جو کہ ایک قسم کی قباحت ہے۔ اور نیز باپ اولاد کا محتاج ہوتا ہے اب گویا اللہ کی طرف باپ کی نسبت کرنا یا اولاد کی نسبت کرنا یہی سب و شتم ہے۔

الاحد۔ اس ذات کو کہتے ہیں جس کا کوئی ذات میں شریک نہ ہو۔ الصمد۔ اس ذات کو کہتے ہیں جو کسی کی طرف محتاج نہ ہو حضرت شاہ عبدالقادر صمد کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ صمد اس کو کہتے ہیں جسکے بغیر کسی کا کوئی کام چل نہ سکے اور جس کا کام کسی پر انک نہ سکے۔ الاحد کے لفظ سے نصاریٰ کی تردید ہو گئی اور اللہ کے لفظ سے یہود کی تردید ہو گئی۔ بنی آدم میں اضافت جنس کے لئے ہے۔ خلق الشنی۔ یہاں مضاف محذوف ہے ای اول خلق الشنی۔ بلکہ تمہارے ہاں تو معاملہ برعکس ہے۔ قولہ فی روایۃ۔ یہ حدیث ابن عباس سے بھی مروی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يُؤَذِّنُنِي ابْنُ آدَمَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے آدم کا بیٹا
يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
مجھے ایذا دیتا ہے وہ زمانے کو گالی دیتا ہے اور میں زمانہ ہوں۔ میرے ہاتھ میں حکم ہے رات اور دن کو میں بدلتا ہوں۔

تشریح: پہلی بات حاصل حدیث :- سوال :- بھجلی روایت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور یہ روایت بھی ابو ہریرہ سے مروی ہے یہ مقام ضمیر تھا تو مقام ضمیر میں اسم ظاہر کو کیوں ذکر کیا؟ جواب :- غلطی سے بچانے کے لئے کیونکہ ما قبل کے آخر میں وفی روایۃ ابن عباس کا لفظ آیا ہے تو ذہن اس کی طرف منتقل نہ ہو جائے کہ ما قبل والی روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی نہیں بلکہ کسی اور سے ہے اس لئے وہم کے زائلہ کے اسم ظاہر کو ذکر کر دیا۔ دوسری بات :- حاصل حدیث :- یہ حدیث قدسی ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ابن آدم مجھے ایذا پہنچاتا ہے اور تکلیف دیتا ہے۔

سوال :- ایذا تو وہاں ہوتی ہے جہاں دوسرا متاثر ہوا اللہ تعالیٰ تو انفعالیات سے مزہ اور منزہ ہیں۔ یعنی یہ ایذا ابن آدم کے حق میں تو ہو

سکتی ہے اللہ کے حق میں تو نہیں ہو سکتی اس لئے کہ ایذا وہاں ہو سکتی ہے جہاں متاثر ہو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ متاثر ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ متاثر ہونے سے اور انفعالیات سے پاک ہیں کسی کا اثر قبول کرنے سے پاک ہیں۔

جواب (۱) ایذا کے متعلقات بدلنے سے معنی بدل جاتے ہیں۔ جب ایذا میں نسبت باری تعالیٰ کی طرف ہو تو معنی ہوتا ہے ایسا کام کرنا جو باری تعالیٰ کو ناپسند ہو۔ یہی اللہ کو تکلیف پہنچانا ہے۔ جیسا کہ کتاب الصلوٰۃ میں ایک حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک امام نے قبلہ کی طرف تھوک دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امام کو تو پکھ نہ کہا اس کے مقتدیوں سے کہا تم اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا تو جب نماز کا وقت آیا وہ امام مصلیٰ پر تشریف لائے تو لوگوں نے کہا آپ پیچھے آ جائیں ہم آپ کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا ہے۔ تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو اس نے سوال کیا کہ مجھے تو یہ کہتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے کہا ہے سب پوچھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذیت اللہ و رسولہ یعنی تو نے قبلہ کی طرف تھوک کر کے اللہ اور رسول کو ایذا پہنچائی ہے تو ناپسند کام کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایذا سے تعبیر فرمایا۔

جواب (۲) ایذا کا معنی ہے ناپسندیدہ چیز کو غیر کی طرف منسوب کرنا قول کے ذریعے ہو یا فعل کے ذریعے دوسرا اس سے متاثر ہوا متاثر نہ ہو۔ لہذا اللہ کی طرف نسبت کرنا صحیح ہے۔

سوال: ایذا ابن آدم کا مصداق کیا ہے۔

جواب: اس کا بیان مابعد میں چل کر مابعد والا جملہ سب اللہ سے آ رہا ہے۔ ایذا ابن آدم کا بیان یہ ہے کہ عبد کا زمانے کو متصرف حقیقی سمجھ کر حوادث کے پیش آنے پر یا تکالیف کے پیش آنے پر برا بھلا کہنا اور حقیقت یہ اللہ کو برا بھلا کہنا ہے اس لئے کہ متصرف حقیقی اللہ کی ذات ہے۔ اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ زمانہ متصرف حقیقی ہے تو یہ کفر ہے اور اگر کوئی مسلمان یہ کہتا ہے عقیدہ نہیں رکھتا تو یہ بھی گناہ اور معصیت ہے اس لئے کہ اس سے فرقہ دہریہ کے ساتھ مشابہت ہو جاتی ہے۔

سوال:۔ حدیث میں آیا انا اللہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر بھی اللہ کے ناموں میں سے ایک نام ہے حالانکہ یہ تو کوئی نام نہیں۔

جواب: یہاں مضاف محذوف ہے انا متصرف اللہ انا خالق اللہ۔ انا خالق مایضاف الی اللہ اس پر قرینہ مابعد والا جملہ ہے بیدی الامر قلب اللیل والنهار۔ معنی یہ ہے کہ دن اور رات میں جو چیزیں بدلتی رہتی ہیں میں اس کا متصرف ہوں۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى
حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو کوئی ایذا دہ باتوں کو سنتا ہے اس پر اللہ سے بڑھ کر صبر کرنا والا
أَذَى يَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ يَدْعُونَ لَهُ الْوَلَدَ ثُمَّ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
نہیں ہے۔ لوگ اس کے لئے لڑکا ثابت کرتے ہیں پھر وہ ان کو عافیت دیتا ہے اور ان کو رزق دیتا ہے۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات پہلے گزر چکے ہیں۔

الامر الثانی حاصل حدیث۔ ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ حق جل شانہ تکلیف دہ چیزوں پر سب سے زیادہ صابر ہیں۔ تکلیف کو سننے کے باوجود مزادینے میں جلدی نہیں کرتے۔ مواخذہ میں جلدی نہیں کرتے۔

سوال وہ تکلیف دہ چیز کیا ہے؟ جواب۔ ابن آدم کا اللہ کی طرف اولاد کو منسوب کرنا یہ تکلیف ہے کوئی کہتا ہے عزیر اللہ کے بیٹے ہیں اور کوئی کہتا ہے مسیح ابن اللہ ہیں ان تکلیفوں کو سننے کے باوجود مواخذہ نہیں کرتے۔ رزق اور عافیت دے رہے ہیں۔

سوال:۔ صبر کہتے ہیں حبس النفس عما تشتهي۔ جن چیزوں کو نفس چاہے ان سے (نفس) روکنا یا حبس النفس علی ما کره یا

یافس کو ناپسندیدہ چیزوں سے روکنا۔ یہاں تو اللہ کی طرف صبر کی نسبت کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ یہاں نفس ہی نہیں چہ جائیکہ جس بنفس ہو۔ جواب: جب صبر کی نسبت اللہ کی طرف ہو تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سزا دینے میں جلدی نہیں کرتے۔ یہی صبر ہے قولہ: 'یسמעہ' کی قید شدت کو بتلانے کے لئے ہے یعنی بات سنی جائے وہ زیادہ تکلیف دہ ہوتی ہے مطلب یہ ہے کہ نہیں کوئی زیادہ صبر کرنے والا بنسبت اللہ کے یعنی اللہ زیادہ صبر کرنے والے ہیں تاخیر العذاب عن مستحق العذاب سے۔

قوله یدعون اذی کا بیان ہے۔ علی اللہ اس کا متعلق صبر ہے سب سے سمع کے ساتھ نہیں ہے۔ معنی ہوگا بنسبت اللہ تعالیٰ کے زیادہ صابر کوئی نہیں ہے۔

عَنْ مُعَاذٍ قَالَ كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا مَوْخِرَةٌ
حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ گدھے کی سواری پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھا تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان زین کی
الرَّحْلُ فَقَالَ يَا مُعَاذُ هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
مچھلی لکڑی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ کیا تو جانتا ہے اللہ کا حق بندوں پر کیا ہے اور بندوں کا اللہ پر کیا حق ہے میں نے کہا اللہ اور اس کا
أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يُعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا
رسول زیادہ جانتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور
يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ
بندوں کا حق اللہ پر یہ ہے کہ جو شخص اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے اس کو عذاب نہ دے میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں اس بات کی لوگوں کو
قَالَ لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
خوشخبری نہ دوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو خوشخبری نہ پہنچاؤں بھروسہ کریں گے۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ نام معاذ بن جبل یہ صحابہ میں سے حلال اور حرام کو زیادہ جاننے والے تھے اور بعض

علماء کا قول یہ ہے کہ یہ امام المتقہاء تھے۔ حضرت عمرؓ کا قول ہے حجرت النساء ان تلدن مثل معاذ۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول یہ ہے کہ ہم معاذ بن جبلؓ کو ابراہیمؑ کیساتھ تشبیہ دیا کرتے تھے کہ جس طرح ابراہیمؑ کے متعلق فرمایا کان امۃ فانتا اسی طرح معاذ بن جبلؓ کو کئی عاملوں کا مجموعہ تھے۔ یوں سمجھو کہ نظام الدین اولیاءؒ کی قبیل سے ہیں (کئی کمالات کے اعتبار سے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یمن کا قاضی اور حاکم بنا کر بھیجا تھا۔

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ انصاری خزرجی ہے مدینہ طیبہ کے باشندے ہیں قدیم الاسلام ہیں چنانچہ آپ بیعت عقبہ ثانیہ میں شامل تھے جبکہ آپ کی عمر ۱۸ سال کی تھی۔ آپ تمام غزوات میں شریک ہوئے حضور علیہ السلام نے آپ کو یمن کا قاضی و معلم بنا کر بھیجا تھا پھر حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں حضرت ابو سعید بن جراحؓ کے بعد ملک شام کے عامل بنائے گئے۔ ۱۸ھ میں طاعون عمواس کے زمانے میں ہجر ۲۸ سال وفات پائی۔ آپ سے حضرت عمرؓ ابن عباسؓ اور عمرؓ اور بہت سی مخلوق نے روایت حدیث کی ہے۔

الامر الثاني: روایت کا حاصل یہ ہے کہ حضرت معاذؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دراز کوئی پر سوار تھا یعنی ان کا ردیف تھا۔ اور میں آپ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا۔ میرے اور آپ کے درمیان موخرۃ الرحل کے بقدر فاصلہ تھا۔ اور کوئی زیادہ فاصلہ حاصل نہیں تھا۔ اس دوران نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نداء دیتے ہوئے ارشاد فرمایا یا معاذ اے معاذ کیا تمہیں معلوم ہے کہ اللہ کے حقوق بندہ کے ذمہ کیا ہیں اور بندہ کے حقوق اللہ کے ذمہ کیا ہیں۔ تو میں نے کہا اللہ و رسولہ اعلم تو اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ کے حقوق بندہ کے ذمہ یہ ہیں کہ اللہ کی عبادت کریں اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے اور بندہ کے حقوق اللہ پر یہ ہے کہ موجد کو عذاب نہ دیا جائے۔ اس پر حضرت معاذؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں تمام لوگوں کو یہ بتلا نہ دوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ طبیعتیں ست ہیں وہ اسی پر بھروسہ کر

کے بیٹھ جائیں گی۔ لہذا وہ باقی اعمال کو ترک کر دیں گی۔ بخلاف طبیعت سلیمہ کے وہ کہتی ہے اے فلاں کون عیداً شکوراً۔

سوال۔ اس بات کو بیان کرنے سے کہ میرے درمیان اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان موخرۃ الرحل کے سوا کچھ نہیں تھا۔ اس سے مقصود کیا ہے؟

جواب۔ اس سے مقصود کمال حفظ اور کمال یادداشت بتلانا مقصود ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات میں نے پورے طور پر سنی تھی اور مجھے پورے طور پر محفوظ ہے۔ (کہیں تردد نہ ہو جائے کہ مجھ سے بیان کرنے میں غلطی ہو گئی ہے) اس لئے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مضمون بیان فرمایا تھا اس وقت میں بالکل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تھا۔ زیادہ فاصلہ نہیں تھا۔ گویا آنے والے مضمون کے کمال وثوق کو بتلانا ہے۔ باقی موخرۃ الرحل اس لکڑی کو کہا جاتا ہے جن کے ساتھ سوار یک لگائے۔

سوال۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مضمون کو ویسے ہی بیان فرمادیتے یہ سوال وجواب کی ضرورت کیا تھی؟ جواب۔ حضرت معاذ بن جبلؓ کی کمال توجہ کو حاصل کرنے کے لئے سوال وجواب کی ضرورت پیش آئی۔

سوال۔ اس حدیث میں دونوں جگہ علی کا لفظ آیا ہے اور علی وجوب و لزوم کے لئے آتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جیسے اللہ کے حقوق بندہ کے ذمہ واجب ہیں اسی طرح بندہ کے حقوق بھی اللہ پر واجب ہیں حالانکہ معاملہ ایسا نہیں؟

جواب (۱)۔ حقوق کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) تفصیلی اور (۲) وجوبی۔ یہاں حقوق سے مراد حقوق تفصیلی ہیں۔ جواب (۲) بعنوان اخر عباد کی جانب حق اللہ کا لفظ ذکر کرتے ہوئے مشاکلت لفظی کی رعایت کی ہے کہ جیسی عبارت بندوں کے حق کے لئے بیان کی ایسی ہی اللہ کے حق کو بیان کرنے کے لئے عبارت ذکر کی۔ یہ ایسے ہی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا

قالوا اقترح مشيئاً نجد لك طبعه قلت اطبخو الى جبة و قميصاً

اس میں محض مشاکلت لفظی کی رعایت کے لئے طبع کا لفظ دوبارہ ذکر کیا ہے ورنہ کوئی اور مقصود نہیں ہے۔ اسی طرح الموت قدح کل

نفس شاربوہا۔ کہ موت کا پیالہ ہر نفس نے پیتا ہے۔

اس میں بھی مشاکلت لفظی ہے اور اسی طرح حضرت موسیٰؑ نے بھی مشاکلت لفظی کی رعایت رکھتے ہوئے فرمایا تعلم مافی نفسی ولا اعلم مافی نفسک اس میں پہلے نفس سے حضرت عیسیٰؑ کا نفس مراد ہے اور دوسرے میں اللہ کا نفس مراد ہے۔ تو یہ محض مشاکلت لفظی کیلئے فرمایا ہے۔ سوال۔ اس حدیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ موحّد کو بالکل عذاب نہیں ہوگا اور دیگر نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ موحّد پہلے جہنم میں جائے گا اور اس کو عذاب ہوگا لیکن بعد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے اور انبیاء کی سفارش سے باہر نکالا جائے گا۔

جواب۔ عذاب ابدی کی نفی مراد ہے جہنم میں جانے کی نفی نہیں ہے۔

بقیہ سوال جواب اگلی حدیث کی تشریح میں آ رہے ہیں۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذٌ رَدِّفُهُ عَلَى الرَّحْلِ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ معاذاؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ

ہوئے تھے۔ اے معاذاؓ اس نے کہا میں حاضر ہوں اے اللہ کے رسول اور حاضر ہوں خدمت میں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا اے معاذاؓ نے پھر کہا حاضر ہوں میں اے اللہ کے رسول

قَالَ يَا مُعَاذُ قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ ثَلَاثًا قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اور حاضر ہوں خدمت میں پھر فرمایا۔ اے معاذاؓ اس نے کہا حاضر ہوں میں اللہ کے رسول اور حاضر ہوں میں خدمت میں تین بار اسی طرح فرمایا۔ انسؓ نے

وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا

کہا پھر فرمایا کوئی آدمی ایسا نہیں جو سچے دل سے اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور تحقیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں مگر اللہ

رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرَ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا قَالَ إِذَا يَتَكَلَّمُوا فَأَخْبَرُ بِهَِا

اس پر آگ حرام کر دیتا ہے۔ معاؤ نے کہا ہے اللہ کے رسول میں لوگوں کو اس بات کی خبر نہ کروں پس وہ خوش ہوں فرمایا اس وقت وہ اعتماد کریں گے۔

مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَائِبًا (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

حضرت معاؤ نے گناہ سے پہنچنے کی خاطر مرتے وقت اس بات کی خبر دی۔

تشریح: پہلی بات حاصل حدیث۔ حضرت انسؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ حضرت معاؤؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق تھے اس

حالت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاؤؓ کو جبکہ حضرت معاؤؓ رسول اللہ کے رفیق تھے تین مرتبہ ندا کی اور ہر مرتبہ حضرت معاؤؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پورے طور پر اپنے مستعد ہونے کو اور اپنے متوجہ ہونے کو اور اپنے متیقظ ہونے کو ظاہر کیا۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاؤؓ سے یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص توحید کا صدق دل سے اقرار کرتا ہو تو ایسے شخص پر جہنم کی آگ حرام ہو جاتی ہے۔ یعنی ایسے شخص کا جہنم میں داخل ہونا حرام ہو جاتا ہے تو اس پر حضرت معاؤؓ نے فرمایا کہ میں لوگوں کو خوشخبری نہ سنا دوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ ایسا نہ ہو کہ لوگ خوش ہو جائیں اور اسی پر اکتفا کر لیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت معاؤؓ نے اپنی موت کے وقت یہ حدیث لوگوں کو سنائی تھی۔

دوسری بات:- حدیث کے الفاظ کی تشریح:- رحل سے مراد دراز گوش ہے۔ قوله لیک۔ الب لک البابین۔ سعدیک اصل میں اسعدک اسعادین تھا۔ اس سے مقصود اپنی توجہ کامل کو بتلانا ہے یعنی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات میں اتفاق کرنے والا ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں۔

سوال۔ جب حضرت معاؤؓ نے پہلی مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال کے جواب میں اپنی کامل توجہ کو بتلادیا تھا تو پھر یہ تین مرتبہ سوال و جواب کیوں کیا۔ جواب حضرت معاؤؓ کی توجہ علی وجہ المبالغہ حاصل کرنی مقصود تھی۔

سوال۔ توجہ علی وجہ المبالغہ کیوں مقصود تھی۔ جواب۔ اس لئے کہ تعلیم وہی مفید ہوگی جو متوجہ توجہ علی وجہ المبالغہ حاصل ہو۔ یعنی سامعین کی توجہ علی وجہ المبالغہ حاصل ہو۔ اس سے یہ بات نہ سمجھ لی جائے کہ اگر توجہ کامل نہ ہو تو اس کو مسئلہ نہ بتلایا جائے بلکہ اس کو مسئلہ بتلانا واجب ہے حتیٰ کہ امام بخاریؒ نے باب باندھا ہے جس میں یہ فرمایا کہ اگر کوئی ضروری مسئلہ ہو اور کسی کو بتلانا مقصود ہو اور وہ سویا ہوا ہو تو اس کو اٹھا کر مسئلہ بتلایا جائے۔ قوله فلائنا ما من احد۔ میں ثلاثا کا تعلق دونوں سے یعنی ندا و جواب سے ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تین مرتبہ ندا کی اور حضرت معاؤؓ نے بھی تین مرتبہ جواب دیا۔

سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ناجی من النار۔ یعنی جہنم سے نجات پانے کے لئے شہادتین کا ہونا کافی ہے۔ اعمال صالحہ ہوں یا نہ ہوں حالانکہ دوسری نصوص سے اعمال صالحہ کا ہونا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

جواب (۱)۔ شہادت سے مراد شہادت مجردہ نہیں بلکہ شہادت مع الحقوق مراد ہے اور شہادت کے حقوق اعمال صالحہ ہیں جیسا کہ مابعد میں ایک حدیث آرہی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ایک تابعی اعمال صالحہ کی ترغیب دے رہے تھے تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لا الہ الا اللہ مفتاح الجنة کہ جنت کے قفل کے لئے کلید مفتاح ہے آپ کیوں اعمال صالحہ پر زور دے رہے ہیں تو جواب میں اس تابعی نے کہا کہ میں بھی مانتا ہوں کہ کلید یہ مفتاح ہے لیکن قفل اسی مفتاح سے کھلے گا جس کے دندانے ہوں بغیر دندانے کے قفل نہیں کھلے گا تو اسی طرح شہادتین کے لئے اعمال صالحہ دندانے ہیں۔

جواب (۲)۔ یہاں دو چیزیں ہیں۔ (۱) تحریم الدخول فی النار۔ (۲) تحریم الخلود فی النار۔ حدیث کا مصداق تحریم الخلود فی النار ہے تحریم الدخول فی النار نہیں یعنی ایسے شخص کا خلود فی النار حرام ہے تو خلود فی النار کے حرام ہونے سے یہ کہاں لازم آ گیا کہ دخول فی النار بھی حرام ہے۔

ہے۔ اور ان کا نام جندبؓ ہے اور ان کے والد محترم کا نام جنادہ ہے۔ قدیم الاسلام صحابہ میں سے ہیں یعنی ان صحابہ میں سے ہیں جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان پہلے لائے تھے بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ پانچویں نمبر پر اسلام لانے والے ہیں اور طبعی طور پر ان کے دل میں مال کی نفرت بہت زیادہ تھی۔ اگرچہ زکوٰۃ ادا کر دی جائے پھر بھی مال سے نفرت کرتے تھے۔ اگر یہ معلوم ہو جاتا کہ فلاں کے پاس مال ہے (مال کے جمع کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے) تو اس کے پاس جاتے اور کہتے کہ ایک درہم جہنم کی آگ کا ایک داغ ہے اور دو درہم دو داغ ہیں حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں مدینہ سے باہر مشورے سے چلے گئے مدینہ کے باہر مقام زبدہ ہے وہاں پر ان کی وفات ہوئی۔ واقعہ۔ فرماتے ہیں کہ جب ان کی وفات ہونے لگی تو ان کی بیوی بہت پریشان ہوئی کہ ان کی تجہیز و تکفین و تدفین کون کرے گا تو ابوذرؓ نے فرمایا کہ پریشان ہونے کی کوئی بات نہیں جب میری وفات ہونے لگے تو اس پہاڑ پر چڑھ جانا اور سامنے ایک قافلہ نظر آ رہا ہوگا تو ان کو یہ کہنا کہ ابوذرؓ کی وفات ہوگئی ہے تو وہ خود بخود تجہیز و تدفین کر دیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم عمروں میں سے سب سے زیادہ سچی زبان والا ان سے زیادہ کوئی نہیں ہے ان کی وفات ۳۲ھ میں ہوئی۔

الامر الثانی: حاصل حدیث کا بیان:- جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو مرتبہ حاضر ہوا جب میں پہلی مرتبہ حاضر ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سفید چادر لے کر اوڑھے ہوئے سو رہے تھے اور جب دوسری مرتبہ حاضر ہوا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو چکے تھے۔ اس مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص توحید کا اقرار کرتا ہو پھر توحید ہی کے عقیدہ پر اس کی وفات ہوگئی ہو تو وہ جنتی ہوگا اس پر میں نے عرض کیا وہ زنی و ان سرق اگر کوئی شخص زنا یا چوری بھی کرے پھر بھی جنت میں داخل ہوگا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں وہ بھی جنت میں داخل ہوگا تو پھر حضرت ابوذرؓ نے کہا وہ ان زنی و ان سرق۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی جواب دیا پھر تیسری مرتبہ ابوذرؓ نے کہا وہ ان زنی و ان سرق تو پھر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی جواب دیا اور آخر میں کہا وہ ان دغم انف ابی ذر یعنی اگرچہ ابوذرؓ کا ناک خاک آلودہ ہو جائے یہ نکایہ ہے نہ گواہی سے یعنی ابوذرؓ ناراض ہو یا راضی ہو خوش ہو یا ناخوش ہو ابوذرؓ کی بات مانی جائے یا نہ مانی جائے ایسا شخص بھی جنت میں داخل ہوگا۔ ان سے نچلے راوی فرماتے ہیں کہ جب بھی ابوذرؓ ہمارے استاذ یہ حدیث پڑھایا کرتے تھے ارشاد فرمایا کرتے تھے تو یہ جملہ و ان دغم انف ابی ذر۔ بھی ضرور ارشاد فرماتے تھے بطور تبرک کے اور امتزاز کے۔

سوال: اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جہنم سے نجات پانے کیلئے صرف توحید کافی ہے شہادت بالرسالت ضروری نہیں؟
جواب (۱):- یہ جزء بول کر کل مراد لینے کی قبیل سے ہے یعنی شہادت رسالت اور شہادت توحید دونوں مراد ہیں ایک کو ذکر کر کے کل مراد لیا جیسے کہا جاتا ہے کہ الحمد للہ سنا و یا قل هو اللہ سنا تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے پوری سورت سناؤ۔ یہاں بھی ایسا ہی مراد ہے۔
جواب (۲):- عقیدہ توحید وہ معتبر ہوگا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے موافق ہوگا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کی موافقت تب ہوگی جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق یہی تو اصل رسالت ہے۔ اگرچہ شہادت بالرسالت بظاہر نظر نہیں آ رہی لیکن اس کے اندر چھپی ہوئی ہے۔

سوال:- اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے دخول جنت کے لئے کسی اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں؟
جواب:- دخل الجنة میں دخول جنت کے لئے اعمال صالحہ کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ اگر اقترا ان باعمال الصالحہ ہوگا تو دخول اولیٰ ہوگا اور اگر نہیں تو دخول اولیٰ نہیں۔ مثلاً کوئی یہ کہتا ہے من قوصا فقد صحت صلواتہ تو اس کا مطلب یہ تو نہیں کہ صرف وضو کی شرط پائی جائے تو نماز صحیح ہو جائے۔ بلکہ باقی قیود و شرائط کا لحاظ ضرور رکھا جائے گا تو جس طرح صحت صلوٰۃ وجود شرائط اور زوال موانع پر موقوف ہے اسی طرح دخول جنت توحید پر مرتب ہوگا۔ وجود شرائط اور زوال موانع پر۔

قولہ، و ان زنی و ان سرق۔ الغرض حضرت ابوذرؓ نے فرمایا کہ اگر وہ کبائر کا مرتکب ہو تو پھر بھی وہ شخص جنت میں جائے گا۔ باقی کبائر کی تخصیص اس لئے کی تاکہ صفائے حکم بطریق اولیٰ معلوم ہو جائے اور پھر کبائر میں زنا اور سرقہ کی تخصیص اس لئے کی کہ کبیرہ دو قسم پر ہیں۔ (۱) جو

حقوق اللہ کے ساتھ متعلق ہو (۲) جو حقوق العباد کے ساتھ متعلق ہو۔ تو زانیہ حقوق اللہ کی قبیل سے ہے اور سرقہ حقوق العباد کی قبیل سے ہے۔ گویا ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ جو حقوق اللہ کا بھی مختلف ہو اور حقوق العباد کا بھی مختلف ہو وہ بھی جنت میں جائے گا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ایسا شخص بھی جنت میں جائے گا۔ باقی حضرت ابو ذرؓ کا کلام و ان زنی و ان سرق میں فعل مقدر ہے اور ہمزہ استفہام کا بھی مقدر ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے ایدخل و ان زنی و ان سرق۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام میں فعل مقدر ہے صرف ہمزہ استفہام نہیں۔

سوال: حضرت ابو ذرؓ کے سوال کے تکرار میں منشاء اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں تکرار کا منشاء کیا تھا؟

جواب: حضرت ابو ذرؓ کے سوال کے تکرار میں منشاء ان کبیرہ گناہوں کے ارتکاب کے باوجود دخول جنت کا انتہائی استبعاد سمجھنا تھا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء تکرار یہ بات حضرت ابو ذرؓ کے دل و ذہن میں راسخ کرنی تھی کہ تم کیوں اللہ کی رحمت کو مستبعد سمجھتے ہوئے ہوتے کیوں اللہ کی رحمت کو تنگ کر رہے ہو اللہ کی رحمت بہت وسیع ہے۔

سوال: اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ معاصی کوئی نقصان دہ چیز نہیں ہے اس کے باوجود جنت میں داخل ہو جائے گا حالانکہ دوسری نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ معاصی نقصان دہ چیز ہے؟ جواب: مقصود معاصی کی عدم مضرت کو بیان کرنا نہیں بلکہ تفاوت فی المعاصی کو بیان کرنا مقصود ہے کچھ معاصی ایسی ہیں جو غلو فی النار کا سبب نہیں ہیں اور کچھ ایسی ہیں جو غلو فی النار کا سبب ہیں کہ جیسا کہ مصیبت مختلفہ المراتب ہیں اور اسی طرح مصیبت بھی مختلف المراتب ہے جو کچھ معاصی غلو فی النار کا سبب نہیں ہیں یعنی المنجی من الکفر ہیں اور کچھ المنجی من الکفر نہیں ہے و ان زنی و ان سرق یہ اگرچہ المنجی من الکفر ہیں لیکن غلو فی النار کا سبب نہیں ہیں۔ کفر و شرک یہ غلو فی النار کا سبب ہیں۔

باقی یہ بتلایا کہ حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ میں پہلی مرتبہ آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سفید چادر اوڑھے ہوئے سو رہے تھے اور جب دوسری مرتبہ آیا تو بیدار ہو چکے تھے اس کو بیان کرنا قوت یادداشت کو بتلانا مقصود ہے کہ یہ پس منظر مجھے اچھی طرح یاد ہے۔

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص گواہی دے کہ نہیں کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے جو اکیلا

وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَابْنُ أَمْتِهِ

ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور عیسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہے اس کی

وَكَلِمَتُهُ أَلْفُهَا إِلَى مَرِيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ

لوٹری کا بیٹا اور اس کا کلمہ ہے کہ لا الہ الا اس نے مریم کی طرف اور روح ہے اس کی طرف سے اور جنت اور دوزخ برحق ہیں اللہ اس کو جنت میں داخل

الْعَمَلِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

فرمائے گا وہ خواہ اوپر کسی عمل کے ہو۔

تشریح: حدیث کا حاصل: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص توحید اور رسالت کا عقیدہ رکھتا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ حضرت عیسیٰؑ کے متعلق ان کی صحیح نوعیت کا عقیدہ رکھتا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ جنت و دوزخ کے حق ہونے کا عقیدہ رکھتا ہو تو وہ شخص جنتی ہے خواہ اس کے عمل تھوڑے ہوں یا زیادہ ہوں اچھے ہوں یا برے ہوں۔

سوال: ناجی ہونے کے لئے تو جملہ انبیاء کرامؑ سابقین پر ایمان لانا ضروری ہے جن کی تعین قرآن میں ذکر ہو چکی ان پر بالتفصیل ایمان لانا ضروری ہے اور جن کی تعین نہیں آئی ان پر بالا جمال ایمان لانا ضروری ہے تو پھر حضرت عیسیٰؑ کی تخصیص کیوں کی گئی؟

جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سرزمین عرب میں مخاطب مشرکین کے علاوہ یہود و نصاریٰ بھی تھے اور یہ دونوں حضرت عیسیٰؑ کے

متعلق افراط و تفریط کا شکار تھے۔ یہود کا یہ حال تھا کہ حضرت عیسیٰ کے بارے میں نامناسب باتیں کہتے تھے اور برا بھلا کہتے تھے اور نصاریٰ کا یہ حال تھا کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کو عہدیت سے نکال کر الوہیت تک پہنچا دیا تھا اس لئے ضرورت تھی اس بات کی کہ ان کے سامنے حضرت عیسیٰ کی صحیح پوزیشن کو واضح کیا جائے اس لئے حضرت عیسیٰ کی تخصیص کی گئی۔

قوله و ان عیسیٰ عبد اللہ و رسولہ: یہاں ان دونوں کے عقیدوں پر رد کیا گیا۔ پہلے لفظ عبد اللہ سے رد ہے نصاریٰ پر کہ عیسیٰ عبد اللہ ہیں ابن اللہ نہیں اور دوسرے لفظ یعنی رسولہ سے رد کیا یہود پر کہ عیسیٰ رسول اللہ ہیں وہ ایسے نہیں جیسا کہ تم کہتے ہو۔ اور ابن امتہ صریح رد تو نصاریٰ پر ہے اور ضمنی طور پر یہود پر رد ہے نصاریٰ پر صریح رد اس طرح ہے کہ اے نصاریٰ عیسیٰ ابن امہ اللہ ہیں ابن اللہ نہیں یعنی عیسیٰ اللہ کی بندی کے بیٹے ہیں خود اللہ کے بیٹے نہیں اور ضمنی طور پر یہود پر رد اس طرح ہے کہ ابن امہ میں اضافت شرافت کے لئے ہے جیسے بیت اللہ ناقلہ اللہ اس میں اضافت شرافت کیلئے ہے اب معنی یہ ہوگا کہ عیسیٰ اللہ تعالیٰ کی برگزیدہ بندی کے بیٹے ہیں۔ ذاعلمت بندی کے بیٹے ہیں ایسے نہیں جیسے تم کہتے ہو۔

قوله و کلمتہ: سوال حضرت عیسیٰ پر کلمہ کا لفظ استعمال کیوں کیا گیا جواب چونکہ عام اسباب عادیہ کے خلاف کلمہ کن سے وجود میں آئے اس لئے ان کو کلمہ اللہ کہتے ہیں قولہ و روح منہ: سوال۔ ان کو روح اللہ کیوں کہتے ہیں۔ جواب ان کو روح اللہ اس لئے کہتے ہیں کہ ان کو احیاء الموتی کا معجزہ دیا گیا تھا ان کا تم باذن اللہ کہنا وغیرہا۔ یہ یہاں تک حضرت عیسیٰ کی پانچ صفتیں بیان کی۔ (۱) عبد اللہ (۲) رسول اللہ (۳) ابن امہ اللہ (۴) کلمہ اللہ (۵) روح اللہ

(بنی الاسلام علی خمس) (جملہ معترضہ کے طور پر ایک بات استاذ محترم نے فرمائی تھی کہ مولانا اور یس صاحب فرماتے ہیں مناقب یہ نقب سے ہے بمعنی سوراخ یہ صحابہ کے وہ فضائل ہیں جو دشمن کے دلوں میں سوراخ کر کے رکھ دیتے ہیں چھلنی کر کے رکھ دیتے ہیں) سوال۔ ماقبل میں کہا تھا کہ عیسیٰ ابن اللہ نہیں اور یہاں روح منہ میں من سے جزئیات معلوم ہوتی ہے؟

جواب۔ یہاں پر من ابتدا سے ہے من جعفیہ نہیں۔ اب معنی یہ ہوگا روح مخلوق منہ مولانا اور یس کا نہ خلوی نے تعلیق الفصحیح میں ایک واقعہ نقل کیا ہے مسلمان اور نصرانی عالم کا کہ ایک نصرانی عالم نے روح منہ سے حضرت عیسیٰ کے ابن اللہ ہونے پر استدلال کیا تو اس کے جواب میں ایک مسلمان عالم نے جواب دیا کہ ”و مسخر لکم ما فی السموات و ما فی الارض جمیعاً منہ“ اس اعتبار سے تو ہم بھی اللہ کا جزو ہوئے۔ اس پر وہ نصرانی خاموش ہو گیا۔

قوله والجنة والنار حق الخ: سوال الجنة والنار یہ مبتدأ ہیں اور حق خبر ہے دو مبتدأؤں کی ایک خبر یہ ٹھیک نہیں جواب (۱) مبتدأ کی جانب میں کل واحد منهما محذوف ہے۔ جواب (۲) حق مصدر ہے اور اس میں تعدد اور عدم تعدد پر دلالت یکساں ہوتی ہے۔ قوله ادخله الله الخ: دخول سے مراد مطلق دخول ہے خواہ ابتداء ہو یا انتہاء ہو۔ لہذا اعمال صالحہ سے نفی نہیں ہوگی اور جنت و جہنم کے حق ہونے کا عقیدہ ہو کہ واقعی چیزیں ہیں محض خیالی نہیں یہ عقیدہ ضروری ہے۔

قوله علی ماکان من العمل الخ سوال۔ آپ نے کہا کہ اعمال میں تعلیم ہے خواہ تھوڑے ہوں یا زیادہ اچھے ہوں یا برے تو آپ نے اتنی تعلیم کر دی کہ کفر بھی اس میں شامل ہو جائے گا۔ لہذا آپ کی تعریف جامع نہ ہوئی۔

جواب۔ تعلیم اتنی کافی ہے جو توحید و رسالت کے منافی نہ ہو۔ یعنی کفر و شرک اس میں داخل نہ ہوں۔ تو اس سے بالا جماع کفر و شرک مستثنیٰ ہیں۔

وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أُبْسِطْ يَمِينَكَ فَلَا بَايِعَكَ

حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے کہا اپنا داہنا ہاتھ آگے بڑھایا تاکہ

فَبَسَطَ يَمِينَهُ فَقَبَضْتُ يَدِي فَقَالَ مَا لَكَ يَا عُمَرُو قُلْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِطَ قَالَ تَشْتَرِطُ مَاذَا

میں بیعت کروں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا داہنا ہاتھ پھیلایا میں نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا فرمایا اے عمرو تجھے کیا ہے میں نے کہا میں ایک شرط کرنا

قُلْتُ اَنْ يُغْفَرَ لِي قَالَ اَمَّا عَلِمْتَ يَا عَمْرُو اَنَّ الْاِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَاَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا
چاہتا ہوں فرمایا تو کیا شرط کرتا ہے۔ میں نے کہا شرط یہ ہے کہ مجھ کو بخش دیا جائے فرمایا اے عمرو تجھے علم نہیں کہ اسلام ان گناہوں کو دور کر دیتا ہے
كَانَ قَبْلَهَا وَاَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ . وَالْحَدِيثَانِ الْمَرْوِيَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ اللَّهُ
جو اس سے پہلے ہوتے ہیں اور ہجرت ان گناہوں کو دور کر دیتی ہے جو اس سے پہلے ہوتے ہیں اور حج ان گناہوں کو دور کر دیتا ہے جو اس سے پہلے
تَعَالَى اَنَا اَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ وَالْاٰخِرُ الْكِبْرِيَاءُ رِذَآئِي سَنَذْكُرُهُمَا فِي بَابِ الرِّبَا
کے ہوتے ہیں (مسلم) اور وہ دونوں حدیثیں جواباً ہریرہ سے روایت کی گئی ہیں۔ پہلی حدیث کے الفاظ ہیں انا اغنی الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ اور دوسری
وَالْكِبْرِيَاءُ اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . رَوَاهُ مُسْلِمٌ
کے الفاظ ہیں۔ الکبریاء ردائی ہم ان کو باب ریا اور باب کبر میں بیان کریں گے۔ انشاء اللہ۔

تشریح: الامر الاول: راوی کے مختصر حالات۔ ان کا نام عمرو بن العاصؓ ہے فاتح مصر میں دس سال سے زائد عرصہ مصر کے حاکم رہے۔ یہ حدیبیہ والے سال مشرف باسلام ہوئے۔ ۴۳ ہجری میں ۹۰ سال کی عمر میں وفات پائی مصر میں ان کی تدفین ہوئی۔ فجزاهم اللہ خیراً کثیراً۔

الامر الثانی: حاصل حدیث کا بیان۔ حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشرف باسلام ہونے کے لئے حاضر ہو کر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا دایاں ہاتھ آگے بڑھائیں تاکہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت اسلام کروں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ آگے بڑھایا تو میں نے فوراً اپنا ہاتھ پیچھے واپس کھینچ لیا اور اس کو سمیٹ لیا اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ کیا بات ہے اے عمرو کیا ہو گیا۔ اپنا ہاتھ پیچھے لے گئے ہو تو اس پر حضرت عمروؓ نے فرمایا اے اللہ کے رسول اے پیغمبر میرا ارادہ ایک شرط لگانے کا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بتاؤ کیا شرط لگانا چاہتے ہو۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا غفرانِ ذنوب کی شرط لگانا چاہتا ہوں کہ میں اسلام تب لاؤں گا جب کہ میرے سارے گناہ معاف ہو جائیں اگر سابقہ گناہ میرے معاف ہو سکتے ہیں تو میں اسلام قبول کرتا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرو اسلام تو اسلام۔ اسلام کے اندر کچھ عبادات ایسی ہیں جو کہ ہادم للذنوب ہیں۔ ان الاسلام یهدم کان قبلہ وان الہجرة تہدم ما کان قبلہا وان الحج یهدم ما کان قبلہ اے عمرو تجھ جیسا شخص سارے عرب میں تمہاری فراست و عظمت کی ڈنک بج رہے ہیں کیا تمہیں بھی معلوم نہیں کہ اسلام کے اندر ایسی عبادات ہیں جو کہ ہادم للذنوب ہیں۔ اسلام کے اندر دو عمل ایسے ہیں یعنی حج اور ہجرت جو کہ ہادم للذنوب ہیں مطلب کہنے کا یہ تھا کہ تمہاری شرط پوری ہو گئی تم مسلمان ہو جاؤ۔

الامر الثالث: الفاظ حدیث کی تشریح۔ فلا یابعک۔ اگر بفتح العین ہو یعنی فلا یابعک ہو تو اس صورت میں یہ لام کی ہوگا اور اس کے بعد ان مقدر ہوگا جو اس کو نصب دے گا اور اگر بضم العین ہو فلا یابعک ہو تو اس صورت میں لام تاکید کے لئے ہوگا اور مبتدا و خبر ہونے کی وجہ سے مجرّم ہوگا فلا یابعک پہلی ترکیب زیادہ رائج ہے۔ یعنی نہ یمن کو متعارف ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے۔

قولہ تشرط ما ذا: سوال یہ ما استفہامیہ ہے یہ صدارت کلام بننے کا تقاضا کرتا ہے یہاں اس کو صدارت کلام (یعنی شروع کلام میں) کیوں نہیں دی گئی معاذ تشترط ہونا چاہئے تھا نہ کہ تشترط ما ذا ہونا چاہئے۔

اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں جواب (۱) یہ قاعدہ اس وقت ہے جب ما ذا کے ساتھ مقرون نہ ہو۔ اور جب ذا کے ساتھ مقرون ہوگا تو پھر اس کا مقتضی (یعنی صدارت کلام کا تقاضا) نہیں ہوگا بلکہ قرب و جوار سے (ما) کے احکام بدل جاتے ہیں لہذا اب صدارت کلام والا تقاضا باقی نہیں رہا۔

جواب (۲) : ماذا ثانی مفسر ہے اصل میں عبارت یوں تھی ماذا تشتترط ماذا۔ ماذا اول کو حذف کر دیا کیونکہ ما بعد الا ماذا اس کیلئے مفسر بن رہا ہے۔

جواب (۳) : ماذا یہ مستقل کلام ہے اس کا ماقبل کے ساتھ کوئی تعلق نہیں اور تشتترط سے پہلے ہمزہ استفہام محذوف ہے اصل میں عبارت یوں ہے اشتراط کیا تم شرط لگانا چاہتے ہو یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم انکار فرما رہے ہیں کہ تمہیں یہ شرط نہیں لگانا چاہئے تھی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اچھا بتاؤ (ماذا) کیا شرط لگانا چاہتے ہو تو ماذا یہ الگ مستقل کلام ہے۔ ماقبل کیساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں۔

یہدم۔ ہدم کا حقیقی معنی ہے تعمیر کو گرانا تعمیر کو مٹانا اور یہاں مجازی معنی گناہوں کو مٹا دینا مراد ہے۔

اسلام حادہم ہے یا نہیں؟ اسلام ذنوب کے لئے مطلقاً حادہم ہے صغائر ہوں یا کبائر ہوں۔ حقوق کے لئے بھی حادہم ہے یا نہیں؟ حقوق اللہ کے لئے بھی حادہم ہے یعنی روزوں نمازوں اور زکوٰۃ کی قضاء نہیں ہے۔ حقوق العباد کے لئے ہدم ہے یا نہیں؟ اس میں تفصیل ہے اگر اسلام ذمی کا ہو تو حقوق العباد غیر مالیہ کے لئے حادہم ہوگا یعنی جو اس نے غیبت وغیرہ کی تھی وہ ختم ہو جائے گی اس کا مواخذہ نہیں ہوگا اور حقوق العباد مالیہ کے لئے حادہم نہیں۔ اگر کسی کا قرضہ وغیرہ دینا ہے تو دینا پڑے گا اور اگر اسلام حربی کا ہے تو حقوق العباد مالیہ کے لئے حادہم نہیں ہوگا اور غیر مالیہ کے لئے حادہم ہوگا جیسے ذمی کا اسلام غیر مالیہ مثلاً قصاص وغیرہ ہے۔

ہجرت اور حج کس کے لئے حادہم ہیں اور کس کے لئے نہیں

ہجرت اور حج قاعدے کے لحاظ سے تو صغائر کے لئے حادہم ہیں کیونکہ کبائر کے لئے تو توبہ کی ضرورت ہے یا پھر فضل الہی ہو لیکن چونکہ عمومی طور پر ہجرت اور حج والا عمل مقرون بالتوبہ ہو جاتا ہے اس لئے گنجائش ہے یہ کہنے کی کہ یہ مطلقاً ذنوب کے لئے حادہم ہے خواہ صغائر ہوں یا کبائر۔ یہ حقوق کے لئے بھی حادہم ہے یا نہیں؟ حقوق کے لئے حادہم نہیں۔ نہ حقوق اللہ کے لئے اور نہ حقوق العباد کے لئے نہ حقوق العباد مالیہ کے لئے اور نہ غیر مالیہ کے لئے کسی کے لئے بھی حادہم نہیں۔

فائدہ: اس مقام پر مشکوٰۃ کے شراح میں سے شارح اول علامہ طبری نے لکھا ہے کہ میں جمہور کی مخالفت تو نہیں کرتا لیکن میں یہ کہتا ہوں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلوب بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح حادہم کی شان اسلام کی ہے اسی طرح کی حادہم ہونے کی شان ہجرت اور حج میں ہو۔ یعنی جس طرح اسلام مطلقاً ذنوب کے لئے حادہم ہے اسی طرح حج اور ہجرت بھی ذنوب کے لئے مطلقاً حادہم ہوں لیکن حقوق کے لئے حادہم نہیں یعنی حقوق العباد کے لئے حادہم نہیں۔ جس طرح کی شان حادہم ہونے کی اسلام میں ہے اسی طرح کی شان حادہم ہونے کی حج اور ہجرت میں ہے چنانچہ اس پر انہوں نے دلائل اور وجوہ بھی بیان کی ہیں۔

حادہم ہونے کے دلائل: دلیل (۱)۔ یہاں عطف چل رہا ہے (اور معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان مناسبت قوی ہوتی ہے) تو یہ عطف مناسبت قوی کا تقاضا کرتا ہے تو اس عطف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے جس قسم کا حادہم اسلام میں ملحوظ ہے اسی قسم اور شان کا حادہم ہجرت اور حج میں ملحوظ ہے جیسا کہ قرآن کی آیت میں ہے ان الله فقير ونحن اغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء جس طرح یہاں پر معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان مناسبت قوی ہے کہ ان کا یہ قول اور یوں شدت وقباحت وشفاعت میں قتل انبیاء کے مشابہ ہے اسی طرح اسلام میں جس شان کا حادہم ہے اسی شان کا حادہم حج اور ہجرت میں ہے۔

دلیل (۲)۔ یہدم یہدم کا کثرت تکرار قوت کلام پر دلالت کرتا ہے یعنی جس طرح اسلام مستقلاً حادہم ہے اسی طرح حج اور اسلام یہ بھی مستقلاً حادہم ہیں اسلام کے تابع نہیں ہے۔

دلیل (۳)۔ یہاں کچھ استعارات ہیں۔ اسلام کی جانب میں جن استعارات کا بیان ہے حج اور ہجرت کی جانب بھی انہی استعارات کا بیان ہے۔ اسلام کو تشبیہ دی گئی ہے ان آلات و اوزار کے ساتھ کہ جن کے ساتھ عمارات کو مٹایا جائے اور نیست و نابود کیا جائے اور تشبیہ دے کر ان کا تشبیہ میں سے مشبہ اسلام کو ذکر کرنا یہ استعارۃ بالکنایہ ہے اور آلات کو حادہم لازم ہے تو یہ مشبہ بہ کے لوازمات میں سے ہے تو حادہم کا ذکر بھی استعارۃ تخیلیہ ہے تو اسی طرح حج اور ہجرت میں بھی دو استعارے پائے جاتے ہیں ہجرت اور حج کو تشبیہ دی گئی ان

آلات کے ساتھ جو عمارات کو گرا دیتے ہیں تو تشبیہ دے کر ہجرت و حج کو ذکر کرنا یہ استعارہ بالکنایہ ہے اور حامد کا ذکر یہ استعارہ تخیلیہ ہے کلام کا استعارات پر مشتمل ہونا یہ کلام میں قوت کو پیدا کر دیتا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ بیعت کا مردِ جہ طریقہ سنت سے ثابت ہے اس کو بدعت کہنا یہ جائز نہیں اگر جائز نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیوں بیعت کرواتے؟

قولہ: والحدیثان الخ۔ ایک فائدے کا بیان۔ الصحاح کے عنوان کے تحت دو حدیثوں کو صاحبِ مصابیح نے یہاں ذکر کیا ہے لیکن صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں ہم اس کو آگے جا کر باب الکبر والریاء میں بیان کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ باقی یہاں پر کیوں بیان نہیں کیا اس لئے ان احادیث کی مناسبت اس بات کے ساتھ زیادہ نہیں تھی بلکہ اس باب کے ساتھ مناسبت زیادہ تھی جس میں ہم ان کو بیان کریں گے۔ باقی پہلی حدیث کی ابتداء انا اغنی الشرکاء سے ہے دوسری کی ابتداء الکبر یا ردائی سے ہے انکو باب الریاء والکبر میں بیان کریں گے۔

الفصل الثانی

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ
معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو ایک ایسے عمل کی خبر دیں جو مجھ کو جنت میں داخل کر دے اور
قَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ تَعَبُدُ اللَّهِ وَلَا تُشْرِكُ
آگ سے دور رکھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تحقیق تو نے ایک بڑے کام کے بارے میں پوچھا ہے اور تحقیق البتہ یہ آسان ہے جس پر اللہ آسان کر دے۔ وہ یہ ہے تو
بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ آلا أَذُوكَ عَلَى
اللہ کی عبادت کر اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر۔ نماز قائم کر اور زکوٰۃ ادا کر رمضان کے روزے رکھ اور بیت اللہ کا حج پر پھر فرمایا کیا میں تجھ کو
أَبْوَابِ الْخَيْرِ الصَّوْمُ جَنَّةٌ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي
خیر کے دروازے نہ بتلاؤں روزہ ڈھال ہے اور صدقہ گناہ بجھا دیتا ہے جس طرح پانی آگ کو بجھا دیتا ہے اور آدمی کا آدمی
جَوْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ بَلَا (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ) حَتَّى بَلَغَ يَعْمَلُونَ ثُمَّ قَالَ آلا أَذُوكَ
رات کے وقت نماز پڑھنا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔ تتجافى جنوبهم عن المضاجع یہاں تک کہ یہ عملوں تک پہنچے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا بتلاؤں
بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعُمُودِهِ وَذُرُورَةٍ سَنَامِهِ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ وَعُمُودُهُ
تجھ کو اس امر کا سرِ ستون اور کوبان کی بلندی میں نے کہا بتلائیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سرِ کام کا اسلام ہے اس کا ستون
الصَّلَاةُ وَذُرُورَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ثُمَّ قَالَ آلا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ قُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ
نماز ہے اور بلندی اس کا جہاد ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہ خبر دوں میں تجھ کو ایک ایسے کام کی جس پر اس کام کا مدار ہے میں نے کہا
فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَإِنَّا لَمُؤَاخَذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ
کیوں نہیں بتلائیے اے نبی خدا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان پکڑ لی اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو تو بند کر لے۔ میں نے کہا
ثَكَلْتُكَ أُمُّكَ يَا مُعَاذُ وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ عَلَى مَنْ خَرِبَهُمْ إِلَّا
اے اللہ کے نبی کیا ہم اس چیز کے ساتھ پکڑے جائیں گے جو بولتے ہیں فرمایا تم کہے تجھ کو تیری ماں اے معاذ لوگوں کو آگ میں ان کے منہ کے

حَصَائِدُ السِّنْتِهِمْ. (رواه مسند احمد بن حنبل الترمذی وابن ماجه)

بل یا ناک کے بل ان کی زبان کی باتیں ہی گرائیں گی۔

تشریح: مفہوم حدیث۔ قال قلت سے لے کر اگلے ٹم قال تک یہ حدیث کا پہلا حصہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت معاویہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور حاضر ہو کر میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی اور درخواست کی کہ یا رسول اللہ مجھے ایسے عمل کی طرف رہنمائی فرمادیجئے جو میرے لئے دخول جنت بدخول اولیٰ کا ذریعہ بن جائے اور جہنم سے دوری کا سبب بن جائے۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لقد سالت عن امر عظیم کہ تو نے تو ایک بہت بڑے امر کا سوال کیا ہے کیونکہ دخول جنت بدخول اولیٰ کا ذریعہ جمع ادا امر کا امتثال اور جمع نواہی سے اجتناب اور ان دونوں کا مجموعہ ہے نفوس پر دشوار ہونے کی وجہ ایک امر عظیم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کی وحشت کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ اگر توفیق خداوندی شامل ہو جائے تو اس پر عمل کرنا کوئی دشوار نہیں۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دخول جنت بدخول اولیٰ کا ذریعہ امور ستہ کو بیان فرمایا۔ جن میں سے امر اول بمنزلہ کلی کے ہے اور باقی اس کی جزئیات ہیں امور ستہ یہ ہیں۔

(۱) عبادت اللہ (۲) عدم اشراک باللہ (۳) اقامہ صلوٰۃ (۴) اتناء زکوٰۃ (۵) صیام رمضان (۶) حج بیت اللہ۔

سوال۔ مضارع کے صیغہ کیوں فرمائے ہیں۔ جواب۔ سرعت امتثال کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔

قولہ یدخلنی میں دخول سے کیا مراد ہے۔ دخول سے مراد دخول جنت بدخول اولیٰ مراد ہے اس پر قرینہ یا علنی ہے۔ اور یدخلنی یہ پورا جملہ صفت ہے بعمل کی یہاں تک حدیث کا پہلا حصہ ختم ہوا ہے۔

ثم قال الا ادلك على ابواب الخير..... الخ ثم قال سے لے کر اگلے ٹم قال تک یہ حدیث کا دوسرا حصہ ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ کے شوق و ذوق اور طلب کو دیکھا تو مزید من جانب خود شفقت فرماتے ہوئے امور ثلاثہ کو جمع ان کی فضیلت کے بیان فرمایا جو نوافل کی قبیل سے ہیں۔ فرائض کی قبیل سے نہیں ہیں۔

پہلا امر صوم ہے۔ اس کی فضیلت یہ ہے :- روزہ ڈھال ہے جس طرح ڈھال دشمن کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے اسی طرح روزہ بھی شیطان کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے (تعلیم روزہ رکھنے سے پیٹ بھی بھوکا رہے گا تو اس کے ذریعہ سے بہت سے کام اچھے ہونے لگ جاتے ہیں بسا اوقات یہی پیٹ کئی گنا ہوں کا سبب بنتا ہے جب بھوک لگتی ہے تو چوری وغیرہ کرنے پر آمادہ کر دیتا ہے۔ لیکن جب روزہ ہوتا ہے تو صرف اللہ کی رضا مقصود ہوتی ہے اور یہ برے کام نہیں کرنے دیتا۔ شیخ سعدی کا شعر ہے (شہیدم کہ سال قحط شد اند؟ کہ یاراں فراموش کردند عشق) کہ (ترجمہ قحط کی وجہ سے عشق بازوں کو عشق بھول گیا) یا دوسری وجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن اور قبر میں ہر عمل کو شکل و صورت دی جائے گی تو صوم کی شکل و صورت ڈھال والی ہوگی۔

(۲) دوسرا امر صدقہ ہے یہاں صدقہ سے مراد فلی صدقہ ہے کوئی فرضی صدقہ یعنی زکوٰۃ مراد نہیں اس لئے کہ فرضی صدقہ کا ذکر تو پہلے حصہ میں ہو چکا اور اسی طرح ماقبل میں صوم سے مراد فلی صوم ہے کیونکہ صیام رمضان کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے۔ اور صدقہ کی فضیلت یہ ہے کہ یہ گناہوں کو ایسے مٹا دیتا ہے جیسے پانی آگ کو مٹا دیتی ہے۔

استعارات۔ صدقہ کو تشبیہ دی گئی پانی کے ساتھ۔ تشبیہ دے کر ارکان تشبیہ میں مشبہ کو ذکر کیا گیا تو مشبہ یعنی صدقہ کا ذکر یہ استعارہ بالکنایہ ہے اور مشبہ یعنی پانی مشبہ کے لوازمات میں سے ہے۔ بھادینا تو اطفاء کا ثبوت ماء کے لئے یہ استعارہ تخیلیہ ہے اور یہ اس وقت ہے جب اطفاء بمعنی اسم فاعل ہو بھادینا۔ اسی طرح تخیلیہ کو تشبیہ دی گئی ہے نار کے ساتھ۔ تو ارکان تشبیہ میں سے (تخلیہ) مشبہ کو ذکر کرنا یہ استعارہ بالکنایہ ہے اور مشبہ بہ کے یعنی نار کے لوازمات میں سے بھج جانا ہے یہ استعارہ تخیلیہ ہے یہ استعارہ اس وقت ہے جب اطفاء بمعنی مفعول کے ہو یعنی بھج جانا تو مطلب

یہ ہوا کہ صدقہ یہ گناہوں کو ایسے مٹا دیتا ہے جیسا کہ پانی آگ کو مٹا دیتا ہے اور بجھا دیتا ہے دوسرا مطلب صدقہ سے گناہ ایسے مٹ جاتے ہیں جیسے آگ پانی سے مٹ جاتی ہے اور بجھ جاتی ہے تشبیہ المعقول بالمحسوس اور شروع میں قلت پانی حذف محذوف ہے۔
(۳) صلوٰۃ الرجل فی جوف اللیل۔ تیسرا امر نماز ہے یہاں بھی نفل مراد ہیں یعنی تہجد کی نماز مراد ہے کوئی فرضی نماز مراد نہیں ہے کیونکہ فرضی نمازوں کا ذکر تو پہلے حصہ میں ہو چکا ہے۔

ترکیب (۱) صلوٰۃ الرجل فی جوف اللیل یہ مبتدا ہے اس کی خبر محذوف ہے کذا لک یعنی یہ بھی محسوسات کا ذریعہ ہے۔ (۲) صلوٰۃ الرجل فی جوف اللیل اس کی خبر محذوف ہے من علامات الصلحاء او من شعار الصلحاء (۳) صلوٰۃ الرجل فی جوف اللیل یہ اس کی خبر محذوف ہے لایدرک کتبہا یعنی اس کی فضیلت احاطہ بیان سے باہر ہے ادراک سے باہر ہے اس کی ماہیت تک رسائی نہیں ہو سکتی۔
تعلیم: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کوئی مسلمان نوافل سے مستغنی نہیں ہو سکتا وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ متمات مکملات فرائض میں سے ہیں اور کون دعویٰ کر سکتا ہے کہ اس نے فرائض کو مکما حقہ انجام دے دیا ہے۔ اس لئے صرف فرائض پر اکتفا نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ جب حضرت معاذؓ جیسے صحابہؓ کو نفلوں کی ضرورت ہے تو پھر ہمیں تو بطریق ادلیٰ ضرورت ہوگی۔

صلوٰۃ الرجل کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر یہ آیت تلاوت فرمائی۔ تتجافی جنوبہم عن المضاجع یدعون ربہم (لآیۃ) یہ حدیث کے الفاظ ایسے ہیں جیسے ابواب الخیر۔ یعنی جس شخص نے ان امور ثلاثہ کو کر لیا گویا اس کے لئے خیر کے سارے دروازے کھل گئے۔ سبحان اللہ۔ یہاں ثم قال سے لے کر اگلے ثم قال تک حدیث کا تیسرا حصہ بیان ہو رہا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذؓ کے شوق و ذوق اور جذبہ کو دیکھا تو شفقت فرماتے ہوئے مزید تین امور بیان فرمائے اور فرمایا یا الاذلک ہر اس الامرائح کہ میں تجھے مزید تین امور نہ بتلاؤں کیا تجھے راس الدین اور عمود الدین اور ذرۃ سنام الدین کی طرف تیری رہنمائی نہ کروں تو حضرت معاذؓ نے فرمایا کیوں نہیں یا رسول اللہ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا راس الدین 'الامر الراس اس میں راس سے مراد بنیاد اور الامر سے مراد دین ہے گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے ایسی چیز پر دلالت نہ کروں جس کی حیثیت بمنزلہ سر کے ہے یعنی تمام بدن میں سے اگر سر ہوگا تو زندگی ہوگی اگر سر نہیں ہوگا تو زندگی بھی نہیں ہوگی اسی طرح ان امور ثلاثہ کی حیثیت بھی دین میں بمنزلہ سر کے ہے۔ ان امور ثلاثہ میں پہلا امر راس الدین ہے اسلام یعنی شہادتین اور عمود الدین صلوٰۃ ہے اقامت صلوٰۃ اور ذرۃ سنام الجہاد ہے یعنی دین کی بلندی اور چمک دمک اور دین کی حفاظت دشمنوں سے کیسے ہوگی اس کی سر بلندی جہاد کے ذریعہ ہوگی الامر الاسلام میں الامر سے مراد دین ہے اور الاسلام سے مراد شہادتین ہے ذرۃ سنام اونٹ کی کوبان کی بلندی کو کہتے ہیں۔

قولہ 'ثم قال الاخبرک الخ' یہاں سے حدیث کے چوتھے حصہ کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذؓ کے شوق و ذوق اور طلب کو دیکھا تو مزید شفقت فرماتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے معاذؓ تجھے امور مذکورہ کی بنیاد یعنی ایسی چیز نہ بتلاؤں جس کو عمل میں لانے سے سارا دین قابو میں آجائے یعنی سارے دین پر عمل کرنا آسان ہو جائے تو انہوں نے فرمایا کیوں نہیں یا رسول اللہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان کو پکڑ کر فرمایا۔ حفظ اللسان عملاً یعنی زبان کی حفاظت کا اہتمام کہ کفر اور عدم کفر اس زبان کی وجہ سے ہے اس پر حضرت معاذؓ نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کیا زبان پر مواخذہ ہوگا یعنی ہماری باتوں کی وجہ سے ہم پر مواخذہ ہوگا؟ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فکلنک امک یا معاذ۔ (گم پائے تجھ کو تیری ماں اے معاذ) تعجب کی بات ہے تجھے اتنا معلوم نہیں یہ سارے لوگ جہنم میں کیوں جائیں گے اسی زبان کی وجہ سے جائیں گے۔ چروں کے بل اور اپنی ناکوں کے بل جہنم میں جائیں گے اس کا ذریعہ یہی زبان ہوگی۔ اگر کفر تک منجر (جاری ہونے والی) ہو تو ابدی طور پر اور اگر کفر تک منجر نہ ہو تو غیر ابدی طور پر جہنم میں لے جانے کا ذریعہ بنے گی۔ (سارے اعضاء زبان کے سامنے درخواست کرتے ہیں کہ اے زبان اگر تو صحیح رہے گی تو ہم بھی صحیح رہیں گے یہ ہر روز درخواست کرتے ہیں۔ اور

علامہ غزالیؒ نے ۳۰ سے اوپر گناہ زبان کے کیمیائے سعادت احیاء العلوم میں گنوائے اور ان میں سے ایک غیبت بھی ہے الغیبة اشد من الزنا۔
 قولہ حصائد حصیدۃ کی جمع ہے بمعنی محصور یعنی کئی ہوئی کھیتی۔ یہ کلام استعارے پر مشتمل ہے کہ جس طرح کھیتی کاٹنے کے آلات مثلاً درانتی وہ تمیز نہیں کرتے کہ رطب ہے یا یابس ہے بالکل یہی حال زبان کا ہے جب انسان زبان کو آزاد چھوڑ دیتا ہے اور بے قابو چھوڑ دیتا ہے تو وہ بھی اچھی اور بری باتوں میں تمیز نہیں کرتا۔ باقی نکلتک امک یہ بطور محاورہ کے ہے کوئی بددعا مقصود نہیں بلکہ مقام تعجب میں یہ محاورہ بولا جاتا ہے۔ وہ کشاں کشاں جہنم کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے۔

وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ وَأَعْطَى

حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص محبت رکھے اللہ کی وجہ سے اور بغض رکھے واسطے اللہ کے اور دے واسطے اللہ

لِلَّهِ وَمَنَعَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ مَعَ تَقْدِيمِ

کے اور نہ دے واسطے اللہ کے پس پورا کیا اس نے اپنے ایمان کو (ابوداؤد ترمذی) اسی معاذ بن انسؓ سے روایت کیا ہے اور اس میں کچھ تقدیم

وَتَأْخِيرٍ وَفِيهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ إِيْمَانَهُ.

د تاخیر ہے اور اس میں ہے پس اس نے اپنے ایمان کو کامل کیا۔

تشریح: الامر الاول: راوی ان صحابہ میں سے ہیں جو کنیت کے ساتھ مشہور ہیں اور ان کا نام صدی بن عجلان ہے اور کنیت

الہابلی ہے کیونکہ یہ قبیلہ بنو ہابلی کی طرف منسوب ہے۔

المصري الحمصي۔ حمص میں آخر عمر میں چلے گئے تھے اور وہیں ان کی وفات ہوئی۔

الامر الثاني:- مفہوم حدیث حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان امور مذکورہ میں اخلاص (پیدا کرنا) یہ تکمیل یعنی کمال ایمان کا ذریعہ ہے۔ لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ ان امور مذکورہ میں اخلاص پیدا کرے اور وہ امور یہ ہیں (۱) حب اللہ یعنی اگر کسی سے محبت ہو تو اللہ کی محبت کی وجہ سے ہو۔ (۲) کافر سے نفرت اللہ کے بغض کی وجہ سے ہو۔ (۳) اعطاء اللہ اگر کسی کو کچھ دے رہا ہے اس سے مقصود بھی اللہ کی رضا ہو کوئی مفاد نہ ہو۔ (۴) منع عن الاعطاء اللہ۔ اگر کسی کو کچھ نہیں دے رہا وہ بھی اللہ کی رضا کے لئے ہو اگر اس کو پتہ ہے کہ میں اس کو پیسے دے دوں تو یہ عمل خاص میں چلا جائے گا یا مشروب خاص پئے گا تو اس کو نہ دے (یہ اللہ کے لئے نہیں دیا)

سوال۔ تمام امور میں اخلاص پیدا کرنا ضروری ہے تو پھر ان امور اربعہ کی تخصیص کی کیا وجہ ہے۔ جواب یہ امور اربعہ ایسے ہیں کہ ان میں اخلاص پیدا کرنا انتہائی دشوار ہے پس جو ان میں اخلاص پیدا کر لیتا ہے اس کے لئے باقی امور میں اخلاص پیدا کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

ورواہ الترمذی عن معاذ..... الخ۔ ایک فائدہ کا بیان ہے کہ یہی روایت حضرت معاذ بن انسؓ سے مروی ہے لیکن اس میں کچھ تقدیم و تاخیر ہے اور اس میں (ای فی حدیث الترمذی مروی عن معاذ) کوئی زیادہ تفاوت نہیں۔ یہاں فقد استکمل الایمان میں الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے اور حدیث معاذ میں مضاف الیہ ضمیر ظاہر ہے معنی میں کوئی تفاوت نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَ الْبُغْضُ

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین عمل ہے دوستی رکھنا اللہ کی راہ میں اور دشمنی رکھنا

فِي اللَّهِ. (رواہ ابو داؤد)

اللہ کی راہ میں۔

تشریح: الحب فی اللہ ای بدخل رضاء اللہ۔ حاصل حدیث حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے فرمایا ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حب فی اللہ اور بغض فی اللہ مکملات ایمان ہونے کے ساتھ ساتھ من جملہ افضل الاعمال میں سے ہیں لہذا ہر شخص اس کو ہر حال میں حاصل کرنے کی کوشش کرے ہر شخص کو اس پر عمل کرنا چاہئے۔ علامہ ابن القیم فرماتے ہیں الاعز فی العالم الاخلاص عالم میں سب سے زیادہ عزیز اخلاص ہے۔

سوال: اس حدیث میں حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کو افضل الاعمال بتلایا گیا حالانکہ دوسری نصوص سے دوسرے اعمال کو افضل الاعمال بتلایا گیا مثلاً طعام کو جہاد کو وغیرہ تا تو اس کا احادیث المسئلہ بافضل الاعمال میں تعارض ہو گیا؟

جواب (۱)۔ جہاں بھی جس کو افضل العمل کیا گیا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ من جملہ افضل الاعمال میں سے ہے گویا افضل الاعمال ایک نوع ہے جس کے تحت سینکڑوں جزئیات داخل ہیں اور یہ اس کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے۔

جواب (۲) اوقات اور ازمہ کے مختلف ہونے کے اعتبار سے مختلف اعمال کو افضل الاعمال فرمایا گیا۔ قطع کے موقع میں اطعام کو افضل الاعمال کہا گیا۔

جواب (۳) اشخاص اور سائلین کے مختلف ہونے کی اعتبار سے مختلف اعمال کو افضل الاعمال کہا گیا۔ مثلاً جس میں بخل کو دیکھا اس کے لئے اطعام کو افضل الاعمال بتلایا گیا اور جس میں تکبر کی بو کو دیکھا اس کے لئے ہدایت بالسلام کو افضل الاعمال بتلایا گیا کسی کے حق میں کوئی حکم افضل اور دوسرے کے حق میں دوسرا حکم افضل۔ ایک ہی چیز ایک شخص کے حق میں ایک حکم رکھتی ہے اور دوسرے کے حق میں دوسرا حکم۔ یا عابد الحرمین لو ابصرتنا کی قبیل میں سے ہے۔

یعنی اگر یہ عابد ہمیں دیکھ لیتے تو یہ اپنی عبادت کو ایسے سمجھتے جیسے یہ کھلونوں کے ساتھ کھیل رہے ہوں حالانکہ بیت اللہ میں عبادت کرنا کتنا افضل عمل ہے لیکن اس کے باوجود جہاد کو اس سے زیادہ فضیلت حاصل معلوم ہوتی ہے۔

لیکن علی الاطلاق ایمان کو فضیلت حاصل ہے افضل الاعمال ایمان ہے باقی سب اس کے تحت مندرج ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کامل مسلمان وہ ہے کہ مسلمان اس کی زبان اور اس کے ہاتھ سے
لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ
سلامت رہیں اور پورا مومن وہ ہے کہ امن میں رہیں لوگ اس سے اپنے خون اور اپنے مالوں پر ترمذی، نسائی، بیہقی نے شعب الایمان
الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ بِرَوَايَةِ فَضَالَةَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُهَاجِرُ
میں فضالہ سے روایت کیا ہے کہ کامل جہاد کرنے والا وہ ہے جس نے اپنے نفس کو مشقت میں ڈالا اللہ کی فرمانبرداری میں اور اصل ہجرت کرنے
مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ.
والا وہ ہے جو چھوٹے اور بڑے گناہوں کو چھوڑ دے

تشریح: حاصل حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مسلمان کامل وہ شخص ہے جس میں کف عن الاذی والی صفت پائی جائے اور مومن کامل وہ شخص ہے جس سے لوگ اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے متعلق بے خطر و بے خوف ہو جائیں۔ ان کے دلوں میں اپنے مالوں کے بارے میں ذرا بھی کھٹکانہ نہ رہے لہذا مومن کو چاہئے کہ وہ خیال کرے غور کرے کہ مجھ میں ماخذ اشتقاق پایا جاتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں پایا جاتا تو اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرے۔

سوال۔ اس حدیث کے پہلے جملے میں المسلم کا ذکر ہے اور دوسرے جملے میں المومن کا ذکر ہے تو بظاہر دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے؟

جواب (۱)۔ ان میں مغایرت نہیں محض تفسیر فی عبارت ہے۔ پہلے جملے میں سلامتی کا ذکر ہے اس کے مناسب المسلم کہا اور

دوسرے جملے میں امن کا ذکر ہے اس کے مناسب للمؤمن کا لفظ فرمایا۔

جواب (۲) نیز اسلام اور ایمان میں اسلام ادنیٰ ہے اور ایمان اقویٰ ہے اور سلامتی ادنیٰ درجہ ہے کہ اس میں بالفعل اگرچہ ایذا نہیں ہوتی لیکن ایذا کا وہم اور احتمال ہوتا ہے اور امن اقویٰ درجہ ہے کہ اس میں ایذا کا وہم بھی نہیں ہوتا۔ تو ہر جملے کو اس کا حق دے دیا یعنی سلامتی کے ساتھ اسلام کو ذکر کیا جو کہ دونوں ادنیٰ ہیں اور امن کے ساتھ مؤمن کو ذکر کر دیا جو کہ دونوں اقویٰ ہیں۔

مختصر اشکالات اور ان کے جوابات لسانہ کیوں کہا قولہ کیوں نہیں کہا۔ جواب: تاکہ عموم پیدا ہو جائے۔

سوال۔ اس حدیث میں مبتدا اور خبر دونوں معرفہ ہوں اور جب دونوں معرفہ ہوں تو حصر کا فائدہ دیتا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان وہی ہے جس میں وصف مذکور پائی جائے جس میں وصف مذکور نہ پائی جائے وہ سرے سے مسلمان ہی نہیں؟

جواب: یہاں مسلم سے کامل مسلمان مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے المال والابل۔

سوال۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل ذمہ یعنی ذمی کو تکلیف دینا جائز ہے۔ جواب: بلا واسطہ اسلام میں چونکہ کثیر الوجود مسلمان ہیں اس لئے ان کا ذکر کر دیا اس میں کوئی تخصیص مراد نہیں۔

سوال: کیا عورتوں کو ایذا پہنچانا جائز ہے؟ جواب: نہیں احکام مشترکہ میں عورتیں بطعاً مردوں میں داخل ہو جاتی ہیں۔ سوال: کیا ایذا افعال و افعال کا ہے۔ جواب: نہیں یہاں ذات مراد ہے۔ ذکر الجزء اراذل کلکلی یعنی جزو کو ذکر کر کے کل مراد لیا ہے۔ یہ اور لسان کی تخصیص اس لئے کی کہ ان سے اکثر افعال کا صدور ہوتا ہے۔ سوال: لسان کا ذکر مقدم کیوں کیا؟ جواب: اسل و جود اکثر و جود اور اشد تاثیرا ہو سکتی وجہ سے مقدم ذکر کیا یعنی زبان کے ایذا لہ کی تاثیر دوسرے اعضاء کی ایذا سے اشد ہے اس لئے اسکو مقدم ذکر کیا۔ جیسا کہ شاعرہ کا مشہور شعر ہے جو کہ ہدایت الخ میں پڑھ چکے ہو۔ سوال: ایذا لہ کی ایذا اور ایذا لہ کی ایذا میں کیا فرق ہے؟ جواب: متعلق کے لحاظ سے فرق ہے ایذا لہ کی ایذا کا متعلق خاص ہے یعنی حاضرین اور ایذا لہ کی ایذا کا متعلق عام ہے موجودین ہوں مستقبلین ہوں۔ سوال: اجرائے حدود اور تعزیر یہ بھی تو ایذا ہے۔ جواب: یہ تو بمنزلہ دوا کے ہیں۔ (۲) یا یہ اس سے بالا جماع متشبی ہیں۔

قوله 'والمجاهد من جاهد الخ' ایک فائدے کا بیان کہ امام بیہقی نے شعب الایمان میں اس کو فضالہ سے روایت کیا ہے اور اس میں کچھ اضافہ ہے۔

والمجاهد الخ اس کا مطلب یہ ہے کہ مجاہد حقیقی وہ شخص ہے جو اللہ کی اطاعت میں اپنے نفس سے جہاد کرے یعنی اللہ کے احکامات کو بجالائے۔ اس لئے کہ جہاد اکبر یہی ہے کہ اپنے نفس سے اللہ کی اطاعت میں جہاد کیا جائے۔

والمہاجر..... الخ مہاجر حقیقی وہ ہے جو ہجرت کا ملہ اختیار کرے یعنی منہیات الہیہ کو چھوڑ دے۔ سوال: اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود کیا ہے۔ جواب (۱) دفع عجب مقصود ہے کہ اے صحابہ صرف ہجرت ظاہرہ کافی نہیں بلکہ ہجرت باطنہ بھی ضروری ہے۔ جواب (۲) جو فتح مکہ سے پہلے ہجرت نہیں کر سکا ان کو تسلی دے رہے ہیں کہ اگر تم ہجرت ظاہرہ نہیں کر سکتے تو تمہارے لئے ہجرت باطنہ ہے تم اس کو اختیار کرو۔ قوله 'خطایا خطیئة' کی جمع ہے بمعنی چھوٹا گناہ اور ذنوب ذنب کی جمع ہے بمعنی بڑے گناہ صغائر و کبائر دونوں سے ہجرت ضروری ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَلَّمَا خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَ الْإِيمَانُ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ کم خطبہ دیتے ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مگر اس میں فرماتے اس شخص کا ایمان کامل نہیں جس کے واسطے امانت نہیں

وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

اور اس شخص کا پورا دین نہیں جس کا عہد نہیں۔ (بیہقی نے شعب الایمان میں اسے روایت کیا ہے)

تشریح: حاصل حدیث امانت اور ایفاء عہد مکملات ایمان اور مکملات دین میں سے ہیں۔ لہذا امانت داری والی وصف

اور ایفائے عہد والی وصف کو ہر شخص کو حاصل کرنی چاہئے ان کی نقیضوں کو چھوڑنے سے یہ وصف حاصل ہوں گی۔ خیانت اور وعدہ شکنی اس کا مدار معنے پر ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ نفس الایمان کی نفی ہے یا ایمان کامل کی نفی ہے۔

جواب۔ امانت کے دو معنی ہیں (۱) امانت متعارفہ۔ حفظ اموال الناس۔ حفظ المجالس (۲) امانت غیر متعارفہ تکلیف شرعی احکام شرعیہ کا مکلف ہونا تا عارضنا الامانة الخ اسی طرح نفس دین کی نفی ہے یا کامل دین کی نفی ہے اس کا مدار بھی معنے پر ہے۔

قولہ 'ولا دین لمن لا عہد له ایفائے عہد کے دو معنے ہیں۔ (۱) ایفائے عہد متعارف فیما بین الناس (۲) عہد ربوبیت جس کی طرف الست بریکم سے اشارہ کیا ہے الخ اگر امانت سے مراد امانت شعارلہ اور عہد سے مراد عہد متعارف ہو تو کمال ایمان کی نفی ہے اور کمال دین کی نفی ہے اور اگر امانت و عہد سے مراد غیر متعارف ہو تو پھر نفس الایمان و نفس دین کی نفی ہوتی ہے باقی رہی یہ بات کہ معتزلہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ خارج عن الایمان ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر ہر ایک کے دو معنے ہیں بالمعنی الاول کے اعتبار سے استدلال صحیح نہیں ہے۔ یہاں کامل ایمان کی نفی ہے۔

قلما بمعنی ما کے ہے قلت کے دو معنی ہیں (۱) قلت بمعنی کمی (۲) قلت بمعنی نفی۔

الفصل الثالث

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ شَهِدَ أَنَّ
حَضْرَتِ عِبَادَةَ بْنِ صَامِتٍ سے روایت ہے کہ میں نے سنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے جو شخص گواہی دے کہ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ. (رواہ صحیح مسلم)
اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اللہ تعالیٰ نے اس پر آگ حرام کر دی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث جس شخص میں اقرار توحید اور اقرار رسالت پایا جائے تو اس پر جہنم کی آگ حرام ہو جاتی ہے یہاں پر تحریم الخلود فی النار مراد ہے۔ سوال۔ بظاہر منافق موحدا کا جہنم میں نہ جانا احادیث شفاعت کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ جواب (۱) یہ فرائض کے نزول کے قبل کا واقعہ ہے۔ جواب (۲) شہادتیں کجی حقوقہا مراد ہیں۔ جواب (۳) تحریم الخلود فی النار مراد ہے۔ تحریم الدخول فی النار مراد نہیں۔ جواب (۴) نار سے مراد کفار کا طبقہ مراد ہے۔ جواب (۵) اس کا مصداق وہ شخص ہے جس کو شہادتین کے بعد اعمال کا موقع ہی نہ ملا ہو۔

وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
حَضْرَتِ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی مرے اور وہ جانتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔
دَخَلَ الْجَنَّةَ. (صحیح مسلم)
جنت میں داخل ہوگا۔

راوی کے حالات آپ کی کنیت ابو عبد اللہ یا ابو عمر ہے اصحاب قبل کے واقعہ کے چھ سال بعد پیدا ہوئے۔ آپ شروع زمانے ہی میں اسلام لے آئے تھے۔ آپ حکما بدری ہیں کیونکہ غزوہ بدر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ جو حضرت عثمانؓ کے عقد نکاح میں تھیں وہ بیمار تھیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکما آپ کو بیمار داری کے لئے چھوڑ دیا اور پھر آپ کو ثواب سے نیز مال غنیمت سے حصہ ملا ذوالنورین آپ کا لقب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں رقیہؓ و ام کلثومؓ یکے بعد دیگرے آپ کے حق زوجیت میں آئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری صاحبزادی کی وفات کے بعد فرمایا کہ اگر میری تیسری لڑکی ہوتی تو میں وہ بھی عثمانؓ کے نکاح میں دے دیتا۔ آپ صائم الدھر قائم اللیل تھے۔ عشرہ مبشرہ صحابہ میں سے ہیں۔ محرم ۲۳ھ میں خلیفہ بنے اور ۱۸ یا ۱۹

ذی الحجہ ۳۵ھ میں بروز جمعہ المبارک ۸۲ سال کی عمر میں شہید ہوئے اور ہفتہ کی رات کو حیدہ البقیع میں مدفون ہوئے۔ حضرت جبر بن مطعمؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ آپ کی کل مدت خلافت ۱۲ دن ۱۲ سال ہے۔ آپ سے کل ۱۱۳۶ احادیث مروی ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث جس شخص کی وفات عقیدہ توحید پر ہو وہ ناجی ہے۔ وہ شخص جنت میں داخل ہوگا۔

سوال۔ جہنم سے نجات پانے کیلئے صرف کلمہ توحید کی معرفت کافی نہیں۔ اس لئے کہ معرفت تو کافروں کو بھی حاصل تھی تو پھر انکو بھی ناجی کہنا چاہئے حالانکہ بالاجماع مسئلہ اس کے برخلاف ہے۔ جواب۔ علم سے مراد مطلق معرفت نہیں بلکہ الاعتقاد الجازم الراسخ المطابق للواقع مراد ہے۔

سوال۔ ناجی ہونے کیلئے تو صرف توحید کافی نہیں بلکہ اقرار لسانی بھی ضروری ہے۔ جواب (۱) عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں ہے۔ یعنی اقرار لسانی کو یہاں ذکر نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اقرار لسانی ضروری نہ ہو۔

جواب (۲)۔ ذکر الجہز اراد الکل کی قبیل سے ہے۔ اقرار توحید اقرار رسالت کو مستلزم ہے اس لئے کہ عقیدہ توحید وہی معتبر ہوگا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق ہوگا۔ اور جو تعلیم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہوگا وہ اقرار رسالت کو مستلزم ہے۔

جواب (۳)۔ اس سے مراد وہ شخص ہے جس سے اقرار لسانی کا مطالبہ نہ کیا گیا ہو۔

جواب (۴)۔ اس کا مصداق وہ شخص ہے جس کو اقرار پر قدرت حاصل نہ ہو۔ سوال۔ کیا دخول جنت کیلئے اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں؟ جواب۔ دخول سے مراد مطلق دخول ہے خواہ ابتداء ہو یا انتہاء۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَانِ مُوجِبَتَانِ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو چیزیں ہیں جو جنت اور دوزخ کو واجب کر دیتی ہیں ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول
مَا الْمُوجِبَتَانِ قَالَ مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ وَمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا
دو چیزیں واجب کر نیوالی کوئی ہیں فرمایا جو شخص مر گیا اللہ کیساتھ شریک کرتے ہوئے آگ میں داخل ہوگا اور جو شخص مرے اس حال میں کہ اللہ سے
دَخَلَ الْجَنَّةَ. (صحیح مسلم)
شرک نہ کرتا ہو تو جنت میں داخل ہوگا۔

تشریح: الامر الاول:- راوی کے حالات آپ کی کنیت ابو عبد اللہ انصاری ہے والد کا نام بھی عبد اللہ ہے۔ مدینہ طیبہ کے

باشندے ہیں مشاہیر صحابہ اور کثیر الروایہ صحابہ میں سے ہیں غزوہ بدر اور اس کے علاوہ اٹھارہ غزوات میں شریک ہوئے اخیر عمر میں تائینا ہو گئے۔ ۳۷ ہجری میں بزمانہ عبد الملک بن مروان ہجر ۹۴ سال وفات پائی۔ آپ سے خلق کثیر نے روایت حدیث کی ہے۔

حاصل حدیث:- دو خصلتیں موجب ہیں خصلتان موجبتان۔ پہلی خصلت وفات علی الشریک باللہ۔ حالت شرک

میں وفات یہ موجب ہے جہنم کے دخول کے لئے علی التابید۔ دوسری خصلت:- عقیدہ توحید پر وفات یہ موجب ہے دخول جنت کے لئے

خواہ دخول اولی ہو یا انتہائی ہو۔ باقی سوال و جواب کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ جواب:- تاکہ طلب علی وجہ المبالغہ حاصل ہو جائے نیز جو چیز

طلب کے بعد حاصل ہوئی ہے وہ اوقع فی الذہن ہو جاتی ہے۔ وہ راسخ فی الذہن ہو جاتی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا فُعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد بیٹھے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ ابو بکرؓ و عمرؓ بھی جماعت میں تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
فِي نَفَرٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِنَا قَابِطًا عَلَيْنَا وَخَشِينَا أَنْ يَقْطَعَ
ہمارے درمیان سے اٹھ کھڑے ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر دیر لگا دی تو ہم ڈرے کہ کہیں ہماری عدم موجودگی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو

دُونَا وَفَزَعْنَا فَمَنْ فُكِّنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَخَرَجْتُ أَبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کوئی تکلیف نہ پہنچائے یہ خیال آتے ہی ہم گھبرائے اور اٹھ کھڑے ہوئے میں سب سے پہلے گھرایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرنے

حَتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَارِ فَذُرْتُ بِهِ هَلْ أَجِدُ لَهُ بَابًا فَلَمْ أَجِدْ فَإِذَا رُبْعٌ يَدْخُلُ

کیلئے نکلا یہاں تک کہ میں باغ کے پاس آیا جو بنو نجار انصار کا تھا۔ میں اسکے گرد پھرا کہ اس کا دروازہ پاؤں میں نے اس کا دروازہ نہ پایا۔ تاگہاں

فِي جَوْفِ حَائِطٍ مِّنْ بَنِي خَارِجَةَ وَالرُّبْعُ الْيَدُولُ قَالَ فَاحْتَفَزْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ

ایک نالی باہر کے ایک کنوئیں سے باغ کے اندر داخل ہوتی تھی۔ ربیع کا معنی جدول ہے ابو ہریرہؓ نے کہا میں سٹ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا

کے پاس داخل ہوا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ابو ہریرہؓ ہے میں نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول فرمایا تیرا کیا حال ہے میں نے کہا

شَانِكَ قُلْتُ كُنْتُ بَيْنَ أَظْهَرَنَا فَقُمْتُ فَأَبْطَأْتُ عَلَيْنَا فَخَشِينَا أَنْ تُقْتَطَعَ دُونَنَا فَفَزَعْنَا فَمَنْ فُكِّنْتُ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر پردہ لگادی ہم ڈرے کہ

أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَاتَيْتُ هَذَا الْحَائِطَ فَاحْتَفَزْتُ كَمَا يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ وَهَؤُلَاءِ النَّاسُ وَرَأَيْتُ فَقَالَ

ہمارے بغیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایذا پہنچائے جائیں ہم گھبرائے میں لوگوں میں سب سے پہلے گھبرایا میں اس باغ کے پاس آیا میں سمجھا جس

يَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَعْطَانِي نَعْلِيهِ فَقَالَ أَذْهَبَ بِنَعْلِي هَاتَيْنِ فَمَنْ لَّقِيَكَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْحَائِطِ يَشْهَدُ

طرح لومڑی سنٹی ہے لوگ میرے پیچھے آرہے تھے پس فرمایا اے ابو ہریرہؓ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دونوں جوتیاں دیں اور فرمایا یہ میری

أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ فَبَشَّرُهُ بِالْجَنَّةِ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ لَّقِيتُ عُمَرُ فَقَالَ مَا هَاتَانِ

دونوں جوتیاں لے جاؤ اس باغ کے باہر تجھے جو شخص ملے جو گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس حال میں کہ اس کا دل یقین رکھتا ہو۔

النَّعْلَانِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قُلْتُ هَاتَانِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي بِهِمَا مَنْ لَّقِيتُ

اس کو جنت کی بشارت دو۔ سب سے پہلے جسے میں ملا عمرؓ تھے کہا اے ابو ہریرہؓ یہ دونوں جوتیاں کیسی ہیں میں نے کہا یہ دونوں جوتیاں رسول اللہ

يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ فَضْرَبَ عُمَرُ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَخَرَرْتُ

صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکر بھیجا ہے کہ جس شخص کو میں ملوں جو اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں

لَا سْتَيْ فَقَالَ ارْجِعْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَرَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْهَشْتُ

اس کا دل یقین رکھتا ہوں میں اسے جنت کی بشارت دوں عمرؓ نے میری چھاتی کے درمیان مارا میں پشت کے بل گر پڑا پس کہا اے ابو ہریرہؓ واپس

بِالْبُكَاءِ وَرَكِبَنِي عُمَرُ وَإِذَا هُوَ عَلَى أَثَرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا

لوٹ جا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور رونے کے ساتھ اپنی آواز بلند کی عمر بھی میرے پیچھے چلے آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

أَبَا هُرَيْرَةَ قُلْتُ لَقِيتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي بَعَثَنِي بِهِ فَضْرَبَ بَيْنَ ثَدْيَيْ ضَرْبَةً خَرَرْتُ لَا سْتَيْ

تجھے کیا ہے میں نے کہا میں عمرؓ کو ملا تھا میں نے اسے اس بات کی خبر دی جس کے ساتھ آپ نے مجھے بھیجا ہے اس نے میری چھاتی کے درمیان مارا میں

فَقَالَ ارْجِعْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عُمَرُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلْتَ قَالَ
 پشت کے بل گر پڑا اور کہا لوٹ جا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرؓ تجھے کس بات نے اکسایا جو کچھ تو نے کیا ہے کہا اے اللہ کے رسول
 يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِيَّ أَنْتَ وَأُمِّي بَعَثْتَ أَبَا هُرَيْرَةَ بِنَعْلَيْكَ مَنْ لَقِيَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 صلی اللہ علیہ وسلم میرا باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دونوں جوتیاں دے کر ابو ہریرہؓ کو بھیجا تھا کہ جس
 مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بِشْرُهُ بِالْحَنَّةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَتَكَلَّ النَّاسُ عَلَيْهَا
 شخص کو ملے جو گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا دل اس بات کے ساتھ یقین رکھتا ہو اسے جنت کی بشارت دے آپ نے فرمایا ہاں عمرؓ
 فَخَلَّيْهُمْ يَعْمَلُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَلَّيْهُمْ . (صحیح مسلم)
 نے کہا آپ ایسا نہ کریں میں ڈرتا ہوں کہ لوگ بھروسہ کریں گے پس انہیں چھوڑ دیجئے کہ عمل کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس چھوڑ دے ان کو

تشریح: اس حدیث پاک کا عنوان حدیث اعطاء العلین ہے کیونکہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلین مبارک دینے کا تذکرہ ہے اسی وجہ سے اس کا نام حدیث اعطاء العلین رکھ دیا۔

حاصل حدیث:- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے ارشاد فرماتے ہیں کہ ایک موقع پر ہم صحابہ کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھی ہوئی تھی جن میں ابو بکرؓ و عمرؓ بھی موجود تھے۔ اسی اثناء میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجلس سے اٹھ کر باہر تشریف لے گئے۔ واپس آنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیر ہو گئی تو صحابہ گھبرا گئے اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ گھبرانے والوں میں پہلا میں تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ دشمن نے موقع پا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرر اور تکلیف نہ پہنچا دی ہو جس کی وجہ سے وہ واپس آنے میں دیر کر رہے ہیں الغرض ہم صحابہ تلاش میں نکلے تو ہم تلاش کرتے کرتے میں بنو نجار کے ایک باغ میں پہنچا اور میں نے باغ کے ارد گرد چکر لگایا لیکن مجھے دروازہ نہ ملا اچانک میں نے دیکھا کہ ایک نالی ہے چھوٹی سی وہ باغ کے اندر جا رہی ہے میں نے اپنے آپ کو لومڑی کی طرح سکیڑا اور نالی کے ذریعہ باغ میں داخل ہو گیا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے انہوں نے فرمایا تم ابو ہریرہؓ ہو تم کہاں سے آئے حالانکہ دروازے تو سارے محلق ہیں تو میں نے کہا جی ہاں میں ابو ہریرہؓ ہوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا حال ہے تمہارا تم کیسے یہاں پہنچ گئے ہو اس پر حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سارا قصہ سنایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان بیٹھے ہوئے تھے اٹھ کر چلے گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس آنے میں دیر کی تو صحابہ گھبرا گئے کہ آپ کو کسی نے تکلیف نہ دے دی ہو اور گھبرانے والوں میں سب سے اول میں تھا تو میں اس باغ کے پاس آیا اور میں نے اپنے آپ کو سکیڑا اور میرے سکیڑنے کی کیفیت ایسے تھی جیسے لومڑی اپنے آپ کو سکیڑتی ہے تو میں نالی کے ذریعہ اندر آ گیا اور باقی صحابہ بھی میرے پیچھے تھے اس پر حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے دونوں جوتے مبارک عطا کئے اور فرمایا کہ جاؤ میرے یہ جوتے لے جاؤ اور اس دیوار کے باہر جو شخص آپ کو ملے جس شخص سے بھی آپ کی ملاقات ہو اور اقرار تو حید کرتا ہو تو اس کو جنت کی بشارت دے دینا۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں باہر نکلا تو سب سے پہلے حضرت عمرؓ مجھے ملے۔ پہلی ملاقات حضرت عمرؓ سے ہوئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ جوتے کس کے ہیں؟ تو حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں میں نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلین مبارک ہیں اور یہ دے کر مجھ کو رسول اللہ نے بھیجا ہے اور یہ فرمایا کہ جس سے میں ملوں اور وہ اقرار تو حید کرتا ہو تو اس کو جنت کی بشارت دوں۔ تو اس پر حضرت عمرؓ نے میرے سینے کے درمیان اور میری چھاتی کے درمیان ایک گھونہ مارا جس کی وجہ سے میں گر پڑا۔ اور عمرؓ نے فرمایا کہ جاؤ واپس لوٹ جاؤ اے ابو ہریرہؓ میں نے کچھ ہاں نہ کی۔ تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

واپس لوٹ آیا اور میری شکل و صورت رونے والی تھی جیسے بچہ جب ماں کے سامنے جاتا ہے جوں ہی قریب پہنچتا ہے رونے لگ جاتا ہے (اس کو کسی نے مارا ہو تو) تو ایسے ہی میں بھی رو رہا تھا۔ اور حضرت عمرؓ میرے پیچھے پیچھے آرہے تھے اور مجھے ڈر بھی لگ رہا تھا کہ کہیں اور سزا نہ دیں۔ اس حالت میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالک یا ابو ہریرہ اے ابو ہریرہ تجھے کیا ہو گیا ہے تو میں نے کہا میں جب یہاں سے نکلا تو حضرت عمرؓ مجھ سے ملے تو میں نے آپ کا پیغام دیا تو انہوں نے مجھے مارا میں زمین پر گر پڑا اور انہوں نے کہا واپس جا۔ پورا قصہ سنایا تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمرؓ پر متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے عمر تو نے ایسا کیوں کیا؟ تو اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہو جائیں کیا آپ نے حضرت ابو ہریرہ کو نعلین مبارک دے کر بھیجا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تو حضرت عمرؓ نے فرمایا آپ ایسا نہ کریں کیونکہ لوگ اس بشارت کو سن کر اس پر اکتفا کر لیں گے اور اسی پر بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں گے۔ فی الحال ان کو اسی حالت پر رہنے دیجئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹھیک ہے اور حضرت عمرؓ کی موافقت کی اور فرمایا کہ رہنے دو۔ اور لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑ دو۔

قولہ کنا قعوداً سوال۔ کنا میں ناذات ہے اور قعوداً مصدر ہے اور مصدر کا حمل ذات پر صحیح نہیں ہوتا تو یہاں کیسے حمل کر دیا؟
جواب (۱)۔ قعود مصدری معنی میں نہیں ہے بلکہ قاعدین اسم فاعل کے معنی میں ہے اور اسم فاعل وال علی الذات مع الوصف ہوتا ہے لہذا اس کی وجہ سے حمل صحیح ہے۔

جواب (۲)۔ یہ حمل علی وجہ المبالغہ ہے جیسے زید عدل کو۔

جواب (۳)۔ یہ قاعد کی جمع ہے مصدر ہے ہی نہیں لیکن اس کو پسند نہیں کیا گیا۔

جواب (۴)۔ یہاں مضاف محذوف ہے وذو۔ اصل۔ عبارت یوں ہے کنا قعود۔ ہم قعود والے تھے۔

قولہ، حول رسول اللہ۔ سوال۔ اس طرح بیٹھنے کی کیفیت کی حکمت کیا ہے؟ جواب۔ طالبین کو حلقہ بنا کر بیٹھنا چاہئے جیسا کہ ومعنا ابو بکر و عمر۔ سوال۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ کے ذکر کرنے کی کیا خاصیت ہے؟ جواب۔ ان کی عظمت اور فضیلت کو بتلانا مقصود ہے اور فضیلت اسی ترتیب سے جو ذکر کی گئی ہے تو معلوم ہوا کہ صحابہ کرام میں بھی یہ افضل سمجھے جاتے تھے۔ تمام صحابہ میں ممتاز ذافضلیت اور ذاعظمت والے ہیں۔ سوال۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مجلس سے اٹھ کر جانے کی کیا حکمت تھی۔ جواب۔ طبیعت کے تقاضے بدلتے رہتے ہیں طبیعت کبھی جلوت کو چاہتی ہے اور کبھی خلوت کو چاہتی ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی مقتضی خلوت کے پائے جانے کی وجہ سے آپ مجلس جلوت کو چھوڑ کر خلوت میں چلے گئے۔

فائدہ: اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر استاذ کو دیر ہو جائے تو انتظار کرنا چاہئے۔ مسٹر شہین کو انتظار کرنا پڑ جائے تو وہ انتظار کریں۔

سوال: حضرت ابو ہریرہؓ کو اپنی کیفیت بتلانے سے مقصود کیا تھا؟

جواب۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے کمال تعلق کو بتلانا مقصود ہے کہ تھوڑی سی جدائی کی وجہ سے سب گھبرا گئے۔

خشیت اور فزع میں فرق۔ اس میں دو قول ہیں۔

قول اول۔ فزع کا ذکر خشیت کے لئے تاکید ہے قول ثانی۔ خشیت کا تعلق اس خوف کے ساتھ جس کا اثر ہمارے تک پہنچے اور فزع کا تعلق

اس خوف کے ساتھ جو ظاہر سے ہو مطلب ہم ظاہراً بھی پریشان ہوئے اور باطناً بھی پریشان ہوئے ہمارے خوف کا اثر ظاہر و باطن دونوں سے تھا۔

قولہ، فکنت اول سوال۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو کیسے پتہ چل گیا کہ میں اول گھبرانے والا ہوں کیا عالم الغیب تھے؟ جواب۔ اپنے

(۱) حانط الخ ایسے باغ کو کہتے ہیں جس کے ارد گرد چار دیواری ہو سقف بدل ہے انصار مبدل منہ ہے۔ اور منصوب ہے النجار یہ بدل ہے فلم اجد ای لم اجد باباً مفتوحاً۔ یا معنی یہ ہے کہ سرے سے دروازہ ہی نہیں ملا۔ جس کا محبوب گم ہو جائے اس کے لئے سارا جہان تاریک ہو جاتا ہے اس لئے شدت تحریر کی وجہ سے موجود شدہ دروازے بھی نہ ملے۔

من بنو خار جة۔ اس کو تلفظ ضبط کرنے کے تین طریقے ہیں۔ (۱) بنو خار جة۔ موصوف صفت۔ یعنی وہ نالی ایسے کنوئیں سے آ رہی تھی جو کنواں باغ سے باہر تھا۔ (۲) من بنو خار جة۔ اضافت الی الضمیر۔ یعنی نالی ایسے کنوئیں سے تھی جو کنواں اس باغ سے باہر تھا۔ (۳) بغیر تنوین اضافت کے ساتھ من بنو خار جة اس صورت میں خارجہ یہ اسم رجل ہوگا معنی یہ ہوگا کہ وہ نالی خارجہ نالی شخص کے کنوئیں سے آ رہی تھی۔ پہلا معنی اور ترکیب رائج ہے۔

قوله الربيع الجدول یہ راوی کے نچلے راوی ہیں ان کی کلام ہے۔ ربيع کا معنی چھوٹی نالی۔ فقال ابو هريره۔ ابو هريره خبر ہے مبتدا محذوف کی ای انت ابو هريره اور قال کا فاعل ہو ضمیر مستتر راجع بسوئے الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور انت ابو هريره یہ مبتدا خبر مل کر جملہ مقولہ ہے قال کا۔

سوال۔ حضرت ابو هريره تو جانے پہچانے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیوں کیا؟ جواب (۱) تعجب کی بناء پر کہ باغ میں داخل ہونے کے دروازے تو مسدود تھے تم کہاں سے آ گئے۔

جواب (۲) اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم من وغیب تھے اور ایسی حالت میں جانے پہچانے شخص سے بھی دھول کا ہو جانا کوئی مستبعد نہیں۔ سوال۔ متعلین مبارک کا اعطاء کیوں ہوا؟

جواب (۱) اس کی ایک توجیہ ملا علی قاری نے کی ہے اس موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حقی طور پر کا ظہور ہو رہا تھا مقام مقام ادب تھا نعلین کا اپنے پاس رکھنا مناسب نہیں تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دے دیئے۔

جواب (۲) نعلین مبارک اس لئے دی تاکہ حضرت ابو هريره کی بات پر لوگوں کو اعتماد ہو جائے اور اس بات پر کہ حضرت ابو هريره حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کر کے آ رہے ہیں اور پریشانی دور ہو جائے۔

سوال۔ اگر اعتماد ہی مقصود تھا تو کوئی اور چیز دے دیتے نعلین دینے میں تخصیص کیوں کی؟ جواب ہو سکتا ہے کوئی اور چیز اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ ہو۔ علامہ طیبی نے اور وجوہ بھی ذکر کی ہیں۔

پہلی وجہ:- نعلین کا تعلق قدم کے ساتھ ہے جس سے اشارہ ہے ثابت قدمی کی طرف۔ یعنی وہ ثابت قدم رہو۔ دوسری وجہ:- یہ بیان کی قدم کے ساتھ نعلین کا تعلق ہے اور قدم اور قدم دونوں کا مادہ ایک ہے۔ مطلب یہ اس بشارت کا سبب

تمہارا آنا ہے لیکن صاحب مرقاة ملا علی قاری نے ان توجیہات کو پسند نہیں فرمایا۔ ان میں سے پہلی وجہ رائج ہے۔ سوال: اس خاص موقع پر حضرت ابو هريره کو بشارت بالجنت کا پیغام دے کر بھیجنے میں کیا حکمت تھی؟

جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اطلاع ہوئی کہ صحابہ پریشان ہیں تو ان کی پریشانی کا اعلان بشارت سے کیا۔ اس لئے آپ نے بشارت بلذہ دی یا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم امت پر شفیق تھے جب خلوة میں تھے تو شفقت کا اضافہ ہوا تو شفقت کا ثمرہ یہ ہوا کہ بشارت بالجنت کا پیغام سنایا۔

سوال۔ حضرت ابو هريره کو کیسے پتہ چلے گا کہ گواہی صدق دل سے دے رہا ہے۔ اس کو یہ خوشخبری سنائیں۔ جواب۔ اس سے مراد جو شخص متصف بوصف مذکور ہو یعنی شہادتین کا اقرار کرے اس کے حق میں خوشخبری ہے۔

الغرض حضرت عمرؓ نے نعلین کے لانے کا منشاء پوچھا تو انہوں نے بتلایا۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس جاؤ۔ انہوں نے انکار کیا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات مانوں یا آپ کی مانوں تو اس پر حضرت عمرؓ نے ماردیا۔

سوال۔ حضرت ابو هريره تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرستادہ تھے ان کو مارنا یہ بظاہر بشارت بالجنت کے پیغام سے روکنے کا بظاہر حضور صلی

جواب۔ مفارح میں تعیم ہے خواہ ابتداء ہو یا انتہاء۔ اگر اعمال صالحہ کے ساتھ ہوگا تو ابتداء اور اگر اعمال صالحہ نہیں تو انتہاء ہوگا۔

وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوَفِّيَ
عثمانؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے صحابہؓ نے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر غم کیا یہاں تک
حَزَنُوا عَلَيْهِ حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يُوسِسُ قَالَ عُثْمَانُ وَكُنْتُ بَعْضَهُمْ فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ مَرَّ عَلَيَّ
کہ قریب تھا کہ بعض سادس میں مبتلا ہو جائیں۔ عثمانؓ نے کہا میں بھی ان میں تھا۔ میں ایک مرتبہ بیٹھا ہوا تھا حضرت عمرؓ میرے پاس سے گزرے اور
عُمَرُ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَشْعُرْ بِهِ فَاشْتَكَى عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ أَقْبَلَا حَتَّى سَلَّمَا عَلَيَّ جَمِيعًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
سلام کہا مجھے پتہ نہ چلا۔ حضرت عمرؓ نے اس بات کی شکایت حضرت ابوبکرؓ سے کی پھر وہ دونوں میرے پاس آئے اور دونوں نے اکٹھا مجھے سلام کہا۔
مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ لَا تَرُدَّ عَلَيَّ أَخِيكَ عُمَرُ سَلَامَهُ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ فَقَالَ عُمَرُ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ
ابوبکرؓ نے کہا کیا باعث ہے کہ تو نے اپنے بھائی عمرؓ کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ میں نے کہا میں نے تو ایسا نہیں کیا۔ عمرؓ کہنے لگے ہاں بخدا تو نے ایسا
فَعَلْتُ قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ أَنَّكَ مَرَرْتَ وَلَا سَلَّمْتُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ صَدَقَ عُثْمَانُ قَدْ شَغَلَكَ
کیا ہے۔ عثمانؓ نے کہا میں نے کہا اللہ کی قسم مجھے پتہ نہیں چلا کہ تو گزرا ہے اور تو نے سلام کہا ہے۔ ابوبکرؓ نے کہا عثمانؓ نے سچ کہا تم کو کسی کام نے اس
عَنْ ذَلِكَ أَمْرٍ فَقُلْتُ أَجَلُ قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ تُوَفِّيَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ
سے باز رکھا میں نے کہا ہاں ابوبکرؓ نے کہا وہ کیا ہے میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فوت کر لیا ہے اس سے پہلے کہ ہم آپ سے
نَسَا لَهُ عَنْ نَجَاةٍ هَذَا أَلَا مَرَّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقُمْتُ إِلَيْهِ وَقُلْتُ لَهُ يَا بَنِي أُنْتُ
اس امر کی نجات کے متعلق پوچھیں۔ ابوبکرؓ نے کہا میں نے آپ سے اس کے متعلق پوچھا تھا میں اس کی طرف اٹھ کھڑا ہوا اور میں نے کہا میرا ماں
وَأُمِّي أَنْتَ أَحَقُّ بِهَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَجَاةٌ هَذَا الْأَمْرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
باپ تجھ پر قربان ہوں اس بات کے ساتھ زیادہ لائق تھے ابوبکرؓ نے کہا اے اللہ کے رسول اس کام کی نجات کیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَبْلَ مِنِّي الْكَلِمَةُ الَّتِي عَرَضْتُ عَلَى عَمِّي فَرَدَّهَا فَبَيَّ لِي نَجَاةٌ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)
نے فرمایا جس نے مجھ سے وہ کلمہ قبول کر لیا جو میں نے اپنے چچا پر پیش کیا تھا اور اس نے اسے قبول نہ کیا وہ کلمہ اس کیلئے نجات ہے۔

تشریح:

زادہ ہو گئے اتنا غمزدہ ہوئے قریب تھا کہ وسوسے میں مبتلا ہو جاتے۔ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو صحابہؓ غم
فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ میرے پاس سے گزرے اور مجھے سلام کیا چونکہ مجھے پتہ نہیں چلا اس لئے میں نے جواب نہ دیا۔ اور انہوں نے سمجھا کہ میں
نے قصداً جواب نہیں دیا تو اس لئے انہوں نے حضرت ابوبکرؓ کو شکایت لگا دی تو پھر حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ دونوں میرے پاس آئے انہوں نے مجھے سلام کیا
پھر حضرت ابوبکرؓ نے مجھ سے پوچھا کہ تو نے اپنے بھائی عمرؓ کے سلام کا جواب کیوں نہیں دیا۔ تو میں نے کہا ما فعلت میں نے تو ایسا کیا یہی نہیں تو
حضرت عمرؓ نے فرمایا واللہ لقد فعلت کہ اللہ کی قسم تو نے ایسا کیا ہے پھر میں نے کہا کہ مجھے تو معلوم ہی نہیں کہ آپ گزرے ہیں اور آپ نے مجھ
سلام کیا ہے تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا اے عمر عثمانؓ سچ کہہ رہے ہیں یہ کسی ایسی گہری سوچ میں ہوں گے تو اس وجہ سے آپ کے سلام کا جواب نہیں دیا
ہوگا تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا جی ہاں میں گہری سوچ میں مبتلا تھا۔ یہ جواب دینے میں معذور تھے تو حضرت ابوبکرؓ نے پوچھا بتاؤ تو کسی کوئی فکر میں مبتلا
تھے تو میں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی ہے اور ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں پوچھ سکے مانجنا ہذا الامر۔ اس امر سے

نجات کیسے ہوئی (اس کا مطلب کیا ہے) تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا گھبراؤ مت میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے اس کے متعلق تو میں خوشی کے احاطے سے باہر ہو گیا اور فوراً کھڑا ہو گیا اور میں نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہو جائیں اس کے متعلق سوال کرنے کے آپ زیادہ حق دار تھے۔ کیونکہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہتے تھے تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مانعہ جاذبہ الامور؟ تو جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس امر سے نجات کا ذریعہ کلمہ توحید ہے وہ کلمہ توحید جس کو میں نے اپنے چچا ابو طالب کے سامنے پیش کیا تھا اور انہوں نے اس سے انکار کر دیا تھا یہی کلمہ توحید اس امر سے نجات کا ذریعہ ہے۔

سوال۔ وہ دوسرہ کیا تھا جس میں صحابہ کرامؓ کو جتلا ہونے کا اندیشہ تھا۔ جواب۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا فانی سے چلے جانے کے بعد دین کا غلبہ ختم ہو جائے۔ انقضاے دین ہو جائے اس قسم کے خیالات میں جتلا تھے اندیشہ تھا ابھی تک بالفعل نہیں ہوا تھا۔

سوال۔ علم کہنا تو دلیل ہے اس بات کی کہ علم ہو گیا اور فلم اشعر سے معلوم ہوتا ہے کہ علم نہیں ہوا دونوں میں تعارض ہوا۔

جواب۔ فلسفہ کہنا اس کا مطلب یہ ہے کہ تحقیق حال کے بعد ان کو علم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے سلام کیا تھا اور لم اشعر کہنا یہ واقعہ کی ابتدا کیجیے سے ہے کہ اس وقت مجھے معلوم نہیں ہوا۔ سوال: حضرت عمرؓ نے شکایت کیوں کی؟

جواب (۱)۔ سلام کا جواب دینا واجب ہے تو انہوں نے سلام کا جواب نہیں دیا تو یہ واجب کے تارک ہوئے۔ اس لئے شکایت لگائی۔

جواب (۲)۔ یہ راجح ہے حضرت عثمانؓ کے جواب والی دعا کی برکت سے محروم ہو گئے تھے اس وجہ سے شکایت لگائی (حدیث دہلوی) تو اس سے معلوم ہوا کہ اگر جھگڑا ہو جائے تو منتظم کی طرف اس کو لے جانا چاہئے خود فیصلہ نہ کریں اور اس میں منتظم میں صلاحیت بھی ہو اور عذر کو بھی سنے اور قبول کرے۔

سوال: حضرت ابوبکرؓ جو خلیفہ تھے یہ ان کے پاس گئے خلیفہ ان کو بلا لیتے۔

جواب۔ شفقت فرماتے ہوئے خود گئے بلایا نہیں تو معلوم ہوا کہ اس وقت خلیفہ حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی تھے اور ان کا خلیفہ ہونا سب کو منظور تھا سب خوش تھے۔

سوال: مانعہ جاذبہ الامور کا مصداق کیا ہے اس کا مطلب کیا ہے؟ جواب۔ اس کے دو مطلب ہیں۔

پہلی توجیہ اس دین میں بنیادی بات کوئی ہے۔ جو جہنم سے آزادی نجات کا ذریعہ بنے تو اس کے جواب میں حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ وہ توحید ہے توحید کا اقرار کرنا اور اس کا بار بار تکرار کرنا یہ جہنم سے نجات کا ذریعہ ہے۔ سوال۔ ماقبل میں حضرت عثمانؓ سے روایت گزری ہے من مات وهو معلم لا اللہ الا اللہ دخل الجنة اس سے معلوم ہوا کہ ان کو مقام جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عثمانؓ کو غم کے صدمہ کے غلبے کی وجہ سے استحضار نہ رہا ہو۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ وسوسہ شیطانی اور نفس کے مکر و فریب میں مبتلا ہو جانے کے بعد اس سے نجات کیسے ہوگی تو اس کے جواب میں حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ اس کا علاج توحید ہے کلمہ توحید ہے یہی کلمہ وسوسہ شیطانی اور نفس کے مکر و فریب سے نجات کا ذریعہ ہے یہی توجیہ زیادہ راجح ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مسند ابی یعلیٰ میں (کتاب) محمد بن جویر کے حوالہ سے اس مضمون کو نقل کیا ہے۔ الحدیث مفسر بعضہ بعضاً۔

سوال: جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اطمینان کیا؟ یہی فرمادیتے کلمہ توحید جو کہ کفر و شرک سے نجات کا ذریعہ ہے؟

جواب۔ لمبی کلام کو ذکر کر کے کلمہ کی تاثیر علی وجہ المبالغہ بیان کر کے مقصود ہے کہ وہ کلمہ جو کہ میں نے اپنے چچا ابوطالب کے سامنے پڑھا تھا اس نے رد کر دیا اگر وہ بھی اس کو پڑھ لیتا یا اپنی زبان سے کہہ لیتا جو کہ ستر برس سے زائد عرصہ کفر پر رہا تو یہی اس کے لئے نجات کا ذریعہ بن جاتا تو وسوسہ شیطانی سے نجات کا ذریعہ تو بطریق اولیٰ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنِ الْمَقْدَادِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَبْقَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ بَيْتٌ

حضرت مقدادؓ سے روایت ہے اس نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے زمین کی پیٹھ پر کوئی مٹی کا بنا ہوا گھر یا خیمہ باقی نہیں رہے گا۔ مگر

مَدْرُو لَا وَبَرَّ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ بَعِزُّ عَزِيزٍ وَ ذُلُّ ذَلِيلٍ أَمَّا يُعِزُّهُمْ اللَّهُ فَيَجْعَلُهُمْ مِنْ

اللہ تعالیٰ اس میں اسلام کو داخل کر دے گا۔ عزیز کے عزت دینے اور ذلیل کے ذلت دینے کے ساتھ یا اللہ تعالیٰ ان کو عزت دے گا۔ ان کو اس کلمہ

أَهْلِيهَا أَوْ يُذِلُّهُمْ فَيَذَلُّونَ لَهَا قُلْتُ فَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ (رواہ مسند احمد بن حنبل)

کا اہل کر دے گا۔ یا ان کو ذلیل کرے گا پس اس کیلئے فرمانبردار ہو جائیں گے میں نے کہا پس تمام دین اللہ کیلئے ہو جائے گا۔

تشریح: راوی کے حالات آپ ذوق جنت ہیں۔ مقام جرف میں جو مدینہ طیبہ سے تین میل پر ہے ۳۳ ہجری میں عمر ۷۰ برس وفات پائی۔ حضرت عثمان غنیؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ ان کی نسبت کندی ہے کیونکہ آپ کے والد اسود نے ہونکندہ کے ساتھ معاہدہ اور حلف و فدا داری کیا تھا۔ آپ قدیم الاسلام ہیں حتیٰ کہ بعض نے کہا کہ آپ چھٹے نمبر پر اسلام لائے۔ آپ سے حضرت علیؓ اور طارق بن شہابؓ وغیرہا نے روایت حدیث کی ہے۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیش گوئی بیان فرمائی وہ یہ ہے کہ یہ دین اسلام ہر کچے پکے گھر میں پہنچ کر رہے گا۔ بستیوں میں شہروں میں صحراؤں میں دین اسلام پہنچ کر رہے گا عام ازیں طوعاً ہو یا کرہاً۔ عزت مند کو عزت دینے کے ساتھ ہو یا ذلیل کو ذلت دینے کے ساتھ ہو۔ بہر حال دین اسلام ہر کچے پکے گھر میں پہنچ کر رہے گا۔ عزیز کو عزت دینے کے ساتھ ہو یا کنایہ ہے طوعاً سے یعنی خوشی سے اسلام قبول کرے جیسے ابوبکر صدیقؓ نے خوشی سے اسلام قبول کر لیا اور ذلت میں ڈالنے کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کے غلبہ اور اسلام کی شان و شوکت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو جائیں گے اور جزیہ دینے پر آمادہ ہو جائیں گے۔

سوال: پیشین گوئی پوری ہوئی یا ہوگی۔

جواب: اگر الارض میں الف لام عہد خارجی کا ہے اور الارض سے مراد سرزمین عرب ہے۔ خلقاء راشدین کے زمانے میں یہ پیشین گوئی پوری ہو چکی اور اگر الف لام استغراق کا ہو تو پھر یہ پیشین گوئی عہد مہدی علیہ السلام میں پوری ہو جائے گی بہر حال پوری ہو چکی یا پوری ہوگی۔ مدر۔ مدرۃ کی جمع ہے مدرۃ ڈھیلے کو کہتے ہیں مراد انیشیں ہیں۔ مصداق قرایہ اور شہر ہیں۔ ویر۔ بشم کو کہتے ہیں مراد خمیہ ہیں جس کا مصداق صحرا اور جنگل ہیں اب معنی یہ ہو گا کہ دین اسلام قرای اور امصار اور جنگل و صحرا میں ہر حال میں پہنچ کر رہے گا اس پر مقدادؓ نے فرمایا اللہ دین سارا کا سارا اللہ کے لئے ہے۔

وَعَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ قِيلَ لَهُ الْإِنْسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ مِفْتَاحُ الْإِلَٰهِ

حضرت وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ اسے کہا گیا کیا لا الہ الا اللہ جنت کی کنجی نہیں ہے کہا کیوں نہیں لیکن ہر کنجی کے دندان ہوتے ہیں اگر تو

وَلَهُ أَسْنَانٌ فَإِنْ جُثَّتْ بِمِفْتَاحٍ لَهُ أَسْنَانٌ فَتُخَّحَ لَكَ وَالْأَلَمُ يَفْتَحُ لَكَ (بخاری فی ترجمۃ باب)

ایسی کنجی لائے جس کے دندان ہوں تیرے لئے کھل جائے گا ورنہ نہ کھولا جائے گا۔ (بخاری نے ترجمہ الباب میں روایت کیا)۔

تشریح: اس کے راوی وہب بن منبہ ہیں جو کہ تابعی ہیں ان سے روایت ہے کہ یہ اعمال صالحہ کی وعظ و نصیحت کر رہے تھے حاضرین مجلس میں سے کسی نے اٹھ کر کہا کیا لا الہ الا اللہ مفتاح الجنۃ نہیں ہے یعنی اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں ہے جب چاہیے جنت کھل جائے گی تو پھر اعمال صالحہ کی اتنی ترغیب کیوں دے رہے ہو۔ تو اس پر حضرت نے جواب میں کہا تسلیم کرتا کہ لا الہ الا اللہ مفتاح الجنۃ ہے لیکن یہ تسلیم نہیں کرتا کہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں بلکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ اعمال صالحہ ضروری ہیں۔ اس لئے کہ جنت اسی مفتاح سے کھلے گی جس کے دندان ہوں تو جس کو تم دلیل بنا رہے ہو اعمال صالحہ کی ضرورت نہ ہونے کی وہی ہمارے ہاں دلیل ہے اعمال صالحہ کی ضرورت ہونے کی۔ اس لئے کہ جنت کا قفل ایسی مفتاح سے کھلتا ہے جس کے دندان ہوں اور اس کے دندانے اعمال صالحہ ہیں۔

رواہ البخاری فی ترجمہ الباب یہ ایک اصطلاح ہے امام بخاری کی عادت یہ ہے کہ جو حدیث ان کی شرائط کے مطابق ہوتی ہیں ان کو وہ معنون میں ذکر کرتے ہیں (عنوان قائم کرنے کے بعد اس کے تحت ذکر کرتے ہیں) اور جو حدیثیں ان کی شرائط کے مطابق نہیں ہوتیں لیکن اس سے کوئی مسئلہ مستطیع کرنا ہوتا ہے تو اس کو عنوان کی جزو بنا دیتے ہیں یہاں اس حدیث کو بھی امام بخاری نے عنوان کا جزو بنایا ہے۔

ما قبل میں فتح کا لفظ آیا ای فتح لک ابتداء۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی اپنے اسلام لانے کو اچھا بنائے گا۔ (یعنی اسلام کے کاموں کو

حَسَنَةً يَّعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَّعْمَلُهَا تُكْتَبُ بِمِثْلِهَا

صدق دل سے ادا کرے گا) تو اس کی ہر نیکی دس گنا لکھی جاتی ہے سات سو گنا تک اور جو برائی وہ کرتا ہے وہ اس کی مانند ہی لکھی جاتی ہے

حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ . (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

یہاں تک کہ اللہ سے ملاقات کرے۔

تشریح: حاصل حدیث (ایک خوشخبری کا بیان ہے۔) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے اسلام کو احسن بنادے ایسا شخص ایک نیکی کرنے پر دس نیکیوں کے برابر اجر و ثواب سے لے کر سات سو گنا تک نیکیوں کا اجر و اس کے لئے ثواب لکھا جائے گا اور اگر کسی برائی کا ارتکاب کرے تو اس کا گناہ اتنا ہی لکھا جائے گا زیادہ نہیں لکھا جائے گا۔ اس میں ایک کے بدلہ دو بھی نہیں ہوں گے چہ جائیکہ سات سو کے برابر گناہ لکھا جائے۔

ان رحمتی سبقت علی غضبی۔ برائی ایک ہی لکھی جائے گی لیکن یہ وعدہ اس کے ساتھ ہے جو اپنے اسلام کو احسن بنادے۔ باقی رہی یہ بات کہ احسن بنانے کا مطلب کیا ہے؟ تو اس کے دو مطلب ہیں۔

(۱) اپنے اسلام لانے میں مخلص ہو منافق نہ ہو۔ ہر عمل کو درجہ احسان کے ساتھ ملادے۔ (۲) ہر حسد (نیکی) کرتے وقت اپنے مرئی رب ہونے کا استحضار کرے ہر قولی فعلی عبادت میں اسی کا استحضار ہر لمحہ بالخطہ ذرہ برابر بھی غفلت نہ کرے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا سَرَّتْكَ

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ایمان کیا ہے فرمایا جس وقت

حَسَنَتُكَ وَسَاءَتُكَ سَيِّئَتُكَ فَأَنْتَ مُؤْمِنٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا حَاكَ

تجھے تیری نیکی خوش کرے اور تیری برائی تجھے ناخوش کرے تو مومن ہے۔ کہا گناہ کیا ہے فرمایا جس وقت کوئی چیز

فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ فَدَعَهُ . (رواه مسند احمد بن حنبل)

تیرے دل میں تردد کرے تو اس کو چھوڑ دے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سوال کئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جوابات دیئے۔

پہلا سوال:- اس نے ایمان کی نشانی کے متعلق پوچھا اور کہا ما الایمان ای ما علامۃ الایمان۔

جواب:- میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نیکی کرنے کے بعد فرحت و انبساط اور خوشی کا محسوس ہونا یہ ایمان کی علامت ہے۔ خوشی اس لئے ہوگی کہ آخرت میں اجر و ثواب ملے گا اور جو عقیدہ آخرت میں ایمان رکھے گا وہ عقیدہ توحید و رسالت پر بھی ایمان رکھے گا۔ لہذا وہ مومن ہے اور دوسری علامت گناہ کرنے کے بعد طبیعت کا بے چین ہو جانا اور خوف خدا دل میں پیدا ہو جانا یہ بھی ایمان کی علامت ہے۔ آخرت میں مجھ سے مواخذہ ہو جانے کا خوف پیدا ہو جائے۔ (اس لئے کہ اگر کوئی مسلمان گناہ کرے تو اس کے بعد یہ سمجھتا ہے کہ میں پہاڑ کے نیچے آ گیا ہوں اور اگر منافق سے ہو جائے تو وہ یہ سمجھتا ہے کہ ناک پہ کبھی بیٹھی تھی اس کو اڑا دیا گناہ کو اتنا ہلکا سمجھتا ہے۔

دوسرا سوال گناہ کی علامت کیا ہے ما الائم۔

جواب :- میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب دل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر تجھے تردد ہو جائے کہ کروں یا نہ کروں تو یہ اس کے گناہ ہونے کی علامت ہے اور سائل نے ان گناہوں کے متعلق سوال کیا تھا جن کا گناہ ہونا مخصوص نہیں۔
پہلے سوال پر اعتراض سائل نے تو حقیقت ایمان کے متعلق سوال کیا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ایمان کی علامت کو ذکر کر دیا تو لہذا سوال و جواب میں مطابقت نہیں؟

جواب :- جواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا علامات کو ذکر کرنا یہ قرینہ ہے اس بات پر کہ سائل کا جواب بھی علامات کے بارے میں تھا۔

وَعَنْ عُمَرَو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ مَعَكَ

حضرت عمر بن عبد سے روایت ہے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں نے کہا اے اللہ کے رسول اس دین پر آپ کے ساتھ

عَلَى هَذَا الْأَمْرِ قَالَ حُرٌّ وَعَبْدٌ قُلْتُ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ طَيْبُ الْكَلَامِ وَاطْعَامُ الطَّعَامِ قُلْتُ مَا الْإِيمَانُ

کون تھا۔ فرمایا ایک آزاد اور ایک غلام میں نے کہا اسلام کیا ہے فرمایا اچھی کلام کرنا اور کھانا کھانا میں نے کہا ایمان کیا ہے فرمایا

قَالَ الصَّبْرُ وَالسَّمَاخَةُ قَالَ قُلْتُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ

صبر کرنا اور سخاوت کرنا میں نے کہا کونسا اسلام (مسلمان) افضل ہے فرمایا وہ کہ سلامت رہیں۔ دوسرے مسلمان اس کی زبان اور اس کے ہاتھ

قَالَ قُلْتُ أَيُّ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ قَالَ خُلُقٌ حَسَنٌ قُلْتُ أَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طُولُ الْقُنُوتِ

سے میں نے کہا ایمان میں کون سی بات بہتر ہے فرمایا نیک خلق میں نے کہا نماز میں کون سی چیز بہتر ہے فرمایا کھڑا رہنا دیر تک

قَالَ قُلْتُ أَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ تَهْجُرَ مَا كَرِهَ رَبُّكَ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ

میں نے کہا کوئی ہجرت بہتر ہے فرمایا کہ تو اس چیز کو چھوڑ دے جسے تیرا رب مکروہ سمجھے۔ میں نے کہا کونسا جہاد افضل ہے فرمایا

عُقْرَ جَوَادِهِ وَأَهْرَيْقَ دَمِهِ قَالَ قُلْتُ أَيُّ السَّاعَاتِ أَفْضَلُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

جو شخص کہ مارا جائے اس کا گھوڑا اور بہایا جائے اس کا خون میں نے کہا کہ کوئی ساعت بہتر ہے فرمایا رات کا اخیر درمیان۔

تشریح: راوی کے مختصر حالات حضرت عمرو بن عبد فطری طور پر بت پرستی سے نفرت تھی۔ جب بکریاں چراتے تھے تو بادل

ان پر سایہ کرتے تھے۔ ان سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو میں نے چند سوالات کئے۔ اس حدیث میں ان کے نو سوالات کا ذکر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جوابات دیئے ان کا ذکر ہے۔

پہلا سوال (۱) سوال من معک هذا الامر۔ جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حُرٌّ وَعَبْدٌ۔ اس سوال و جواب کا کیا

مطلب ہے؟ جواب ہے اس کے دو مطلب ہیں۔

پہلا مطلب :- اس دین کو اب تک کتنی مقدار آدمیوں نے قبول کیا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا ایک آزاد نے

اور ایک غلام نے۔ آزاد سے مراد حضرت ابوبکر صدیقؓ اور غلام سے مراد حضرت زید بن حارثہؓ ہیں۔

یعنی ابوبکرؓ اور زید بن حارثہؓ نے اسلام قبول کیا ہے۔ سوال: حضرت علیؓ نے بھی ابتداء اسلام قبول کر لیا تھا۔ تو حضرت علیؓ نے ذکر نہیں

کیا۔ جواب :- سائل کا مشاء بالغین میں سے پوچھنا تھا اور علیؓ سن الاطفال تھے۔

سوال: حضرت خدیجہ الکبریٰ نے بھی ابتداء اسلام قبول کر لیا تھا۔ جواب :- سائل کا مقصد رجال میں سے سوال کرنا تھا۔ رجال

بالغین میں سے اور خدیجہ الکبریٰ عورتوں میں سے ہیں۔ (باقی انبیاء کی نبوت پہلے اور مصدقیت بعد میں۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں

مصدقیت پہلے اور نبوة بعد میں۔ یعنی پہلے مصدق بنے اور بعد میں نبوت ملی۔)

دوسرا مطلب من معک ہذا الامر کہ کس قسم کے شخص کا دین معتبر ہو سکتا ہے۔ کس کا دین مقبول ہو سکتا ہے تو جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی تخصیص نہیں ہر آزاد اور ہر غلام کا دین کو قبول کرنا مقبول و معتبر ہو سکتا ہے ہر آدمی کا دین کو قبول کرنا معتبر ہو سکتا ہے یہ کنایہ ہے کل الناس سے عام ازین حرائر میں سے ہو یا عبیدہ میں سے ہو۔

دوسرا سوال:- ما الاسلام؟ یہاں مضاف محذوف ہے اے ما شعب الاسلام۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ جواب میں شعب اسلام کا ذکر ہے۔ لہذا اب یہ اعتراض وارد نہیں ہوگا کہ سوال و جواب میں مطابقت نہیں (اس لئے کہ سوال تو حقیقت اسلام کے متعلق ہے اور جواب میں شعب اسلام کو ذکر کیا گیا؟) جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شعبے بیان فرمائے۔ (۱) پہلا شعبہ طیب الکلام۔ خوش کلامی۔ حدیث ہے کہ شرعاً ناجائز نہ ہو اور نرم لہجے کے ساتھ ہو ای جبہ سے بعض احادیث میں لین الکلام سے بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ (۲) دوسرا شعبہ اطعام الطعام۔ ضرورت مند کو کھانا کھلانا۔

سوال:- دوسری نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صلحاء تیرا کھانا کھائیں؟ حالانکہ یہاں اطعام طعام مطلق ذکر فرمایا اس میں صلحاء وغیرہ صلحاء سب شامل ہو گئے۔ جواب طعام دوسم پر ہے (۱) طعام دعوت (۲) طعام ضرورت۔ اول قسم میں صلحاء مراد ہیں اور ثانی قسم میں کوئی تخصیص نہیں ہر ضرورت مند کو کھلا سکتے ہو۔ سوال: اسلام کے اور بھی کئی شعبے تھے تو پھر ان دو شعبوں کی تخصیص کیوں کی؟ جواب:- کسی مقتضی وقت کی جبہ سے ان کو خاص کیا گیا یا سائل کا لحاظ کرتے ہوئے ان دونوں شعبوں کی تخصیص کی۔

تیسرا سوال:- ما الایمان یہاں بھی مضاف محذوف ہے اے مائترة الایمان۔ تو جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الصبر و السماحة صبر اور سخاوت۔ غیر موجود پر صبر کر اور موجود پر سخاوت کر ذخیرہ نہ کر غیر موجود ہونے کے اعتبار سے صبر اور موجود ہونے کے اعتبار سے سخاوت کرنا ذخیرہ نہ کرنا ہے۔ سوال:- سوال و جواب میں مطابقت نہیں اس لئے کہ سوال تو حقیقت ایمان کے متعلق تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں آثار ایمان کو ذکر کیا۔ جواب:- سائل کا منشاء بھی آثار ایمان کے متعلق سوال کرنا تھا ای مائترة الایمان۔ سوال: دو کی تخصیص کیوں کی؟ جواب:- کسی مقتضی کے پائے جانے کی جبہ سے ان دو کی تخصیص فرمائی۔

چوتھا سوال:- اے الاسلام افضل۔ تو جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من سلم المسلمون..... الخ جس میں کف عن الاذی والی صفت پائی جائے وہ اسلام افضل ہے۔ سوال: جواب و سوال میں مطابقت نہیں اس لئے کہ سوال تو غیر ذات کے متعلق تھا اور جواب میں ذات کو ذکر فرمایا۔ جواب:- سوال کی جانب میں مضاف محذوف مان لو اے اهل الاسلام افضل۔ اہل اسلام میں سے کس کا اسلام افضل ہے یا جواب کی جانب میں مضاف محذوف مان لو اے الاسلام من سلم المسلمون۔ اس شخص کا اسلام افضل ہے جو کہ کف عن الاذی والی وصف کو اختیار کرتا ہو۔ حذف مضاف کا ارتکاب سوال کی جانب میں یا جواب کی جانب میں کیا جائے۔ ہر دونوں صورتوں میں معنی بھی کرلو۔ پانچواں سوال:- اے الایمان افضل سوال کا جواب ہے۔ اے شعب الایمان افضل جواب:- میں ارشاد فرمایا خلق حسن یعنی بغیر کسی طمع اور لالچ کے مخلوق خدا کے کام آنا۔

چھٹا سوال:- اے الصلوۃ افضل۔ جواب میں ارشاد فرمایا طول القنوت اے ذات طول القنوت (ذات کا لفظ دفع دخل مقدر ہے) بے قیام والی۔ یا اے ارکان للصلوۃ افضل سوال کی جانب یا جواب کی جانب مضاف حذف ہے۔ یعنی نماز کے ارکان میں سے کونسا رکن افضل ہے۔ جواب:- قیام طویل افضل ہے کیونکہ اس میں تلاوت قرآن زیادہ ہوتی ہے۔

ساتواں سوال:- اے الهجرة افضل۔ اے انواع الهجرة افضل۔

جواب:- میں ارشاد فرمایا منہیات البہیہ کو ترک کر دینا۔ یہ ہجرت افضل ہے۔

آٹھواں سوال:- اے الجہاد افضل جہاد کونسا افضل ہے۔

جواب میں ارشاد فرمایا من عقر..... الخ یہاں جواب کی جانب میں مضاف محذوف ہے اے جہاد من عقر الخ یعنی اس شخص کا

جہاد افضل ہے جو اپنی جان کو بھی قربان کر دے اور اپنی سواری کو بھی قربان کر دے اور اپنے مال کو بھی قربان کر دے اس کا جہاد افضل ہے۔
 نواں سوال۔ ای الساعات افضل۔ کوئی گھڑی افضل ہے۔ جواب میں ارشاد فرمایا جو ف اللیل الاخیر۔ آخری حصرات کا
 یعنی تہجد کا وقت۔ و بالاسحار ہم یستغفرون۔ واضح رہے کہ عام آدمیوں کے لئے مستحب یہی ہے کہ وتر تہجد کے بعد پڑھیں لیکن
 حضرت ابو ہریرہؓ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم جلدی سو جایا کرو کیونکہ وہ حدیثیں کافی دیر تک یاد کرتے تھے اس لئے طلباء کے لئے
 یہی تہجد ہے کہ وہ اپنا سبق کا تکرار اور اسکو یاد کر کے سوئیں۔ واللہ اعلم بالصواب

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص اللہ سے ملاقات کرے اس کے ساتھ

بِهِ شَيْئًا وَيُصَلِّيَ الْخَمْسَ وَيَصُومُ رَمَضَانَ غُفِرَ لَهُ قُلْتُ أَفَلَا أُبَشِّرُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ دَعَاهُمْ

کسی کو شریک نہ کرتا ہو۔ پانچوں نمازیں پڑھتا ہو رمضان کے روزے رکھتا ہو اسے بخش دیا جائے گا۔ میں نے کہا میں اس کی بشارت ان کو نہ دوں۔

يَعْمَلُوا. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

فرمایا چھوڑ دے انکو وہ عمل کریں۔

تشریح: حاصل حدیث:- جو شخص متصف باوصاف ثلاثہ ہو اس کے لئے مغفرت ذنوب وغفران ذنوب کی بشارت ہے۔
 بشارت کا مفہوم افلا ابشر ہم سے سمجھا جا رہا ہے۔ اور وہ صفات ثلاثہ یہ ہیں۔ (۱) عقیدہ توحید پر وفات (۲) زندگی بھر نمازیں پڑھتا رہا ہو
 (۳) زندگی بھر رمضان کے روزے رکھتا رہا ہو۔ اس کے لئے مغفرت ذنوب کی بشارت ہے۔ تو معاذؓ نے فرمایا یا رسول اللہ میں لوگوں
 کو اس کی خوشخبری نہ دے دوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں رہنے دو۔

سوال۔ حدیث میں ارکان اسلام میں سے حج اور زکوٰۃ کا ذکر نہیں کیا ہے؟ جواب۔ کثیر الوجود عبادات کے بیان پر اکتفا کیا گیا۔
 متمات اور مکملات اسی میں شامل ہیں۔ یہ حدیث بہت بڑا قرینہ ہے اس بات کا کہ معاذ بن جبلؓ والی پہلی روایت میں جس میں صرف
 شہادتین کا ذکر ہے وہاں پر شہادتین مجرہ مراد نہیں بلکہ شہادتین سے مراد بیع اپنے حقوق کے ہیں۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَفْضَلِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ تُحِبَّ لِلَّهِ وَتُبْغِضَ لِلَّهِ

اور اسی سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ایمان کی بہترین خصلتوں کے متعلق فرمایا کہ تو اللہ کیلئے دوستی رکھے

وَتَعْمَلَ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ قَالَ وَمَاذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ

اور اللہ کیلئے دشمنی رکھے اور اللہ کی یاد میں زبان کو جاری رکھے کہا پھر کیا ہے اللہ کے رسول فرمایا تو لوگوں کیلئے اس چیز کو دوست رکھے جسے تو اپنے نفس

وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

کیلئے دوست رکھتا ہے اور ان کیلئے کدوہ رکھے اس چیز کو جسے اپنے لئے کدوہ رکھتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث حضرت معاذؓ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ایمان کے متعلق سوال کیا تو جواب میں اعمال
 ثلاثہ کا مجموعہ ارشاد فرمایا (۱) الحب لله (۲) البغض لله (۳) اعمال اللسان بذکر اللہ اوقات مناسبہ میں ذکر کرنا چاہئے۔ پہلے دو
 شعبوں کو بار بار حدیثوں میں ذکر فرمایا معلوم ہوا کہ بہت اہم ہیں کیونکہ ان پر عمل بہت مشکل ہے۔ باقی سبق کا تکرار بھی اعمال اللسان فی ذکر اللہ
 میں داخل ہے۔ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اس کے علاوہ کوئی اور عمل بھی تو حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو اپنے لئے پسند کرتا ہے وہی دوسروں کے لئے پسند کر اور جو اپنے لئے ناپسند دہ دوسروں کے لئے بھی ناپسند کر۔

سوال۔ یہ حدیث تو ایسی ہے کہ اس پر تو عمل ہو ہی نہیں سکتا اس لئے کہ بعض چیزیں ایسی ہیں جو اپنے لئے تو پسند کی جاسکتی ہیں لیکن دوسروں کے لئے پسند نہیں کی جاسکتی۔ جیسے بیوی وغیرہ۔

جواب۔ اس حدیث کا مصداق معاملات مشاورۃ اور معاقبت ہے اس حدیث میں عموم نہیں ہے یہ معاملات وغیرہ پر محمول ہے جو معاملہ اپنے لئے پسند ہو وہی دوسروں کے لئے پسند اگر کسی کو سزا مل رہی ہے تو تجھے یہ ہونا چاہئے کہ میں اس کی جگہ ہوتا تو مجھے کتنی سزا ملتی۔ اتنی سزا دینے چاہئیں سزا زیادہ نہیں ہونی چاہئے۔ جو مشورہ اپنے لئے پسند ہے وہ دوسروں کے لئے پسند اور جو اپنے لئے ناپسند کرتا ہے وہی دوسروں کے لئے ناپسند ہونا چاہئے۔

سوال: ناقبل والی حدیث میں ای الایمان افضل کے جواب میں خلق صن فرمایا ایک چیز ہے اور اس حدیث میں اعمال ملکہ کا مجموعہ بیان فرمایا۔ ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔

جواب: کوئی تعارض نہیں۔ خلق صن ایک کلی ہے اور اعمال ملکہ اس کی جزئیات ہیں۔ وہاں اجمال تھا یہاں تفصیل ہے۔ اعمال ملکہ بھی تو اخلاق حسنہ ہی ہیں۔

بَابُ الْكِبَائِرِ وَعَلَامَاتِ النِّفَاقِ

گناہ کبیرہ اور نفاق کی علامتوں کا بیان

تشریح: الکبائر: کبار جمع ہے کبیرۃ کی۔ اختلافی مسئلہ: کیا معصیت صغیرہ کبیرہ قابل لہا انقسام ہے یا نہیں؟ قول اول صوفیاء کا ہے۔ معصیت قابل لہا انقسام نہیں ہر معصیت گناہ کبیرہ ہے۔

قول ثانی۔ جمہور فقہاء کا ہے۔ معصیت صغیرہ کبیرہ کی طرف۔ قابل لہا انقسام ہے۔

بعض حضرات کی طرف سے تطبیق۔ نظراً الی جلال عظمت اللہ ہر نافرمانی کبیرہ گناہ ہے کوئی قابل انقسام نہیں اور نظراً الی تفاوت آثار المعاصی (کسی معصیت کا فساد کم ہے اور کسی کا زیادہ) قابل انقسام ہے۔ الغرض جو حضرات قابل انقسام نہیں مانتے ان کے نزدیک نظر الی جلال اللہ اور اس پر اتفاق ہے کہ یہ قابل انقسام نہیں ہے اور جو حضرات قابل انقسام مانتے ہیں ان کے نزدیک نظر الی تفاوت آثار المعاصی اس پر اتفاق ہے کہ یہ قابل انقسام ہے یہ اختلاف لفظی ہے حقیقی نہیں۔

یہاں پانچ مباحث ہیں (۱) تقسیم ذنوب۔ (۲) تعریف صغیرہ کبیرہ (۳) عدد کبائر (۴) تعریف و تقسیم نفاق (۵) علامات نفاق۔

المبحث الاول تقسیم الذنوب: پہلا مذہب قاضی عیاض نے بعض محققین کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ ہر گناہ کبیرہ ہے ابو اسحاق اسفرائینی کا مختار مذہب بھی یہی ہے اور حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی یہی ہے۔ اس قول کی دو دلیلیں ہیں۔

دلیل (۱)۔ گناہ نام ہے حق تعالیٰ کی نافرمانی کا اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کی شان عظمت و کبریائی کے اعتبار سے ان کی معمولی نافرمانی بھی سخت قبیح چیز ہے۔

دلیل (۲)۔ حضرت ابن عباسؓ سے کبیرہ کی تعریف یہ منقول ہے کل شئی نہی اللہ عنہ فهو کبیرہ۔

دوسرا مذہب۔ جمہور کے نزدیک گناہ دو قسم پر ہے (۱) صغیرہ (۲) کبیرہ۔ اس قول کے تین دلائل ہیں۔

دلیل (۱)۔ اللہ تعالیٰ کی شان عالی کے اعتبار سے تو ہر گناہ کبیرہ ہے مگر ان میں باہمی فرق ضرور ہے۔ چنانچہ نصوص و احادیث سے

معلوم ہوتا ہے کہ بعض گناہ تو ایسے ہیں جو بچکانہ نماز روزہ حج عمرہ وضو وغیرہ سے معاف ہو جاتے ہیں ان کو اصطلاح میں صغیرہ کہتے ہیں اور بعض گناہ وہ ہیں جو حسنات سے معاف نہیں ہوتے ان کو کبیرہ کہتے ہیں۔

دلیل نمبر ۲۔ قرآن مجید کی آیات سے بھی تقسیم ذنوب کی مزید تائید ہوتی ہے چنانچہ پانچ آیات یہ ہیں (۱) و یقولون یویلتن مال هذا الکتب لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصلها (پ ۱۸ ع ۱۵) (۲) الذین یجتنبون کبائر الانثم والفواحش الا اللثم (پ ۱۶ ع ۲۷) (۳) ان تجتنبوا کبائر ماتھون عنہ نکفر عنکم سیأتکم (پ ۲۷ ع ۲۵) (۴) انه کان حوباً کبیراً (پ ۱۲ ع ۱۳)۔ (۵) ان قتلھم کان خطاً کبیراً (پ ۱۵ ع ۴)

دلیل (۳)۔ امام غزالی کتاب البیض فی المذہب میں فرماتے ہیں انکار الفرق بین الصغیرۃ والکبیرۃ لایلیق بالفقہ۔

البحث الثانی تعریف صغیرہ و کبیرہ۔

اس میں مختلف قول ہیں۔

قول اول:- ہر وہ معصیت جس کے لئے حسنات مکفر بننے کی صلاحیت نہ رکھتے ہوں وہ کبیرہ اور ہر وہ معصیت جس کے لئے حسنات مکفر بننے کی صلاحیت ہو وہ صغیرہ ہے۔

قول ثانی:- ہر وہ معصیت جس کے ارتکاب پر مرتکب کے لئے ناریک وعید ہو یا غضب کی نسبت یا لعنت کی نسبت کی گئی ہو وہ کبیرہ اور اس کے مقابلے میں صغیرہ قول ثالث:- جس کا ارتکاب موجب حد ہو وہ کبیرہ اور جس کا ارتکاب موجب حد نہ ہو وہ صغیرہ ہے۔

قول رابع:- ہر وہ معصیت جس کا ارتکاب لا اہالی پن اور بے باکی کے طور پر ہو وہ کبیرہ یعنی ڈر بھی نہ ہو گناہ کر رہا ہے اس کی سزا بھی ملے گی یا نہیں اور اس کے برعکس صغیرہ جن معاصی کا کبیرہ ہونا منصوص ہے وہ تو کبیرہ ہیں اور جن کا کبیرہ ہونا منصوص نہیں وہ صغیرہ ہیں۔

قول خامس:- ہر وہ گناہ جس کا معصیت ہونا منصوص ہے وہ کبیرہ اور اس کے ماسوا دیکھا جائے گا اگر کسی معصیت کا فساد منصوص گناہوں میں سے کسی کے مساوی یا زیادہ ہے تو وہ کبیرہ اور اگر فساد کم ہے تو صغیرہ۔

قول سادس:- ہر وہ معصیت جو مقاصد کی قیبل سے ہو تو کبیرہ اور اگر وسائل کی قیبل سے ہو تو صغیرہ من قیبل المقاصد من قیبل الوسائل۔

قول سابع:- فاعل کے بدلنے سے حیثیت مختلف ہو جائے گی۔ مسجد سے عالم کا گناہ کرنا کبیرہ جاہلی کا گناہ کرنا صغیرہ۔ اور جگہ کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ مسجد میں گناہ کرنا کبیرہ اور غیر مسجد میں کرنا صغیرہ۔ ان میں سے راجح قول سادس ہے۔ درحقیقت یہ اضافی چیزیں ہیں اگر ہر گناہ مافوق کا لحاظ کریں تو صغیرہ اور اگر ہر گناہ ماتحت کا لحاظ کریں تو کبیرہ بن جاتے ہیں۔

البحث الثالث عدد کبائر: محدثین کے نزدیک احادیث میں جو کبیرہ گناہوں کا عدد خاص مذکور ہے اس سے مقصود حصر نہیں بلکہ مناسبت مقام اور رعایت احوال مخاطبین اور خصوصیت وحی کی وجہ سے کسی عدد کو خاص کیا گیا ہے احادیث کی مختلف روایات سے بڑے بڑے کبائر کی تعداد میں معلوم ہوتی ہے جن میں سے چار کا تعلق قلب سے ہے۔ (۱) شرک باللہ (۲) اصرار علی المعصیۃ (۳) اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا (۴) اللہ کے عذاب سے بے خوف ہونا اور چار کا تعلق زبان سے ہے۔ (۱) شہادۃ الزور (۲) قذف محصنات (۳) حلف بالکذب (۴) سحر اور تین کا تعلق بدن سے ہے (۱) شرب خمر (۲) اکل مال الیتیم (۳) اکل مال الربوا اور دو کا تعلق فرج سے ہے (۱) زنا (۲) لواطت اور پانچ کا تعلق ہاتھ سے ہے۔ (۱) قتل ناحق (۲) سرقت (۳) قتل اولاد (۴) قطع الطريق (۵) خیانت در مال امانت و غنیمت اور ایک کا تعلق پاؤں سے ہے یعنی (۱) فرار من الحرب اور ایک کا تعلق پورے بدن سے ہے یعنی (۱) عقوق الوالدین اور علامہ جلال الدین دوانی نے شرح عقائد عضدیہ میں اور علامہ ابن نجیم نے بحر الرائق میں اور بھی بہت سے کبائر بتائے ہیں جو مظاہر حق (ص ۳۹-۴۰ جلد ۱) میں مذکور ہیں اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کبائر ستر کے قریب ہیں اور حضرت سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ کبائر تفریباً سات سو ہیں (مرقات ص ۱۲۱ جلد ۱)

البحث الرابع تعریف و تقسیم نفاق: نفاق نفق باب نصر اور باب سح سے ماخوذ ہے اس کے لغوی معنی ہیں چوہے کا سوراخ میں کبھی داخل ہونا اور کبھی خارج ہونا اور نفاق کے شرعی معنی ہیں ظاہر کا باطن کے خلاف ہونا اور مناسبت ظاہر ہے کیونکہ چوہا بھی ایسے وقت

میں متحیر و پریشان ہوتا ہے اور منافق کی بھی یہی حالت ہوتی ہے پھر نفاق دو قسم پر ہے (۱) اعتقادی حقیقی۔ (۲) عملی مجازی تو نفاق اعتقادی حقیقی یہ ہے کہ ظاہر میں اسلام ہو اور باطن میں کفر ہو یہ نفاق خالص کفر ہے بلکہ اشد اقسام الکفر ہے اسی لئے اعتقادی منافق کا ٹھکانہ جہنم کے طبقہ سفلی میں ہوگا اور عملی نفاق یہ ہے کہ دل میں اعتقاد و تصدیق بھی ہو اور زبان سے عملی طور پر اس میں منافقین والی خصلتیں پائی جائیں یہ نفاق کفر تو نہیں لیکن فسق ضرور ہے اور احادیث باب میں نفاق سے مراد نفاق عملی ہی ہے۔

البحث الخامس علامات النفاق احادیث کی مختلف روایات سے منافق عملی کی چار نشانیاں معلوم ہوتی ہیں (۱) کذب یعنی بات کرتے وقت جھوٹ بولنا (۲) اخلاف یعنی وعدہ خلافی کرنا (۳) خیانت یعنی مال امانت و غنیمت میں خیانت کرنا (۴) فجور یعنی لڑائی جھگڑے میں برا بھلا کہنا اور گالی گلوچ دینا۔

سوال: علامات نفاق بھی تو کبار میں سے ہے تو پھر اس کو علیحدہ کیوں ذکر کیا۔ جواب۔ اس کی قباحت و شناعیت کو بتلانے کے لئے علیحدہ ذکر کیا۔

الفصل الأول

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ سَمِعَ رَوَايَةً عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ
قَالَ أَنْ تَدْعُوا لِلَّهِ نِدًّا وَهُوَ خَلْقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةً أَنْ يُطْعَمَ مَعَكَ
فَرَمَايَا تَوَلَّى اللَّهُ كَأَنَّ شَرِيكَ تَحْتَهُ وَهُوَ خَلْقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةً أَنْ يُطْعَمَ مَعَكَ
قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ أَنْ تَزْنِي حَبْلِيلَةَ جَارِكَ فَإِنَّزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَصَدِّقُهَا "وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ
اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ" (آية ۱۹، ۴۰) (صحیح البخاری صحیح مسلم)
اللہ کے ساتھ معبود نہیں پکارتے اور نہ اس جان کو قتل کرتے ہیں جسے اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ اور زنا نہیں کرتے۔ تا آخر آیت۔

تشریح۔ راوی کے مختصر حالات۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ و جہر تین ذوی یمنین صحابہ میں سے ہیں اور نیز فقہاء مفسرین صحابہ میں سے ہیں اور فقہ حنفی کے اصل الاصول ہیں۔ موطا امام محمد میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور عمرؓ ایک جگہ اکٹھے بیٹھے ہوئے تھے ایک سائل نے آکر مسئلہ پوچھا استفسار کیا حضرت عمرؓ سے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھو تو انہوں نے مسئلہ بتایا اس کے بعد جب حضرت عمرؓ کو دکھایا اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کسبف ملیٰ علماً چھوٹا سا برتن ہے علم سے بھرا ہوا۔ جن کے فضائل و کمالات و علیت کی شہادۃ حضرت عمرؓ جیسے صحابہ دے گئے۔

حاصل حدیث:- ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کبیرہ گناہوں کے متعلق پوچھا تو جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین گناہوں کا ذکر کیا۔ (۱) شرک باللہ (۲) قتل اولاد بخشیۃ الطعام (نقروفاقہ کی وجہ سے اولاد کو قتل کرنا) (۳) زنا بزوجة الجار۔ یہاں شرک سے مراد کفر ہے اور اکبر الکبار علی الاطلاق کفر ہے خواہ بطور شرک کے ہو یا بطور شرک کے نہ ہو اور یہاں پر شرک کی تخصیص اس لئے کی کہ عرب میں کفر عمومی طور پر بطور شرک کے تھا۔

قولہ 'وہو خلقک یہ ابطال شرک کی دلیل ہے کہ خالق تو اللہ ہے تو اللہ بھی وہی ہے جو خالق وہی اللہ ہے۔ (۲) قتل ولد بخشیہ الطعام کھانے کی ڈر کی وجہ سے اولاد کو قتل کر دینا۔

سوال مطلق نفس معصومہ کا قتل گناہ کبیرہ ہے تو پھر قتل ولد کی تخصیص کیوں؟ جواب۔ مزید قباحت و شاعت کو بتلانے کے لئے کہ اس میں نفس معصومہ کے قتل کے ساتھ ساتھ قطع رحمی بھی ہے۔ یا کثیر الوجود ہونے کی وجہ سے اس کی تخصیص کی۔

سوال: قتل ولد تو مطلقاً گناہ کبیرہ ہے خواہ خشیہ الطعام ہو یا خشیہ الطعام نہ ہو اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اگر خشیہ الطعام ہو تو گناہ کبیرہ ہے اور اگر خشیہ الطعام نہ ہو تو پھر قتل ولد گناہ کبیرہ نہیں۔

جواب: مزید قباحت کو اور شاعت کو بتلانے کے لئے اللہ کی رزاقیت پر ایمان نہیں ہے اس لئے یہ قید لگائی۔ کوئی احتراز مقصود نہیں۔ (۳) ہمسائے کی بیوی سے زنا کرنا۔

اعتراض کہ زنا مطلقاً گناہ کبیرہ ہے تو پھر زوجہ الحار کی قید کیوں لگائی اور اس کی تخصیص کیوں کی؟

جواب۔ مزید قباحت و شاعت کے لئے کہ شریعت نے تجھے اس کی بیوی اور مال کا محافظ بنایا تھا تو خائن نکلا۔ نزل اللہ تصدیقہا۔

اللہ نے ان کی تصدیق کے لئے یہ آیت نازل فرمائی۔ والذین لا یدعون مع اللہ الہاً آخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ الا بالحق ولا یزنون (الآیۃ) اس آیت کو بطور استشہاد کے پیش کیا ہے۔

سوال: استدلال تام نہیں اس لئے کہ اس آیت میں اور حدیث میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں مطلق زنا اور مطلق قتل نفس کو گناہ کبیرہ کہا گیا ہے اور حدیث میں قید کے ساتھ مقید کر دیا ہے۔

جواب: یہ استدلال اور استشہاد بطور اولیت کی قبیل سے ہے۔ آیت سے مطلق زنا کا کبیرہ گناہ ہونا معلوم ہوا تو زنا بزوجة الحار تو بطریق اولیٰ گناہ کبیرہ ہوگا اور اسی طرح حدیث میں بالاولیت کا ذکر ہے۔

سوال: حدیث میں تین گناہوں کی تخصیص کیوں کی؟

جواب۔ سوال تین گناہوں کے متعلق تھا اس لئے ان کو بیان کیا ورنہ کوئی تخصیص نہیں حافظ غس الدین ذہبی نے الکبائر کے نام سے کتاب لکھی جس میں ستر کے قریب گناہ کبیرہ بتلائے۔ بعض نے ۷۰ گناہ کبیرہ بتلائے ہیں۔

اس حدیث میں حلیۃ بمعنی زوجہ کے ہے لہذا تحل الزوج۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَبَائِرُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو سنے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کبیرہ گناہ یہ ہیں اللہ کے ساتھ
الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَغُفُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رَوَايَةٍ
شرک کرنا اور والدین کی نافرمانی کرنا اور جان کا قتل کرنا اور جھوٹی قسم کھانا (بخاری) حضرت انسؓ کی روایت میں
أَنَسَ وَشَهَادَةُ الزُّورِ بَدَلُ الْيَمِينِ الْغَمُوسِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
الْيَمِينُ الْغَمُوسُ کی جگہ شہادۃ الزور (جھوٹی گواہی دینا پایا جاتا ہے)

تشریح: حاصل حدیث: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چار کبیرہ گناہوں کا ذکر کیا۔ (۱) اشراک باللہ (۲) غقوق والدین

(۳) قتل انفس۔ نفس معصومہ کا قتل (۴) احدا الامرین۔ یمین غموس ایک روایت کے مطابق اور دوسری روایت کے مطابق شہادۃ الزور۔ اشراک

باللہ عام ازیں کہ شرک حقیقی ہو جیسے صفات باری تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا یا حکمی ہو جیسے ریاکاری۔ یہ کفر ہے اور وہ شرک ہے۔ اور غقوق

والدین گناہ کبیرہ ہے بشرطیکہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہو۔ یعنی ان امور میں گناہ کبیرہ ہے جن میں اللہ جل شانہ کی معصیت کا ارتکاب نہیں کرنا پڑتا اور جن امور میں اللہ کی معصیت کا ارتکاب لازم آتا ہے وہاں والدین کی نافرمانی کوئی کبیرہ گناہ نہیں۔ باقی قتل نفس سے مراد نفس معصومہ ہے۔

قوله 'والیمین الغموس': یمین کی تین قسمیں ہیں۔ یمین لغوی یمین منہ عقدہ اور یمین غموس۔ یمین غموس ماضی کے واقعہ پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا، غموس کا معنی ہے۔ غوطہ دینا یہ قسم بھی انسان کو دنیا میں گناہ میں غوطہ دیتی ہے اور آخرت میں آگ میں غوطہ دے گی۔ شافیہ کے نزدیک چونکہ اس پر کفارہ بھی ہے۔ اس لئے ان کے ہاں دنیا میں کفارہ میں غوطہ دیتی ہے۔ حنیفہ کے نزدیک یمین غموس پر کفارہ نہیں۔

یمین منہ عقدہ: مستقبل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ اس میں حادث ہونے کی صورت میں بالاتفاق کفارہ ہے۔ یمین لغوی ماضی کے کسی امر پر خلاف واقعہ قسم کھائے۔ یہ سمجھ کر کہ میں درست کہہ رہا ہوں۔ اس پر کفارہ ہے اور نہ ہی گناہ لغوی کی یہ تفسیر حنیفہ کے ہاں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک لغو سے مراد وہ قسم ہے جو بلا قصد کے منہ سے نکل جائے خواہ ماضی کے کسی واقعہ پر ہو یا مستقبل کے۔ اس حدیث سے یمین غموس میں کفارہ کے وجود یا عدم کفارہ پر کوئی استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ کبیرہ اور کفارہ ہے اور یہ حدیث اس کے بارے میں مسکوت عنہ ہے امام شافعی نے دوسری نصوص سے استدلال کیا ہے اور باقی ان چار گناہوں کا ذکر بطور تمثیل کے ہے یا کسی مقتضی دینی کی وجہ سے ان کو بیان کیا گیا۔

وفی روایۃ سے ایک فائدے کا بیان کہ حضرت انسؓ کی حدیث میں یمین غموس کی بجائے شہادۃ الزور کا ذکر ہے ممکن ہے حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے سامنے یمین غموس کا ذکر کیا ہو اور حضرت انسؓ کے سامنے شہادۃ الزور کا ذکر کیا ہو کوئی تفاوت نہیں ہے۔

عقوق مشتق ہے عق باب نصر سے اس کے لغوی معنی ہیں قطع کرنا اور پھاڑنا یہاں مراد یہ ہے کہ غیر معصیت میں والدین یا ان میں سے کسی ایک کے حکم کی مخالفت کرے یا ان کو کوئی ایسی تکلیف پہنچائے جو عرفاً اور عادتاً والدین اپنی اولاد سے گوارا نہ کرتے ہوں لیکن کفر سے نکالنے کے لئے ایذا پہنچانا جائز ہے۔ فائدہ (۱) اجداد اور جدات بھی والدین کے حکم میں ہیں۔ فائدہ (۲) والدین کو تکلیف نہ پہنچانا واجب ہے اور اسی طرح ان کی مالی اور جانی خدمت کرنا جبکہ والدین خدمت کے محتاج ہوں نیز اولاد خدمت گزاری پر قادر بھی ہو یہ بھی واجب ہے لیکن والدین کے کہنے پر فرارض و واجبات کا ترک کرنا جائز نہیں البتہ مستحبات کا ترک جائز ہے اور سنن موکدہ مثلاً جماعت اور صوم عرفہ وغیرہ کا ایک آدھ دفعہ چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْتَنِبُوا السَّبْعَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سات
المُوبَقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَاهُنَّ قَالَ الشِّرْكَ بِاللَّهِ وَالسِّحْرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ
ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو۔ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ کیا ہیں فرمایا اللہ کی ساتھ (۱) شرک کرنا اور (۲) جادو کرنا (۳) قتل کرنا
اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَكْلُ الرِّبْوِ وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّخْفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ
اس جان کا جسے اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ اور (۴) سود کا کھانا اور (۵) یتیم کا مال کھانا اور لڑائی (۶) کے دن پیٹھ پھیر کر بھاگنا۔
الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
(۷) ایماندار بے خبر پاک دامن عورتوں پر تہمت لگانا۔

تشریح: قوله 'قتل النفس التي حرم الله. الخ

حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں سب موبقات کے ارتکاب سے نبی کو بیان کیا گیا ہے۔ یعنی سات ایسے گناہ ہیں جو مہلکات ہیں ان میں سے کسی ایک کا بھی ارتکاب نہیں کرنا چاہئے۔ اور وہ سب موبقات یہ ہیں (۱) اشراک باللہ (۲) سحر بازی (۳) نفس معصومہ کا

قتل (۳) اکل ربو (۵) اکل مال الیتیم (۶) تولی یوم الزحف (۷) قذف فی المحصنات الغافلات المومنات۔

سحر کے بارے میں مختصر بحث: اس حدیث میں سات ہلاک کرنے والی چیزوں میں سے سحر کو بھی شمار کیا گیا ہے۔ اس بات پر توافق ہے کہ جادو کا اثر ہو سکتا ہے۔ اس میں علماء کی بحث چلی ہے کہ سحر میں صرف خیال بندی ہوتی ہے یا نفس الامر میں بھی کوئی تغیر ہوتا ہے۔ اس میں دورائیں ہیں۔ شافعیہ میں سے ابو جعفر استر ابادی حنفیہ میں سے ابو بکر رازی اصحاب غلو ہر میں سے ابن حزم اور چند علماء کی رائے یہ ہے کہ جادو سے کسی چیز میں انقلاب نہیں آتا یہ محض تخیل اور نظر بندی ہوتی ہے۔ جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ یہ حقیقتاً جادو ہے۔ پھر جن کے نزدیک سحر سے نفس الامر میں تغیر ہو سکتا ہے۔ ان کا اختلاف ہوا ہے کہ سحر سے صرف تغیر وصف ہی ہوتا ہے یا تغیر ذات بھی ہو جاتا ہے۔ بعض اس بات کے قائل ہوتے ہیں کہ بعض اوقات جادو سے تغیر عین اور تغیر ذات بھی ہو جاتا ہے۔ جیسے انسان کو گدھا بنا دینا۔ اکثر کی رائے اور صحیح رائے یہ ہے کہ سحر سے صرف وصف اور مزاج میں تبدیلی آتی ہے۔ ذات میں کوئی تغیر نہیں ہوتا۔ جیسے تندرست تھا جادو سے بیمار پڑ گیا پہلے ہوشیار تھا جادو سے ست پڑ گیا۔

سحر بھی کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ بعض حضرات نے اس کو کفر بھی قرار دیا ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ اگر حلال سمجھ کر نہیں کرتا تو حرام ہے اور اگر حلال سمجھ کر کرتا ہے تو کفر ہے۔ تعویذ اور دوسرے عملیات میں یہ تفصیل ہے کہ اگر مضمون صحیح نہ ہو مثلاً شریکۃ الفاظ ہوں استعانت من غیر اللہ ہو تو یہ ناجائز ہے اور اگر مضمون صحیح ہو تو دیکھا جائے گا کہ یہ عمل غرض صحیح کیلئے کیا جا رہا ہے یا غرض فاسد کیلئے۔ اگر صحیح غرض کیلئے ہو تو جائز ہے جیسے کسی بیمار کے علاج کیلئے تعویذ کرنا اور اگر غرض صحیح نہ ہو تو جائز ہے۔ جیسے میاں بیوی میں نا اتفاقی پیدا کرنے کیلئے تعویذ کرنا۔

تعلیم و تعلم کا حکم۔ اگر بغرض اہل حق سے مدافعت ہو تو جواز کی گنجائش ہے اور اگر بقصد ضرر یا ذیادہ رسانی ہو تو قطعاً حرام ہے۔ (نفس معصومہ کا قتل اس کا مضداق تین ہیں (۱) نفس مسلم کا قتل بدون کسی حق شرعی کے (۲) نفس ذمی کا قتل (۳) معاهد کا قتل الا بالحق۔ اس سے مراد زانی بحالت محسن کا قتل ہے ان کو قتل کرنا جائز ہے۔)

قوله: اکل الربو الخ بمعنی اخذ ربوئى سود لینا حرام ہے۔

قوله: اکل مال یتیم الخ میں اکل بمعنی تصرف ہے یعنی غیر کے مال میں ناجائز تصرف کرنا یہ گناہ کبیرہ ہے۔

تولی یوم الزحف الخ لڑائی کے دن پیٹھ پھیرنا یہ اس وقت ہے جب مقابلے میں دشمن کی تعداد ضعف سے زیادہ نہ ہو اگر ضعف سے زیادہ ہو تو پھر بھی عزیمت اور اصل اور مناسب یہی ہے کہ پیچھے نہ ہٹے لیکن بھاگ آیا تو گناہ کبیرہ نہیں ہے اور اگر دو کے مقابلے میں بھاگ آیا تو گناہ کبیرہ ہے۔

قوله: قذف المحصنات الخ۔ پاکدامن اور بری الذمہ عورتوں پر تہمت لگانا یہ بھی گناہ کبیرہ ہے باقی مومنات کی قید لگا کر کافرات کو خارج کر دیا گیا۔ مشرک پر تہمت لگانا گناہ کبیرہ نہیں خواہ حربی ہو یا ذمی ہو باقی محصنات کی قید لگا کر کافرات کو خارج کر دیا فاحشہ پر بھی تہمت لگانا گناہ کبیرہ نہیں ہے۔ غافلات یہ بری الذمہ ہونے سے کتا یہ ہے۔

سوال: مرد کو بھی تہمت لگانا کبیرہ گناہ ہے تو پھر محصنات کی قید کیوں لگائی گئی۔ جواب۔ تخصیص قرآن کی وجہ سے ہے یا عورتوں کو تخصیص کثیر الوجود ہونے کے اعتبار سے ہے ورنہ کوئی احتراز مقصود نہیں ہے محض مرد کو بھی تہمت لگانا یہ بھی گناہ کبیرہ ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا
اور اسی (ابو ہریرہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زانی نہیں زنا کرتا کہ وہ مومن ہو
يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا
اور چور چوری نہیں کرتا کہ وہ مومن ہو۔ شرابی شراب نہیں پیتا کہ اس وقت وہ مومن ہو اور نہیں

يَنْتَهَبُ نَهْيَةً يُرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارُهُمْ حِينَ يَنْتَهِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَغْلُ أَحَدُكُمْ حِينَ

لوٹ ڈالتا کہ لوگ اپنی آنکھیں اس کی طرف اٹھائیں کہ وہ مومن ہو اور نہیں خیانت کرتا ایک تمہارا جس وقت خیانت کرتا ہے

يَغْلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأَيَّاكُمْ إِيَّاكُمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَا يَقْتُلُ

کہ وہ مومن ہو۔ پس تم بچو۔ تم بچو۔ (متفق علیہ) ابن عباسؓ کی ایک روایت میں ہے کہ نہیں قتل کرتا

حِينَ يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَ عِكْرِمَةُ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ كَيْفَ يُنْزَعُ الْإِيمَانُ مِنْهُ قَالَ هَكَذَا

جس وقت وہ قتل کرتا ہے اور وہ مومن ہو۔ عکرمہؓ نے کہا میں نے ابن عباسؓ سے کہا ایمان اس سے کس طرح نکالا جاتا ہے۔

وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ أَخْرَجَهَا فَإِنْ تَابَ عَادَ إِلَيْهِ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَقَالَ أَبُو

کہا اس طرح اور اپنی انگلیوں میں بیچ دیا۔ پھر ان کو نکالا کہا اگر توبہ کرتا ہے ایمان اس کی طرف اس طرح لوٹ آتا ہے اور پھر اپنی انگلیوں کو بیچ دیا۔

عَبْدَ اللَّهِ لَا يَكُونُ هَذَا مُؤْمِنًا تَامًا وَلَا يَكُونُ لَهُ نُورُ الْإِيمَانِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ

ابو عبد اللہ نے کہا ایسا شخص کامل مومن نہیں ہوتا اور اس کیلئے ایمان کا نور نہیں ہوتا۔ (یہ لفظ بخاری کے ہیں)

تفصیل:

تشریح: حاصل حدیث کبارستہ مذکورہ کے ارتکاب کے وقت ایمان پر باقی نہیں رہتا اور وہ کبارستہ یہ ہیں۔

(۱) زنا (۲) سرقة (۳) شرب خمر (۴) نهب (لوٹ مار) (۵) غلول (خیانت)

(۶) قتل۔ ان کماؤستہ مذکورہ میں سے کسی کام تک ایمان پر باقی نہیں رہتا۔ یہاں پر دو سوال ہوتے ہیں۔

سوال (۱): نہ حدیث تو ظاہر اہلسنت والجماعت کے خلاف ہے اور معتزلہ کی دلیل بن رہی ہے اس لئے کہ اہلسنت والجماعت کے نزدیک مرتکب

کبیرہ ایمان پر باقی رہتا ہے اور اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان پر باقی نہیں رہتا جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے تو یہ ان کی دلیل ہوئی۔

سوال (۲) اس حدیث کا تعارض ہے حدیث البؤرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے ساتھ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان

زَنَمِ، وَانْ سَرِقَ وَانْ زَنَمِ، وَانْ سَرِقَ اَلْخُ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان برہتا ہے اور اس حدیث ابو ہریرہ (لا ینبئ)

الذات من الخ) سے معلوم ہوتا ہے کہ مر تکب کبیرہ ایمان نہ رہا تھی نہیں رہتا تو نظارہ دونوں حدیثوں میں تعارض ہے ان کے متعدد

جوامات دئے گئے ہیں۔ دو جواب صاحب کتاب نے ذکر کئے ہیں۔

پہلا جواب: حدیث ابو ہریرہؓ میں نفس ایمان کی نفی نہیں بلکہ کمال ایمان کی نفی ہے اور معتزلہ کا استدلال تب تام ہو سکتا ہے کہ جب نفس ایمان

کی نفی ہو۔ اور اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ کبائرسہ میں سے کسی کامرتکب ارتکاب کے وقت کامل مومن نہیں رہتا۔ لہذا معتزلہ کا استدلال اس سے

تادم نہیں اور اب حدیث ابوذرؓ کے ساتھ تعارض بھی باقی نہیں رہتا۔ اس لئے کہ تعارض تب ہوتا جب یہ مراد ہو کہ نفس ایمان باقی نہیں رہتا۔ پس حدیث

ابو ہریرہؓ سے معلوم ہوتا ہے کمال ایمان باقی نہیں رہتا اور حدیث ابوذرؓ سے معلوم ہوتا ہے نفس ایمان باقی رہتا ہے تو لہذا کوئی تعارض نہ ہوا۔

دوسرا جواب۔ جب انسان اسلام لاتا ہے اور کلمہ پڑھ لیتا ہے دل کے اندر اللہ تعالیٰ روشنی پیدا کر دیتے ہیں جس کی وجہ سے حق و باطل

کے درمیان امتیاز پیدا کرنے والی دو چیزیں ہیں (۱) نفسِ ایمان (۲) نورِ ایمان (آثارِ ایمان)۔ اس حدیث میں نورِ ایمان کی نفی ہے۔ یعنی ان

کسائے کے ارتکاب کے وقت نور ایمان ماتی نہیں رہتا۔ جب آدمی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ نور ایمانی نکل کر اس برساتان کی طرح کھڑا ہوجاتا

سے جب آدمی تو کہہ کر لیتا ہے تو وہ اس میں داخل ہو جاتا ہے تو اس حدیث میں نور ایمان کی نفی ہے نفس ایمان کی نفی نہیں۔ اور معنی لے کا استدلال تب

تاسم ہوتا جس نفس، ایمان، کفر، ہوتی لہذا اللہ کا استدلال تمام نہیں اور اس طرح تعارض ہے ہوتا جس نفس، ایمان، کفر، ہوتی سال تو نور ایمان

کافی سے نور العارفانہ راہ پر سے اور نفس العارفانہ راہ پر سے اس میں کوئی تغایر نہیں ہے۔ اور دونوں احزاب صاحب مسئلہ کے فی الامم بخاری کی

طرف سے بیان کئے ہیں۔ امام بخاری کا یہ جواب دینا اس بات کی قوی دلیل ہے کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان کا جزو نہیں ہیں۔

تیسرا جواب۔ حدیث ابو ہریرہؓ میں مومن بالمعنی اللغوی ہے یعنی ذا امن والا ہونا۔ یعنی ان گناہوں کے ارتکاب کے وقت مرتکب عذاب الہی سے ذا امن نہیں رہتا خطرہ ہوتا ہے کہ کہیں اس کو عذاب الہی کی پیٹ میں نہ آ جائے تو اس حدیث میں مومن بمعنی ذا امن کی نفی ہے۔ لہذا اب معتزلہ کا استدلال بھی تام نہیں ہو سکتا کیونکہ استدلال تب تام ہوتا جب مومن بمعنی ذا ایمان کی نفی ہوتی اور حدیث ابو ہریرہؓ کے ساتھ تعارض بھی باقی نہ رہا۔ کیونکہ یہاں ایمان بالمعنی اللغوی کی نفی ہے اور وہاں بالمعنی الاصطلاحی کا اثبات ہے۔

چوتھا جواب۔ اس حدیث میں ذکر کیا گیا مومن کو اور مراد لیا گیا مستحی کو۔ الحیاء شعبۃ الایمان۔ ذکر کیا ایمان کو اور مراد لیا حیا کو اب معنی یہ ہوگا کہ ان کبار کے ارتکاب کے وقت مرتکب باحیا و احیا نہیں رہتا بے حیا بن جاتا ہے اور معتزلہ کا استدلال تب تام ہوتا جب ایمان سے مراد ایمان اصطلاحی کی نفی ہو یہاں پر تو ایمان بمعنی مستحی کی نفی ہے اور حدیث ابو ہریرہؓ کے ساتھ تعارض بھی نہیں رہے گا۔

پانچواں جواب۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ان گناہوں کے ارتکاب کے وقت مرتکب اسم مدح یعنی مومن ہونا مسلم ہونا اس کے قابل اور اس کا مستحق نہیں رہتا بلکہ مذمت کا مستحق بن جاتا ہے اور اس بات کا مستحق بن جاتا ہے کہ بجائے مومن کے اطلاق کے فاسق فاجر زانی سارق وغیرہ کا اطلاق اس پر کیا جائے۔ اس پر اسم فحش کا مستحق بن جاتا ہے اسم مدح کا مستحق نہیں رہتا۔ اور معتزلہ کا استدلال بھی تام نہیں ہو سکتا اور تعارض بھی نہیں ہوگا۔

چھٹا جواب۔ مومن کنایہ ہے مطیع سے یہاں پر مومن بمعنی مطیع کی نفی مراد ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ ان کبار کے ارتکاب کے وقت مومن میں اطاعت اور فرمانبرداری نہیں رہتی۔ لہذا معتزلہ کا استدلال بھی تام نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان کا استدلال تب تام ہوتا جب ایمان اصطلاحی مراد ہو کیونکہ یہاں ایمان بمعنی اطاعت کی نفی ہے اور وہاں ایمان اصطلاحی کا اثبات ہے لہذا تعارض بھی نہ ہوا۔

ساتواں جواب۔ یہ زجر علی السباقہ پر محمول ہے۔ جیسے لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ولا دین لمن لا عہد لہ اس میں یہ حقیقت پر محمول نہیں ہے۔ قولہ یرفع الناس الیہ یہ ارشاد فرمایا مزید قباحت کو بتلانے کے لئے کہ ایسی لوٹ مار کہ لوگ دیکھتے رہیں لیکن روکنے کی قدرت نہ ہو روکنے پر قادر نہیں ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں تشبیہ المعقول بالمحسوس ہے۔ ارتکاب سے پہلے ایمان کی پیوستگی اور اتصال جیسے تشبیک میں انگلیاں ایک دوسرے سے ملی ہوئی ہوتی ہیں اور ارتکاب کے بعد جس طرح تشبیک کے ختم ہو جانے کے بعد انگلیوں کا انفصال ہو جاتا ہے اسی طرح کمال ایمان نور ایمان کا انفصال ہو جاتا ہے مرتکب سے اور توبہ کرنے کے بعد پھر وہ پہلے والی صورت ہو جاتی ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ ایمان کیسے نکالا جائے گا تو انہوں نے معقول کو محسوس کے ساتھ تشبیہ دے کر سمجھایا کہ ایمان کی پیوستگی و اتصال ایسے ہوتا ہے جیسے تشبیک سے پہلے انگلیوں کا اتصال بعض بعض کے ساتھ ہوتا ہے اور جب مرتکب معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو ایمان کا انفصال ایسے ہو جاتا ہے جیسے انگلیوں کا آپس سے تشبیک کے بعد انفصال ہو جاتا ہے اور جب توبہ کر لیتا ہے تو اس رجل ثابت کے ساتھ ایمان کا اتصال ایسے ہو جاتا ہے جیسا کہ تشبیک کے وقت بعض انگلیوں کا بعض کے ساتھ۔ تو یہ تشبیہ المعقول بالمحسوس ہے۔ باقی دو دفعہ تشبیک فرمائی۔ پہلی مرتبہ ارتکاب سے پہلے کی حالت کو سمجھانے کے لئے اور دوسری مرتبہ توبہ کے بعد کی حالت کو سمجھانے کے لئے جیسے پہلے ایمان ہوتا ہے ویسے ہی عود کر آتا ہے نور ایمان کمال ایمان عود کر آتا ہے۔ ایام بچاؤ تم اپنے آپ کو دور رکھو۔ باب کے عنوان میں دو چیزیں تھیں۔ (۱) الکبائر (۲) علامات النفاق۔ اب آگے علامات النفاق کا بیان ہے

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ منافق کی تین علامتیں ہیں۔

زَادَ مُسْلِمٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ ثُمَّ اتَّفَقَا إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ

مسلم نے زیادہ کیا ہے۔ اگر چہ روزہ رکھے نماز پڑھے اور مسلمان ہونے کا دعویٰ رکھے۔ پھر دونوں متفق ہو گئے ہیں۔ جب بات کرے جھوٹ بولے

وَإِذَا اتُّمِّنَ خَانَ. (صحیح مسلم)

جب وعدہ کرے خلاف ورزی کرے اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے خیانت کرے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث ابو ہریرہؓ میں نفاق کی علامات ثلاثہ کا بیان ہے اور وہ یہ ہیں۔ (۱) الکذب (۲) وعدہ خلافی

(۳) امانت میں خیانت۔

کذب کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) کذب صریحی (۲) کذب غیر صریحی۔ کذب صریحی حرام ہے بعض صورتیں مستثنیٰ ہیں۔ مثلاً نفس معصومہ کو قتل سے بچانا ہو اس کے لئے کذب رہتا ہی نہیں بلکہ اس صورت میں کذب واجب ہے اور غیر صریحی یہ ہے کہ کوئی لفظ ذو معنی ذکر کر دیا جائے۔ یہ دفع مضرت کے لئے جائز ہے اور جلب منفعت کے لئے ناجائز ہے (جملہ مقررہ کے طور پر ایک واقعہ جیسے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کو پولیس گرفتار کرنے کے لئے آئی تو جہاں کھڑے تھے اس سے دو قدم دور ہو گئے تو انہوں نے پوچھا کہ قاسم کہاں ہیں تو حضرت نے جواب دیا کہ ابھی تو یہیں تھے اب پتہ نہیں کہاں ہیں) تو اس میں جھوٹ نہیں بولا بلکہ تور یہ کیا ہے۔ بعض حضرات نے کہا کہ استثنائی صورتیں غیر صریحی میں تور یہ کی ہیں اور باقی سب کذب غیر صریحی حرام ہے۔ اور وعدہ خلافی وہ علامات نفاق میں سے ہے جو وعدہ کرتے وقت ہی نیت ہو کہ ایفاء نہیں کرنا اور اگر وعدہ کرتے وقت ایفاء عہد کرنے کی نیت تھی لیکن کسی عذر کی وجہ سے نہ ہو سکا یہ گناہ علامات نفاق میں سے نہیں ہے۔ یعنی تمام تدابیر کو بروئے کار لانے کے بعد اگر ایفاء عہد نہ ہو تو یہ علامت نفاق نہیں نیز وعدہ خلافی اگر کسی ناجائز امر کے بارے میں ہو تو اس کو توڑنا واجب ہے یہ علامات نفاق میں سے نہیں۔ اور ایک ہوتا ہے وعدہ اور ایک ہوتا ہے معاہدہ۔ وعدہ جانب واحد سے ہوتا ہے اور معاہدہ جانتین سے ہوتا ہے وعدہ کو توڑنا اس کو وعدہ خلافی کہتے ہیں اور معاہدہ کو توڑنا اس کو عذر (دھوکہ) کہتے ہیں۔

اور خیانت دو قسم پر ہے۔ (۱) خیانت مالی (۲) خیانت قولی۔ مالی کہتے ہیں کسی کے مال میں بغیر اس کی اجازت کے تصرف کرنا یہ خیانت مالی ہے حتیٰ کہ نوٹ تبدیل کر دینا یہ بھی خیانت مالی ہے اور کسی کاراز فاش کرنا یہ قولی ہے اور یہ دونوں علامات نفاق ہیں۔

سوال: اس حدیث میں نفاق کی علامات ثلاثہ کا بیان ہے اور مابعد والی حدیث میں نفاق کی علامات اربعہ کا بیان ہے تو بظاہر تعارض ہے۔

جواب (۱) اعداد میں تناقض و تعارض نہیں ہوتا لہذا اعداد اقل عدد اکثر کیلئے نافی نہیں ہوتا۔

جواب (۲) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم بطور تدبیر کے دیا گیا۔ جب ثلاث کا علم ہوا تو اس کو بیان کر دیا اور جب اربع کا علم ہوا تو اس کو بیان کر دیا تو ثلاث علامات بیان کرنے کا زمانہ مقدم اور اربع علامات بیان کرنے کا زمانہ موخر ہے۔

جواب (۳) سے یہ دونوں حدیثوں سے مراد یہ ہے کہ نفاق ذالعلامات متعدّدہ ہے تو کسی حدیث میں تین کا ذکر اور کسی میں چار کا ذکر ہے۔ باقی اس میں تین امور کو بتلایا یہ کوئی حصر مقصود نہیں کسی مقتضی وقت کی وجہ سے یا کسی مقتضی مقام کی وجہ سے بیان کیا۔

سوال: یہ علامتیں تو مسلمانوں میں بھی پائی جاتی ہیں لہذا ان کو منافق کہنا چاہئے حالانکہ وہ تو منافق نہیں ہیں۔

جواب (۱)۔ نفاق کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) نفاق اعتقادی (۲) عملی (۳) حالی۔ نفاق اعتقادی ابطال الکفر و اظہار

الاسلام۔ دل میں کفر کا ہونا اور زبان سے اسلام ظاہر کرنا جیسے و من الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين الآیہ اور نفاق عملی۔ جلوت میں امور دینیہ کی رعایت کرنا اور خلوت میں نظر انداز کر دینا۔ بعنوان آخردل میں ایمان کے ہوتے ہوئے عمل میں فساد کا ہونا۔ فرائض واجبات اور سنن موکدہ کے علاوہ خلوت میں ادا کرے۔ سنن موکدہ ایک عارضی کی وجہ سے مسجد میں پڑھنا بہتر ہے۔ وہ یہ کہ بعض نے سرے سے ان کا انکار کر دیا ہے۔ علمائے امت میں سے بہت سے تو تراویح کی نماز کو گھر میں پڑھنے کی طرف گئے ہیں۔ نفاق حالی۔ دل

کی کیفیات کا مختلف ہونا مختلف واقعات کے اعتبار سے اس کی مثال جیسے حضرت حظلہؓ کا واقعہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ نفاق (قلبی) اعتقادی نفس ایمان کے منافی ہے اور نفاق عملی کمال ایمان کے منافی ہے۔ منافی نہیں چہ جائیکہ نفس ایمان کے منافی ہو۔ حالی کی مثال جیسے ما قبل میں حضرت حظلہؓ کا واقعہ کہ ایک مرتبہ حضرت حظلہؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو فرمایا کہ ہم جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے ہیں تو دل کی کیفیت اور ہوتی ہے اور جب مجلس سے اٹھ کر چلے جاتے ہیں تو پھر دل کی کیفیت اس سے مختلف ہوتی ہے تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میرا بھی یہی حال ہے چلو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلتے ہیں۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے قصہ بیان کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ساعۃ فساعۃ یہ مجلس میں سے جانے کے بعد کیفیات مختلف ہوتی رہتی ہیں۔ یہ نہیں ہوتا کہ مجلس میں سے جانے کے بعد بھی ویسی ہی کیفیت رہے۔ تو ہماری مراد اس سے نفاق عملی ہے نفاق اعتقادی نہیں۔ اور نفاق عملی یہ مسلمانوں کے منافی یعنی ایمان کے منافی نہیں ہے۔

جواب (۲) کلمہ اذا دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ اذا حدث کذب الخ۔ اب معین یہ ہوگا کہ جس شخص میں یہ تین علامتیں بطور دوام کے یعنی ہمیشہ پائی جائیں یہ نفاق اعتقادی ہے یہ شخص منافق ہوگا۔ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ یہ علامتیں نفاق کی تب ہیں جب ان پر دوام و استمرار ہو۔ اور مسلمانوں میں اس کا پایا جانا تارۃ و احیاناً ہوتا ہے۔ دوام و استمرار انہیں ہوتا۔

جواب (۳) اذا حدث کذب الخ میں معقول کو حذف کر دیا عموم کو بتلانے کے لئے معنی یہ ہے کہ ہر بات میں جھوٹ بولے جب بھی بات کرے جھوٹ بولے جب کبھی امانت رکھی جائے خیانت کرے ہر بات میں اور ہر امانت میں خیانت کرے یہ نفاق اعتقادی ہے یہ منافق ہے اور مسلمانوں میں یہ نہیں پایا جاتا۔

جواب (۴) یہ تو علامتیں ہیں علل تو نہیں اور وجدان علامت و علامت کے پائے جانے کو سترزم نہیں یعنی علامت ذو علامت کے پائے جانے کو سترزم نہیں۔ معنی یہ ہے کہ وہ منافق اعتقادی کے مشابہ ہو جاتا ہے۔ منافق نہیں ہوتا جیسا کہ مابعد والی حدیث میں منافقا خاصاً سے یہ بات معلوم ہوتی ہے جس میں جس قدر علامتیں زیادہ ہوں گی اسی قدر مشابہت بھی زیادہ ہوگی۔

سوال ما قبل میں تو صرف مسلم کا ذکر تو نہیں ہے؟

جواب یہ دونوں ایک دوسرے کو سترزم ہیں جب ایک ذکر کیا تو دوسرے کا ذکر نہیں خود بخود آ جاتا ہے اس لئے اتفاقاً ذکر کیا واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مَنْ
حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار باتیں
كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا
جس شخص میں ہوں گی وہ خالص منافق ہوگا۔ اور جس میں کوئی ایک بات ہوگی اس میں نفاق کی ایک بات ہوگی یہاں تک کہ
إِذَا أُوْتِمِنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ. وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اے چھوڑ دے جب امانت سونپی جائے خیانت کرے اور جب بات کرے جھوٹ بولے جب عہد کرے تو ڈرے جب جھگڑا کرے تو گالی بکے۔

تشریح: حاصل حدیث: نفاق ذی علامات متعددہ ہے اس حدیث میں چار علامات نفاق کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص کے اندر یہ چار علامات نفاق یہ چار خصلتیں پائی جائیں وہ خالص منافق ہو جاتا ہے یعنی اس کی مشابہت منافق کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی ہو جاتی ہے اور جس میں ان چار خصلتوں میں سے کوئی ایک پائی جائے تو پھر اس کی مشابہت ادنیٰ درجہ کی ہوگی جس قدر علامات نفاق پائی جائیں گی اس قدر مشابہت بھی زیادہ ہوگی اور وہ چار علامات نفاق کی خصلتیں یہ ہیں۔ (۱) جب امانت رکھی جائے خیانت کرے (۲) کذب۔ جب بات کرے جھوٹ بولے (۳) عہد شکنی۔ جب عہد و پیمان کرے تو عہد شکنی کرے (۴) گالی گلوچ جب بھی کسی کے ساتھ جھگڑا ہو جائے تو گالی گلوچ پر آئے۔ اگر ان علامات کو ختم کرتا چلا جائے گا تو

اس قدر مشابہت ختم ہوتی چلی جائے گی۔ لہذا منافق کے ساتھ اپنے آپ کو مشابہت سے بچاؤ۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالشَّاةِ
ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کی مثال بکری کی مانند ہے
الْعَاثِرَةَ بَيْنَ الْغَنَمَيْنِ تَعْبُرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً. (صحیح مسلم)
جو دو ریڑوں کے درمیان پھرتی ہے کبھی ایک ریڑ کی طرف اور کبھی دوسرے ریڑ کی طرف

تشریح:۔ حاصل حدیث: ابن عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منافق کا حال اس بکری کے حال کی طرح ہے جو آنے جانے والی ہو دو ریڑوں کے درمیان کبھی اس ریڑ کے پاس اور کبھی اس ریڑ کے پاس اس حدیث میں منافق کے قبیح الحال ہونے کو ایک مثال کے ذریعہ سے بیان کیا ہے کہ منافق کا حال اس بکری جیسا ہے کہ جو بکری اپنے مخصوص ایام میں ہونے کی وجہ سے اپنی جنسی خواہشات کو پورا کرنے کے لئے نر کی تلاش میں ہے اس کے لئے کبھی اس ریڑ کے پاس جاتی ہے اور کبھی اس ریڑ کے ساتھ جاتی ہے کہ کسی طرح اس کی خواہش پوری ہو جائے۔ بالکل یہی حال ہے منافق کا کہ وہ بھی اپنے مفادات کو حاصل کرنے کے لئے کبھی مسلمانوں کے ساتھ جاملتا ہے اور کبھی کافروں کے ساتھ جاملتا ہے کبھی اہل حق کے ساتھ اور کبھی اہل باطل کے ساتھ جاملتا ہے اور آج کے دور میں کبھی اہلسنت کے ساتھ اور کبھی رافضیوں کے ساتھ جاملتا ہے۔ یہ تشبیہ لمعتول بالحواسات ہے۔ لا الیٰ ہؤلاء و لا الیٰ ہؤلاء۔

الفصل الثانی

عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ قَالَ يَهُودِيٌّ لِصَاحِبِهِ إِذْ هَبَّ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ لَا تَقُلْ
حضرت صفوان بن عسال سے روایت ہے کہ ایک یہودی نے دوسرے یہودی سے کہا میرے ساتھ اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چل۔
نَبِيٌّ إِنَّهُ لَوْ سَمِعَكَ لَكَانَ لَهُ أَرْبَعُ أَغْنِيَنَّ فَاتَّيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَاهُ عَنْ تِسْعِ
اس کے دوست نے اسے کہا اسے نبی نہ کہہ اگر اس نے سن لیا تو اس کی چار آنکھیں ہوں گی وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور
آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا
آپ سے نوا حکام ظاہر پوچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ اور چوری نہ کرو اور زنا نہ کرو اور اس جان کو نہ
تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا تَمْشُوا بَیْرِيءٍ إِلَى ذِي سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَهُ وَلَا
مارو جسے اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ کسی بے گناہ کو بادشاہ کے پاس نہ لے جاؤ کہ وہ اسے قتل کر دے اور چادو نہ کرو سود نہ
تَسْحَرُوا وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا وَلَا تَقْدِفُوا مُحْصَنَةً وَلَا تُولُوا لِلْفِرَارِ يَوْمَ الرِّحْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةٌ
کھاؤ۔ پاکدامن پر تہمت نہ لگاؤ اور لڑائی کے دن بھاگنے کیلئے پیٹھ نہ پھیرو اور تم پر اے یہود خاص طور پر واجب ہے کہ ہفتہ کے دن زیادتی نہ کرو۔
الْيَهُودَ أَنْ لَا تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ قَالَ فَقَبْلًا يَدَيَّهِ وَرَجْلَيْهِ وَقَالَ نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ قَالَ فَمَا
راوی نے کہا ان دونوں نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں چوم لئے اور کہا ہم دونوں کو انہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ کے نبی ہیں۔ فرمایا تم کو میری
يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي؟ قَالَ إِنْ دَاوَدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَارَبَهُ أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ وَأَنَا نَخَافُ
یہودی کرنے سے کون سی چیز منع کرتی ہے ان دونوں نے کہا داؤد علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تھی کہ نبوت ہمیشہ اس کی اولاد میں رہے اور

إِنْ تَبْعَاكَ أَنْ يَقْتُلْنَا إِلَهُهُدُ. (رواه الجامع ترمذی و ابوداؤد و السنن نسائی)

تحقیق ہم ڈرتے ہیں اگر ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی تو یہودی ہم کو مار ڈالیں گے۔

تشریح: حاصل حدیث:- ایک یہودی شخص نے اپنے ساتھی سے کہا کہ آؤ ہم اس شخص کے پاس چلیں جو اپنے آپ کو نبی کہتا

ہے۔ اس ساتھی نے آگے سے کہا کہ نبی کا لفظ نہ کہو اگر اس نے یہ لفظ سن لئے تو اس کی خوشی سے چار آنکھیں ہو جائیں گی کہ یہ دیکھو میرے دشمنوں نے بھی میری نبوت کو تسلیم کر لیا۔ الفرض دونوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے آیات بینات کے متعلق سوال کیا (بطور امتحان کے) اس کے جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام عشرہ کو بیان فرمایا۔ اور وہ احکام عشرہ یہ ہیں۔ (۱) عدم اشراک باللہ (۲) عدم سرقة (۳) عدم زنا (۴) نفس معصومہ کے قتل سے نبی (۵) نفس معصومہ کو حاکم کے پاس قتل کے لئے لے جانے سے ممانعت (۶) سحر سے ممانعت (۷) اخذ الریہ سے نبی (۸) قذف محصنہ سے نبی (۹) تولی عن یوم النحر سے نبی۔ (۱۰) لڑائی کے دوران میدان سے بھاگ جانے سے نبی۔ (۱۰) عدم اعتداء یوم السبت۔ (ہفتہ کے دن سب سبقت کرنے سے نبی) یہ حکم عاشر شخص ہے یہود کے ساتھ اور پہلے احکام تہہ عامہ ہیں۔ تمام ام کو شامل ہیں۔ ملتہ دون ملتہ کے ساتھ اختصاص نہیں۔ عہد آدم سے لے کر قیامت تک حرام ہیں۔ اس حدیث سے ان گناہوں کی قباحت کا اندازہ بھی ہو گیا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جواب دیا تو وہ تھے یہودی لیکن شدت خوشی سے مغلوب الحال ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشی کی وجہ سے ہاتھ پاؤں چومنے شروع کر دئے اور اضطراب اختیار کر کے پر زبان سے یہ نکل پڑا نشهد انک نبی۔ کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں۔ جس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دل سے اقرار کیوں نہیں کرتے تو انہوں نے اس کے دوذر بیان کئے۔ (۱) حضرت داؤدؑ نے دعا کی ہے کہ تا قیامت میری اولاد میں نبی رہے گا اور آپ ان کی اولاد میں سے نہیں۔ اس لئے ہم آپ پر ایمان نہیں لاتے۔ اور آپ کو نبی نہیں مانتے۔ (۲) اگر ہم آپ کی اتباع کریں تو باقی یہودی ہمیں قتل کر دیں گے۔ اس خوف کی وجہ سے ہم آپ کو نبی نہیں مانتے۔ ان دونوں عذروں کے جواب آگے آرہے ہیں۔

حدیث کے الفاظ کی مختصر تشریح:- جو مندرجہ ذیل ہیں۔ اذہب بنا۔ باء میں دو احتمال ہیں۔ (۱) یا مصاحبت کے لئے ہو معنی یہ ہوگا کہ آپ بھی ہمارے ساتھ چلو۔ (۲) بالاعتدہ کے لئے ہو معنی یہ ہوگا کہ ہمیں اس نبی کے پاس لے چلو۔ دونوں احتمال صحیح ہیں۔ لا تنقل نبی۔ نبی یہ قول کا مقولہ ہے اور یہ خبر ہے مبتدا محذوف کی جو کہ ہو ہے۔ اسی ہو نبی۔ لہذا اب یہ اشکال نہیں ہوگا کہ مقولہ تو مفرد ہے حالانکہ مقولہ کا جملہ ہونا ضروری ہے۔ لہذا یہ اشکال وارد نہیں ہوگا اس لئے کہ ہونی یہ جملہ ہو جائے گا۔ لکن انہ 'اربع اعین۔ یہ کنایہ ہے بہت زیادہ خوشی سے شدت مسرت سے کنایہ ہے بعض نے کہا کہ دو ظاہری آنکھیں اور دو باطنی آنکھیں مراد ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ ظاہر ابھی خوش ہو جائے گا اور باطن ابھی خوش ہو جائے گا۔

قولہ آیات بینات۔ آیات بینات کا مصداق کیا ہے۔ سوال کس چیز کے متعلق تھا۔ اس میں دو قول ہیں۔ قول اول سوال ان معجزات تہہ کے متعلق تھا فرعون کے مقابلے میں جو موسیٰؑ کو دئے گئے تھے ماکا قال اللہ ولقد اخذنا آل فرعون بالسنین ونقص من الثمرات۔ فی مقام آخر۔ فارسلنا علیہم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم..... الا یہ۔ اور دو آیات یہ ہیں۔ (۱) ید بیضا (۲) عصا۔

اس قول پر اشکال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں احکام کو بیان فرمایا۔ معجزات کو تو بیان نہیں فرمایا۔ تو پھر سوال و جواب میں مطابقت نہیں ہے؟ جواب:- فقال رسول اللہ سے یہ ان کے مطلوبہ سوال کا جواب نہیں بلکہ مطلوبہ سوال کے جواب پر اضافہ ہے۔ اولاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مطلوبہ سوال کا جواب دیا پھر اسلوب حکیمانہ کے طور پر ان پر شفقت کرتے ہوئے ان کے احکام بھی بتلا دیئے کہ اے یہود یو تم نے تو احکام عامہ کی رعایت بھی نہیں کی۔ باقی مطلوبہ سوال کے جواب کو اختصار کی وجہ سے ذکر نہیں کیا۔ ولقد اتینا تسع آیات۔ یا بوجہ شہرت کے جواب کو ذکر نہیں کیا۔

قول ثانی۔ آیات بینات سے مراد وہ ہیں جو تورات میں مذکور ہیں اور تورات میں آیات بینات کا مصداق احکام تھے نہ کہ معجزات۔ اس

أَنْ يُقَاتِلَ أَخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ اللَّهُ جَالٌ لَا يُبْطِلُهُ جَوْرُ جَائِرٍ وَلَا عَدْلُ عَادِلٍ وَ الْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ . (رواه ابو داؤد)

ہے۔ یہاں تک کہ اس امت کا آخر دجال کو قتل کرے گا۔ کسی ظالم کا ظلم یا عادل کا عدل اسے باطل نہیں کرے گا اور تقدیر کے ساتھ ایمان لانا۔

تشریح: حاصل حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ایمان کی بنیاد ہیں (۱) جو شخص تو حید کا اقرار کرتا ہو اور تو حید کا معترف ہو اس کی جان و مال کی طرف تعرض نہ کرنا اور آگے بطور تہمت کے فرمایا یعنی اس کو کسی گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے کافر نہ کہا جائے اس کی طرف کفر کی نسبت نہ کی جائے اس لئے کہ خروج عن الاسلام یہ کفر و شرک کی وجہ سے ہوتا ہے (۳) الجہاد ماضی قتل دجال کے زمانے تک جہاد کا باقی و جاری ساری رہنا نہ تو کسی عادل کے عدل کی وجہ سے موقوف ہو سکتا ہے اور نہ کسی جائز کی وجہ سے ظالم کی وجہ سے موقوف ہو سکتا ہے قتل دجال کے بعد یہ سلسلہ ختم ہو جائے گا۔ حضرت عیسیٰ کی وجہ سے نہیں بلکہ دین محمدی کا مسئلہ ہے کہ قتال کی انتہا قتل دجال تک ہے۔

(۳) ایمان بالتقدیر۔ اقدار چونکہ اس میں کئی چیزوں کی تقدیر کا ذکر ہے مقدمات کئی ہیں اس لئے اس کو جمع لائے بہر حال ایمان بالتقدیر یہ بھی اصل ایمان میں سے ہے یعنی اس بات کا اعتقاد رکھنا کہ عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے وہ فضا و قدر سے ہو رہا ہے کیف مابق نہیں۔

قوله لا تکفروہ بلذنب ولا تخرجہ من الاسلام۔ پہلے جملہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کبیرہ کے ارتکاب کی وجہ سے مسلمان کافر نہیں ہوتا اور دوسرے جملے سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اسلام سے بھی خارج نہیں ہوتا تو یہ معجزہ اور خوارج پر رد ہوا۔

لا تکفروہ سے رد ہے خوارج پر اور لا تخرجہ من الاسلام سے رد ہے معجزہ پر قوله ملہبھی

سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو مکش مبعوث ہوئے اس وقت تو جہاد شروع نہیں ہوا تھا تو پھر ملہبھی کا کیا مطلب ہے جہاد قومہ میں نہ فرض ہوا تھا۔ جواب: اس بحث سے مراد بعثت الی الخلق مراد نہیں بلکہ بعثت الی المدیۃ المنورہ مراد ہے ولا عدل عادل کسی ظالم و جائز کے ظلم و جور کی وجہ سے جہاد کا موقوف ہونا تو سمجھ میں آتا ہے مگر عادل کے عدل کی وجہ سے جہاد کا موقوف ہونا یہ کیسے۔ وہ اس طرح کہ عادل کے زمانے میں چونکہ ہر شخص کو اپنا حق مل رہا ہے مال غنیمت کی ضرورت نہیں وہ بادشاہ جہاد کو موقوف کر دے فرمایا نہیں ولا عدل عادل کسی عادل کے عدل کی وجہ سے بھی جہاد موقوف نہیں ہو سکتا بلکہ جاری رہے گا۔ لا تکفروہ اس کو دو طرح ضبط کیا گیا۔ (۱) لا تکفروہ (۲) لا تکفروہ۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ فَكَانَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندہ زنا کرتا ہے ایمان اس سے نکل جاتا ہے اور اس کے

فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظُّلَّةِ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ . (رواه الجامع ترمذی و ابو داؤد)

سر پر ساٹبان کی طرح چھا جاتا ہے جب اس عمل سے فارغ ہوتا ہے ایمان اس کی طرف لوٹ آتا ہے

تشریح: حاصل حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زنا کے ارتکاب کے وقت مرتکب سے ایمان نکل جاتا ہے اور نکل کر ان کے اوپر ساٹبان بن جاتا ہے اور جب وہ فارغ ہو جاتا ہے تو وہ لوٹ آتا ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نصف ایمان باقی رہتا ہے تعلق فی الجملہ باقی رہتا ہے من کل الوجوہ انقطاع نہیں ہوتا۔ اس عمل سے فارغ ہونے کا کیا مطلب ہے۔ اس کے دو مطلب ہیں۔ (۱) زنا سے فارغ ہو جائے۔ (۲) جب وہ توبہ کر لے۔ اور یہی زیادہ رائج ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ مُعَاذٍ قَالَ أَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرِ كَلِمَاتٍ قَالَ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ

حضرت معاذ سے روایت ہے اس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دس باتوں کے ساتھ وصیت کی کسی کو اللہ کے ساتھ شریک نہ ٹھہرا

شَيْئًا وَإِنْ قُتِلْتَ وَ حُرِّقْتَ وَلَا تَعْقُنْ وَالَّذِيكَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ أَهْلِكَ وَمَالِكَ وَلَا
 اگرچہ تو قتل کیا جائے اور جلا دیا جائے اور اپنے ماں باپ کی نافرمانی نہ کر اگرچہ تجھے حکم کریں کہ تو اپنے اہل اور مال
 تَتْرُكَنَّ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَإِنْ مِنْ تَرَكَ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ
 سے الگ ہو جائے جان بوجھ کر فرض نماز نہ چھوڑ جس نے فرض نماز جان بوجھ کر چھوڑ دی اللہ کا ذمہ اس سے بری ہو گیا۔
 وَلَا تَشْرَبَنَّ خَمْرًا فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ فَاحِشَةٍ وَإِيَّاكَ وَالْمَعْصِيَةَ فَإِنَّ بِالْمَعْصِيَةِ حَلَّ سَخَطِ اللَّهِ
 شراب نہ پی یہ تمام برائیوں کا سر ہے اور تو گناہ سے بچ کیونکہ گناہ سے اللہ کا غضب اترتا ہے اور تو لڑائی میں
 وَإِيَّاكَ وَالْفِرَارَ مِنَ الرَّحْفِ وَإِنْ هَلَكَ النَّاسُ وَإِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَوْتُ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَأَبْتُ
 بھاگنے سے بچ اگرچہ لوگ مرتے ہوں اور جب لوگوں کو موت پہنچے اور تو ان میں ہے تو ٹھہرا رہ ان میں
 وَأَنْفَقَ عَلَى عِيَالِكَ مِنْ طَوْلِكَ وَلَا تَرْفَعْ عَنْهُمْ عَصَاكَ أَذْبًا وَأَخْفَهُمْ فِي اللَّهِ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)
 اپنی طاقت کے مطابق اپنی اولاد پر خرچ کر۔ ان سے ادب کی لالچی نہ اٹھا اور ان کو اللہ کے بارے میں ڈراتے رہو۔ (احمد)

تشریح: حاصل حدیث۔ حدیث معاذ۔ اس حدیث میں ان دس وصیتوں کا بیان ہے جو حضرت معاذ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمائی تھیں۔ حضرت معاذ فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس باتوں کی وصیت فرمائی۔ اور وہ دس وصیتیں یہ ہیں۔

(۱) خدا کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ اگرچہ قتل کردے جاؤ یا جلا دیئے جاؤ۔

سوال: فقہاء لکھتے ہیں کہ جب اس قسم کا جبر ہو کہ جس میں جان کے ضائع ہو جانے کا خطرہ اور اندیشہ ہو تو کلمہ کفر کا اجراء زبان پر جائز ہے
 بشرطیکہ قلبہ مطمئن بالا یمان اور مذکورہ حدیث میں فرمایا گیا و ان قتلت و حرقت تو اس حدیث میں اوپر فقہائے قول میں تعارض ہو گیا۔
 جواب (۱)۔ قول فقہاء محمول ہے رخصت پر اور حدیث معاذ محمول ہے عزیمت پر اور اولویت پر۔ (۲) والدین کی نافرمانی نہ کرنا عقوق الوالدین

سے نبی اگرچہ والدین اس بات کا حکم کریں کہ بیوی کو طلاق دے دے یا اپنے مال کو ہلاک کر دے۔ یہ اس وقت ہے جب کسی فتنہ کا خوف نہ ہو۔
 قولہ، و ان امراک ان تخرج کی قید اولویت پر محمول ہے مبالغہ ہے حقیقت نہیں غرض واجب کے درجے میں نہیں۔ اس لئے کہ بسا
 اوقات اس سے معصیت میں مبتلا ہو جاتا ہے مثلاً طلاق دے دے گا تو کسی اور سے نکاح نہیں کر سکے گا تو اس سے زنا میں مبتلا ہو جائے گا۔
 (۳) فرض نماز کو نہ چھوڑنا کیونکہ جو شخص فرض نماز کو جان بوجھ کر چھوڑتا ہے وہ اللہ کی امان سے نکل جاتا ہے۔ یہ زجر علی البالغہ ہے نماز چھوڑنا تو
 کافروں جیسا کام ہے۔ یہ معنی نہیں کہ کافر ہو گیا۔ (۴) شراب نہ پینا کیونکہ شراب بے حیائی کی بنیاد ہے۔

(۵) دایاک والمعصیۃ۔ اپنے آپ کو معصیت سے بچائے رکھنا۔

سوال۔ شرب خمر بھی تو معصیت ہے پھر اس کو علیحدہ کیوں ذکر کیا۔

جواب :- یہ ذکر العام بعد الخاص ہے۔ معصیت سے اللہ کا غصہ اتر آتا ہے اس لئے معصیت سے بچتے رہنا چاہئے۔ (۶) میدان
 جہاد سے بھاگنے سے اپنے آپ کو بچائے رکھنا اگرچہ ساتھی ہلاک بھی ہو جائیں۔ یہ بھی اولویت پر محمول ہے کوئی حکم شرعی نہیں۔
 سوال یہ بھی تو معصیت ہے۔

جواب ذکر الخاص بعد العام ہے۔ سبحان اللہ۔ یہ حدیث کیسے اسلوب ذکر العام بعد الخاص۔ ذکر الخاص بعد العام۔ پر مشتمل ہے۔
 (۷) اگر کسی علاقے میں طاعون کی بیماری کی وبا پھیل جائے تو موت کے ڈر کی وجہ سے۔ وہاں سے بھاگنا نہیں۔ ہاں اگر نظم کے
 مطابق نکل گیا یعنی پہلے اس مقام پر تجارت وغیرہ کرتا تھا وہاں اب وبا پھیل گئی ہے وہاں سے جانے کا پہلے ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں اگر وہاں

موجود ہے تو نکلے نہ اور اگر وہاں نہیں ہے بلکہ اس سے باہر ہے تو پھر بھی نہ جائے کیونکہ اس سے لوگوں کے عقائد فاسد ہوں گے۔

(۸) اپنے اہل و عیال بیوی بچوں پر اپنی وسعت و طاقت کے مطابق خرچ کرتے رہیں۔

(۹) اپنے اہل و عیال کے لئے تادیب بمع آلہ تادیب ادب کا آلہ ایسا ہو کہ ادب بھی ہونا چاہئے اور ساتھ ساتھ ترغیب بھی ہونی

چاہئے اور آلہ تادیب میں سے ایک لاشی ہے۔ اس کا ثبوت اسی حدیث سے ہے اور رکوع و جود کا ثبوت بھی ہو جائے گا۔

(۱۰) احکام خداوندی کی مخالفت سے ڈراتے رہو یعنی ان کو تنبیہ کرتے رہو۔ ترغیب بھی دیتے رہو۔

ان وصیتوں پر پوری امت کو عمل کرنا ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی ان پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ إِنَّمَا الْبِقَاقُ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا الْيَوْمَ فَاِنَّمَا

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ بقاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا۔

هُوَ الْكُفْرُ وَالْإِيمَانُ. (صحیح البخاری)

آج سوائے اس کے نہیں کفر ہے یا ایمان۔

تشریح: حاصل حدیث حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ نفاق مختص ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کیساتھ یعنی نفاق اعتقادی آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا۔ اب ہمارے زمانے میں آج یہ حکم نہیں رہا۔ بلکہ اب کفر ہوگا یا اسلام ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ عدم تعرض والا حکم اب نہیں ہے۔

سوال۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نفاق اعتقادی مختص ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ اور اس کے بعد یعنی آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرما جانے کے بعد نفاق کا وجود ہی باقی نہیں رہا حالانکہ ایسے لوگ اب بھی موجود ہیں تو حذیفہؓ کے قول کے مخالف ہے۔

جواب۔ مطلب یہ نہیں کہ نفاق اعتقادی مختص ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ بلکہ مطلب یہ ہے کہ نفاق اعتقادی کا

حکم مختص تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ اور وہ حکم عدم تعرض اور اب یہ حکم عدم تعرض والا نہیں رہا یہ حکم جاری نہیں ہوگا اب

اگر کسی کے متعلق تحقیق سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ دل میں کفر کو چھپائے ہوئے ہے تو اس پر کفر کے احکام جاری نافذ ہوں گے یعنی اس کو قتل

کیا جائے گا۔ اب حکم دوہی ہیں۔ (۱) کفر (۲) یا اسلام۔ باقی رہی یہ بات کہ تعرض والے حکم کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ

مختص ہونے میں کیا حکمتیں اور مصلحتیں ہیں۔ جواب چند مصالح ہیں جن کی وجہ سے تعرض نہیں کیا جاتا تھا۔

ایک مصلحت۔ باہر کے تمام قبائل منافقین کو مسلمان سمجھتے تھے۔ اب اگر ان کے ساتھ قتال کی اجازت ہوتی تو یہ غلط بات مشہور

ہو جاتی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو اپنے ساتھیوں کے ساتھ بھی قتال کرتے ہیں۔

دوسری مصلحت۔ کافروں کو یہ علم تھا کہ منافقین مسلمان ہیں تو اسلام کی عظمت اور شان و شوکت کو ظاہر کرنے کیلئے عدم تعرض والا حکم تھا۔

تیسری مصلحت۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ کا لوگوں کو علم دینا تھا بایں طور کہ بعض کفار کو یہ معلوم تھا کہ نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کو ان منافقین کے نفاق کا علم ہے لیکن اس کے باوجود ان کے ساتھ عمدہ اخلاق سے پیش آ رہے ہیں اگر ہم مسلمان ہو جائیں تو نا معلوم

ہمارے ساتھ کتنا عمدہ سلوک کریں گے تو ان مصالح کی بناء پر عدم تعرض والا حکم تھا۔

بَابُ فِي الْوَسْوسَةِ

یہ باب وسوسہ کے بیان میں ہے

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

البحث الاول: وسوسہ اصل میں صوت خفی۔ پست آواز کو کہتے ہیں (چنانچہ صوت جلی کو کہتے ہیں کیونکہ زیور کی یہ آواز بھی آہستہ ہوتی ہے) اور یہاں عنوان میں مراد وہ خیالات ردیہ منافیہ الایمان ہیں جو جالب الی المعاصی ہوں انسان کے دلوں کو گناہوں کی طرف مائل کر دیں۔ جو دلوں کو لے جانے والے ہیں گناہوں کی طرف ان کو وساوس کہتے ہیں۔ دل میں پیدا ہونے والے خیالات کی علماء نے پانچ قسمیں بیان فرمائی ہیں۔

البحث الثانی: اقسام الوسوسۃ واحد کا مکھا خمسۃ: (۱) ہاجس (۲) خاطر (۳) حدیث النفس (۴) ہم (۵) عزم۔

ہاجس:۔ وہ خیال جو دل میں پیدا ہو اور فوراً نکل جائے اس کو قرار حاصل نہ ہو۔

خاطر:۔ ایسے خیالات جو دل میں پیدا ہوں اور اس کے بعد ان کو کچھ نہ کچھ قرار بھی حاصل ہو جائے لیکن کرنے یا نہ کرنے کا داعیہ پیدا نہ ہو۔ عمل کرنے یا نہ کرنے کی بات نہ چلی ہو۔

حدیث النفس:۔ وہ خیالات جو دل میں پیدا ہوں اور قرار بھی حاصل ہو اور اس کے بعد عمل کرنے یا نہ کرنے کی بات بھی پیدا ہو بات بھی چل پڑے لیکن کسی جانب کو ترجیح حاصل نہ ہو۔

ہم:۔ ترجیح بھی حاصل ہو جائے لیکن وہ ترجیح ضعیف ہو یعنی فیصلہ نہ ہو سکے۔

عزم:۔ ترجیح قوی حاصل ہو جائے یعنی گر۔ باقی رہی یہ بات کہ ان کے احکام کیا ہیں۔

اقسام خمسہ کا حکم: ان اقسام خمسہ میں سے پہلی تینوں اقسام اس امت کے لئے معاف ہیں ان میں نہ مواخذہ ہے نہ ثواب ہے اور پہلی امتوں کے لئے صرف ہاجس معاف تھا اور خاطر و حدیث النفس ان دونوں پر مواخذہ تھا اور اگر خلجان اور تردد کے بعد فعل و وجود کی جانب کو ضعیف اور ادنیٰ سی ترجیح ہو جائے تو اس کو ہم کہتے ہیں اس میں ثواب تو ہے لیکن عذاب نہیں یعنی نیکی کا ہم ہو تو ثواب ہے اور بدی کا ہم ہو تو عذاب نہیں جیسا کہ حدیث قصہ معراج (مشکوٰۃ ص ۵۲۸ جلد ۲) میں مذکور ہے اور پہلی امتوں پر ہم سیرہ میں مواخذہ تھا اور اگر جانب فعل کو قوی ترجیح ہو جائے اور نہایت پختہ ارادہ کرنے کا ہو جائے تو یہ عزم بالجزم ہے اس میں عذاب بھی ہے اور ثواب بھی ہے یعنی اگر عزم نیکی کا ہے تو ثواب ہے اور اگر عزم بدی کا ہے تو عذاب ہے۔ ان پانچوں اقسام کو کسی شاعر نے ان دو ابیات میں منظوم کیا ہے۔

مراتب القصد خمس ہاجس ذکرُوا فحاطر فحدیث النفس فاستمعوا

یلیہ ہم فعزم کلہا رفعت سوی الاخیر ففیہ الاخذ قدوقعا

یہ جمہور محدثین و فقہاء کا مذہب ہے لیکن بعض علماء کے نزدیک عزم سیرہ میں بھی مواخذہ نہیں ہے۔

دلیل جمہور: ایک حدیث صحیح میں ہے اِذَا التَّقِیَ الْمُسْلِمَانِ سَبَفَهُمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِی النَّارِ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ قاتل نے تو قتل کیا لیکن مقتول کا کیا گناہ ہے آپ نے فرمایا انہ کان حریصاً علی القتل صاحبہ یعنی مقتول کے جہنمی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا بھی قتل کرنے کا پختہ ارادہ تھا (رواہ البخاری و مسلم مشکوٰۃ ص ۳۰۷ جلد ۲)

فریق ثانی کی دلیل۔ حدیث باب ان اللہ تجاوز عن امتی ما وسوست به صدورھا ما لم تعمل به او تتکلم مفتق علیہ (مشکوٰۃ ص ۱۸ جلد نمبر ۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تک وسوسہ عمل اور قول مثلاً قتل اور غیبت کی حد تک نہ پہنچے تو معاف ہے ثابت ہوا کہ محض بدی کے عزم پر بھی مواخذہ نہیں بلکہ وہ بھی معاف ہے۔

جمہور کی طرف سے اس دلیل کے جوابات جواب (۱) حدیث مذکور کے قرینے سے یہاں وسوسہ سے مراد ہم کا درجہ ہے نہ کہ عزم بالجزم کا اور ہم سیدہ میں عدم مواخذہ کے ہم بھی قائل ہیں۔

جواب (۲) تجاوز سے مراد یہ ہے کہ عزم سیدہ میں فعل سیدہ جیسا مواخذہ نہ ہوگا بلکہ اس سے کم گناہ ہوگا بخلاف پہلی امتوں کے کہ ان کے لئے عزم معصیت پر بھی فعل معصیت کا مواخذہ و عذاب تھا۔

البحث الثالث: ذکر طریق و علاج لدفع الوسوس۔ مشائخ صوفیاء نے دفع وسوس کے لئے کئی طریقے بیان کئے ہیں ان میں سے دو عمدہ اور آسان طریقے یہ ہیں۔ (۱) عدم التفات یعنی وسوس کی طرف دھیان اور توجہ ہی نہ کرے بلکہ اپنے کام میں لگا رہے اور ان کے دفع کرنے کا اہتمام ہی نہ کرے۔ (۲) عدم مواخذہ و امید اجر یعنی یہ تصور کرے کہ جب شریعت نے غیر اختیاری وسوس میں مواخذہ نہیں رکھا تو پھر غم کرنے کی کیا ضرورت ہے بلکہ ان وسوس سے طبیعت میں کلفت و تشویش ہوتی ہے تو اس کلفت و تشویش کی برداشت میں اجر و ثواب کی امید ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میری امت کے دلوں میں جو وسوسے آتے ہیں اللہ نے
مَا وَسَوَسَتْ بِهِ صُدُورُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَتَكَلَّمْ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
انہیں معاف کر دیا ہے جب تک عمل نہ کریں یا اس کے ساتھ کلام نہ کریں۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے قلوب جن وسوسوں میں مبتلا ہیں اگر وہ وسوس افعال کی قبیل سے ہیں جب تک ان کو عمل میں نہ لایا جائے اور اگر وہ اقوال کی قبیل سے ہیں جب تک ان کا زبان کے ساتھ تلفظ و تکلم نہ کیا جائے تو اس وقت اللہ تعالیٰ اس سے درگزر فرمائیں گے۔ لیکن عمل کرنے کے بعد یا تلفظ کر لیا تو پھر لکھ دیا جائے گا۔

سوال:۔ ما وسوست میں ما عام ہے اور اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مطلقاً کسی خیال پر بھی مواخذہ نہیں ہوگا حتیٰ کہ عزم پر بھی نہیں ہوگا حالانکہ یہ بات ماقبل میں گزر چکی ہے کہ عزم پر مواخذہ ہوگا۔ جواب۔ بالا جماع یہ حدیث عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے عزم کے ما سو اباقی و سو اس کو شامل ہے عزم اس سے مستثنیٰ ہے۔

سوال۔ قرآن میں آتا ہے ولقد خلقنا الانسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن اقرب الیہ من حبل الوريد..... الا یہ۔ اس آیت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مطلق خیالات پر بھی مواخذہ ہوگا کیونکہ اس قسم کی تعبیر مواخذہ پر دال ہوتی ہے۔ جیسے و نحن اعلم بما كانوا يعملون..... الا یہ۔ تعبیر بھی مواخذہ پر دال ہے۔ اسی طرح یہ بھی مواخذہ پر دال ہے۔

جواب:۔ اس آیت سے مقصود وسوس پر مواخذہ کو بیان کرنا نہیں بلکہ اس سے مقصود خدا تعالیٰ کے کمال علمی کو بیان کرنا مقصود ہے کہ ہمارے علم کا یہ حال ہے کہ ہم تو قلوب میں پیدا ہونے والے وسوس کو بھی جانتے ہیں اور یعلم من خلق یہاں خالقیت سے کمال علمی پر استدلال ہے۔

سوال: ان تبدوا فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم بہ اللہ۔ اس میں ما عام ہے اس آیت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عزم کے ما سو پر بھی مواخذہ ہوگا حالانکہ یہ صحیح نہیں۔

پہلا جواب۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس آیت میں محاسبہ سے مراد محاسبہ و مواخذہ دنیوی ہے۔ مواخذہ اخروی مراد نہیں۔
دوسرا جواب یہ حکم منسوخ ہے لایکلف اللہ نفساً الا وسعها یہ ناسخ ہے یا اس سے صرف عزم مراد ہے۔ ان خیالات پر مواخذہ ہوگا جو عزم کے درجہ میں ہوں۔

وَعَنْهُ قَالَ جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اور اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چند صحابہؓ حاضر ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم
فَسَأَلُوهُ إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاطَمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ أَوْقَدْ وَجَدْتُمُوهُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ
اپنے دلوں میں ایسے دوسو سے پاتے ہیں کہ ہم میں ایک برا سمجھتا ہے کہ زبان پر لائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم واقعی اسے برا جانتے
ذَٰكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ۔ (رواہ صحیح مسلم)
ہو انہوں نے کہا ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ صریح ایمان ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ صحابہؓ کی ایک جماعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور حاضر ہو کر دریافت کیا کہ ہم اپنے دلوں میں ایسے خیالات ردیہ منافیہ ایمان کو پاتے ہیں کہ ان کے قبیح ہونے کی وجہ سے ان کے تلفظ کو زبان پر انتہائی گراں سمجھتے ہیں۔ مثلاً جس خدا کو ہم مانتے ہیں اس کی حقیقت کیا ہے۔ ایسے خیالات ردیہ منافیہ ایمان کے آنے کے وقت ہمارے ایمان کی کیا حالت ہے۔ آیا ان خیالات کا پیدا ہونا ہمارے ایمان کے منافی تو نہیں۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوال کیا کہ آیا واقعی تمہارے دلوں میں وہ خیالات پیدا ہوتے ہیں جن کے تلفظ کرنے کو تم انتہائی گراں سمجھتے ہو کیا تم ایسے خیالات واقعی پاتے ہو تو صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ بالکل ایسا ہی ہے تو اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو صریح ایمان ہے۔ یہ تو عین ایمان کی دلیل ہے۔ یعنی تمہارا ان خیالات کو انتہائی قبیح سمجھنا تلفظ علی اللسان کو دشوار سمجھنا یہ تو دلیل ایمان ہے یہ اس لئے ہے کہ تمہارے اندر ایمان ہے اس لئے کہ اگر ایمان نہ ہوتا تو ان خیالات کو قبول کر لیتے اور ان کا تلفظ کر لیتے۔

بعنوان آخر۔ ان خیالات منافیہ ایمان کا پیدا ہونا یہ تو دلیل ایمان ہے۔ اس لئے کہ شیطان کی حیثیت سارق جیسی ہے اس قسم کے خیالات شیطان ہی پیدا کرتا ہے اور اس شخص کے دل میں پیدا کرتا ہے جس کے دل میں ایمان ہوا ہے لے کہ شیطان کی حالت سارق جیسی ہے چور وہاں جائے گا جہاں مال ہوگا۔ اسی طرح شیطان بھی دسوس وہاں پیدا کرتا ہے جہاں پہلے سے ایمان ہو۔ لہذا تمہارے دل میں یہ خیالات پیدا ہونا بھی دلیل ایمان ہے۔ ان دو مطالب میں سے پہلا مطلب زیادہ رائج ہے۔
اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر غیر اختیاری طور پر ایسے خیالات پیدا ہو جائیں تو پریشان حال نہیں ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ یہ خیالات ایمان کے منافی نہیں ہیں۔

قولہ 'اوقد وجدتموه'۔ میں ہمزہ استنبہام کا ہے اور واو عاطفہ ہے۔ اب معنی یہ ہوگا 'احصل ذالک و قد وجدتموه' کیا واقعی ایسے خیالات حاصل ہوتے ہیں اور ان کو تم دلوں میں پاتے ہو۔

ترکیب نحوی۔ وجدتموه کی ضمیر کے مرجع میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ اس کا مرجع تعظم ہو۔ اور ذالک کا مشار الیہ بھی یہی تعظم ہو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال فرمایا کیا واقعی تم ان دسوس کو گراں سمجھتے ہو یہ گراں سمجھنا صریح ایمان ہے اس لئے کہ اس گرائی کا منشاء اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید محبت ہے کہ ان کے شان کے خلاف غیر اختیاری دسوس بھی برداشت نہیں کر سکتے۔ (۲) ضمیر کا مرجع دسوسہ ہو اور ذالک کا مرجع بھی دسوسہ ہو۔ یعنی کیا تم کو واقعی دسوس آنے لگے ہیں۔

صحابہ کرامؓ سے پوچھا تو انہوں نے نعم میں جواب فرمایا اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ صریح ایمان ہے۔ بایں طور کہ شیطان

بمزلہ سارق ہے۔ سارق ہمیشہ اس گھر میں نقب زنی کرتا ہے جس میں کچھ نہ کچھ ہو۔ معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے اندر ایمان ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مَنْ

اور اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کے پاس شیطان آتا ہے اور آکر کہتا ہے کہ یہ کس نے

خَلَقَ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبُّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَنْتَه. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

پیدا کیا ہے یہاں تک کہ کہتا ہے تیرے رب کو کس نے پیدا کیا ہے جب اس تک یہ پہنچے تو پناہ پکڑے اللہ کے ساتھ اور اس سے باز رہ۔

تشریح: پہلی حدیث میں اجمال تھا اور اس حدیث میں تفصیل ہے۔ حاصل حدیث:۔ وساوس شیطانی سے بچتے رہنا چاہئے۔

اس لئے کہ اگر احتیاط نہ ہوئی تو شیطان تمہارے پاس آجائے گا اور سوال کرے گا آسمان کو کس نے پیدا کیا زمین کو کس نے پیدا کیا یہ سوالات کا سلسلہ چلتے چلتے نوبت یہاں تک پہنچ جائے گی کہ آخر میں وہ سوال کرے گا من خلق ربک۔ تیرے رب کو کس نے پیدا کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اس قسم کے خیالات پیدا ہوں تو اس کے دو علاج ہیں۔ (۱) تعوذ (۲) عدم التفات۔ یہ بجلی کی تار ہے جس قدر قریب ہو گے وہ خود تم کو پکڑ لے گی لہذا اس سے دور رہنا چاہئے اس کی طرف دھیان ہی نہ کیا جائے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقَالَ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ

اور اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ ہمیشہ ایک دوسرے سے پوچھتے رہیں گے حتیٰ کہ کہا جائے گا یہ

الْخَلْقُ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ اٰمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کہ یہ ساری مخلوق اللہ نے پیدا کی ہے پس اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے پس جو شخص اس سے کچھ پائے وہ کہے میں اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ وساوس شیطانی سے محتاط رہنا چاہئے۔ ورنہ نوبت یہاں تک پہنچ جائے گی کہ شیطان سوال کرے گا

خلق الله الخلق۔ اللہ نے تو مخلوق کو پیدا کیا فمن خلق الله۔ اللہ کو کس نے پیدا کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب یہ خیالات آئیں گے تو اس کا علاج یہ ہے کہ ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کا استحضر کیا جائے وہ اس طرح کہ وہ آمنت باللہ۔ کما هو باسمائہ کہے۔ کہ میں تو اللہ کو ایسے مانتا ہوں جیسے اس کے اسماء اور اس کے صفات ہیں اور من جملہ ان صفات میں سے ایک صفت یہ ہے کہ (لم یلد ولم یولد) اللہ مخلوق نہیں خالق ہیں۔ اور ایمان بالرسول کا مطلب ہے کہ بھائی میں اللہ کی صفات کو ایسے مانتا ہوں جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دی ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ خالق ہیں مخلوق نہیں۔ اور ایسے خیالات کا کافروں سے ہونا کوئی مستعجب نہیں۔ ایک چیز کے متعدد علاج ہو سکتے ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی ایک نہیں مگر اس کے ساتھ اس کا ایک ہم نشین جنوں سے

بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ وَ قَرِينُهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالُوا وَ إِيَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَ إِيَّاى وَلَكِنَّ اللَّهَ

اور ایک ہم نشین فرشتوں سے مقرر کیا گیا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بھی اے اللہ کے رسول فرمایا اور میرے لئے بھی

أَعَانِنِى عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرْنِى إِلَّا بِخَيْرٍ. (صحیح مسلم)

لیکن مجھے اس پر اللہ نے مدد دی ہے پس میں سلامت رہتا ہوں۔ وہ مجھے نہیں حکم کرتا مگر بھلائی کے ساتھ۔

تشریح: حاصل حدیث ابن آدم میں سے ہر ایک انسان کے ساتھ ایک قرین من الجن (ایک ساتھی جنوں میں سے) ہے اور

ایک قرین من الملائکہ (اور ایک ساتھی فرشتوں میں سے) ہے۔ ہر انسان کے ساتھ دو ساتھی ہیں۔ قرین من الجن کے تصرفات یہ ہیں کہ وہ

خیالات منافیہ الایمان اور شر کے خیالات دل میں پیدا کرتا ہے اور قرین من الملائکہ کے تصرفات و حالات اچھے خیالات کو دل میں پیدا کرنا اچھے جذبات کو پیدا کرنا اگر نیکی کے خیالات پیدا ہوں تو سمجھ لو کہ یہ قرین من الملائکہ کا اثر ہے اور اگر برے خیالات پیدا ہوں تو سمجھ لو کہ یہ قرین من الجن کا اثر ہے۔ اس پر صحابہ کرامؓ نے عرض کیا اور سوال کیا کہ یا رسول اللہؐ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی قرین من الجن ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں میرے ہاں بھی دو قرین ہیں۔ قرین من الجن ہے لیکن میرے قرین من الجن اور تمہارے قرین من الجن میں فرق ہے تمہارا قرین من الجن تمہیں شر میں مبتلا کر سکتا ہے اور میرا قرین من الجن مجھے شر میں مبتلا نہیں کر سکتا۔ بلکہ میرا قرین من الجن میرے تابع ہے اس لئے میرے قرین من الجن کو اپنے اوپر قیاس مت کرو۔

قولہ، 'اسلم' اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ (۱) ماضی کا صیغہ ہے اسلم۔ اس صورت میں اسلام کا لغوی معنی مراد ہوگا کہ وہ میرا فرمانبردار ہو گیا۔ اشکال اس صورت میں معین یہ ہوگا کہ وہ میرا قرین من الجن مسلمان ہو گیا۔ جواب۔ لغوی معنی مراد ہے یعنی وہ میرے تابع ہو گیا اس صورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہو گیا (۲) اسلم فعل مضارع کا صیغہ ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ میں اس سے محفوظ ہوں یہ عصمت نبوت ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما رہے ہیں کہ میرے پاس بھی قرین من الجن ہے تو پھر ہر انسان کو محتاط رہنا چاہئے۔ جب اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی عبادت سے مستغنی نہیں میں کیسے مستغنی ہو سکتا ہوں۔ فلا یامرنی الا بخیر یہ مزید تفصیل ہے کہ وہ میرا تمام مطیع ہو جاتا ہے کہ وہ مجھے صرف خیر کا حکم کرتا ہے شر میں مبتلا نہیں کر سکتا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ . (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان انسان کے جسم میں خون کے جاری ہونے کی جگہ جاری رہتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- وساوس شیطانی کا جریان نفوس اور قلوب میں ایسے ہی ہے جیسے جریان الدم۔ جیسے جریان الدم متحقق الوجود اور متیقن الوقوع ہونے کے باوجود محسوس نہیں ہوتا اسی طرح وساوس شیطانی بھی متحقق الوقوع اور متیقن الوجود ہیں لیکن محسوس نہیں ہوتا۔ بالفاظ دیگر شیطان نفوس و قلوب میں ایسے چلتا ہے جیسے بدن انسانی رگوں میں خون چلتا ہے یہ حقیقی مطلب ہے اور پہلے مطلب میں تاویل ہے اور پہلے مطلب میں تشبیہ غیر محسوس ہونے میں ہے۔ یعنی جیسے جریان الدم محسوس نہیں ہوتا ایسے ہی وساوس شیطانی کا جریان بھی محسوس نہیں ہوتا۔ جریان سے مراد جاری ہونا۔ لہذا ان وساوس شیطانی سے پوری پوری احتیاط کرنی چاہئے۔ پہلے مطلب کے مطابق مجری الدم مصدر ہے۔ اور دوسرے مطلب کے مطابق اسم ظرف کا صیغہ ہے۔ اور من الانسان ای فی الانسان۔ شیطان چلتا ہے اس لئے کہ شیطان جسم لطیف ہے جس کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتا اور یہ کوئی مستبعد نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِّنْ مَّسِ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرِيَمَ وَابْنَهَا . (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدم کا کوئی بیٹا پیدا نہیں کیا گیا مگر اس کو الشیطان حین یولد فیسٹہل صارخاً من مس الشیطان غیر مریم و ابنہا۔ (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

شیطان جس وقت وہ پیدا ہوتا ہے۔ چھوٹا ہے پس وہ چختا ہے شیطان کے چھوٹنے سے۔ سو امرئ اور اس کے بیٹے کے۔

تشریح: حاصل حدیث اولاد آدم میں سے سوائے حضرت مریمؑ اور ان کے بیٹے حضرت عیسیٰؑ کے ان کے علاوہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے پیدائش کے وقت اس کو شیطان مس کرتا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ وہ بچہ رونا اور چلانا شروع کر دیتا ہے اسی وجہ سے یہ حکم دیا گیا ہے کہ حکم ہے کہ پیدائش کے وقت بچہ کے کان میں اذان دی جائے تاکہ وہ بچہ شیطانی اثر سے محفوظ رہ جائے۔ باقی رہی یہ بات کہ حضرت مریمؑ اور ان

کے بیٹے عیسیٰ مسیح کیوں ہیں؟ اس کی وجہ حضرت مریم کی دعا ہے۔ انہوں نے دعا کی انی اعیذہا بک وذریعہا من الشیطان الرجیم۔ ان کی دعا کی قبولیت کا اثر ہے کہ وہ مس شیطانی (کے اثر) سے محفوظ رہے۔

مسئلہ۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم مس شیطانی سے بچے یا نہیں؟ پہلا جواب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سے محفوظ رہے اس کی دلیل دلائل القس ہے اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مریم و عیسیٰ سے افضل ہیں جب حضرت مریم و عیسیٰ بچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق اولیٰ بچے ہو گئے۔ دوسرا جواب:- یوں کہا جائے کہ خود متکلم اپنے کلام کے عموم میں داخل نہیں ہے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کلام سے مستثنیٰ ہیں ان دونوں جوابوں کا حاصل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مس شیطان سے محفوظ رہے۔

تیسرا جواب۔ بعنوان ثالث آخر میں یوں کہا جائے کہ (فضیلت جزئی فضیلت کلی کو سترزم نہیں) فضیلت کلی فضیلت جزئیہ کے منافی نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا افضل ہونا فضیلت کلی ہے۔ اور حضرت عیسیٰ اور مریم کا افضل ہونا فضیلت جزئی ہے لہذا بقاعدہ مذکورہ کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بچے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عیسیٰ کا درجہ بڑا ہے۔ دوسرا سوال مس شیطان تو عصمت کے منافی ہے جواب عصمت کا معنی ہے گناہ سے محفوظ ہونا۔ لہذا گناہ تو عصمت کے منافی ہے کوئی تکلیف ہو جانا عصمت کے منافی نہیں ہے اور مس شیطان سے کوئی گناہ لازم نہیں آتا یہ صرف ایک تکلیف ہے۔ کفار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت ایذا میں دیں۔ ان سے عصمت پر کوئی فرق نہیں آیا۔ عصمت کو توڑنے والی چیز تو معصیت ہے۔ ان تین جوابوں میں سے پہلے دو جواب زیادہ راجح ہیں اس لئے حکم ہے کہ کان میں اذان دینے میں جلدی کی جائے تاکہ شیطانی اثرات سے بچ محفوظ رہ جائے۔ باقی یہ اثر مس کے بعد باقی رہتا ہے یا ختم ہو جاتا ہے بعض کے ہاں باقی اور بعض میں ختم ہو جاتا ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَا حُ الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ نَزْعُهُ مِنَ الشَّيْطَانِ

اور اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پیدا ہونے کے وقت لڑکے کا چلانا شیطان کے چوکہ مارنے کے سبب سے ہے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث پیدائش کے وقت بچے کے رونے کا سبب تصرف شیطانی ہے اور مس شیطان ہے۔ یہاں پر صیاح کا

مضاف محذوف ہے سبب اتنی سبب صیاح المولود۔ یقع کا صلہ محذوف ہے ای حین یقع علی الارض۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق ابلیس پانی پر اپنا تخت رکھتا ہے پھر اپنی فوجیں لوگوں کو گمراہ کرنے کیلئے بھیجتا ہے۔

يَبْعَثُ سَرَايَاهُ يَفْتَنُونَ النَّاسَ فَأَذْنَهُمْ مِنْهُ مَنْرَلَةٌ أَغْظَمُهُمْ فِتْنَةً يَجْئُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ فَعَلْتُ كَذَا

اس لشکر میں سے ابلیس کے نزدیک تر وہ ہے جس کا فتنہ بہت بڑا ہو۔ ان میں سے ایک آتا ہے وہ کہتا ہے میں نے ایسا ایسا کام کیا ابلیس کہتا ہے تو نے کچھ بھی

وَكَذَا فَيَقُولُ مَا صَنَعْتُ شَيْئًا قَالَ ثُمَّ يَجْئُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ

نہیں کیا۔ پھر ان میں سے ایک آتا ہے پس کہتا ہے میں نے اس کو نہیں چھوڑا یہاں تک کہ اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی ڈال دی۔ حضرت

أَمْرَاتِهِ قَالَ فَيَذْنِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ نَعَمْ أَنْتَ قَالَ الْأَعْمَشُ أَرَاهُ قَالَ فَيَلْتَزِمُهُ (صحیح مسلم)

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اس کو اپنے قریب کر لیتا ہے کہ ہاں اس کو تو نے کام کیا ہے۔ اعمش نے کہا میرے خیال میں جابرؓ نے کہا پس وہ اسے گلے لگا لیتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ابلیس اپنا تخت پانی پر بچھا لیتا ہے اور پھر اس کے بعد وہ

اپنی مختلف جماعتوں کو (اطراف عالم میں) لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے روانہ کرتا ہے پھر وہ جماعتیں روانہ ہو جاتی ہیں اور مختلف طریقوں

سے لوگوں کو گمراہ کرتی ہیں۔ جب وہ واپس آتے ہیں تو اپنی اپنی کارروائیاں سناتے ہیں اور چوہدری (شیطان) کے ہاں سب سے قریب وہ ہوتا ہے جو زیادہ فتنہ باز ہو۔ چنانچہ وہ سب شیطان چیلے آ کر کارگزاری سناتے ہیں۔ ایک کہتا ہے کہ میں نے فساد کرا دیا اور دوسرا کہتا ہے میں نے گالی گلوچ کروادی اور میں نے چوری کروادی الغرض ان کو بڑا شیطان چوہدری کچھ نہیں کہتا خوش بھی نہیں ہوتا۔ شاباش بھی نہیں دیتا۔ بلکہ کہتا ہے کہ تم نے کوئی خاص کام نہیں کیا۔ ایک اور شیطان آتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے خاوند بیوی کے درمیان لڑائی کروادی یہاں تک کہ ان کے درمیان جدائی ہوگئی تو وہ اس کو اپنے قریب کر لیتا ہے اور شاباش دیتا ہے اور کہتا ہے نعم انت (صنعت شینا عظیمہ) تو نے بہت بڑا کام کیا ہے۔ امام اعمش فرماتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ شیطان اس سے معانقہ کرتا ہے اس کو گلے لگاتا ہے۔

سوال۔ جدائی کیسے ڈلوادیتا ہے؟ جواب۔ یا تو طلاق دلوا دی یا ایسے الفاظ کہلوادیے جس سے ان کا نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ شیطان تفریق بین المرء والمرءہ پر خوش کیوں ہوتا ہے اس لئے خوش ہوتا ہے کہ جب نکاح ختم ہو جاتا ہے تو بسا اوقات کوئی دوسرا نکاح نہیں ملتا جس کی وجہ سے وہ شخص زنا وغیرہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اور زنا گناہ کبیرہ ہے اس سے خوش ہوتا ہے باقی یضع علی العرش کا مطلب یا تو یہ اپنی حقیقت پر محمول ہے کہ شیطان اپنے تخت کو واقعی پانی پر بچھا لیتا ہے اللہ نے بطور استدراج کے شیطان کو اختیار دیا کہ وہ اپنا تخت پانی پر بچھائے تاکہ وہ عرشہ علی الماء کا مقابلہ پئے۔ اور اس کے ذریعہ لوگوں کو زیادہ تکبر میں آ کر گمراہ کرے (ثم استوی علی العرش) دوسرا احتمال و مطلب یہ مجازی معنی پر محمول ہے۔ یہ کنایہ ہے تصرف کامل سے یعنی شیطان کو انغواء پر کامل تصرف حاصل ہے۔

سراپا۔ سریہ کی جمع ہے۔ تین سو یا چار سو کی جماعت کو کہتے ہیں۔ نعم انت کا معنی ہے نعم انت صنعت شینا عظیمہ لڑائی کے وقت انسان کو بہت زیادہ محتاط رہنا چاہئے کیونکہ ایسے وقت میں شیطان کو پورا جوش اور پورا قابو ہوتا ہے۔ اللہ نے کیسے نظام بنایا کہ شیطان اپنی جماعتیں گمراہی کے لئے بھیجتا ہے اور اہل حق (تبلیغی جماعت) اپنی جماعتیں ہدایت کے لئے بھیجتے ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ مِنْ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ
اور اسی (جابرؓ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان اس بات سے ناامید ہو چکا ہے کہ جزیرہ عرب میں نمازی
فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنَّ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ. (صحیح مسلم)
اس کی بندگی کریں لیکن آپس میں درغلانے سے (ناامید نہیں ہوا)

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شیطان جزیرہ العرب میں اپنی عبادت سے مایوس ہو چکا ہے۔ بس اب شیطان کا تصرف اتنا ہے کہ اب وہ لوگوں کے درمیان جھگڑا کرانے میں لگا رہتا ہے۔

اشکال۔ اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جزیرہ العرب میں بالکل کفر ہو گا ہی نہیں۔ حالانکہ مسیلہ کذاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرما جانے کے بعد موجود تھا اور مانعین زکوٰۃ بھی موجود تھے۔ حالانکہ یہ کفر ہے تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی پوری نہ ہوئی۔ یہ پیشین گوئی کیسے پوری ہوگی۔

جواب (۱)۔ اس سے مراد یہ ہے کہ شیطان جزیرہ العرب میں شرک سے اور عبادت اصنام سے مایوس ہو چکا ہے۔ حدیث کا مصداق یہ ہے کہ کفر بطریق شرک و عبادت اصنام نہیں ہوگا اور مسیلہ کذاب اور مانعین زکوٰۃ کا کفر بصورت شرک نہیں تھا۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی پوری ہے۔ ان مسیلہ کذاب و مانعین کا کفر تو بصورت ارتداد تھا۔

جواب (۲) جزیرہ العرب میں سرزمین عرب میں اسلام کے ظہور سے پہلے زمانہ جاہلیت میں جیسی حالت تھی اس جیسی حالت تا قیامت دوبارہ نہیں ہوگی۔ لہذا جزوی طور پر کفر کا ہونا اس کے منافی نہیں ہے باقی المصلون نماز کو ترک کر دیا۔ کیونکہ اسلام اور نماز میں تلازم ہے۔ شیطان کی عبادت سے کیا مراد ہے؟ اس کی تین شرحیں کی گئی ہیں۔

(۱) شیطان کی عبادت سے مراد دین اسلام سے مرتد ہونا ہے۔ اس پر سوال ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد بہت سے لوگ مرتد ہوئے ہیں تو اس مطلب پر یہ اس حدیث کے خلاف ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں یہ نہیں کہا گیا کہ لوگ مرتد نہیں ہوں گے بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ اسلام کی قوت اور شوکت دیکھ کر شیطان ارتداد سے مایوس ہو گیا ہے اور اسے یہ اندازہ ہو گیا ہے کہ اب کوئی شخص دین سے نہیں پھرے گا۔ کسی وجہ سے لوگوں کا مرتد ہو جانا۔ اس کی مایوسی کے منافی نہیں۔

(۲) بعض نے کہا کہ عبادت الشیطان سے مراد بت پرستی ہے۔ یعنی شیطان جزیرہ عرب میں بت پرستی سے مایوس ہو گیا ہے اور واقعی جزیرہ عرب میں بت پرستی کبھی نہیں ہوئی۔ (۳) شیطان کی عبادت سے مراد جاہلیت کا دور دوبارہ لانا ہے۔ اس سے شیطان مایوس ہو چکا ہے۔ دور جاہلیت میں گمراہی ہی گمراہی تھی ہدایت معدوم یا بالکل مغلوب تھی اب ایسا دور کبھی نہیں آئے گا۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي أَحَدُتُ نَفْسِي بِالشَّيْءِ لَأَنْ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا کہ میں اپنے دل میں ایک چیز پاتا ہوں البتہ یہ کہ میں کوئلہ
أَكُونُ حُمَمَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ أَمْرَهُ إِلَى الْوَسْوَاسَةِ. (رواه ابو داؤد)
ہو جاؤں میرے لئے بہت بہتر ہے کہ میں اس کے ساتھ کلام کروں فرمایا اللہ کیلئے حمد ہے۔ جس نے اس کے امر کو دوسرے کی طرف پھیر دیا۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنے دل میں ایسے خیال نامناسب پاتا ہوں میں جل کر کوئلہ ہونا زیادہ پسند کرتا ہوں نسبت اس بات کے کہ میں ان کو اپنی زبان پر لاؤں۔ مثلاً جس خدا نے تم کو پیدا کیا ہے اسی کی حقیقت کیا ہے تو اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الحمد لله الذي رد امره الى الوسوسة۔ شکر ہے اس اللہ کا کہ جس نے معاملہ ابھی دوسرے تک پہنچایا ہے۔ اس کا معاملہ ابھی خیال ہی کی حد تک رکھا۔ دوسرے تک رکھا زبان پر نہیں آنے دیا۔

قوله 'رَدَّ أَمْرَهُ' ضمیر کے مرجع میں دو احتمال ہیں۔

پہلا احتمال: اس کا مرجع رجل ہو۔ معنی یہ ہوگا کہ شکر ہے اس اللہ کا جس نے اس رجل کے معاملہ کو دوسرے ہی کی حد تک رہنے دیا۔ وہ اس کو تلفظ میں نہیں لایا۔ دوسرا احتمال: اس کا مرجع شیطان ہو۔ معنی یہ ہوگا اس اللہ کا شکر ہے جس نے شیطان کے معاملے کو دوسرے کی حد تک رہنے دیا کفر تک کی نوبت نہیں آئی جبکہ شیطان کا مقصود یہی (کفر) تھا۔

دوسرے احتمال پر اشکال وارد ہوگا۔ اس سے اضمار قبل الذکر لازم آئے گا جواب جب بالشی میں خیال کا ذکر ہو چکا تو صاحب خیال کا ذکر بھی آ گیا۔ اس لئے اضمار قبل الذکر والا اعتراض نہ ہوگا۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً بِابْنِ آدَمَ وَلِلْمَلِكِ
حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان کیلئے ابن آدم پر تصرف ہے اور فرشتے کیلئے
لَمَّةً فَأَمَّا لَمَّةُ الشَّيْطَانِ فَأَيُّعَادُ بِالْشَّرِّ وَتَكْذِيبُ بِالْحَقِّ وَأَمَّا لَمَّةُ الْمَلِكِ فَأَيُّعَادُ بِالْخَيْرِ وَتَصْدِيقُ
تصرف ہے شیطان کا تصرف برائی کا وعدہ دینا اور حق کو جھٹلانا ہے۔ فرشتے کا تصرف نیکی کا وعدہ اور حق کی تصدیق کرنا ہے
بِالْحَقِّ فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ الْآخِرَى فَلْيَتَوَذَّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
جو کوئی اس کو پائے پس جانے یہ اللہ کی طرف سے پس چاہئے کہ اللہ کی حمد کرے اور جو دوسرا پائے تو اللہ کے ساتھ شیطان سے پناہ پکڑے

الرَّجِيمُ ثُمَّ قَرَأَ الشَّيْطَانُ يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ (البقرة ۲۶۸) وَوَاهُ الْبَرِئُ مَذِيٌّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔ شیطان تم کو فقر کا وعدہ دیتا ہے اور بے حیائی کا حکم کرتا ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ نے فرمایا ابن آدم میں دو تصرف ہیں۔ (۱) تصرف شیطانی (۲) تصرف ملکی۔

تصرف شیطانی یہ ہے کہ انسان کو شر سے ڈراتا ہے مثلاً اگر حلال ہی کھائے گا تو مرجائے گا۔ اگر زکوٰۃ دے دی تو مال ختم ہو جائے گا اگر جہاد میں چلا جائے گا تو تیرے بچے کہاں سے کھائیں گے بھوکے مرجائیں گے۔

تصرف ملکی یہ ہے کہ دل میں اطمینان کو پیدا کرنا۔ اللہ کے وعدوں پر اطمینان اور سکون دلانا کہ اللہ کا وعدہ ہے کہ رزق ہم دیں گے تم جہاد میں جاؤ۔ اگر زکوٰۃ دے گا تو تیرے مال میں برکت ہوگی یہ تصرف ملکی اللہ کی خبروں پر اطمینان دلاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اپنے اندر تصرف ملکی کو محسوس کرے تو اس کو اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے اور جو شخص تصرف شیطانی کے اثرات کو محسوس کرے تو اس کو اس کا علاج کرنا چاہئے اور علاج بتلادیا کہ تعوذ پڑھے جب دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ اگر صدقہ و خیرات کرے گا تو مال ختم ہو جائے گا اگر جہاد میں چلا جائے گا تو بچے بھوکے مرجائیں گے فوراً تعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کرو۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی الشیطان یعدکم الفقر و یامرکم بالفحشاء الآیۃ۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يُقَالَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ ایک دوسرے سے سوال کرتے رہیں گے حتیٰ کہ کہا جائے گا

هَذَا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ فَقُولُوا اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ

یہ مخلوق اللہ نے پیدا کی ہے پس اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے پس جس وقت کہیں یہ پس کہو اللہ ایک ہے بے نیاز ہے نہ اس نے کسی کو

يُولَدُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ثُمَّ لِيَنْفُخْ عَن يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلِيَسْتَعِذَّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (رَوَاهُ ابْنُ دَاوُدَ)

جنانہ وہ جتا گیا اور نہیں اس کے واسطے کوئی برابر پھر تین بار اپنی بائیں طرف تھوک دے اور شیطان مردود سے اللہ کے ساتھ پناہ پکڑے۔

وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثُ عَمْرِو بْنِ الْأَخْوَصِ فِي بَابِ خُطْبَةِ يَوْمِ النُّحْرَانِ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

حضرت عمروؓ بن اخوص کی روایت ہم خطبہ یوم النحر کے باب میں ذکر کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ

تشریح: حاصل حدیث:۔ وسواس شیطانی سے محتاط رہنا چاہئے ورنہ نوبت یہاں تک پہنچ جائے گی کہ یہ بات کہی جائے گی کہ

تمام مخلوق کو تو اللہ نے پیدا کیا اللہ کو کس نے پیدا کیا۔ جب یہ خیال پیدا ہو جائے تو نوبت یہاں تک پہنچ جائے تو اللہ کی صفات خمسہ کا استحضار کرنا چاہئے اور نیز تین مرتبہ بائیں طرف تھکا کر دیا جائے بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو اور طلب تعوذ کیا جائے۔ اور وہ صفات خمسہ یہ ہیں (۱) اللہ احد (۲) اللہ الصمد (۳) لم یلد (۴) ولم یولد (۵) ولم یکن له کفواً احد۔

پہلی صفت اللہ احد۔ احد اس کو کہتے ہیں جو ذات و صفات کے اعتبار سے یکتا ہو۔ اگر اللہ کو العیاذ باللہ مخلوق مانا جائے تو مخلوقیت والی وصف میں اللہ کے ساتھ دوسری مخلوق بھی شریک ہوگی تو اللہ تعالیٰ یکتا نہیں رہیں گے۔

دوسری صفت۔ اللہ الصمد۔ صمد اس ذات کو کہتے ہیں جو خود کسی کی طرف محتاج نہ ہو اور سب مخلوق اسی کی طرف محتاج ہو۔ بالفاظ دیگر کسی نے یوں کہا۔ صمد اس کو کہتے ہیں کہ جس کے بغیر کسی کا کام نہ چلے اور اس کے ہوتے ہوئے کسی کا کام نہ اٹکے۔ تو صمد کی وصف مخلوقیت کے منافی ہے کیونکہ مخلوق محتاج ہے اور اللہ محتاج نہیں۔ تیسری صفت۔ لم یلد۔ اللہ والد نہیں۔

چوتھی صفت۔ لم یولد۔ جب اللہ والد نہیں تو ولد بطریق اولیٰ نہیں۔

پانچویں صفت۔ ولم یکن له کفو احد۔ اللہ کا کوئی مساوی نہیں ان اوصاف خمسہ میں سے ہر ایک وصف مخلوقیت کے منافی ہے۔ باقی بائیں طرف کی شخصیں اس لئے کی کہ یہ خیالات بائیں جانب سے آتے ہیں۔ بائیں طرف تھکارتے۔ بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو کسی کو ایذا نہ پہنچے۔

وسند مکر حدیث عمرو بن الاحوص ایک فائدہ اور تصرف کا بیان ہے۔ وہ یہ کہ حدیث عمرو بن الاحوص کو صاحب مصابیح نے اس مقام میں ذکر کیا ہے مگر ہم اس حدیث کو کتاب الحج میں ذکر کریں گے کیونکہ اس حدیث کی مناسبت اس بات کے ساتھ زیادہ ہے۔ نسبت اس باب کے۔ وہاں باب خطبہ یوم النحر میں ذکر کریں گے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْرَحَ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ ہمیشہ ایک دوسرے سے سوال کرتے رہیں گے یہاں تک کہ کہیں گے

اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِمُسْلِمٍ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ

اللہ نے ہر چیز پیدا کی ہے پس اللہ کو کس نے پیدا کیا ہے (بخاری) اور مسلم کے لئے ہے کہا اللہ عزوجل نے

أَمْتِكَ لَا يَزَالُونَ يَقُولُونَ مَا كَذَّأَ مَا كَذَّأَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

فرمایا تیری امت کے (لوگ) ہمیشہ کہتے رہیں گے یہ کیا ہے یہ کیا ہے یہاں تک کہ کہیں گے یہ اللہ نے مخلوقات پیدا کی ہے پس اللہ عزوجل کو کس نے پیدا کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ وسواس شیطانی سے محتاط رہنا چاہئے۔ ورنہ سوالات کا سلسلہ لوگوں کے درمیان چلتے چلتے یہاں تک پہنچ جائے گا کہ اللہ خلق کل شئی یہ پوچھنے لگ جائیں گے ہر چیز کو اللہ نے پیدا کیا ہے تو اللہ کو کس نے پیدا کیا۔ یہ الفاظ تو بخاری میں ہیں اور مسلم کے الفاظ یہ ہیں کہ قال اللہ عزوجل ان امتک الخ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ تیری امت کے لوگ ہمیشہ سوالات کرتے رہیں گے ما کذا ما کذا۔ یہ کیسے ہے یہ کیسے ہے یہاں تک کہ وہ یہ بات کہیں گے اللہ خلق الخلق۔ فمن خلق اللہ عزوجل۔ دونوں کی روایتوں میں فرق یہ ہے کہ بخاری کی روایت حدیث قدسی نہیں ہے اور مسلم کی روایت حدیث قدسی ہے۔

تو لہٰذا ان امتک الخ اس میں امت سے مراد کوئی امت ہے اس میں دو احتمال ہیں (۱) امت دعوت (۲) امت اجابت۔ اگر امت دعوت مراد ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں اگر امت اجابت مراد ہو پھر اشکال ہوگا کہ ان سے یہ الفاظ کیسے نکل سکتے ہیں۔ جواب۔ مراد امت اجابت ہے۔ امت اجابت کے بعض افراد سے جہالت کی وجہ سے بطور وسوسے کے ایسے الفاظ کا صادر ہو جانا کوئی مستبعد نہیں۔

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي

عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہا میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول شیطان میرے اور میری نماز

وَبَيْنَ قِرَائَتِي يُلْبِسُهُا عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خِزْبٌ

اور میرے پڑھنے کے درمیان حائل ہو گیا مجھے شبہ ڈالتا رہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شیطان کا نام خرب ہے

فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَاتَّقِ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَهُ اللَّهُ عَنِّي (صحیح مسلم)

پس جس وقت تو اس کو محسوس کرے اللہ کے ساتھ اس سے پناہ پکڑ اور بائیں طرف تین بار تھوک دے میں نے ایسا کیا اللہ تعالیٰ نے مجھ سے اس کو دور کر دیا۔

تشریح: حاصل حدیث: عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ شیطان میرے درمیان اور میری نماز کے دوران اور میری قرأت میں خیال پیدا کر دیتا ہے۔ وسوسہ ڈال دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ میری نماز

میں اشتباہ ڈال دیتا ہے تو آپ مجھے ایسا وظیفہ بتلائیں کہ جس کے ذریعہ میں اس کے دوسو سے محفوظ ہو جاؤں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وظیفہ بتلانے سے پہلے اس شیطان کا تعارف کرایا جو نماز کے دوران آکر خیال پیدا کرتا ہے فرمایا اس شیطان کا نام خنزب ہے۔ بکسر الخاء مفتوح۔ اس کا معنی ہے برائی پر دلیر۔ چونکہ یہ شیطان برائی پر دلیری کرتے ہوئے نماز میں بھی برے خیالات پیدا کرنے لگ جاتا ہے اسی لئے اس کو خنزب کہتے ہیں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے علاج بتلائے۔ فرمایا کہ جب یہ محسوس کرے تو تعوذ پڑھ لیا کر اعوذ باللہ پڑھ کر بائیں طرف تھکار دے۔ بشرطیکہ فرض نماز نہ ہو بلکہ نفل نماز ہو اور پکی مسجد نہ ہو پکی مسجد ہو اگر پکی مسجد ہو تو اس صورت میں کپڑے میں مسل دینا چاہئے۔ نیز تھکارنا بھی طریقے سے ہو اور عمل قلیل کے ساتھ ہو یہ نہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے اور ساتھ کوئی دوسرا نماز پڑھ رہا ہے آپ کو خیال آیا آپ نے تعوذ پڑھ کے بائیں طرف تھکار دیا اور کہیں کہ میں نے تو حدیث پر عمل کیا ہے۔ یہ نامناسب بات ہے حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اس پر عمل شروع کر دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس بتلائے ہوئے علاج کی برکت سے میرے دوسو ختم ہو گئے۔ نیز یہ حکم تھکارنے کا استنباطی ہے وجوہی نہیں۔

وَعَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَهَمُّ فِي صَلَاتِي فَيَكْبُرُ ذَلِكَ عَلَيَّ فَقَالَ لَهُ امْضِ فِي

حضرت قاسم بن محمد سے روایت ہے ایک آدمی نے اس سے پوچھا اور کہا کہ میں اپنی نماز میں وہم کرتا ہوں مجھ پر یہ گراں گزرتا ہے

صَلَاتِكَ فَإِنَّهُ لَنْ يَلْهَبَ ذَلِكَ عَنْكَ حَتَّى تَنْصَرِفَ وَأَنْتَ تَقُولُ مَا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي. (رواہ موطا امام مالک)

اس نے کہا تو اپنی نماز میں گزرتا چلا جا پس شان یہ ہے تجھ سے ہرگز یہ نہیں جائے گا یہاں تک کہ تو پھرے اور تو کہتا ہو میں نے اپنی نماز مکمل نہیں کی۔

تشریح: راوی کا مختصر تعارف: قاسم بن محمد حضرت صدیق اکبرؓ کے پوتے ہیں اور مدینے کے سات مشہور فقہاء میں سے ہیں۔

حاصل حدیث قاسم بن محمد سے ایک شخص نے سوال کیا کہ میں اپنی نماز میں خیالات میں مبتلا ہو جاتا ہوں اور خیالات کا آنا بہت زیادہ ہو جاتا ہے تو قاسم بن محمد نے فرمایا تو اپنی نماز میں لگا رہے کیونکہ یہ خیالات ہرگز تجھ سے دور نہیں ہوں گے حتیٰ کہ جب تو نماز کو پورا کر لے تو پھر کہے گا کہ میری نماز پوری نہیں ہوئی اس لئے دوبارہ نماز پڑھے گا پھر اس میں بھی خیالات آئیں گے لہذا یہ سلسلہ چلتا رہے گا آخر میں تو کہے گا کہ کیا نماز پڑھنی ہے کیونکہ خیالات تو ویسے ہی آتے رہتے ہیں یہ سوچ کر تو نماز کو چھوڑ دے گا اور شیطان بھی یہی چاہتا ہے کہ نماز پڑھنا چھوڑ دے تو شیطان اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائے گا۔ اس لئے جب ایک مرتبہ نماز پڑھ لی تو دوبارہ نماز نہ پڑھو۔ بلکہ شیطان کو کہے کہ میں تیرے کہنے کی وجہ سے دوبارہ نماز نہیں پڑھتا۔ اگر نقصان ہو گا تو میرا ہو گا تجھے کیا۔ یاد رکھئے۔ یہ اس وقت ہے جب ظن غالب ہو کہ میں نے نماز پوری پڑھ لی ہے جب اس کی یہی ہے کہ دوبارہ نماز پڑھے گا اس میں خیالات پیدا ہوں گے بلا خر نماز چھوڑ دے گا الی آخرہ۔

بَابُ الْإِيْمَانِ بِالْقَدْرِ

تقدیر پر ایمان لانے کا بیان

ما قبل سے ربط:۔ یہ باب تخصیص بعد التعمیم کی قبیل سے ہے۔ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ ایمان تمام ضروریات دین کو ماننے کو کہتے ہیں۔ ضروریات دین کے عموم میں تقدیر بھی داخل تھی۔ اس عموم میں یہ بات آگئی تھی کہ تمام ضروریات دین کے ضمن میں تقدیر کا ماننا بھی ضروری ہے۔ حدیث جبریلؑ میں ایمان کی تعریف میں تقدیر کا صراحتہ ذکر تھا۔ اب مصنف نے چاہا کہ عموم کے بعد خصوصیت سے تقدیر کو بیان کر دیا جائے۔ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ تقدیر کا مسئلہ نہایت اہم دقیق نازک اور منزلۃ الاقدام ہے۔ اس میں فرق اسلامیہ کا بہت اختلاف ہوا ہے بہت سے لوگ اس میں گمراہی کی طرف چلے گئے۔ اس لئے صاحب مشکوٰۃ نے اس کو خصوصی اہمیت دے دی۔

قدردود و طرح ضبط کیا گیا ہے قدر فتح الدال۔ قدر بسکون الدال اس کا لغوی معنی ہے اندازہ کرنا اور اصطلاحی معنی ہے تقدیر اس باب

باب کے تحت ایمان بالتقدیر کا ذکر ہوگا۔

سوال :- ایمان بالتقدیر کا مسئلہ ما قبل والی احادیث میں ذکر ہو چکا خصوصاً حدیث جبریل میں کہا گیا ہے والقدر خیرہ و شرہ

پھر ایمان بالتقدیر کا عنوان و باب کیوں قائم کیا۔

جواب (۱) اگرچہ باب الایمان میں ما قبل والی احادیث میں ایمان بالتقدیر تفصیلاً ہے۔ پہلے ذکر جملاً ہوا بعد میں ذکر تفصیلاً ہے۔ لہذا کوئی تکرار نہیں۔

جواب (۲)۔ اگرچہ ما قبل کے اندر ایمان بالتقدیر کا ذکر ہو چکا لیکن اہمیت کو بتلانے کے لئے دوبارہ باب قائم کیا۔

سوال: اہمیت کو بتلانے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض گمراہ فرقوں نے ایمان بالتقدیر کا انکار کر دیا ان پر

صراحتاً اور تفصیلاً رد کرنے کے لئے مستقل باب قائم کیا۔ ایمان بالتقدیر کا مفہوم کیا ہے۔ جواب: اس کے مفہوم کے دو حصے ہیں۔

پہلا حصہ۔ اس بات کا عقیدہ رکھنا اور یقین رکھنا ازل سے لے کر اس وقت تک اس عالم میں جو کچھ ہو چکا اور اس وقت جو کچھ ہو رہا ہے

(فی الحال) اور اب تک آئندہ جو کچھ ہوگا عام ازیں وہ شر کی قبیل سے ہو یا خیر کی قبیل سے ہو ضلالت کی قبیل سے ہو یا ہدایت کی قبیل سے ہو یعنی تمام

حرکات و سکناات و جمیع حوادث عالم اور افعال عبادان سب کے وجود میں آنے سے پہلے ازل ہی میں اللہ کو ان کا علم حاصل ہو چکا اور اسی علم ازلی

کے مطابق لوح محفوظ میں ان تمام حوادث عالم کی کتاب ہو چکی ہے۔ عام ازیں نفع کی قبیل سے ہوں یا ضرر کی قبیل سے ہوں اور اب اسی علم ازلی

اور لوح محفوظ کی کتاب کے مطابق تمام حوادث اپنے اپنے اوقات میں ظہور پذیر ہو رہے ہیں۔ اس عالم میں ذرہ برابر بھی بال برابر بھی فرق نہیں۔

دوسرا حصہ۔ یا یوں کہا جائے کہ یہ حوادث عالم اور افعال عباد عکس ہیں صورت اور نقشہ ہے اس علم ازلی کا جو علم ازلی لوح محفوظ میں

حاصل ہو چکا اس علم ازلی کا عکس ہیں اور ظاہر ہے کہ عکس اور ذوالعکس میں صورت اور ذوالصورت میں مطابقت ہوتی ہے اسی کو بعنوان آخر

یوں تعبیر کیا گیا ہے (ایمان بالتقدیر کی تعریف) علمہ الازلی المتعلق بجمیع مایکون قبل وجودہ وانضباطہ فی اللوح

المحفوظ۔ لہذا یہ افعال اور حوادث عالم یہ اسی علم ازلی کے مطابق ظہور پذیر ہو رہے ہیں اس صورت پر اشکالات ہیں۔

سوال: پھر تو انسان مجبور محض ہے کیونکہ وہی کچھ کر رہا ہے جو اس کے بارے میں لکھا جا چکا۔

جواب: علم بالشیء علم بوجود الشیء کو مستلزم نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ بندوں نے اپنے قصد و اختیار سے جو کچھ کرنا تھا اللہ کو ان کے کرنے

سے پہلے ان کا ازل سے علم ہے۔ نہ کہ بندوں کا کرنا اس علم ازلی کی وجہ سے ہے۔ تقدیر مظہر ہے مجبور نہیں۔ کیونکہ علم معلوم کے تابع ہوتا ہے

معلوم علم کے تابع نہیں ہوتا۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے اللہ جو کچھ کر رہے ہیں ان سب کا علم اللہ کو حاصل ہے۔ جس طرح خود اللہ اسی علم سابق

کی وجہ سے مجبور نہیں۔ اسی طرح افعال عباد کے علم ازلی سابق کی وجہ سے عباد کا مجبور ہونا لازم نہیں آتا۔ لہذا بندہ مجبور نہیں باقی رہی یہ بات کہ

ہر بات تقدیر میں لکھی جا چکی ہے۔ ضلالت و ہدایت اور شقاوت و سعادت مقدر ہو چکی۔

سوال: اس سے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کی ضرورت نہیں؟

جواب: اس کے جوابات اگلی احادیث میں آرہے ہیں۔ البتہ اگلے چند مزید اباحت ملاحظہ ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں سات مباحث ہیں۔ (۱) قدر و قضاء کے معنی ایمان بالتقدیر کی تشریح مع بیان تمثیل۔ (۲) ازالہ شبہات۔

(۳) ثبوت تقدیر از قرآن۔ (۴) تاریخ انکار تقدیر۔ (۵) عقیدہ تقدیر اور مسئلہ و افعال عباد کے متعلق بیان مذاہب مع دلائل۔

(۶) فوائد عقیدہ تقدیر۔ نمبر (۷) بیان اقسام تقدیر۔

البحث الاول: فی ذکر معنی القدر والقضاء قدر دال کے فتح یا سکون سے ہے اس کے لغوی معنی ہیں ما قبل میں گزر چکے ہیں۔

اصطلاحی شریعت میں اللہ تعالیٰ کے حکم کلی اجمالی ازلی کو قضاء کہتے ہیں اور اس حکم کلی کی جزئیات و تفصیلات کو قدر کہتے ہیں اسی لئے

قرآن میں فرمایا انا کل شئی خلقنہ بقدر (پ ۲۷) اور بعض حضرات قضاء و قدر دونوں الفاظ کو مترادف کہتے ہیں ایمان بالتقدیر کا مطلب

یہ ہے کہ اوپر پہلے حصہ میں گزر چکا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

بیان شمیل مثال نمبر (۱) نقشہ پنہانی یعنی جس طرح ایک انجینئر یا معمار مکان بنانے سے قبل اس کا ایک نقشہ اپنے ذہن میں اور ایک نقشہ کاغذ پر بناتا ہے اور پھر اسی نقشہ کے مطابق خارج میں مکان تیار کرتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اس کائنات ہستی کا وجود سے قبل اپنے علم میں اور پھر لوح محفوظ میں ایک نقشہ قائم فرمایا ہے تو تقدیر کی بنیاد علم باری اور قدرت باری پر ہے تقدیر کے انکار سے ان دونوں چیزوں کا انکار لازم آتا ہے یعنی تقدیر کے انکار سے اللہ کی طرف جہل و عجز کی نسبت لازم آتی ہے جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے۔

مثال نمبر (۲) علم مظہر یعنی جس طرح ایک نجوم دان کسی حادثے کے وقوع سے پہلے اس کی خبر دیتا ہے اور پھر وہ حادثہ پیش آ جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس نجومی کا وہ علم و اخبار اس حادثے کے لئے سبب و موجب نہیں ہوتا بلکہ صرف مظہر اور مجر ہوتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازلی قطعی یقینی سے تمام واقعات عالم کو پہلے ہی سے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے تو تقدیر مظہر ہے مجر نہیں۔

البحث الثانی: فی ذکر ازالة الشبهة۔ شبہ ۱: تقدیر کی صورت میں انسان مجبور محض ہے لہذا جزا و سزا نہیں ہونی چاہئے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے انسان کو قوت و ارادہ اور کسب و اختیار بھی بخشا ہے جس کے تحت بندے سے افعال تکلیفیہ صادر ہوتے ہیں تو تکلیف اور جزا و سزا کی بنیاد اسی ارادے اور قوت پر ہے لہذا انسان مجبور محض نہیں کیونکہ حرکت اختیار یہ اور حرکت رعشہ میں فرق نہ کرنا اور انسان کو پتھر کی طرح مجبور محض سمجھنا یہ بد اہمت کا انکار ہے۔

شبہ ۲: تقدیر سے انسان میں سستی کم ہمتی اور بے عملی پیدا ہو جاتی ہے۔ جواب: قرآن و حدیث میں تقدیر کے ساتھ ساتھ اسباب کے اختیار کرنے کی بھی بہت تاکید فرمائی گئی ہے۔ مثلاً مرض میں علاج جنگ میں اسلحہ رزق میں محنت وغیرہ تو پھر تقدیر پر بھروسہ کر کے بے عملی کا سبق لے لینا انسان کی اپنی غلطی ہے و نیز کسب معاش میں تو انسان کبھی بھی تقدیر پر بھروسہ نہیں کرتا بلکہ اس کے لئے رات دن اسباب اختیار کرتا ہے تو پھر اعمال شرعیہ میں تقدیر پر بھروسہ کرنے کے کیا معنی ہیں۔

شبہ ۳: جب تمام معاصی تقدیر الہی سے واقع ہوتے ہیں اور مسلمانوں پر رضا بقضاء لازم ہے تو اس سے معاصی پر راضی ہونا لازم آتا ہے حالانکہ یہ شریعت کے خلاف ہے۔ جواب: معاصی خود قضاء نہیں بلکہ معاصی میں قضاء نام ہے اللہ کے علم معصیت اور تخلیق معصیت کا تو خود معاصی قدر و قضا نہیں بلکہ محل قدر و قضا ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے علم معصیت اور تخلیق معصیت پر راضی ہونے سے خود معصیت پر راضی ہونا لازم نہیں آتا اور تخلیق معصیت پر راضی اس لئے ہے کہ وہ باعث کمال ہے کیونکہ خلق و ایجاد کمال قدرت کو مقتضی ہے۔

البحث الثالث: ثبوت تقدیر از قرآن۔ اس مسئلہ کو قرآن مجید میں بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے چنانچہ سورج اور چاند کے متعلق فرمایا والشمس تجری لمستقر لها ذلک تقدیر العزیز العلیم والقمر قدرہ منازل حتیٰ عاد کالرجون القدیم لا الشمس ینبغی لها ان تدرك القمر ولا الیل سابق النہار (پ ۲۳) ان آیات سے معلوم ہوا کہ سورج اور چاند کی رفتار اور راستے متعین ہیں نیز رات اور دن کی آمد و رفت حق تعالیٰ کے علم ازلی کے مطابق ہے اور زمین کی غذاؤں کے متعلق فرمایا وقدر فیہا اقواتہا (پ ۲۴) اور موت کے متعلق فرمایا نحن قدرنا بینکم الموت (پ ۲۷) اور مصیبت کے متعلق فرمایا ما اصاب من مصیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتب من قبل ان نبرأها (پ ۲۷) اور تمام چیزوں کے متعلق فرمایا ان کل شئی خلقنہ بقدر (پ ۲۷) اور خلق کل شئی فقدرہ تقدیراً (پ ۱۸) اور ان من شئی الا عندنا خزائنه و ما ننزلہ الا بقدر معلوم (پ ۱۲) اور و ما تسقط من ورقۃ الا یعلمہا ولا حبة فی ظلمت الارض ولا رطب ولا یابس الا فی کتب مبین (پ ۷) اسی طرح سابقہ آسمانی کتابوں تورات انجیل زبور میں بھی تقدیر کا ذکر موجود ہے۔

البحث الرابع: تارتخ انکار تقدیر: خلافت راشدہ کے دور کے آخر تک تمام مسلمان عقیدہ تقدیر پر قائم رہے کسی نے اس میں

نزاع نہ کیا پھر خلافت راشدہ کے بعد دو صحابہ کے آخر میں بصرہ کے ایک شخص معبد جہنی نے اس کا انکار کیا وہ کہتا تھا الامرانف یعنی پہلے سے ان چیزوں کا کوئی نقشہ تجویز شدہ نہیں اور وقوع حوادث سے قبل اللہ کو ان حادثات کا کوئی علم حاصل نہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ معبد نے یہ عقیدہ مجوس کے ایک شخص سیبویہ سے اخذ کیا تھا۔ صحیح مسلم کی کتاب الایمان کے شروع میں یہ قصہ مذکور ہے کہ یحییٰ بن یسیر اور حمید بن عبد الرحمن دونوں حج یا عمرے کے لئے گئے مکہ معظمہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ملاقات ہوئی ان دونوں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے یہ نظریہ نقل کیا حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس شخص پر بہت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اس کو بتادو کہ وہ اگر احد پہاڑ کے برابر سونا بھی اللہ کی راہ میں خرچ کرے تب بھی وہ قبول نہ ہوگا۔ جب تک کہ وہ عقیدہ تقدیر کا اقرار نہ کر لے پھر ایسا ہوا کہ اس شخص نے تقدیر کی بجائے افعال عباد کے مسئلے میں گفتگو شروع کر دی اس لئے اب بحث نمبر ۵ میں مسئلہ افعال عباد کو ذکر کیا جاتا ہے۔

البحث الخامس: عقیدہ تقدیر اور مسئلہ افعال عباد کے متعلق بیان مذاہب: اس میں تین مذاہب ہیں۔

اول جبریہ جھمیہ مرجعہ یہ حضرات کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے اس کے سب افعال اللہ کی طرف سے ہیں اور بندے کو نہ قوت خالقہ حاصل ہے اور نہ قوت کاسبانہ لوگوں نے مسئلہ تقدیر کے بارے میں غلو اور افراط سے کام لیا اور تقدیر کی بنیاد پر انسان کو مجبور محض بنا دیا۔ دوم معتزلہ قدریہ اور شیعہ کے بعض فرقے کہتے ہیں کہ انسان اپنے افعال اختیار یہ کا خود خالق ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو اختیار تام اور قوت خالقہ بھی دی ہے تو گویا ان کے نزدیک افعال العباد کا اللہ سے کوئی تعلق نہیں۔ ان لوگوں نے تقدیر کے بارے میں تفریط سے کام لیا اور انسان کو خود خالق اور مختار محض مان کر تقدیر کا بالکل ہی انکار کر دیا۔

سوم اہل سنت والجماعت کے نزدیک انسان کو اپنے افعال کا اختیار حاصل ہے لیکن یہ اختیار کامل اور مستقل نہیں بلکہ ناقص وغیرہ مستقل ہے یعنی انسان کو قوت خالقہ حاصل نہیں لیکن قوت کاسبہ حاصل ہے باقی قوت خالقہ صرف خدائے ذوالجلال کی صفت ہے یہ مذہب متوسط اور معتدل ہے کہ خلق افعال کو اللہ کی قدرت و تقدیر کے تابع قرار دیتا ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ بندے کے لئے کسب کو ثابت بھی کرتا ہے۔

جبریہ کی تردید اور اختیار عبد کے دلائل

دلیل - ۱: آیات قرآنیہ مثلاً نمبر اولو شاء ربک لآمن من فی الارض کلہم جمیعاً (پ ۱۱) اس آخری آیت سے معلوم ہوا کہ ایمان و ہدایت کے بارے میں اللہ نے انسانوں پر جبر نہیں کیا۔

دلیل - ۲: ہدایت یعنی ہاتھ کی حرکت اختیاری اور حرکت رعشہ میں نمایاں فرق ہے کہ حرکت رعشہ میں انسان کو روکنے کا اختیار حاصل نہیں لیکن حرکت اختیاری میں یہ اختیار حاصل ہے۔

دلیل - ۳: وجدان یعنی انسان کو دشمن پر تو غصہ آتا ہے لیکن اگر اس پر لکڑی گر جائے تو اس پر غصہ نہیں آتا معلوم ہوا کہ وہ دشمن کو مختار اور لکڑی کو غیر مختار سمجھتا ہے۔

دلیل - ۴: فطرت یعنی اگر آپ مثلاً اونٹ کو لکڑی ماریں تو وہ آپ (انسان) کی طرف متوجہ ہوتا ہے لکڑی پر متوجہ نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ وہ بھی لکڑی کو مجبور اور آپ کو مختار جانتا ہے۔

معتزلہ کی تردید اور خلق باری کے دلائل قرآنیہ

دلیل - ۱: الا له الخلق والامر (پ ۸ نمبر ۵) یعلم من خلق (پ ۲۹ نمبر ۳) واللہ خلقکم و ما تعملون (پ ۲۳ نمبر ۴) ذلکم اللہ

ربکم خالق کل شئی (پ ۲۳ نمبر ۵) و ربک یخلق ما یشاء و یشاء (پ ۲۰)۔

البحث السادس: فی ذکر فوائد عقیدہ التقدير اس عقیدہ تقدیر کے بہت سے فوائد ہیں جن میں سے چھ یہ ہیں۔

- (۱) زیادتی اعتقاد۔ (۲) معرفت مرتبہ۔ (۳) صبر۔ (۴) شکر۔ (۵) شجاعت۔ (۶) تدبیر ان کی تفصیل یہ ہے۔
- ۱- زیادتی اعتقاد۔ یعنی لوح محفوظ کے نقشہ کے مطابق واقعات عالم کو دیکھ کر فرشتوں کے اعتقاد و تصدیق میں ترقی و اضافہ ہو جاتا ہے۔
- ۲- معرفت مرتبہ۔ یعنی لوح محفوظ کے نقشہ کو دیکھ کر فرشتے قابل مدح اور قابل مذمت انسان کی معرفت حاصل کر لیتے ہیں اور پھر ہر ایک کے مرتبے کے مطابق اس کے لئے دعائے خیر یا دعائے غیر خیر کرتے ہیں۔
- ۳- صبر یعنی انسان اپنی ناکامی اور مصیبت میں مایوس اور شکستہ دل نہیں ہوتا بلکہ اس میں خدا کی حکمت کا تصور کر کے صبر کرتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ربانی ہے لکھنا قاسموا علی ما فاتکم (پ ۲۷)۔
- ۴- شکر۔ یعنی عقیدہ تقدیر کی وجہ سے انسان اپنے کسی کمال اور کامیابی پر مغرور نہیں ہوتا بلکہ اس کو خدا تعالیٰ کی طرف سے جان کر اس کا شکر بجالاتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ولا تفرحوا بما آتکم پ ۲۷۔
- ۵- شجاعت۔ یعنی عقیدہ تقدیر کی وجہ سے انسان موت سے بے خوف ہو جاتا ہے اور اس میں جواں مردی ہمت اور جرات پیدا ہو جاتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے وما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کتاباً موجلاً (پ ۲) اور قل لن یضینا الا ما کتب اللہ لنا (پ ۱۰)
- ۶- تدبیر۔ یعنی تقدیر کا معتقد انسان ظاہری اسباب کی تنگی کو دیکھ کر اپنی تدبیر اور حیلہ جوئی ترک نہیں کرتا اور حوصلہ نہیں ہارتا کیونکہ اس کی نظر صرف ظاہری اسباب پر نہیں بلکہ مسبب الاسباب اور موثر حقیقی پر ہوتی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کم من فئة قليلة غلبت فئة کثیرة باذن اللہ (پ ۱۲)

المبحث السابع بیان اقسام تقدیر۔ تقدیر دو قسم پر ہے

- ۱- مبرم جو قطعی طور پر متعین ہو اور اس میں تغیر و تبدل کا ذرا بھی احتمال نہ ہو۔
- ۲- معلق جس میں تغیر و تبدل کا احتمال ہو۔ مثلاً لوح محفوظ میں یہ لکھا ہو کہ اگر فلاں نے حج کیا تو بیس سال زندہ رہے گا اور حج نہ کیا تو پندرہ سال زندہ رہے گا کافی الحقیقت تقدیر مسبق علم الہی کے اعتبار سے مبرم ہی ہے اور یہ تعلیق صرف لوح محفوظ کے اعتبار سے ہے۔ اور قرآن مجید میں جو یہ ارشاد ہے یمحوہ اللہ ما یشاء و یثبت (پ ۱۳) تو یہ محو اور اثبات بھی لوح محفوظ کے لحاظ سے ہے نہ کہ علم الہی کے لحاظ سے (مرقات ص ۳۶ ج ۱)
- فائدہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے تقدیر کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا طریق مظلم لا تسلكہ دوسری بار سوال کیا تو فرمایا بحر عمیق لا تلجہ تیسری مرتبہ سوال کیا تو فرمایا ستر اللہ قد خفی علیک فلا تفتشہ مرقات (ص ۱۴۵ ج ۱)

الفصل الأول

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ خَلْقِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ (صحيح مسلم)

مخلوقات کی تقدیریں زمین و آسمان پیدا کرنے سے پچاس ہزار برس پہلے لکھ دیں اور اس کا عرش پانی پر تھا۔

تشریح: حاصل حدیث۔ اللہ نے تمام مخلوقات کی تقدیر کو زمین و آسمان کے پیدا کرنے سے ۵۰ ہزار سال پہلے لکھ دیا ہے۔

سوال: ابھی ما قبل میں کہا تقدیر نام ہے اس بات کا علم الہی المتعلق بجمع مایکون قبل وجودہ انضباطہ فی اللوح المحفوظ۔ یعنی ہر چیز کا مقدر ہونا تو ازل سے ہے اس کی کوئی مدت اور ابتدا گویا ان ہی نہیں کی جاسکتی تو یہاں فرما رہے ہیں آسمان و

زمین کی تخلیق سے ۵۰ ہزار قبل لکھ دیا ہے یہ تحدید تعین کیسے صحیح ہے۔

جواب۔ یہاں تحدید تعین کو بیان کرنا مقصود نہیں۔ بلکہ کسی دیوان خاص میں کتابت کی تحدید بیان کرنا مقصود ہے۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی خاص دیوان میں مکتوب ہونا یہ آسمان وزمین کی تخلیق سے ۵۰ ہزار سال پہلے ہو باقی نفس تقدیر یہ ازل ہی سے ہو۔

قولہ 'وکان عرشہ علی الماء' اس کا کیا مطلب ہے؟ اس کے دو مطلب ہیں پہلا مطلب (۱) یہ حقیقت پر محمول ہے۔ جب عرش پانی پر تھا یعنی عرش اور پانی کے علاوہ کسی اور چیز کی تخلیق نہیں ہوئی تھی اس وقت سے تقدیر لکھی جا چکی ہے۔

عرش کی تخلیق اولاً ہوئی پانی کی اس میں تین قول ہیں۔ (۱) اولاً پانی کی پھر عرش کی۔ (۲) عکس یعنی اولاً عرش کی پھر پانی کی۔

(۳) معاً اکٹھے ہوئی۔ یہ حقیقی معنی ہونے کی صورت میں ہے۔ دوسرا مطلب (۲) یہ کنایہ ہے قدرت کاملہ سے۔ یعنی ماء کی تخلیق پہلے ہوئی اور

یہ پانی ہوا پر تھا جو کہ اللہ کی قدرت ہے اب مطلب یہ ہے کہ جب اللہ کی قدرت ہی قدرت تھی اسی وقت سے تمام مخلوقات کی تقدیر کو لکھا جا چکا تھا۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ.

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر چیز تقدیر کے ساتھ ہے حتیٰ کہ نادانی اور دانائی بھی۔

تشریح: حاصل حدیث: ہر چیز کا ہونا مقدر ہو چکا حتیٰ کہ عاجز کی عاجزی کمزوری کی کمزوری ذہن کی ذہانت فطین کی فطانت بلید کی بلاوت

کند ذہن کی کند ذہنی طاقتور کی طاقت عقلمند کی عقلمندی یہ بھی مقدر ہو چکی ہے لہذا ذہین کو اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے اور کند ذہن کو پریشان نہیں ہونا چاہئے۔

سوال: عجز کا مقابل تو قدرت ہے کس نہیں اور اسی طرح کس کا مقابل تو بلاوت ہے عجز نہیں اس حدیث میں تقابل کیا گیا حالانکہ یہ

تقابل صحیح نہیں ہے۔ جواب: یہ صنعت استحدام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ پہلی جانب میں ایک لفظ کو قرینہ بنا کر دوسری جانب

میں ایک لفظ کو حذف کرنا اور دوسری جانب میں ایک لفظ کو قرینہ بنا کر پہلی جانب میں اس کے مقابل کو حذف کر دینا یہاں بھی ایسا ہی ہے عجز کو

قرینہ بنا کر قدرت کو حذف کر دیا اور کس کو قرینہ بنا کر بلاوت کو حذف کر دیا۔ قولہ 'حتى العجز' اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے (۱)

العجز۔ اس صورت میں حتیٰ ابتداء یہ ہوگا (۲) العجز والکيس اس صورت میں حتیٰ جارہ ہوگا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَىٰ عِنْدَ رَبِّهِمَا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدم اور موسیٰ اپنے رب کے پاس جھگڑے۔

فَحَجَّ آدَمُ مُوسَىٰ قَالَ مُوسَىٰ أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ

آدم موسیٰ پر غالب آگئے۔ موسیٰ نے کہا تو وہ آدم ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی روح تم میں پھونکی اپنے فرشتوں سے

وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّتِهِ ثُمَّ أَهْبَطْتُ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ

تجھے سجدہ کروایا اور اپنی جنت میں تجھے رکھا پھر تو نے اپنی خطا کے ساتھ لوگوں کو زمین کی طرف اتارا۔ آدم نے فرمایا

آدَمُ أَنْتَ مُوسَىٰ الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَنْوَاحَ فِيهَا تَبَيَّانُ كُلِّ

تو وہ موسیٰ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور کلام کے ساتھ چن لیا تم کو تختیاں دیں ان میں ہر

شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا فَبِكُمْ وَجَدْتُ اللَّهَ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ قَالَ مُوسَىٰ بَارَبَعَيْنَ عَامًا

چیز کا بیان ہے سرکشی کرتے ہوئے تجھ کو قریب کیا پس کتنی مدت پایا تو نے اللہ تعالیٰ کو کہ اس نے لکھی توریت اس سے پہلے کہ میں پیدا کیا جاؤں۔

قَالَ آدَمُ فَهَلْ وَجَدْتُ فِيهَا وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَعَوَىٰ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَفَتَلُوْمُنِي عَلَىٰ أَنْ عَمِلْتُ

موسیٰ نے کہا چالیس برس۔ آدم نے کہا کیا تو نے اس میں پایا ہے اس آیت کا مضمون کہ آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی پس بہک گیا۔

عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَىٰ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بَارَبْعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اس نے کہا ہاں۔ آدمؑ نے کہا کیا تو مجھے ایک ایسے عمل پر ملامت کرتا ہے جسے اللہ نے لکھ دیا ہے میں وہ کروں مجھے پیدا کرنے سے چالیس سال

وَسَلَّمَ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى. (صحیح مسلم)

پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمؑ موسیٰؑ پر غالب آگئے۔

تشریح: حدیث مکالمہ: یہ حدیث حدیث مکالمہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس حدیث کے اندر حضرت آدمؑ اور حضرت موسیٰؑ کے درمیان جو مناظرہ ہوا اس کا بیان ہے اور اس کے نتیجہ کا بیان ہے کہ مناظرہ میں حضرت آدمؑ غالب آگئے۔ واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت آدمؑ اور حضرت موسیٰؑ کی جانب باہم ملاقات ہوئی تو اس ملاقات کے دوران حضرت موسیٰؑ نے حضرت آدمؑ کو وہ انعام یاد دلانے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ پر فرمائے تھے۔

پہلا انعام۔ حضرت موسیٰؑ نے کہا انت آدمؑ تو آدمؑ ہے اللہ نے تجھ کو اپنی قدرت خاصہ سے پیدا کیا۔

دوسرا انعام۔ اللہ نے تجھ میں اپنی طرف سے روح پھونکی (من روحہ میں اضافت تشریفی ہے ورنہ روح ساری مخلوق میں اللہ ہی نے پھونکی ہے) تیسرا انعام۔ فرشتوں سے تمہارے سامنے سجدہ کروایا (سجدہ تعظیمی مراد ہے اور سجدہ تعظیمی اس وقت جائز تھا اب جائز نہیں اب حرام ہے جیسے اس زمانے میں بہن سے نکاح حلال تھا اب حرام ہے اور یا سجدہ تو اللہ کو تھا مگر رخ آدمؑ کی طرف تھا جیسے قبلہ کی طرف ہوتا ہے یا سجدہ سے مراد وضع الجہہ علی الارض مراد نہیں بلکہ اختاء مراد ہے یعنی وہ سجدہ جس میں رکوع جیسی حالت بن جائے لیکن اب یہ بھی جائز نہیں جیسا کہ اس کی توجیہات پڑھ لو گے)

چوتھا انعام۔ اللہ نے آپ کو اپنی جنت میں ٹھکانہ دیا ان انعامات کو یاد دلانے کے بعد اب موسیٰؑ نے پکڑ کی گرفت کی کہ چاہئے تو یہ تھا کہ آپ ان انعامات کا شکریہ ادا کرتے لیکن آپ نے بجائے شکر کے آپ نے شجرہ ممنوعہ کے اکل کا ارتکاب کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمہیں بھی جنت سے اس دنیا میں آنا پڑا اور ہمیں بھی اس دنیا میں آنا پڑا اور لاؤ کو بھی دنیا میں آنا پڑا اس کے سبب کون بنے آپ ہی بنے۔ ان انعامات کا مقصد یہ تھا اور آپ انعامات کا شکریہ ادا کرتے۔

اب حضرت آدمؑ نے کہا۔ انت موسیٰؑ۔ حضرت آدمؑ نے حضرت موسیٰؑ کو بھی وہ انعامات یاد دلانے جو اللہ نے ان پر کئے تھے۔ آدمؑ نے خاص انعامات یاد دلانے۔

پہلا انعام۔ اللہ نے اے موسیٰؑ آپ کو اپنی کلام سے نوازا اپنی کلام سے آپ کو سرفراز فرمایا۔ رسول بنایا دوسرا انعام آپ کو اللہ نے توراۃ عطا کی جس میں ہر چیز کا بیان تھا۔

تیسرا انعام۔ اپنے ساتھ مناجات کا موقعہ دیا۔ اچھا تم یہ بتلاؤ کہ میری تخلیق سے کتنی مدت پہلے توراۃ کی کتابت ہوئی تو حضرت موسیٰؑ نے فرمایا ۴۰ برس پہلے پھر آدمؑ نے کہا بعضی آدم ربہؑ فغوی کا مضمون اس میں تھا۔ تو موسیٰؑ نے کہا نعم جی ہاں تھا۔ دو مقدموں کو تسلیم کرانے کے بعد حضرت آدمؑ نے موسیٰؑ پر گرفت کی۔ موسیٰؑ کو فرمایا جو چیز میری تخلیق سے ۴۰ برس پہلے میرے حق میں مقدر ہو چکی اس کو عمل میں لانے پر تم مجھ کو ملامت کر رہے ہو۔ یعنی خطیئہ اکل شجرہ ممنوعہ میرے حق میں میری تخلیق سے ۴۰ برس پہلے مکتوب ہو چکا تھا اب میں نے اس کا ارتکاب کیا اس وجہ سے آپ مجھ کو ملامت کر رہے ہیں اس کا دعوے تو ہو کر رہتا تھا۔ مجھے اس پر ملامت کیوں کر رہے ہو۔ پھر یعنی یہ کوئی باعث ملامت امر نہیں ہے تو حضرت موسیٰؑ خاموش ہو گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں فحج آدمؑ موسیٰؑ۔ آدمؑ علیہ السلام موسیٰؑ علیہ السلام پر غالب آگئے۔ یہ مناظرہ کہاں ہوا؟ رائج یہ ہے کہ دنیا سے چلے جانے کے بعد عالم ارواح میں ہوا۔ اس کی تائید عند ربہما کے الفاظ سے بھی ہوتی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ عالم آخرت میں ہوگا۔

باقی آدمؑ کوئی پر تقدیر پر سہارا لینے کی وجہ سے غالب آئے۔

سوال: مسلم کلام میں مسئلہ ہے معصیت کے ارتکاب پر تقدیر کا یہ سہارا لینا یہ کسی کے لئے بھی جائز نہیں تو حضرت آدمؑ نے منہی عنہ کے ارتکاب پر تقدیر سے سہارا لیا یہ کیسے صحیح ہے؟ تقدیر کو معاصی پر سہارا بتانا یہ تو زنا دق اور جبریہ کا قول ہے؟

جواب (۱) آدمؑ منہی عنہ معصیت کے ارتکاب پر تقدیر سے سہارا لینا قبولیت توبہ کے بعد ہوا۔ اور قبولیت توبہ کے بعد سہارا لینا یہ ناجائز نہیں یہی وجہ ہے کہ جب تک قبولیت توبہ نہیں ہوئی تھی اس وقت تک رو رو کر یہ دعا کرتے رہے ربنا ظلمنا انفسنا و ان لم تغفر لنا انخ ساری دنیا کے آنسوؤں کو ایک طرف کر دیا جائے اور حضرت آدمؑ کے آنسوؤں کو ایک طرف کر دیا جائے تو بھی برابری نہیں ہو سکتی۔ جب قبولیت توبہ ہو گئی تو پھر تقدیر پر سہارا لیا۔ و هذا جانو۔

جواب (۲) حضرت آدمؑ نے تقدیر پر سہارا اس دنیا سے چلے جانے کے بعد لیا۔ اور یہ جائز ہے بالفاظ دیگر آدمؑ کا تقدیر پر سہارا لینا یہ دار الحکلیف سے دار الارواح میں چلے جانے کے بعد ہے۔ اور تقدیر پر سہارا لینا معاصی پر یہ دار الحکلیف یعنی عام دنیا کے اعتبار سے ممنوع ہے عالم ارواح میں ممنوع نہیں۔

جواب (۳) حضرت موسیٰؑ کا آدمؑ کو ملامت کرنا درحقیقت اکل شجرہ ممنوعہ پر نہیں تھا بلکہ ان مصائب پر ملامت کرنا تھا جن کی وجہ سے اولاد بنی آدمؑ (حضرت آدمؑ کی وجہ سے) مصائب میں مبتلا ہوئے۔ یہ سہارا منہی عنہ کے ارتکاب پر نہیں تھا بلکہ مصائب پر تھا۔ اور مصائب کو تقدیر پر سہارا لینا جائز ہے۔ (تفصیل ذکر کرنا مقدمے کی حیثیت سے درست ہے)

تفصیل اس کی یہ ہے کہ آدمؑ کو موسیٰؑ کا ملامت کرنا شجرہ ممنوعہ کے اکل پر ارتکاب کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ اس معصیت پر تھا کہ جس کی وجہ سے اولاد پر ابتلا آیا۔ ان میں سے ایک اخراج من الجنت ہے۔ اور خطیہ کا ذکر تسبیح ہے حقیقت نہیں۔ جس کے جواب میں حضرت آدمؑ نے کہا مصائب میں مبتلا ہونا یہ مقلد ہونے کی وجہ سے ہے اگر میں اس فعل کا ارتکاب نہ کرتا تو کوئی اور سبب بن جاتا کوئی اور سبب پیدا ہو جاتا جس کی وجہ سے (تم یا وہ) مصائب میں مبتلا ہو جاتے اور جنت سے اخراج ہو جاتا۔ بہر حال مصائب پر تقدیر کو دلیل بنانا اور اس پر سہارا لینا اور چیز ہے اور معصیت پر تقدیر کو سہارا لینا اور چیز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: حضرت آدمؑ علیہ السلام نے اپنے کلام میں اظہار کیا کیوں کیا بس اتنا کہہ دیتے کہ میری توبہ قبول ہو چکی ہے۔ جواب: یہ بات سمجھانی تھی کہ میرے فعل میں دو چیزوں کو دخل ہے (۱) کسب کا (۲) تقدیر کا۔ کسب پر تو ملامت ہو سکتی ہے لیکن وہ تم نہیں کر سکتے کیونکہ میں نے معافی مانگ لی ہے معافی ہو چکی۔ تقدیر پر تو ملامت ہو ہی نہیں سکتی۔ اس پر مواخذہ نہیں۔ اگر ابتداء یہ کہہ دیتے کہ میری توبہ قبول ہو چکی تو یہ بات سمجھ میں نہ آتی اس لئے اظہار کیا۔

قولہ ثم اهبطت الناس۔ اشکال اس وقت تو لوگ موجود ہی نہیں تھے؟ جواب: منتظر الوجود کو متحقق الوجود قرار دے کر فرمایا یوں کہو ماسیو جد کو مایو جد کے منزلہ میں قرار دے کر ناس فرمایا باقی خطیہ کا مصداق اکل شجرہ ممنوعہ ہے اور یہ فعل عمدہ نہیں بلکہ سہو اور اجتہاداً ہوا ہے اور یہ عصمت انبیاء کے منافی نہیں ہے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ
ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حدیث بیان کی اور وہ سچے ہیں سچے کئے گئے
الْمُصْذَوِّقُ إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
ایک تمہارے کی پیدائش یہ ہے کہ چالیس دن نطفہ ماں کے پیٹ میں جمع کیا جاتا ہے پھر

يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَنْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا بَارِعَ كَلِمَاتٍ فَيَكْتُبُ عَمَلَهُ وَاجَلَهُ وَرِزْقَهُ
جما ہوا خون ہوتا ہے اس کی مانند پھر اس کی مانند گوشت کا ٹکڑا ہوتا ہے پھر اس اللہ کی طرف چار ہاتوں کے ساتھ فرشتہ کو بھیجتا ہے۔
وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى
وہ اس کا عمل اس کی موت اور اس کا رزق اور بد بخت ہونا یا نیک بخت ہونا لکھتا ہے۔ پھر اس میں روح پھونکی جاتی ہے اس ذات کی قسم جس کے سوا
مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنْ أَحَدُكُمْ
کوئی معبود نہیں ایک تمہارا اہل جنت کے کام کرتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور جنت کے درمیان ہاتھ بھر کا فاصلہ رہ جاتا ہے اس پر گوشت غلبہ
لَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلٍ
کرتی ہے وہ دوزخیوں کے کام کرتا ہے پس اس میں داخل ہو جاتا ہے اور تحقیق ایک تمہارا دوزخیوں کے کام کرتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور
دوزخ کے درمیان پاشت بھر کا فاصلہ رہ جاتا ہے۔ گوشت اس پر غلبہ کرتی ہے
أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
پس جنتیوں کے کام کرتا ہے پس اس میں داخل ہو جاتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں رحم مادر کے اندر تخلیق انسانی کی کیفیت کو بیان کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مضمون کو بیان کرنے سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو وصفوں کو ذکر کیا (۱) صادق (۲) مصدوق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صادق بھی ہیں اور مصدوق بھی ہیں۔ وجہ فرق۔ ان میں فرق کیا ہے۔ فرق یہ ہے صادق فی نفسہ اور مصدوق من غیرہ یعنی غیروں نے بھی آپ کو سچا فرمایا۔ سوال۔ ان دو وصفوں کو کیوں ذکر کیا۔

جواب انخار اولاد اذ ان کو بیان کیا چونکہ اس حدیث میں تین چار مضمون عام حالات کے خلاف ہیں اس لئے عبداللہ بن مسعودؓ نے پہلے ہی بتا دیا کہ یہ جو قول ہے صادق اور مصدوق کا ہے۔

کیفیت کا بیان: رحم مادر کے اندر تخلیق انسانی کی کیفیت کے مضمون کا حاصل یہ ہے کہ ہر انسان کی پیدائش کا مادہ ۴۰ دن تک نطفہ ہونے کی حالت ہی میں رحم مادر میں رہتا ہے اور دوسرے چالیس دن میں نطفہ جما ہوا خون اور پھر ۴۰ دن تک (مضغہ) یعنی گوشت کی بوٹی بن جاتا ہے پھر چار مہینے ہونے پر اللہ تعالیٰ اس کی طرف فرشتے کو بھیجتے ہیں۔

سوال: قرآن فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاماً یعنی ہڈی پر گوشت چڑھنے کے بعد فکسونا العظام لحمًا ثم انشأنہ خلقاً آخر سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ہڈیاں اور گوشت بننے کے بعد اللہ فرشتے کو بھیجتے ہیں اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے گوشت کی بوٹی بننے کے بعد فوراً اللہ فرشتے کو بھیجتے ہیں۔

جواب ۱: حدیث میں بھی وہی مضمون معتبر ہے مگر راوی نے اختصار کی بناء پر بیان نہیں کیا۔

جواب ۲: حدیث میں اجمال ہے قرآن میں تفصیل ہے۔

سوال: حدیث مسلم سے معلوم ہوتا ہے کہ بعثت ملک اربعین ثانیہ کے بعد ہوتی ہے اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعثت ملک اربعین ثالثہ کے بعد ہوتی ہے بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔

جواب ۱: اربعین ثانیہ کے بعد جو (کتابت کے لئے) بعثت ملک ہوتی ہے اس میں صرف فرشتوں پر اظہار کر دیتے ہیں کہ یہ کام

کرنے ہیں اور عملی طور پر کارروائی اور کتابت اربعین ثالثہ کے بعد ہوتی ہے۔

جواب-۲: یہ حدیث (جو کہ مشکوٰۃ میں ہے) شیخین سے مروی ہے اور وہ حدیث جس میں اربعین ثانیہ کے بعد کا ذکر ہے وہ صرف مسلم سے مروی ہے لہذا یہ حدیث اس سے رائج ہے۔ اور پھر وہ فرشتہ امور اربعہ کی کتابت کرتا ہے اور وہ امور اربعہ یہ ہیں۔

۱- عملہ اس کا عمل لکھ دیا جاتا ہے آیا اس نے اعمال صالحہ کرنے میں یا برے اعمال کرنے میں۔

۲- اجلہ اس کی مدت لکھ دی جاتی ہے پوری زندگی کے وقت کو بھی اجل کہتے ہیں اور موت کے وقت کو بھی اجل کہتے ہیں۔ چنانچہ یہ دونوں اس کے حق میں لکھ دیئے جاتے ہیں۔ ۳- رزقہ اس کا رزق بھی لکھ دیا جاتا ہے۔ حق جل شانہ کی طرف سے کس مقدار میں رزق دیا جائے گا۔ تھوڑا یا زیادہ۔ آیا حلال طریقے سے روزی ملے گی یا حرام طریقے سے ملے گی یہ سب کچھ لکھ دیا جاتا ہے۔

۴- احد الامرین۔ شقی او سعید شقاوت یا سعادت بعض کے حق میں شقی اور بعض کے حق میں سعید لکھ دیا جاتا ہے۔

سوال-۳: یہاں اسلوب کیوں بدلا شقاوتہ او سعادتہ ہونا چاہئے تھا۔ شقی او سعید کیوں کہا؟

جواب: اس بات کے لئے تاکہ حکایت کی محکی عنہ کے ساتھ موافقت ہو جائے کیونکہ فرشتہ جو لکھتا ہے وہ شقی یا سعید لکھتا ہے شقاوتہ یا سعادتہ نہیں لکھتا۔ یہ دونوں لفظ ایک خاص شخص کے بارے میں نہیں لکھتا بلکہ ایک شخص کے بارے میں دوسرا لفظ اور دوسرے شخص کے بارے میں ایک لفظ لکھتا ہے۔ (یہ تردید حکایت میں ہے محکی عنہ میں نہیں) اگر شقاوتہ اور سعادتہ کہتے تو ماقبل کے ساتھ تو مطابقت ہوتی مگر حکایت محکی عنہ کے ساتھ مطابقت نہ ہوتی۔

سوال-۴: اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ امور اربعہ کی کتابت ہوتی ہے اور دوسری احادیث سے اربعہ سے امور زائد کی کتابت معلوم ہوتی ہے۔

جواب: تخصیص علی الشیء کسی شئی کی نفی پر دلالت نہیں ہوتی۔

سوال-۵: محل کتابت کیا ہے۔ جواب: اس میں کئی اقوال ہیں۔

پہلا قول: کتابت جبین۔ کتابت جبین پر ہوتی ہے۔ دوسرا قول: صفۃ الید یعنی ہاتھ کی پھلی پر کتابت ہوتی ہے۔

تیسرا قول: نامہ اعمال میں کتابت ہوتی ہے۔ ان تین قولوں میں سے پہلا قول رائج ہے۔

سوال-۶: اگر کوئی کہے کہ ہم تو آپریشن کرتے ہیں پھر بھی یہ لکھا ہوا ہمیں نظر نہیں آتا؟

جواب: یہ کتابت ان امور میں سے ہے جن کا ہونا سونی صدیقین ہے لیکن دنیا میں دکھائی نہیں دیتے۔ مثلاً ایک چھوٹا سا بچہ جو قرآن حفظ کر چکا ہو اس کو لا کر مصلے پر کھڑا کر دیا جائے وہ فر فر قرآن سنائے گا لیکن اگر وکیل کو لایا جائے جو قرآن نہ پڑھا ہوا ہو تو وہ خاموش کھڑا رہے گا۔ اور وہ بھی اعتراف کرے گا کہ اس میں کچھ ہے میرے میں کچھ نہیں لیکن اگر بچہ کا آپریشن کر کے دیکھو گے تو کہیں بھی لکھا ہوا نظر نہیں آئے گا۔ اَلَمْ ذَالِکَ الْکِتَابَ لَا رِیْبَ فِیْہِ۔

سوال-۷: تقدیر تو ازلی ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جنین ہونے کی حالت میں لکھا جاتا ہے۔ جواب: اسی تقدیر ازلی کے مطابق جنین ہونے کی حالت میں جنین پر لکھ دیا جاتا ہے بالفاظ دیگر تحدید و تعیین جبین پر کتابت کے لحاظ سے ہے تقدیر کے لحاظ سے نہیں۔ تقدیر تو ازل ہی سے لکھی جا چکی ہے اور جب امور اربعہ کی کتابت ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس میں روح پھونک دیتے ہیں۔

قولہ: ھُوَ الَّذِی لَا اِلٰہَ غَیْرَہُ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے ایک شخص جنتیوں جیسے عمل میں لگا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور جنت کے درمیان ذراع باقی رہ جاتا ہے اچانک وہ جہنمیوں جیسا عمل کر بیٹھتا ہے اور وہ جہنم میں چلا جاتا ہے۔ اور ایک شخص جہنمیوں جیسے عمل میں لگا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے درمیان اور جہنم کے درمیان ایک ذراع کا فاصلہ رہ جاتا ہے اچانک وہ جنتیوں جیسا عمل کر بیٹھتا ہے تو وہ جنت میں چلا جاتا ہے۔ اس حدیث کے متعلق صوفیاء لکھتے ہیں کہ اس حدیث نے کمر توڑ کر رکھ دی ہے کہ کوئی اپنے اعمال پر ناز نہیں کر سکتا۔ لہذا صلحاء کو اپنے اعمال پر بھروسہ نہیں کرنا چاہئے نیز اپنے اعمال پر ناز و خرفہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ ڈر کر رہنا چاہئے۔ اور فساق و فجار کو اپنے گناہوں کی وجہ سے مایوس

نہیں ہونا چاہئے۔ اپنے گناہوں سے توبہ کر لینی چاہئے۔ کیا معلوم قدر کیا ہے۔ بسبق علیہ غالب آ جاتا ہے اس پر فرشتہ تقدیر۔

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ
حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق بندہ دوزخیوں کے
عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ
کام کرتا ہے اور وہ جنتی ہوتا ہے اور جنتیوں کے کام کرتا ہے اور وہ دوزخیوں میں سے ہوتا ہے سوائے اس کے نہیں اعمال کا اعتبار
بِالْخَوَاتِيمِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
خاتمہ کے ساتھ ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ حدیث ماقبل کا تتمہ ہے اس میں کوئی نیا مضمون نہیں ہے وہ یہ ہے کہ ہر شخص کا جنتی و جہنمی ہونا مقدر ہو چکا ہے اعمال کے ساتھ اور اعمال میں سے آخری عمل معتبر ہے انما الاعمال بالخواتیم کی وجہ سے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِّنْ
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو انصار کے ایک بچے کے جنازے کی طرف بلایا گیا۔
الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى لِهَذَا عُصْفُورٌ مِّنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ وَلَمْ
میں نے کہا اللہ کے رسول اس کیلئے خوشحالی ہے جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے کبھی برائی نہیں کی اور نہ اسے پہنچا۔
يُذْرِكُهُ فَقَالَ أَوْغَيْرُ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ
فرمایا اس کے سوا کوئی اور بات بھی ہے اے عائشہ اللہ نے جنت کیلئے کچھ لوگ پیدا کئے انکو اس کیلئے پیدا کیا اور وہ
أَبَائِهِمْ وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ. (صحیح مسلم)
اپنے باپوں کی پشتوں میں تھے اور دوزخ کیلئے کتنے لوگ پیدا کئے اور وہ اپنے باپوں کی پشتوں میں تھے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک انصاری بچے کی نماز جنازہ کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا گیا اس موقع پر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس بچے کے لئے تو بڑی خوشی کی بات ہے یہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے۔ چڑیا کے ساتھ تشبیہ عدم المواخذہ میں ہے یعنی جس طرح چڑیا سے مواخذہ و محاسبہ نہیں ہوگا اسی طرح اس بچے سے بھی مواخذہ اور محاسبہ نہیں ہوگا اور یا تشبیہ صغیر الجسد ہونے میں ہے یعنی جس طرح چڑیا بہت صغیر الجسد و صغیر الجسم ہے اسی طرح یہ بھی صغیر الجسم ہے لم يعمل السوء ولم يذركہ یہ وجہ تشبیہ کا بیان ہے کہ جیسے چڑیا وغیرہ کوئی برا کام نہیں کرتی اسی طرح اس بچے نے بھی ابھی تک کوئی برا کام نہیں کیا اور نہ ہی اس کے زمانے کو پایا اس لئے مواخذہ نہیں ہوگا۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا او غیر ذالک یا عائشہ۔ اس کی متعدد توجہیں کی گئی ہیں۔

۱- او غیر ذالک یا عائشہ۔ یہ ہمزہ استفہام انکاری کا ہو اس صورت میں تقدیری عبارت اس طرح ہوگی۔ اتعتقدین ماقلت والحق غیر ذالک وهو عدم الجزم بكونه من اهل الجنة۔ اے عائشہ تم اس بات کا عقیدہ رکھتی ہو جو تم نے بیان کیا (جنتی ہونا) حالانکہ معاملہ اس کے علاوہ ہے یعنی اس بچے کے اہل جنت میں سے ہونے کا جزم نہ کیا جائے بلکہ اس کے علاوہ بھی ہو سکتا ہے۔ دونوں احتمال ہیں جنتی بھی ہو سکتا ہے جہنمی بھی ہو سکتا ہے۔ اس تقدیر پر غیر مرفوع ہوگا خبر ہونے کی بناء پر اور اس کا مبتداء محذوف ہے والحق۔

۲- ہمزہ استفہام ہو۔ تقدیری عبارت اتعتقدین ماقلت وغیر ذالک محتمل۔ قلت هذا وغیر ذالک محتمل اس صورت میں غیر مرفوع ہوگا۔ مبتداء ہونے کی وجہ سے محتمل یہ اس کی خبر ہے یعنی اس بچے کے اہل النار ہونے کا احتمال ہے (یہ دو صورتیں اس

وقت ہوں گی جب او غیر ذالک میں واؤ کو عاطفہ مانیں۔

۳۔ یہ کلمہ او ہے واؤ عاطفہ نہیں اب تقدیری عبارت یوں ہوگی الواقعہً ہذا او غیر ذالک واقع۔ ان تینوں توجیہوں کا حاصل یہ ہے کہ اے عاشق اس بچے کے جنتی ہونے کا جزم نہیں کیا جاسکتا اس وجہ سے کہ اللہ نے دو قسم کی مخلوقیں پیدا کی ہیں۔

۱۔ جن کا جنتی ہونا مقدر ہو چکا ہے ازل ہی سے فی اصلاہ ابائہم اپنے باپوں کی پشتوں میں ان کا جنتی ہونا مقدر ہو چکا ہے۔

۲۔ جن کا جہنمی ہونا ان کی آباء کی پشتوں میں مقدر ہو چکا ہے۔ فی اصلاہ ابائہم یہ تقریب الفہم کے لئے فرمایا اور نہ ازل ہی سے مقدر ہو چکا ہے (اور ایک چوتھی توجیہ بھی ہے کہ اوہل کے معنی میں ہو جیسا کہ وارسلناہ الی مائۃ الف او یزیدون میں اوہل کے معنی میں ہے اب تقدیری عبارت اس طرح ہوگی الواقعہً ہذا بل غیر ذالک محتمل) الغرض اگر یہ بچہ پہلی قسم میں سے ہے تو وہ جنتی ہوگا اگر دوسری قسم سے ہے تو جہنمی ہوگا۔ سوال۔ مسلمانوں کے نابالغ بچوں کے بارے میں جو وفات پا جائیں اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ وہ جنتی ہوں گے اس حدیث سے تو اس کا انکار معلوم ہوتا ہے۔ جواب۔ ۱: انکار کرنا مقصود نہیں بلکہ (عائشہ کو) تعلیم دینی مقصود ہے۔ کہ ایسے الفاظ اپنے علم کے مطابق بولنا جائز نہیں۔ یعنی ایسے امور جن کا یقین انسان کو نہ ہو ان کے بارے میں الفاظ محتاط استعمال کرنے چاہئیں جزی الفاظ استعمال نہیں کرنے چاہئیں۔

جواب ۲: یہ اس زمانے کا واقعہ ہے کہ ابھی تک اطفال المسلمین کے جنتی و جہنمی ہونے کا علم نہیں دیا گیا تھا۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ
حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کا ٹھکانہ لکھا نہ گیا ہو یعنی یا تو
كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَوَكَّلُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدْعُ
اس کا ٹھکانہ دوزخ میں ہوگا یا جنت میں لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! تو پھر ہم اپنے لکھے پر بھروسہ نہ کریں
الْعَمَلِ قَالَ اَعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيُسَّرُ لِعَمَلِ
اور عمل کرنا چھوڑ دیں؟ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کرو اس لئے کہ جو شخص جس چیز کیلئے پیدا کیا گیا ہے وہ چیز اس کیلئے
السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيُسَّرُ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ قَرَأَ "فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ
آسان کی گئی ہے۔ یعنی جو شخص نیک بخت ہے اس کے لئے نیک بختی کے کام آسان کر دیئے جاتے ہیں اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَيُسَّرُ لَهُ لِّلْعُسْرَى الْآيَةَ" (پ ۳۰ ر کوع ۱۷) (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
ایک آیت پڑھی فاما من اعطی الخ یعنی جس شخص نے دیا پر ہیبرگاری اختیار کی اور عمل خیر کو اچھا سمجھا۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے ہر شخص کا جنتی و جہنمی ہونا مقدر ہو چکا ہے اس پر صحابہؓ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے پیغمبر یہ بات تو ظاہر ہے نہ کہ ہمارے اچھے برے اعمال سے تو ہماری تقدیر میں تبدیلی نہیں ہوگی جس کے حق میں شقاوت مقدر ہو چکی وہ جہنم میں ہوگا اور جس کے حق میں سعادت مقدر ہو چکی وہ جنت میں جائے گا۔ پھر تو ہمارا اعمال میں لگا رہنا بظاہر یہ تو بے فائدہ ہے اور بے مقصد ہے اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اعملوا تم عمل میں لگے رہو اس لئے کہ جنتی و جہنمی ہونا سعادت و شقاوت کا مقدر ہونا اعمال کے ساتھ ہے۔ یہ تمہارے اچھے برے اعمال کشاں کشاں تمہیں اور سعادت مقدرہ یا شقاوت مقدرہ کی طرف کھینچ لے کر جائیں گے سعادت مقدرہ یا شقاوت مقدرہ کی طرف۔ اگرچہ اعمال علل تامہ تو نہیں ہیں لیکن بایں ہمہ علامات تو ہیں بعنوان آخر یوں کہا جائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعملوا یعنی تم عباد ہو (اور عبدیت کی شان کا مقتضی یہ ہے کہ ادا امر کو بجالائے اور نواہی سے اجتناب کرے مامورات کو بجالائے اور منہیات سے بچے) اس تفتیش میں مت پڑو کہ تمہارے حق میں شقاوت

مقدر ہے یا سعادت۔ بعنوان ثالث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ باتیں سمجھائیں کہ چیزیں دو ہیں۔

(۱) امر ظاہری (۲) امر باطنی۔ امر ظاہری احکام شرعی کی پابندی امر باطنی تقدیر تم عبد ہو امر ظاہری کو بجالاتے رہو اور امر باطنی کو تفویض الی اللہ کرو۔ اور ان میں کوئی منافات نہیں اس کی مثال ایسے ہی ہے کہ ہر شخص کے حق میں رزق مقدر ہو چکا ہے لیکن کوئی شخص بھی تقدیر پر بھروسہ کر کے اسباب رزق کو ترک نہیں کرتا۔ بلکہ حتی الوسع اسباب رزق کو اختیار کرتا ہے آخر پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ اعمال صالحہ میں کہا جاتا ہے تقدیر تقدیر! اعمال میں تقدیر کا حوالہ ہے اور رزق کے معاملے میں تقدیر پر اعتماد نہیں کیا جاتا بلکہ جتنے معترضین ہیں وہ سب سے زیادہ اسباب رزق میں دن رات دوڑ دوڑ میں لگے ہوئے ہیں اس میں تقدیر کا حوالہ نہیں یہ بالکل ایسا ہی ہے کہ ہر شخص کے حق میں مرض کے بعد صحت یا ہلاکت کا ہونا مقدر ہو چکا ہے لیکن کوئی شخص بھی اس کے باوجود بیمار ہونے کی حالت تقدیری پر بھروسہ کر کے علاج معالجے کو ترک نہیں کرتا بلکہ اسباب علاج کو اختیار کرتا ہے بالکل اسی طرح اعمال صالحہ کو بھی شخص تقدیر پر بھروسہ کر کے نہیں چھوڑا جاسکتا۔ بلکہ اعمال صالحہ کا بھی تو اللہ نے حکم دیا ہے آخر کیا وجہ یہ سوال رزق و صحت کے بارے میں پیدا نہیں ہوتا۔ اعمال کے بارے میں پیدا ہوتا ہے اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور استشہاد کے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ فاما من اعطی واتقی و صدق بالحسنى۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
ابنِ اِدمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّيْنَا اَذْرَكَ ذَالِكَ لَا مَحَالَةَ فَرْنَا الْعَيْنِ النَّظْرُ وَزَنَا اللِّسَانَ الْمُنْطِقُ وَالنَّفْسُ
ابن آدم پر اس کا زنا کا حصہ لکھ دیا ہے پہنچے گا اس کو لا محالہ پس آنکھ کا زنا دیکھنا ہے اور زبان کا زنا بولنا ہے اور جان آرزو
تَتَمَنَّى وَتَشْتَهَى وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيُكَذِّبُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ كُتِبَ عَلَى
اور خواہش کرتی ہے اور شرم گاہ اس کو سچا یا جھوٹا کرتی ہے (متفق علیہ) اور مسلم کی روایت میں ہے
ابنِ اِدمَ نَصِيبُهُ مِنَ الزَّيْنَا مُدْرِكُ ذَالِكَ لَا مَحَالَةَ الْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظْرُ وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا
آدم کے بیٹے پر اس کا زنا کا حصہ لکھ دیا گیا ہے پانے والا ہے اس کو ضرور دونوں آنکھیں ان کا زنا دیکھنا ہے
الْإِسْتِمَاعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاها الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاها الْخَطْيُ وَالْقَلْبُ يَهْوَى
اور دونوں کان ان کا زنا سنتا ہے اور زبان کا زنا بولنا ہے اور ہاتھ کا زنا پکڑنا ہے اور پاؤں کا زنا چلنا ہے اور دل خواہش کرتا ہے
وَيَتَمَنَّى وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيُكَذِّبُهُ.
اور آرزو کرتا ہے اور شرم گاہ اس کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اولاد آدم میں سے جس کے حق میں زنا مقدر ہو چکا ہے بہر حال وہ واقع ہو کر رہے گا۔ عام ازین کردہ زنا حقیقی ہو یا زنا حکمی ہو۔ زنا حقیقی ادخال الفروج فی فروج الاجنبیہ غیر المنکو حہ یعنی غیر منکوحہ اجنبیہ کی فروج میں فروج کو داخل کرنا ہے اور زنا حکمی کی چند صورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں بیان فرمائیں۔

(۱) آنکھوں کا زنا۔ اجنبیہ کو دیکھنا۔ (۲) کانوں کا زنا۔ اجنبیہ کی باتوں کو سننا (۳) زبان کا زنا۔ اجنبیہ سے باتیں کرنا جو متعلق بالشہوۃ ہوں (۴) ہاتھوں کا زنا۔ اجنبیہ کو پکڑنا (۵) اور پاؤں کا زنا۔ اجنبیہ کی طرف چلنا ہے اور فروج اس کی تصدیق کرتا ہے۔ یا تکذیب۔ اگر بالفعل زنا کا وقوع ہو جائے تو گویا فروج نے تصدیق کر دی اور اگر حقیقی زنا میں مبتلا نہ ہو تو گویا فروج نے تکذیب کر دی (پیر جو عورتوں کو اپنے ہاتھ پر بیعت کرتے

ہیں یہ ہاتھوں کا زنا ہے مولانا کشمیریؒ) باقی مسلم کی روایت میں لفظوں کا تفاوت ہے مضمون ایک ہی ہے باقی رہی یہ بات کہ ابن آدم میں عموم ہے یا نہیں اور فرمایا کہ عموم نہیں اور ابن کی اضافت آدم کی طرف یہ استغراق کے لئے نہیں۔ ذوات قدسیہ یعنی حضرات انبیاء علیہم السلام اس سے مستثنیٰ ہیں۔ باقی یہ سوال نہ کیا جائے کہ پھر تو انسان مجبور ہے زنا مقدر ہو چکا ہے وہ تو ہو کر رہے گا نہیں نہیں بلکہ انسان نے جو کچھ اپنے قصد و اختیار سے کرنا تھا بس اسی کے مطابق اللہ کو علم حاصل ہوا۔ سب کچھ بندے کے قصد و اختیار سے ہوتا ہے جیسے مقدر تھا ویسے ہی اللہ نے لکھ دیا ہے لہذا انسان مجبور نہیں۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَا يَارَ سُوْلَ اللّٰهِ اَرَاَ يَتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ
حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے مزینہ کے دو شخصوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ خبر دیں لوگ آج کے دن
وَيَكْذِبُونَ فِيْهِ اَشْيَاءَ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيْهِمْ مِّنْ قَدَرٍ سَبَقَ اَوْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُوْنَ بِهِ مِمَّا اَتَتْهُمْ بِهِ
جو عمل اور محنت کرتے ہیں کیا ایک چیز ان کیلئے مقدر کی گئی ہے اور ان میں گزر چکی ہے تقدیر پہلے یا آگے ہونے والی ہے اس چیز سے کہ لایا ہے
نَبِيْهِمْ وَكُتِبَ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا بَلْ شَيْئِيْ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيْهِمْ وَتَصْدِيقُ ذٰلِكَ فِيْ
ان کے پاس ان کے نبی اور دلیل ان پر ثابت ہوگئی فرمایا نہیں بلکہ ایک چیز ہے کہ مقدر ہو چکی اور ان میں گزر گئی اس کی
كِتَابَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ "وَمَا سَوَّاهَا فَالْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا"۔ (پ ۳۰ ر ۱۶) (صحیح مسلم)
تقدیر اللہ کی کتاب میں ہے۔ قسم ہے جان کی اور اس ذات کی کہ برابر کیا جس نے اس کو پس جی میں ڈالی اس کی بدکاری اور پرہیزگاری۔

تشریح: حاصل حدیث قبیلہ مزینہ کے دو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے یہ سوال کیا کہ جو لوگ نیک اعمال اور بد اعمال کرتے ہیں اور ان اعمال کے کرنے میں مشقت و محنت برداشت کرتے ہیں کیا یہ امر سابق کی وجہ سے ہے یعنی یہ اعمال ان لوگوں کے حق میں پہلے مقدر ہو چکے ہیں اور اب دنیا میں اپنے اپنے اوقات میں ظاہر ہو رہے ہیں یا امر متانف ہیں۔ یعنی پہلے سے مقدر نہیں ہوئے بلکہ جب انبیاء کرام اس دنیا میں تشریف لائے اور اچھے اعمال کرنے کی ترغیب دی اور برے اعمال کرنے سے منع کیا اس وقت سے انبیاء کرام کی ترغیب و ترہیب سے متاثر ہو کر لوگ اچھے یا برے اعمال کر رہے ہیں آیا یہ دوسری صورت ہے یا پہلی صورت ہے بلکہ سائلین نے یہ متیقن اور تجویز کر لیا تھا کہ یہ دوسری صورت ہے یعنی امر متانف ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں پہلی صورت ہے اچھے برے اعمال پہلے سے مقدر ہو چکے ہیں اور اب اس دنیا میں اپنے اپنے اوقات میں ظہور پذیر ہو رہے ہیں اعمال پہلی صورت میں مندرج ہیں اس کی تائید قرآن کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ فالہمھا فجورھا و تقواھا..... (الایۃ)۔ طریقہ استدلال یہ ہے کہ الہمھا ماضی کا صیغہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ امر سابق ہے امر متانف نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنِّي رَجُلٌ شَابٌّ وَاَنَا اَخَافُ عَلٰی نَفْسِي الْغَتَّ وَلَا اَجِدُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں جوان آدمی ہوں اور اپنے نفس پر زنا سے ڈرتا ہوں
مَا اَتَزَوُّجُ بِهِ النِّسَاءَ كَاَنَّهُ يَسْتَاذِنُهُ فِي الْاِخْتِصَاۓ قَالَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذٰلِكَ فَسَكَتَ
اور اس قدر نہیں پاتا کہ عورتوں سے نکاح کروں گویا آپ سے خفی ہونے کی اجازت مانگتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے
عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذٰلِكَ فَسَكَتَ عَنِّي ثُمَّ قُلْتُ مِثْلَ ذٰلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
پھر میں نے اس کے مانند کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم چپ رہے میں نے پھر عرض کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
يَا اَبَا هُرَيْرَةَ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا اَنْتَ لَاقٍ فَاخْتَصَّ عَلٰی ذٰلِكَ اَوْ ذُرْ۔ (صحیح البخاری)
اے ابو ہریرہؓ قلم خشک ہو گیا ہے ساتھ اس چیز کے جس کو تو ملنے والا ہے پس خفی ہو اور پاس کے یا چھوڑ دے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ میں نو جوان آدمی ہوں مجھے اپنے نفس پر اس بات کا اندیشہ ہے کہ زنا میں مبتلا نہ ہو جاؤں اور میں شادی پر بھی قدرت نہیں رکھتا یعنی اتنی قدرت (مال) نہیں کہ کسی عورت سے شادی کر سکوں۔ (باقی ان باتوں کو بیان کرنے سے حضرت ابو ہریرہؓ کا کیا مقصود تھا؟ ان کے تلامذہ میں سے ایک تلمیذ اس کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ اختصاء حصن ہونے کی اجازت مانگ رہے تھے یعنی کہ انہیں نامرد ہونے کی اجازت دے دی جائے) کوئی کہے کہ اس کے علاوہ ایک اور طریقہ بھی ہے کہ لونڈی خرید لیتے جواب جب مہر دینے کی قدرت نہیں لونڈی خریدنے کی بطریق اولیٰ نہیں ہو گی۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں میں نے یہ سوال کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے کوئی جواب نہ دیا۔ پھر دوبارہ سوال کیا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاموش رہے بار بار سوال کرتا رہا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی جواب نہ دیا۔ جب چوتھی مرتبہ میں نے سوال کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جف القلم۔ قلم اس چیز کو لکھ کر خشک ہو چکا ہے جو چھ کو ملنے والا ہے ابو ہریرہؓ۔ یعنی اگر اے ابو ہریرہؓ تمہارا زنا میں مبتلا ہونا مقدر ہو چکا ہے تو اس کا وقوع ہو کر ہی رہے گا اختصاء کا کوئی فائدہ نہیں۔ اگر مقدر نہیں تو پھر ایک عضو کو ضائع کر دینا جائز نہیں۔ الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اختصاء کی اجازت نہیں دی اس سے معلوم ہوا کہ کسی نیک و جائز مقصد کے لئے ناجائز تدابیر کو اختیار کرنا شرعاً جائز نہیں۔ باقی حضرت ابو ہریرہؓ نے تین مرتبہ سوال کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جواب اختصاء کی کراہت کی وجہ سے نہیں دیا۔ آپ اس کو ناپسند سمجھتے تھے اور حضرت ابو ہریرہؓ شدت خوف کی وجہ سے بار بار سوال کر رہے تھے۔ اختصاء یعنی جب خصیتیں نکال دوں گا تو شہوت ختم ہو جائے گی تو میں گناہ میں مبتلا نہیں ہوں گا۔ کیا خیال ہے آپ کا کہ ابو ہریرہؓ جیسے جلیل القدر صحابی اس اندیشہ سے نہیں بچ سکتے آج ہم کیسے بچ جائیں گے۔

النساء پر الف لام جنسی ہے امراۃ واحدہ بھی داخل ہے الف لام جب جمع میں داخل ہو جائے تو جمعیت باطل ہو جاتی ہے۔

لا اجد الخ یہ حضرت ابو ہریرہؓ کا کلام نہیں ہے بلکہ ان کے شاگرد کا کلام ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قُلُوبَ بَنِي
حَضَرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی آدم
أَدَمَ كُلُّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصْرِفُهُ كَيْفَ يَشَاءُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
كَ سَبِ دَل رَحْمَن كِي دُو اَنُكِيُوں كے درميان هيں مانند ايک دل كے اس كو جس طرف چاہتا ہے پھرتا ہے پھر رسول
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَلَّهُمْ مُصْرِفَ الْقُلُوبِ صَرَفَ قُلُوبِنَا عَلٰى طَاعَتِكَ. (صحيح مسلم)
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ دلوں کو پھرنے والے ہمارے دلوں کو اپنی بندگی پر پھیر دے۔

تشریح: حاصل حدیث اس حدیث میں اللہ کی قدرت کاملہ کا بیان ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی آدم کے قلوب باوجود ان کی کثرت کے قلب واحد کی طرح ہیں۔ اللہ کی دو انگلیوں کے درمیان میں ہیں۔ جیسے شئی واحد پر قدرت کاملہ حاصل ہوتی ہے اسی طرح حق جل شانہ کو قلوب بنی آدم پر باوجود کثرت کے قدرت کاملہ حاصل ہے کیونکہ حق جل شانہ کے ہاں کثرت اور واحد میں کوئی فرق نہیں۔ لہذا جب تعریف قلوب اللہ کے قبضہ میں ہے (جس طرف پھیرنا چاہیں پھیر سکتے ہیں) تو پھر اللہ سے یہ دعا کرتے رہنا چاہئے اللہم مصرف القلوب صرف قلوبنا علی طاعتک اگر تعریف لغوی معنی میں ہو (پھیرنا) تو پھر علی الی کے معنی میں ہوگا اور اگر تعریف تثبیت کے معنی کو متضمن ہو تو پھر اس صورت میں علی اپنے اصلی معنی میں ہوگا۔ اللہم مثبت القلوب ثبت قلوبنا علی طاعتک۔

سوال: اصابع کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے یہ تو صحیح نہیں ہے؟

جواب-۱: یہ تشابہات میں سے ہے۔ جن کی دو قسمیں ہیں (۱) اللہ کی اصابع ہیں کہ مطبق شانہ مگر ہم جیسی نہیں ہیں۔

جواب-۲: اصابع میں مناسب تاویل کر لی جائے عند المتأخرین تا کہ عوام کا ایمان ضائع نہ ہو جائے کہ اصبعین سے مراد اللہ کی دو

صفات ہیں (۱) لطف و جمال (۲) قہر و غضب جب لطف و جمال والی صفت متوجہ ہوتی ہے تو آدمی کا دل طاعت کی طرف پھر جاتا ہے۔ اور اگر قہر و غضب والی صفت متوجہ ہو تو پھر انسان کے دلوں کی تصریف گناہوں و معاصی کی طرف ہو جاتی ہے باقی رہی یہ بات کہ اس حدیث کا باب کے ساتھ کیا تعلق ہے جواب:- دلوں کی تصریف الی الہدایت والصلالت او الی الاسلام او الکفر مقدر ہو چکی ہے۔ یہ تصریف تقدیر ازل کے مطابق ہے۔ اس حدیث میں ہم قال میں دعا کے معنی میں ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بچہ نہیں مگر وہ فطرت پر پیدا کیا جاتا ہے۔
فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجُ الْبُهِيمَةُ بِبُهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا
اس کے ماں باپ اسے یہودی کر دیتے ہیں یا نصرانی کر دیتے ہیں۔ یا مجوسی کر دیتے ہیں۔ جیسے چار پایہ پورا بچہ جنتا ہے کیا
مِنْ جَدْعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ "فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ"
اس میں نقصان معلوم کرتے ہو پھر فرمایا اللہ کی فطرت ہے لوگوں کو اس پر پیدا کیا ہے۔ نہیں بدلنا اللہ کی پیدائش کیلئے یہ ہے دین درست۔

(پ ۲۱، رکوع ۷) (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حدیث الفطرة: یہ حدیث حدیث الفطرة کے نام سے مشہور ہے اور ایک حدیث ہے جو کہ حدیث خصال الفطرة کے نام سے مشہور ہے اور وہ کتاب الطہارۃ میں ہے جیسا کہ ایک حدیث "حدیث جبرئیل" ہے اور ایک حدیث حدیث امامت جبرئیل ہے اس حدیث کے مضمون کا حاصل یہ ہے کہ ہر بچہ کی پیدائش فطرۃ پر ہوتی ہے اگر عوارض موجود نہ ہوں تو وہ بچہ اسی فطرۃ پر باقی رہتا ہے اور اگر عوارض پائے جائیں تو وہ بچہ اس فطرۃ پر باقی نہیں رہتا بلکہ اس سے منحرف ہو جاتا ہے اور وہ عوارض یہ ہیں۔ مثلاً ماں باپ کا یہودی ہونا یا عیسائی ہونا یا مجوسی ہونا یا آج کے دور میں مرزائی ہونا، رافضی ہونا۔ اگر ماں باپ یہودی ہوں تو بچہ بھی یہودی بن جاتا ہے اور اگر قادیانی ہوں تو وہ بچہ قادیانی بن جاتا ہے تو جس مذہب پر اس کے ماں باپ ہوں گے وہی اس کا مذہب بن جائے گا اور بچہ کا ولادت کے وقت فطرۃ پر پیدا ہونا اور عوارض کی وجہ سے فطرۃ سے انحراف کا ہو جانا بالکل ایسا ہی ہے جیسے چوپایہ ولادت کے وقت سلیم الاعضاء ہوتا ہے اور پھر عوارض کی وجہ سے سلامتی اعضاء سے انحراف ہو جاتا ہے کبھی اس کا کان کاٹ دیا جاتا ہے اور کبھی اس کو داغ دیا جاتا ہے اسی طرح بچہ بھی ولادت کے وقت فطرۃ پر ہوتا ہے پھر عوارض کی وجہ سے (مثلاً والدین کا یہودی و نصرانی ہونا) فطرۃ سے منحرف ہو جاتا ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور استشہاد کے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم..... الآية.

باقی رہی یہ بات کہ اسی حدیث میں فطرۃ کا لفظ آیا ہے تو فطرۃ کا معنی کیا ہے؟ اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں۔

پہلا قول: فطرۃ بمعنی قبولیت حق کی استعداد و صلاحیت اب حاصل معنی یہ ہوگا کہ پیدائش کے وقت ہر بچہ میں قبولیت حق کی استعداد ہوتی ہے اگر عوارض نہ ہوں تو بڑے ہو کر اس نے حق کو قبول کرنا ہوتا ہے اور دین اسلام کو قبول کرنا ہوتا ہے جہاں کہیں قبولیت حق کی استعداد سے انحراف ہوتا ہے تو وہ عوارض کی وجہ سے ہوتا ہے جیسے کان میں سننے کی استعداد و صلاحیت ہے اور آنکھ میں دیکھنے کی صلاحیت و استعداد ہے یہ اللہ نے رکھی ہے لیکن جہاں کہیں اس سے انحراف ہوگا تو عوارض کی وجہ سے ہوگا۔ اور یہی قول رائج ہے باقی رائج کیوں ہے؟ اس کی دلیل ہے کہ اولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی (لا یہ) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت دے کر اس کے عوض میں ضلالت کو لے لیا۔ ظاہر ہے کہ منافقین کے پاس ہدایت بالفعل تو تھی بلکہ زیادہ سے زیادہ ہدایت بمعنی قبولیت حق کی استعداد کے تھی جس کو انہوں نے دے کر ضلالت کو خرید لیا۔

سوال: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کریم نے بطور استشہاد کے یہ آیت تلاوت فرمائی فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم۔ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ فطرۃ دین قیم (اسلام) کا نام ہے اور آپ نے فطرۃ کا معنی "قبولیت

حق کی استعداد“ کا کیا تو انطباق کیسے ہوگا۔

جواب:- آیت کریمہ کا معنی یہ ہے کہ اس فطرۃ کے مقتضی کو اختیار کرو جس کا مقتضی دین اسلام ہے اور فطرۃ کا مقتضی دین اسلام ہے تو آیت کریمہ میں فطرۃ کا معنی نہیں بیان کیا بلکہ فطرۃ کے مقتضی کو بیان کیا گیا ہے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں ہوگا۔ سوال (۲): اس حدیث فطرۃ اور مابعد والی حدیث عبد اللہ بن عمرؓ جس میں تخلیق خلق علی الظلمۃ کا ذکر ہے ان دونوں کے درمیان تعارض ہے اس لئے کہ اس حدیث فطرۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر بچہ کی پیدائش فطرۃ پر ہوتی ہے اور حدیث تخلیق خلق علی الظلمۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ ظلمت پر ہوتی ہے۔ جواب (۱)۔ ایک اور ذات کا مقتضی ہے ایک ہے امور خارجہ عوارض کا مقتضی نظر الی الذات ہر بچہ کی پیدائش فطرۃ پر ہوتی ہے اور نظر الی العوارض ظلمت پر ہوتی ہے حدیث الفطرۃ میں ذات کا بیان ہے اور حدیث تخلیق خلق علی الظلمۃ میں عوارض کا بیان ہے۔ لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں۔

جواب:- ہر انسان میں دو قوتیں ہیں۔ (۱) قوت ملکئہ (۲) قوت بھیمہ (قوت ملکئہ فرشتوں والی قوت قبولیت حق کی استعداد اور قوت بھیمہ جانوروں والی قوت یعنی ان میں یہ استعداد نہیں) حدیث الفطرۃ میں قوت ملکئہ کے اثر کا بیان ہے اور مابعد والی میں قوت بھیمہ کے اثر کا بیان ہے کوئی تعارض نہیں۔

سوال-۳: اس حدیث الفطرۃ کا تعارض ہے ماقبل والی حدیث کے ساتھ کہ جس میں رحم مادر کے اندر انسان کی تخلیق کی کیفیت کا بیان ہے۔ اس کے اندر یہ بیان کیا گیا کہ حالت جنین میں پانچ امور کی کتابت ہو جاتی ہے ان میں سے آخری یہ تھا کہ شقی اور سعید تو جس کے حق میں شقاوت مقدر ہو چکی ہے اس صورت میں تعارض ہے اس حالت کے ساتھ اس لئے کہ مامن مولود الا یولد علی الفطریقۃ استغراق کلی ہے ایجاب کلی اور یعنی ہر بچہ کی پیدائش فطرۃ پر ہوتی ہے اور ماقبل والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے اس کی پیدائش شقاوت پر ہوتی ہے تو لہذا ان میں تعارض ہو گیا۔ جواب:- شقاوت کا مقدر ہونا مال اور انجام کے اعتبار سے ہے۔ اور بوقت ولادت بچہ کا قبولیت حق کی استعداد پر ہونا اور انجام کے اعتبار سے (عوارض کی وجہ سے) شقاوت پر ہونا ان میں کوئی منافات نہیں۔

سوال-۴: نیز اس حدیث الفطرۃ کا تعارض ہے ماقبل والی حدیث حدیث عائشہؓ کے ساتھ جس میں عصفور من عصافیر الجنة کا ذکر ہے اس کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مخلوقوں کا ذکر فرمایا۔

۱- جن کا جنتی ہونا ان کے آباء کی صلوٰہ میں مقدر ہو چکا۔

۲- جن کا جہنمی ہونا ان کے آباء کی پشتوں میں مقدر ہو چکا۔ دوسری صورت پر اشکال ہوگا کہ اس میں فرمایا کہ ان کے آباء کی پشتوں میں جہنمی ہونا مقدر ہو چکا ہے اور اس حدیث میں فرمایا کہ ہر بچہ کی پیدائش قبولیت حق کی استعداد پر ہوتی ہے۔

جواب:- یہ بھی انجام کے اعتبار سے فرمایا اور نہ ابتداء ان میں قبولیت حق کی استعداد ہوتی ہے۔ مال کے اعتبار سے ان کے آباء کی صلوٰہ میں ان کا جہنمی ہونا مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں۔

سوال-۵: نیز اس حدیث کا تعارض ہے حدیث تخلیق بنی آدم علی طبقات شتی کے ساتھ کہ جس میں چار طبقوں کا ذکر ہے (حوالہ باب الامر بالمعروف ج ۲ ص ۴۳۷)۔ (۱) یولد مومنًا و یحییٰ مومنًا و یموت مومنًا۔ (۲) یولد کافرًا و یحییٰ کافرًا و یموت کافرًا۔ (۳) یولد مومنًا و یحییٰ مومنًا و یموت کافرًا۔ (۴) یولد کافرًا و یحییٰ کافرًا و یموت کافرًا یعنی بعضے بچے پیدائشی کافر ہوتے ہیں وہ کیسے فطرۃ پر پیدا ہوں گے۔

جواب:- ۱: باعتبار انجام کے کافر ہوتا ہے یعنی یولد کافر کا معنی ہے یولد للکفر لام عاقبہ کا ہے مطلب یہ ہے کہ اس کا انجام کفر پر ہوتا ہے۔

جواب:- ۲: یہ حدیث مشکم فیہ ہے اس میں ایک راوی زید ابن جردان ہیں جو محدثین کے ہاں مشکم فیہ ہیں۔ لہذا یہ حدیث الفطرۃ سند کے لحاظ سے اقویٰ ہے اس لئے وہ حدیث اس کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

سوال-۶: نیز یہ حدیث معارض ہے حدیث غلام خضر کے ساتھ جس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طبع یوم طبع کافراً ای ولد یوم ولد کافر اس سے معلوم ہوتا ہے اس کی پیدائش بھی کفر پر ہوئی ہے اور اس حدیث الفطرۃ میں فرمایا ہر بچہ کی ولادت قبولیت حق کی استعداد پر ہوتی ہے۔

جواب۔ یہ حدیث عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے۔ غلام خضر اس سے مستثنیٰ ہے لیکن اس جواب کو پسند نہیں کیا گیا۔ بلکہ یہ حدیث اپنے عموم پر ہے۔ باقی رہی یہ بات طبع یوم طبع کافر اس کا معنی کیا ہے؟ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بارے میں یہ فرمایا لو عاش و بلغ لکان کافراً۔ تو بالغ ہونے کے بعد کافر ہو اور پیدائش کے وقت قبولیت حق کی استعداد ہو اس میں کوئی تعارض نہیں۔

دوسرا قول: فطرۃ بمعنی دین اسلام جیسا کہ بعض روایات میں ملتے کے لفظ آئے ہیں۔ لیکن محققین نے اس قول کو بھی پسند نہیں کیا۔ اسلئے کہ ۱۔ اگر اس قول کو مان لیا جائے تو پھر معنی یہ ہوگا کہ ہر بچہ دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے اور دین اسلام ظاہر ہے کہ عقائد اعمال اور اقرار لسانی کا نام ہے اور ان چیزوں کا نومولود میں منشی ہونا واضح ہے پھر کیسے کہا جائے کہ ہر بچہ دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے یعنی مسلمان ہوتا ہے۔

۲۔ نیز اگر ہر بچہ پیدائشی طور پر دین اسلام پر ہو تو دین اسلام غیر اختیاری چیز ہوگا حالانکہ دین اسلام تو اختیاری ہے۔ ۳۔ نیز اگر ہر بچہ پیدائشی طور پر دین اسلام پر ہو تو لازم آئے گا کہ کفار کے بچوں کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے حالانکہ یہ جائز نہیں نیز لازم آئے گا کہ ان کا استرقاق (غلام بنانا) جائز نہ ہو حالانکہ ان کو غلام بنانا جائز ہے تو ان مشقتوں کی بناء پر محققین نے اس قول کو قبول و پسند نہیں کیا۔ تیسرا قول: فطرۃ بمعنی عقل سلیم۔

چوتھا قول: فطرۃ کا معنی عالم ارواح کے اندر جو اقرار ربوبیت کیا تھا۔ الست بربکم قالوا بلیٰ ہے اس کو حدیث میں فطرۃ ہے تعبیر کیا گیا اگر اقرار طوعاً کیا تھا تو اس کا ثمرہ یہ ہوتا ہے کہ دنیا میں آکر اسلام کی توفیق مل جاتی ہے اور اگر کرہاً کیا تھا تو دنیا میں آنے کے بعد دین اسلام کے قبول کرنے کی توفیق نہیں ہوتی بلکہ انحراف کر جاتا ہے۔

پانچواں قول: شاہ ولی اللہ نے فطرۃ کا معنی بیان کیا ہے کہ ہر جاندار کو اللہ نے ایک طبیعت نوعیہ عطا فرمائی جس کی بناء پر ہر جاندار اپنے لئے مابینہی کو اختیار کرتا ہے اور مالا ینبغی سے اجتناب کرتا ہے۔ مثلاً کبوتر اپنا آشیانہ گھونسل تیار کرتا ہے وہ الگ ہے اور شہد کی مکھی اپنا چھتا تیار کرتی ہے خاص قسم کے کمرے وہ اس سے الگ تھلگ ہے کبوتر اس میں نہیں جاتا اور مکھی اس میں نہیں جاتی اس کی وجہ یہی ہے کہ طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں بالکل اسی طرح انسان کو بھی اللہ نے طبیعت نوعیہ عطا فرمائی جس کے ذریعہ انسان مالا ینبغی فی الدنیا والآخرۃ کو مالا ینبغی للآخرۃ کو اختیار کرتا ہے اور مالا ینبغی للآخرۃ سے اجتناب کرتا ہے اسی کو حدیث میں فطرۃ سے تعبیر کیا۔ هل تحسبون فیہا من جدعاء۔ جدعاء کا معنی ہے کان کثا یہ تشبیہ المعقول بالکھوس ہے۔ کان کٹے کو ذکر کیا اس سے اشارہ اس بات کی طرف کیا کہ جو شخص بھی فطرۃ سے یعنی قبولیت حق کی استعداد سے انحراف کرتا ہے وہ گویا کان کٹا ہے اور اس کا کان ہی نہیں ہے۔

سوال: پیدائش کے وقت بچے کا قبولیت حق کی استعداد پر ہونا کیا اس کے لئے نجات کا ذریعہ ہے یا نہیں؟ جواب: تفصیل یہ ہے کہ اگر فطرۃ کا ناقض پایا جائے تو پھر یہ نجات کا ذریعہ نہیں ہے وہ ناقض یہ ہے کہ بالغ ہونے کے بعد بالفعل کفر کو اختیار کر لے اور اگر یہ ناقض نہ پایا جائے تو پھر یہ نجات اخروی کا ذریعہ ہے۔

باقی حکم دنیوی کے اعتبار سے موثر ہے یا نہیں؟ اطفال المسلمین کے حق میں احکام دنیوی کے اعتبار سے بھی موثر ہے اور اطفال المشرکین کے حق میں احکام دنیوی کے اعتبار سے ان کے لئے موثر نہیں باقی رہی یہ بات کہ حدیث میں جو عوارض مذکور ہیں یہودیت نصرانیت مجوسیت آیا انہی میں انحصار ہے یا نہیں؟ فرمایا انحصار مقصود نہیں یہ بطور تمثیل کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے۔

کما تنتج البھیمة یہ تشبیہ المعقول بالکھوس ہے باقی تنتج فعل انتاج کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کو پڑھا جمبول جاتا ہے لیکن ترجمہ معروف والا کیا جاتا

ہے۔ جمعہ کا معانی ہے سلیم الاعضاء یعنی جس کے اعضاء آپس میں جڑے ہوئے ہوں ہل تحسون فیہا من جلعاء یہ جمعہ کی تاکید ہے۔

سوال: اس جیسے مقام میں (ماضی کا صیغہ استعمال کیا جاتا ہے یہاں ماضی سے مضارع کی طرف عدول کیوں کیا گیا ہے؟

جواب: یہ حکایت حال ماضی ہے گویا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تلاوت فرما رہے ہیں اور ہم سن رہے ہیں۔ سوال: آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے لا تبدیل لخلق اللہ کہ فطرۃ میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تبدیلی ہوتی ہے؟ جواب: حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ نفس فطرۃ تبدیل ہو جاتی ہے بلکہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ عواض کی وجہ سے فطرۃ کے مقتضی کا ظاہر نہ ہونا اور چیز ہے اور نفس فطرۃ کا تبدیل ہونا اور چیز ہے۔ یا بعنوان آخریوں کہا جائے کہ علی سبیل التزلہل ہم مان لیں کہ لا تبدیل لخلق اللہ کہ تبدیلی نہیں ہوتی۔ تو پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ جہاں کہیں تبدیلی ہوتی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہوتی ہے مخلوق کی طرف سے نہیں ہوتی۔ لا تبدیل من خلق اللہ۔

یا بعنوان ثالث۔ آپ کا مدلول یہ ہے کہ فطرۃ اللہ کو تبدیل نہیں کرنا چاہئے جو فطرۃ کا مقتضی ہے اس پر عمل کرنا چاہئے۔

باقی باب القدر کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ فطرۃ بمعنی قبولیت حق کی استعداد پر باقی رہنا نہ رہنا یہ نوشتہ تقدیر کے موافق ہوتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ
حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ باتوں کے ساتھ خطبہ دیا
فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ
فرمایا تحقیق اللہ نہیں سوتا اور نہ سونا اس کے لائق ہے۔ ترازو کو پست کرتا ہے اور بلند کرتا ہے رات کے عمل دن کے
عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ حِجَابُهُ النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَخْرَقْتُ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ
عمل سے پہلے اس کی طرف اٹھائے جاتے ہیں اور دن کے عمل رات کے عمل سے پہلے ان کا پردہ نور کا ہے اگر اس کو کھول دے
مَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ. (صحیح مسلم)
اس کی ذات پاک کا نور جہاں تک اس کی نگاہ پہنچے اس کی مخلوقات کو جلا دے۔

تشریح: سید الاحادیث: یہ حدیث سید الاحادیث کے نام سے مشہور ہے۔ وجہ تسمیہ جیسے آیت الکرسی سید الایۃ ہے۔ (کہ

تمام مضامین آیت الکرسی سے مستنبط ہیں) اور اس حدیث کو بھی سید الاحادیث اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے مضامین آیت الکرسی کے ساتھ ملتے جلتے ہیں۔ اس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت ابی موسیٰ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پانچ باتوں کا وعظ فرمایا۔ (۱) ان اللہ لا ینام (۲) ولا ینبغی لہ ان ینام (۳) ینخفض القسط ویرفعہ (۴) یرفع الیہ عمل اللیل قبل عمل النہار قبل عمل اللیل (۵) حجابہ النور۔ قام فینا یہ کنایہ ہے وعظ فرمانے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عموماً کھڑے ہو کر وعظ فرمایا کرتے تھے۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب کھڑے کھڑے تھک جاتے تھے تو ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھ کر وعظ فرمایا کرتے تھے۔

بخمس کلمات۔ یہ جار مجرور ملکر حال ہے۔ ای مذکور ابخمس کلمات۔ باقی کلمہ سے مراد نحوی کلمہ نہیں جملہ مراد ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ کلمہ شہادت مراد اس سے پورا جملہ ہوتا ہے۔ شرح ابن عقیل میں لکھا ہے کہ کبھی کبھی مرکب تام کو کلمے سے تعبیر کر دیتے ہیں۔ لہذا یہاں بھی مرکب تام یعنی پورا جملہ مراد ہے۔

پہلی نصیحت:۔ ان اللہ لا ینام اللہ تعالیٰ نوم سے متصف نہیں ہوتے کیونکہ نوم یہ نقص و عیب ہے نوم کہتے ہیں معدے سے اٹھنے والے بخارات کو جن کا اثر قلب اور آنکھوں پر پڑتا ہے اور وہ عقل پر غالب آ جاتے ہیں جس سے آدمی مغلوب الحال ہو جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے لائق نہیں۔ دوسری نصیحت:۔ لا ینبغی ان ینام۔ سوال:۔ پہلے جملہ میں بھی نوم کا ذکر اور دوسرے جملے میں بھی نوم کا ذکر ہے دونوں کا

مضمون تو ایک ہے دوبارہ کیوں ذکر کیا؟ جواب۔ پہلے جملہ کا حاصل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا اتصال نوم کے ساتھ بالفعل نہیں ہے۔ لیکن بالفعل سے نفی امکان کی نفی کو بترزم نہیں۔ لہذا دوسرے جملے میں باری تعالیٰ سے نوم کے امکان کی بھی نفی ہے خلاصہ پہلے جملہ میں بالفعل کی نفی اور دوسرے جملے میں امکان کی نفی ہے۔

تیسری نصیحت:- یخفص القسط و یرفعہ قسط کے معنے میں دو قول ہیں۔ (۱) میزان ترازو۔ اس کو قسط سے اس لئے تعبیر کیا کہ تقسیم کے اندر عدل و انصاف ترازو سے ہوتا ہے۔ (۲) قسط رزق کے معنے میں ہے باقی قسط سے رزق کو تعبیر کیوں کیا؟ اس لئے کہ رزق بھی ہر مخلوق و انسان کا حصہ ہے۔ (۳) قسط سے مراد عدل ہے یخفص القسط کا مطلب یہ ہے کہ عادل بادشاہ کو لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے اور یرفعہ کا مطلب یہ ہے کہ غیر عادل بادشاہ کو لوگوں پر مسلط کر دیتا ہے۔ رائج پہلا قول ہے وجہ ترجیح اس کی یہ ہے کہ اس کی تائید دوسری حدیث سے بھی ہوتی ہے اس میں میزان کے لفظ صراحت آئے ہیں اور الحدیث بفسر بعضہ بعضا۔ باقی میزان کو پست کرنا یہ کتنا یہ ہے۔ رزق کی تنگی سے اور یرفعہ سے کتنا یہ ہے رزق کی کشادگی سے۔

چوتھی نصیحت۔ یرفع الیہ عمل اللیل قبل عمل النہار و عمل النہار قبل عمل اللیل۔ یعنی رات کے اعمال دن کے وجود میں آنے سے پہلے پہلے پہنچا دیئے جاتے ہیں اور اسی طرح دن کے اعمال رات کے آنے سے پہلے پہنچا دیئے جاتے ہیں۔ اس جملہ میں ملائکہ موکلہ علی الرفع کی سرعت کو بیان کیا ہے کہ ان میں بہت زیادہ سرعت پائی جاتی ہے۔ (کمال درجہ کی سرعت) باقی یہ رفع کیوں ہوتا ہے؟ جواب۔ دو وجوہوں سے یا تو ان کو اپنے مقام میں ضبط کیا جائے اس لئے رفع ہوتا ہے یا پھر تاکہ ملائکہ پر ان کا ظہور کیا جائے۔

پانچویں نصیحت۔ حجابہ النور۔ حجاب اس کو کہتے ہیں جو رائی اور مرئی کے درمیان حائل ہو۔ کہا جاتا ہے کہ یہ کتنا یہ ہے رویت باری کے مانع ہونے سے یعنی بندہ کو باری تعالیٰ کی رویت حاصل نہیں ہو سکتی۔ سوال۔ اہلسنت تو رویت باری تعالیٰ کے قائل ہیں۔ جواب۔ یہ احکام دنیوی کے اعتبار سے ہے اور حدیث میں یہی مراد ہے کہ یہ حکم دنیوی کے اعتبار سے ہے۔ اخروی کے اعتبار سے نہیں اور اہلسنت جس رویت کے قائل ہیں وہ حکم اخروی کے اعتبار سے ہے۔ سوال: جب اللہ سے حجاب ہوا تو باری تعالیٰ پر محبوب کا اطلاق ہوا باری تعالیٰ تو محبوب ہے اور محبوب تو مغلوب ہوتا ہے؟ جواب۔ یہ حجاب مخلوق و بندوں کی طرف سے ہے باری تعالیٰ کی طرف سے نہیں۔ اس لئے کہ قوت باصرہ باری تعالیٰ کی رویت کی تاب نہیں لاسکتی یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ حجاب ہے اُمی اور آفتاب کے درمیان تو مانع اُمی کی طرف سے ہے نہ کہ آفتاب کی طرف سے ہے۔ باقی رویت باری تعالیٰ سے مانع کیا چیز ہے فرمایا کوئی عام چیز نہیں نور ہے نور۔

سوال؟ مانع نور کیوں ہے کوئی اور چیز کیوں نہیں؟ جواب۔ ماسوا میں مانع بننے کی صلاحیت نہیں اگر بالفرض اللہ اس نور کو ہٹا دے تو ساری مخلوق جل کر راکھ ہو جائے تو یہ پردہ بننے کی صلاحیت کیسے رکھ سکتی ہے۔ اس لئے حجاب نور ہی ہے ماسوا نہیں اس لئے کہ اس کے علاوہ مانع بننے کی صلاحیت نہیں جیسے کہ وہ طور پر اللہ کے نور کی تجلی پڑی تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو گیا۔

قوله سبحات و جہہ سبحة کی جمع ہے اس کا معنی ہے روشنی اور چمک جیسے غرض کی جمع غرات مراد اس سے انوارات ہیں اور وجہ سے مراد اللہ کی ذات ہے باقی انوارات کو سبحات (چمکوں) سے تعبیر کیا اس لئے کہ اگر بالفرض ملائکہ ان انوارات پر مطلع ہو جائیں تو فوراً غیر اختیاری طور پر ان کی زبان سے سبحان اللہ سبحان اللہ جاری ہونے لگ جائے گا تو جو ملائکہ کا ان انوارات پر مطلع ہوتا یہ سبب بن جائے گا سبحان اللہ کہنے کا اسی وجہ سے ان انوارات کو سبحات سے تعبیر کیا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل سے پوچھا تم خدا تعالیٰ کے کتنے قریب گئے ہو انہوں نے فرمایا اتنا قریب ہوا کہ ستر ہزار درجات کا فاصلہ رہ گیا تھا فرمانے لگے مجھے اب بہت قرب حاصل ہو چکا ہے اتنا قرب پہلے کبھی حاصل نہیں ہوا تھا۔ یہ اتنا قرب کیوں ہوا۔ یہ فرستادہ تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس لئے اتنا قرب حاصل ہوا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذَلُّهُ مَلَكٌ لَا تَغِيضُهَا نَفَقَةُ سَحَاءَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کا ہاتھ بھرا ہوا ہے

اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أَرَاءَ يُتَمُّ مَا انْفَقَ مَذْ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَغْضُ مَا فِي يَدِهِ وَكَانَ عَرْشُهُ

رات اور دن کا خرچ کرنا اسے کم نہیں کرتا کیا دیکھا تم نے جب سے زمین آسمان اس نے پیدا کیا کس قدر خرچ کیا پس تحقیق خرچ کرنے سے وہ

عَلَى الْمَاءِ وَيَبْدَهُ الْمِيزَانُ يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

چیز جو اس کے ہاتھ میں ہے کم نہیں کی اور اس کا عرش پانی پر تھا تر از اس کے ہاتھ میں ہے پست کرتا ہے اور بلند کرتا ہے۔

وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ "يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى قَالَ ابْنُ نُعْمِرٍ مَلَأْنُ سَحَاءَ لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ کا دایاں ہاتھ بھرا ہوا ہے ابن نمیر نے کہا بھرا ہوا ہے۔ ہمیشہ دینے والا ہے کوئی چیز رات اور دن میں اس کو کم نہیں کرتی۔

تشریح: حاصل حدیث اس حدیث میں خزانہ اللہ کی وسعت کا بیان ہے کہ اللہ کے خزانے بہت وسیع ہیں۔ ید اللہ سے مراد

خزانہ اللہ ہیں یعنی اللہ کے خزانے بھرے ہوئے ہیں نہیں کی کرنا ان خزانوں میں دائمی طور پر کثرت سے شب و روز خرچ کرنا۔ اس سے اللہ کے خزانے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ سخاء اصل میں کثرت سے بہنے والے پانی کو کہتے ہیں۔

قوله 'و يبداه الميزان' یہاں میزان سے مراد رزق ہے اس کے قبضہ میں ہے رزق کا تنگ و کشادہ کرنا باب القدر کے ساتھ مناسبت

یہ ہے کہ اللہ کے خزانوں سے خرچ کرنا ہر شخص کے حق میں یہ تقدیر ازلی سے لکھا جا چکا ہے۔

فی رواية لمسلم۔ مسلم کی روایت میں کچھ الفاظ کا فرق ہے مضمون ایک ہی ہے ابن نمیر یہ مسلم کے استاذ ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ سُبُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَرَارِي الْمُشْرِكِينَ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا

اور اسی (ابو ہریرہ) سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکین کی اولاد کے متعلق پوچھا گیا فرمایا اللہ خوب جانتا ہے

كَانُوا عَامِلِينَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ساتھ اس چیز کے عمل کرنے والے ہیں۔

تشریح: قولہ ذراری یہ ذریعہ کی جمع ہے نابالغ بچہ کو کہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اطفال المشرکین کے بارے میں

پوچھا گیا کہ یہ ناجی ہیں یا نہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اعلم بما کانوا عاملین۔ اطفال المسلمین یہ ناجی اور جنتی ہیں یہ عمل

نزع نہیں کیونکہ اس پر محققین کا اجماع ہو چکا ہے کہ اطفال المسلمین ناجی ہیں۔ اس کا حکم زیر بحث نہیں۔ اور اطفال المشرکین کے متعلق اس

بات پر اجماع ہے کہ یہ حکم دنیوی کے اعتبار سے خیر الا بوین کے تابع ہوں گے یعنی ابوین میں سے جو مسلمان ہوگا اس کے تابع سمجھا جائے گا۔

اطفال المشرکین کا حکم اخروی:- البتہ اطفال المشرکین کا حکم اخروی کیا ہے جنتی ہوں گے یا جہنمی اس میں علماء کے متعدد اقوال

ہیں۔ قول اول۔ یہ جنتی ہوں گے اگر چہ ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا۔ محققین اور

جہور علماء کا یہی قول ہے۔ دلیل (۱)۔ قرآن کی آیت وما کننا معذبین حتی نبعث رسولاً اس آیت کریمہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے

کہ عاقلین بالغین جن کو ابھی تک دعوت نہیں پہنچی وہ معذب نہیں ہوں گے اور جو غیر عاقل غیر بالغ ہیں وہ تو بطریق اولیٰ معذب نہیں ہوں

گے۔ دلیل (۲)۔ حدیث روایت ابراہیم حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب دیکھا جس میں ابراہیم کو دیکھا (لمبی حدیث ہے) وحوالہ، اطفال

ابراہیم کے ارد گرد بچے جمع تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ اطفال کون تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعبیر بتائی کہ یہ

اولاد الناس تھے تو اولاد الناس میں کفار کے بچے بھی شامل ہیں اور مسلمانوں کے بچے بھی شامل ہیں (حوالہ مشکوٰۃ ثانی ص ۳۹۶) اور حضرت

ابراہیمؑ کے پاس ہونا جب ہی متصور ہو سکتا ہے جبکہ وہ جنتی ہوں تو اس حدیث سے استدلال کیا گیا کہ اطفال المشرکین بھی جنتی ہیں۔

سوال اللہ اعلم بما کانوا عاملین سے تو اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ پہلا جواب۔ اللہ اعلم بما کانوا عاملین یہ اس زمانہ کا ارشاد ہے کہ جب اطفال المشرکین کے بارے میں وحی کے ذریعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جنتی ہونے کا علم نہیں دیا گیا تھا۔ دوسرا جواب۔ اللہ اعلم بما کانوا عاملین ای حاملین اللہ کہ اللہ کو خوب معلوم ہے کہ ولادت کے وقت یہ کس صفت کے حامل تھے اور وہ فطرۃ ہے اور ضابطہ ہے کہ جب تک ناقض فطرۃ نہ ہو تو یہ ذریعہ نجات ہے۔ ظاہر ہے کہ یہاں ناقض تو موجود نہیں لہذا جنتی ہوں گے ناقض وہ بالغ ہونے کے بعد بالفعل کفر کو اختیار کرنا ہے اور وہ ابھی تک موجود نہیں لہذا جنتی ہونے کے خلاف یعنی جہنمی ہونے کی دلالت ان پر مسلم نہیں۔

سوال؟ مابعد میں حدیث خدمتہ الکبریٰ ہے وہ اس کے خلاف ہے حضرت خدمتہ الکبریٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پہلے خاوند کی اولاد کے متعلق پوچھا کہ وہ جنتی ہیں یا جہنمی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فی النار اور فرمایا کہ وہ چیخ رہے ہیں چلا رہے ہیں اگر ان کے چیخنے چلانے کو دیکھنا چاہو تو میں دکھا بھی سکتا ہوں۔ پھر حضرت خدمتہ الکبریٰ نے فرمایا جو اولاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیدا ہوئی وہ کہاں؟ فرمایا فی الجنة۔ تو اس حدیث خدمتہ سے معلوم ہوا کہ اطفال المشرکین جہنم میں ہوں گے اور اس حدیث سے اس کا خلاف معلوم ہوتا ہے۔

جواب۔ یہ واقعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطفال المشرکین کے جنتی ہونے کے علم ہونے سے پہلے کا ہے۔

قول ثانی۔ اطفال المشرکین جہنمی ہوں گے۔ پہلی دلیل حدیث خدمتہ الکبریٰ جو ماقبل میں گزر چکی ہے۔ دوسری دلیل اسی فصل ثانی کے آخر سے پہلے والی حدیث ہے اس میں فرمایا ہم من آباءہم کہ وہ آباء کے تابع ہیں۔ جواب۔ پہلے قول والوں کی طرف سے یہ ہے کہ ان احادیث میں حکم دنیوی کا بیان ہے۔ حکم اخروی کا نہیں۔

قول ثالث۔ اطفال المشرکین نہ جنتی ہیں نہ جہنمی۔ بلکہ اعراف پر ہوں گے۔ جنتی اس لئے نہیں کہ انہوں نے جنتیوں جیسے اعمال نہیں کئے اور جہنمی اس لئے نہیں کہ انہوں نے جہنمیوں جیسے اعمال نہیں کئے۔ باقی اعمال دخول جنت ودخول جہنم کی کوئی علت تامہ نہیں ہیں بلکہ اس کیلئے رضائے الہیہ کی ضرورت ہے۔

قول رابع۔ ہم خدم اهل الجنة کہ وہ اهل جنت کے خادم ہوں گے۔ دلیل۔ وہ حدیث ہے جس میں ہم خدم اهل الجنة کے الفاظ آئے ہیں جواب۔ پہلے قول والوں کی طرف سے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے مشکوک فیہ ہے۔ اس لئے یہ قابل استدلال نہیں۔

قول خامس۔ اطفال المشرکین کا آخرت میں امتحان ہوگا اس امتحان کے مطابق جو پاس ہوگا وہ جنت میں اور جو ناکام ہوگا وہ جہنم میں جائے گا۔ جس طرح کہ اہل فطرۃ کا امتحان ہوگا اور جیسے حالت جنون میں مرنے والے یعنی مجاہدین کا بھی امتحان ہوگا۔ سوال۔ یہ امتحان تو تکلیف ہے اور آخرت کو دار الحکلیف نہیں۔ جواب۔ آخرت بھی دار الحکلیف ہے جنتیوں کے جنت میں جانے سے پہلے اور جہنمیوں کے جہنم میں جانے سے پہلے پہلے آخرت تو دار الحکلیف بھی ہے اور دار الامتحان بھی ہے اس قول کے قائلین کا استدلال بھی بعض احادیث سے ہے مگر قول اول کے قائلین کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے مشکوک فیہ ہیں۔

قول سادس۔ توقف۔ توقف کے دو معنی ہیں۔ (۱) کوئی حکم ہی نہ لگایا جائے عدم الحکم۔ یعنی نہ انکے جنتی ہونے کا اور نہ ان کے جہنمی ہونے کا بلکہ خاموش رہا جائے یہ صحیح نہیں ہے (۲) عدم الحکم الکلّی۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ بعضہم ناجی و بعضہم ہالک لیکن تعیین نہیں کر سکتے بغیر تعیین کے ہمیں معلوم ہے۔ کہ ان میں سے بعض ناجی و بعض ہالک ہیں ابو حنیفہ سے یہی قول مروی ہے۔ اس قول کے قائلین کا استدلال بھی اسی حدیث سے ہے اللہ اعلم بما کانوا عاملین طریقہ استدلال یہ ہے کہ اللہ کو معلوم ہے کہ اگر یہ زندہ رہتے بالغ ہونے کے بعد جو عمل کرتے وہی بدلہ ملتا۔ اگر اعمال صالحہ و ایمان کو اختیار کرتے تو جنتی ہوتے اور اگر نہ کرتے تو جہنمی ہوتے۔ الغرض نتیجہ بعضہم ناجی و بعضہم ہالک ہیں۔ توقف پر دلالت مسلم نہیں اس لئے کہ اللہ کو پہلے سے علم ہے کہ انہوں نے کیا اعمال کرنے ہیں اور کیا نہیں کرنے اور نیز ظاہر ہے کہ یہ اعمال دخول جنت و جہنم کے لئے علت تامہ بھی نہیں۔

الفصل الثانی

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ
حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے پہلے اللہ نے جو چیز پیدا کی وہ قلم ہے۔
فَقَالَ لَهُ أَكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبُ الْقَدَرَ فَكُتِبَ مَا كَانَ وَمَا هُوَا كَاتِنٌ إِلَى الْأَبَدِ.
اسے کہا لکھ اس نے کہا کیا لکھوں فرمایا تقدیر لکھ اس نے جو چیز کہ ہو چکی تھی اور جو ہونے والی تھی آئندہ لکھ دی
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.
(ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے) (ترمذی)

تشریح: اس حدیث میں اول المخلوقات کا بیان ہے فرمایا کہ سب سے پہلے جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی وہ قلم ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلی وہ چیز جس کو اللہ نے پیدا کیا وہ قلم ہے اللہ نے قلم کو کہا لکھ تو قلم نے کہا کیا لکھوں اللہ نے فرمایا تقدیر کو لکھ۔ پس قلم نے ماکان اور مایکون کو لکھا۔ سوال۔ بعض دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اول مخلوق عقل ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ اول مخلوق نور محمدی ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اول المخلوقات قلم ہے ان میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب-۱: رفع تعارض کی صورت یہ ہے کہ حقیقت کے اعتبار سے اول المخلوقات نور محمدی ہے۔ نور محمدی کا اول مخلوق ہونا حقیقی ہے اور باقیوں کا اول مخلوقات ہونا اضافی اور مجازی ہے۔

جواب-۲: اول ما خلق اللہ العقل والی حدیث اس کے سنداً معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

القلم کا اعراب۔ (۱) مرفوع ہے ان کی خبر ہونے کی وجہ سے۔ دوسری روایت نصب کی ہے پھر نصب کی مختلف توجہیں ہیں۔ (۱) یہاں کان بمعنی اسم کے محذوف ہے اور القلم یہ اس کی خبر ہے (۲) یا تلفظ ان بعض قبائل کی لغت پر ہے جو ان کے مابعد دونوں اسموں کو (خبر و اسم کو) منصوب پڑھتے ہیں یہ ان کے قاعدے کے مطابق ہے۔ سوال۔ قلم کو کہا لکھ تو ذی شعور والوں میں سے نہیں ہے پھر اس کو لکھنے کا کیسے اللہ نے حکم دیا۔ جواب۔ ہمارے اور آپ کے اعتبار سے کسی چیز کا ذی شعور نہ ہونا یہ اس بات کو مستلزم نہیں کہ باری تعالیٰ کے ہاں بھی ذی شعور نہ ہو۔ چنانچہ قلم نے حسب حکم خداوندی ماکان اور ماکانن الی الابد کو لکھا۔ سوال۔ ماکان تو کوئی چیز نہیں اس لئے کہ اول مخلوق تو قلم ہے اس سے پہلے کوئی چیز نہیں پھر ماکان کو کیسے لکھا۔ جواب۔ ماکان باعتبار قلم کے نہیں بلکہ باعتبار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ میرے تلفظ کرنے سے پہلے جو کچھ ہوا اور جو کچھ بعد میں ہوگا قلم نے اس کو لکھا۔ سوال۔ ماکانن الی الابد یہ تحت القلم کیسے ضبط ہو سکتا ہے حالانکہ اس کی تو کوئی انتہائی نہیں ہے۔ جواب (۱) ماہو کانن الی الابد یہ کنایہ ہے الی یوم القیامہ سے۔

جواب (۲): یہ کنایہ ہے مجموعہ سے۔ حاصل حدیث ہر چیز کی تقدیر قلم سے لکھی جا چکی ہے۔

وَعَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سُئِلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ
حضرت مسلم بن یسار سے روایت ہے کہا کہ عمر بن خطابؓ سے آیت کے متعلق پوچھا گیا اور جس وقت تیرے پروردگار نے نبی آدم سے
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ الْآيَةَ قَالَ عُمَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْئَلُ عَنْهَا
ان کی پٹنیوں سے ان کی اولاد کو پکڑا حضرت عمرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا
فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِمِمْبِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتَ هُوَ لَا لِلْجَنَّةِ
جا رہا تھا۔ فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا پھر اپنا دایاں ہاتھ اس کی پیٹھ پر پھیرا اس میں سے اولاد نکالی اور فرمایا یہ لوگ میں

وَبِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ
لِلنَّارِ وَبِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ يَعْمَلُونَ فَقَالَ رَجُلٌ فَفِيمَ الْعَمَلِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى جِبْ كِي بِنْدَ كُو جَنَّتْ كِلَيْتِلْ پيدا كرتا هے اس سَ جَنَّتِيوں كَ كَام كِرُوا تَا هے يِهَا نَك كِه دِه جَنَّتِيوں كَ عَمَلُون
مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُذْ خَلَهُ بِهِ الْجَنَّةَ وَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى
مَي سَ كِي اِيك عَمَل پَر مَرَّ كَا س كَ سَبب اس كُو جَنَّتْ مَي دَاخِل كِر دَ كَا وِر جِب كِي بِنْدَ كُو دُوزخ كِلَيْتِلْ پيدا كرتا هے اس سَ دُوزخِيوں كَ كَام كِرُوا تَا هے
يَمُوتُ عَلَى عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيُذْ خَلَهُ بِهِ النَّارَ. (رواه موطا امام مالك والجمع ترمذى وابوداؤد، الاعراف ۱۷۲)
يِهَا نَك كِه دُوزخِيوں كَ عَمَلُون مَي سَ اِيك عَمَل پَر مَرْتَا هے اس كَ سَبب اس كُو دُوزخ مَي دَاخِل كِر دَ كَا. (مالك ترمذى ابو داؤد)

تشریح: حاصل حدیث۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے آیت میثاق کے بارے میں سوال کیا گیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اسی آیت کے بارے میں سوال کیا گیا تھا تو انہوں نے جو جواب دیا تھا میں بھی وہی جواب دیتا ہوں وہ یہ ہے کہ اللہ نے حضرت آدمؑ کی تخلیق کے بعد حضرت آدمؑ کا مسح ظہر فرمایا وائیں ہاتھ کے ساتھ اس کے نتیجے میں کچھ مخلوق باہر آئی اس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ انجام کے لحاظ سے جنتی ہیں پھر دوسری مرتبہ مسح ظہر فرمایا اس کے نتیجے میں کچھ مخلوق باہر آئی اس کے بارے میں فرمایا یہ جہنمی ہیں۔ اس پر کسی نے سوال کیا کہ پھر تو اعمال کی بھی ضرورت نہیں تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس طرح جنتی و جہنمی ہونا مقدر ہو چکا ہے اسی طرح اعمال مفسدہ الی الجہنم اور اعمال مفسدہ الی الجہنم بھی مقدر ہو چکے ہیں لہذا اعمال کو ترک نہیں کرنا چاہئے یہی اس آیت کی تفسیر ہے۔ جس نے جنتی بننا ہو وہ جنتیوں والے اعمال کرتا ہے اور جس نے جہنمی بننا ہو وہ جہنمیوں والے اعمال کرتا ہے۔

سوال۔ یہ حدیث اس آیت کی تفسیر کیسے بنی آیت کریمہ اور حدیث میں تعارض ہے کیونکہ آیت کریمہ میں ذریعہ کا اخراج ظہور نبی آدم سے ہوا اور حدیث میں ذریت کا اخراج من ظہر آدم ہے (معتزلہ نے انکار کر دیا کہ یہ حدیث آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں) جواب۔ ۱: اس کا امام رازی نے جواب دیا کہ آیت میں اخراج ذریت من ظہور نبی آدم کا ذکر ہے اور اخراج ذریت من ظہر آدم کی طرف کوئی نسبت نہیں یہ مسکوت عنہ ہے اس کی نفی نہیں اور حدیث میں اخراج ذریت من ظہر آدم ہے لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ جواب۔ ۲: اخراج ذریت دو قسم پر ہے: ۱- اخراج ذریت من ظہر آدم

۲- اخراج من ظہور نبی آدم۔ چاہئے تو یہ تھا کہ دونوں قسمیں آیت میں بھی مذکور ہوتیں اور حدیث میں بھی مذکور ہوتیں لیکن آیت کریمہ میں دوسری قسم کا ذکر ہے پہلی قسم کا ذکر نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں پہلی قسم کا ذکر ہے دوسری کا نہیں تو حدیث کا مدلول پہلی قسم ہے اور آیت کریمہ کا مدلول دوسری قسم ہے۔ باقی آیت کریمہ میں قسم اول کا ذکر بوجہ وضوح ظہور کے نہیں کیا۔ جواب۔ ۳: یہ اسلوب حکیمانہ کے قلیل سے ہے کہ ایک قسم کو ذکر کر دیا اور دوسری کو ہم مخاطب پر چھوڑ دیا کہ اس سے مخاطب قسم ثانی کو خود بخود سمجھ لیگا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدَيْهِ كِتَابَانِ فَقَالَ
حَضْرَتُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو سَرَّ رَوَايَتُ هے كَا كِه رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہَا تَشْرِیْفَ لَآئِ اور آپ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم كَ دُوروں ہَا تَقُوں مَي دُوكِتَابَیْنِ تَقِیں فرمایا تَم
أَتَذَرُونَّ مَا هَٰذَانِ الْكِتَابَانِ قُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا فَقَالَ
جَانَتِ هُوَ یَ دُوروں كِتَابَیْنِ كُونِ یَ یَ۔ ہَم نَ كَا اَ اللّٰہ كَ رَسُولِ نَیْس مَكْرَآپ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہَمِیں اس كَ مَتَقَقِ خَبَر دِیں۔ فرمایا اس كِتَاب كِلَیْتِلْ جُو

لِلَّذِي فِي يَدِهِ الْيُمْنَى هَذَا كِتَابٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ فِيهَا أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَ أَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں ہاتھ میں تھی یہ رب العالمین کی طرف سے کتاب ہے اس میں اہل جنت کے نام ہیں۔ ان کے باپوں اور قبیلوں کے نام
 قَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَىٰ آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَضُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي شِمَالِهِ
 ہیں۔ پھر ان کے آخر کو جمع کر دیا گیا ہے ان میں نہ زیادہ کئے جائیں گے اور نہ کم کئے جائیں گے پھر اس کتاب کیلئے فرمایا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں
 هَذَا كِتَابٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَ أَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَ قَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَىٰ
 ہاتھ میں تھی یہ رب العالمین کی طرف سے کتاب ہے اس میں دوزخیوں کے نام ہیں ان کے باپوں اور ان کے قبیلوں کے نام ہیں۔ پھر ان کے آخر تک ان کو جمع
 آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَضُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُهُ فَيَمِمْ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ
 کیا گیا ہے نہ ان میں زیادہ کئے جائیں گے اور نہ ان سے کم کئے جائیں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے عرض کیا پس کس واسطے ہے عمل کرنا؟ اللہ
 أَمَرَ قَدْ فَرَّغَ مِنْهُ فَقَالَ سَدِّدُوا أَوْ قَارِبُوا فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُحْتَمِلُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ
 کے رسول اگر امر ایسا ہے کہ فراغت کی گئی ہے اس سے فرمایا خوب مضبوط کرو اور نزدیکی ڈھونڈو پس تحقیق جتنی ختم کیا جاتا ہے اس کیلئے جنتیوں کے عمل پر
 أَيْ عَمَلٍ وَإِنْ صَاحِبَ النَّارِ يُحْتَمِلُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمَلٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 اگرچہ کیسے عمل کرے اور بے شک دوزخی ختم کیا جاتا ہے اس کیلئے دوزخیوں کے عمل سے اگرچہ کیسے عمل کرے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَّنَّاهُ فَبَدَّ هُمَا ثُمَّ قَالَ فَرَّغَ رَبُّكُمْ مِنَ الْعِبَادِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ (رواه الجمع ترمذی)
 ہاتھوں سے اشارہ کیا پس رکھ دیا ان کو پھر فرمایا تمہارا پروردگار بندوں سے فارغ ہو چکا ہے۔ ایک جماعت جنت میں اور ایک جماعت دوزخ میں۔ (ترمذی)

تشریح: حاصل حدیث: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ مبارک سے باہر تشریف لائے اور آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ہاتھوں دو کتابیں تھیں ایک دائیں ہاتھ میں اور ایک بائیں ہاتھ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے پوچھا کہ تم جانتے ہو یہ
 کتابیں کیسی ہیں تو صحابہ کرامؓ نے عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلانے سے ہی پتہ چلے گا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جو دائیں
 ہاتھ والی کتاب ہے یہ رب العالمین کی طرف سے ہے اس میں جنتیوں کے نام لکھے ہوئے ہیں بمع ان کے باپوں کے فلاں ابن فلاں صرف باپ
 کے نام پر اکتفا نہیں بلکہ قبیلہ کا نام بھی ہے۔ من قبیلۃ فلاں پھر فرمایا ان کا حاصل اور مجموعی عدد کتاب کے اخیر میں ضبط کر دیا گیا ہے اس طور پر کہ جو
 فہرست میں لکھ دیا گیا وہ نکل نہیں سکتا اور جو فہرست میں نہیں آیا وہ داخل نہیں ہو سکتا۔ پھر بائیں ہاتھ والی کتاب کی طرف متوجہ ہوئے فرمایا یہ رب
 العالمین کی طرف سے ہے اس میں جہنمیوں کے نام ہیں بمع تمیزات نامہ کے یعنی نام ولدیت اور قبیلہ کا نام درج ہے اور اس کے اخیر میں حاصل
 عدد بھی درج ہے۔ اس طور پر کہ جو آچکا وہ خارج نہیں ہو سکتا اور جو اس میں نہیں آیا وہ اس میں داخل نہیں ہو سکتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
 میں سے ایک صحابیؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر تو اعمال کی ضرورت نہیں ان کا ان امر قد فرغ۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سدودا
 وقاربوا۔ یعنی تم کسی فکر میں پڑ گئے تم تو عبد ہو عبدیت کے متقاضی کو پورا کرو اور میانہ روی اختیار کرو تم اس بات میں مت پڑو کہ ہمارے مقدر میں کیا
 ہے اور کیا نہیں ہے اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنتی کا خاتمہ اس کے جنتیوں والے اعمال پر ہوتا ہے اور جہنمی کا خاتمہ بھی
 جہنمیوں والے اعمال پر ہوتا ہے لہذا اشارہ کر دیا کہ اعمال کی ضرورت ہے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کتابوں کو رکھ دیا۔

قولہ فبئذہما ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے پہلا قول یہ کتابیں حسی تھیں جو عالم غیب سے ظاہر ہوئی تھیں تو اس صورت میں نبذ کا
 معنی یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کتابوں کو رکھ دیا۔ یہ کنایہ ہو گا کہ وہ کتابیں عالم غیب میں چلی گئیں دوسرا قول یہ کتابیں

تھیں۔ تو پھر مذکور کا معنی کیا یہ ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھوں سے اشارہ کیا جیسے کہ حسی چیز کو چھوڑا جاتا تھا ان کو چھوڑ دیا یہ کنایہ ہے اشارہ کو چھوڑنے سے۔ قد فرغ الخ یہ کنایہ ہے طے ہو جانے سے۔

وَعَنْ أَبِي خُزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رُقِيَ نَسْتَرُ قِنِهَا وَدَوَّاءُ نَتَدَاوَى بِهِ وَتَقَاةُ
حضرت ابو خزامہؓ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ خبر دیں کہ نستر جنہیں ہم پڑھواتے ہیں اور دوا جس
نَتَقِيهَا هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ شَيْئًا قَالَ هِيَ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ (رواہ مسند احمد بن حنبل و الجامع ترمذی و ابن ماجہ)
سے ہم علاج کرتے ہیں اور بچاؤ کی چیز کہ ہم اس سے بچتے ہیں کیا اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے کچھ پھیر دیتی ہیں فرمایا یہ چیزیں بھی اللہ کی تقدیر سے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے پیغمبر یہ جو جھاڑ پھونک ہے (یعنی دم وغیرہ کرنا) اس کو اختیار کرنا اور دیگر دوائیوں کے ذریعہ علاج معالجہ کرنا اور اسی طرح بچاؤ کی چیزوں کو اختیار کرنا اور دوسری تدابیر کو اختیار کرنا آیا یہ تقدیر کے خلاف تو نہیں۔ بظاہر تو معارض ہے کیونکہ مرض کے بعد صحت یا موت مقدر ہو چکی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معارض یہ کوئی معارض نہیں بلکہ صحت یا بی و عدم صحت یا بی جس طرح مقدر ہو چکی ہے اسی طرح ان کے اسباب کو اختیار کرنا بھی مقدر ہو چکا ہے ازالہ بالدواء یا عدم ازالہ بالدواء بھی مقدر ہو چکا۔ اس لئے یہ تقدیر کے خلاف نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَنَازَعُ فِي الْقَدْرِ فَغَضِبَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر نکلے اور ہم تقدیر میں بحث کر رہے تھے آپ ناراض ہو گئے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا
حَتَّى احْمَرَّ وَجْهُهُ حَتَّى كَانَمَا فُقِيَ فِي وَجْتَيْهِ حَبُّ الرُّمَانِ فَقَالَ اِبْهَذَا اَمْرُكُمْ اَمْ بِهَذَا اُرْسِلْتُ
چہرہ مبارک سرخ ہو گیا۔ یہاں تک کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رخساروں میں انار کے دانے نچوڑے گئے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
إِلَيْكُمْ اِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ
کیا تمہیں اس بات کا حکم دیا گیا ہے کیا اس کے ساتھ میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں۔ تم سے پہلے لوگ جب انہوں نے اس معاملہ میں جھگڑا کیا ہلاک ہو گئے۔
لَا تَنَازَعُوا فِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ.
میں تمہیں قسم دیتا ہوں پھر میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ اس میں بحث نہ کرو۔ ترمذی، ابن ماجہ نے عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند سے روایت کی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم تقدیر کے بارے میں بحث و مباحثہ کر رہے تھے کوئی کہہ رہا تھا کہ جنتی و جہنمی ہونا مقدر ہو چکا ہے اور کوئی کہہ رہا تھا کہ اعمال کرو وغیرہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بہت غصے ہوئے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا۔ گویا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر انار کے دانے نچوڑ دئے گئے ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رخساروں پر غصہ کے وقت یہ حالت ہوتی تھی جب چہرہ روشن ہو پھر انار کے دانے نچوڑ دیئے گئے ہوں تو پھر کیا حالت ہوگی سبحان اللہ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اس بحث و مباحثہ کا حکم کئے گئے ہو یا اس کا جس کے ساتھ میں دے کر بھیجا گیا ہوں اس کا حکم کئے گئے ہو۔ الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ فرمایا جو تم سے پہلے تھے وہ اس وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انہوں نے اس امر میں بحث و مباحثہ کیا تھا۔ لازم کرتا ہوں میں تم پر لازم کرتا ہوں میں تم پر یہ کہ تم اس معاملہ میں جھگڑا نہیں کرو گے بحث و مباحثہ نہیں کرو گے۔ خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تقدیر کے مسئلے میں بحث و مباحثہ کرنے سے منع فرمایا۔ اور اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ سوال: اس سے معلوم ہوا کہ کسی عالم سے اس کے متعلق مسئلہ بھی نہیں پوچھنا چاہئے۔ جواب: منصوبات کے مطابق پوچھنا جائز ہے۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہؓ پر غصہ اس لئے ہوئے تھے کہ اس بحث و مباحثہ کے نتیجے میں آدمی جبریہ کے عقیدہ کی طرف لوٹ جاتا ہے یا اس

بحث کا سبب تقدیر کا انکار بن جاتا ہے۔ اگرچہ صحابہ کرام کا مناظرہ اس قسم کا نہیں تھا مگر سد اباب الفساد اس سے منع فرمادیا۔
فائدہ:- نحوہ اور مسئلہ میں فرق۔ محدثین کی یہ عادت ہے کہ جہاں مضمون معنی و لفظاً متحد ہو تو اس پر مسئلہ کا لفظ بولتے ہیں اور اگر معنی متحد ہو اور الفاظ مختلف ہوں تو نحوہ کا لفظ ذکر کرتے ہیں اور یہ روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے تو یہاں نحوہ کا لفظ بولا اس سے معلوم ہوا کہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت میں دو فرق ہیں۔ (۱) بعینہ الفاظ ایک نہیں (۲) راوی کا فرق۔ ترمذی میں ابو ہریرہؓ سے اور ابن ماجہ میں عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے مروی ہے۔ مشکوٰۃ میں یہ پہلی حدیث ہے جو کہ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے آئی ہے۔

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عام سندوں میں اور اس جیسی سندوں میں قاعدہ معروفہ مشہور یہ ہے کہ جو اسم پہلی ضمیر کا مرجع ہوگا وہی اسم دوسری ضمیر کا مرجع ہوگا۔ باقی رہی یہ بات کہ پہلی ضمیر کا مرجع اور دوسری ضمیر کا مرجع کیا ہے اس کا مدار پورے نسب نامے کے معلوم کرنے پر ہے اور وہ پورے نسب نامہ یہ ہے۔ عن عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ابن العاص اس نسب نامہ میں عمرو کے والد شعیب ہیں اور شعیب کے والد محمد اور محمد کے والد عبد اللہ اور عبد اللہ کے والد عمرو ابن العاص ہیں۔ عمرو کے جد محمد بلا واسطہ اور عمرو کے جد بالواسطہ عبد اللہ ہیں۔ اس نسب نامہ معلوم کرنے کے بعد ضمیر اول کا مرجع عمرو ہے لہذا عام قاعدے کے مطابق ضمیر ثانی کا مرجع بھی عمرو ہی ہو گا معنی یہ ہوگا کہ عمرو روایت کر رہے ہیں شعیب سے اور اپنے دادا محمد سے یعنی دونوں سے روایت کر رہے ہیں لیکن یہاں یہ مراد نہیں بلکہ یہ عام ضابطے کے خلاف ہے۔ کہ پہلی ضمیر کا مرجع عمرو اور دوسری ضمیر کا مرجع شعیب ہے اب معنی یہ ہوگا کہ عمرو روایت کر رہے ہیں شعیب سے اور شعیب روایت کر رہے ہیں اپنے دادا سے یعنی عبد اللہ سے۔ یہی مسئلہ مزید تفصیل سے اسی حدیث کے آخر میں آ رہا ہے۔

دوسرا مسئلہ آیا یہ سند قابل استدلال ہے یا نہیں۔ پہلا جمہور کا قول یہ ہے کہ یہ سند قابل استدلال ہے خصوصاً جب کہ قرآن و شواہد بھی موجود ہوں تو بطریق اولیٰ قابل استدلال ہوگی۔ اس کی تائید میں امام بخاری کا قول راایت احمد و علی بن المدینی و اسحاق بن راہویہ و اباعبیدہ و عامۃ اصحابنا یحتجون بهذا الاسناد۔ کہ یہ لوگ اس قسم کی روایت سے استدلال کرتے تھے تو معلوم ہوا کہ یہ قابل استدلال ہے دوسرا قول بعض فرماتے ہیں کہ یہ قابل استدلال نہیں۔ پہلی وجہ ضعف اگر یہاں قاعدہ مشہورہ کے مطابق ضمیر ثانی کا مرجع بھی عمرو کو قرار دیا جائے تو اس صورت میں روایت مرسل ہوگی کیونکہ محمد تابعی ہیں صحابیت کا مشرف حاصل نہیں اور اگر ضمیر ثانی کا مرجع قاعدہ مشہورہ کے خلاف شعیب کو بنائیں تو یہ مرفوع تو ہوگی لیکن یہ روایت منقطع السند ہو جائے گی کیونکہ عبد اللہ کو اگرچہ صحابیت کا شرف حاصل ہے لیکن شعیب کا اپنے دادا عبد اللہ سے سماع و لقائات نہیں ہے اس لئے یہ قابل استدلال نہیں۔ جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ انقطاع مسلم نہیں کیونکہ ایسے دلائل و شواہد موجود ہیں جن سے پوتے شعیب کے دادا عبد اللہ سے ملاقات ثابت ہے بلکہ پوتے (شعیب) کی پرورش خود دادا (عبد اللہ) نے کی تھی تو لہذا ملاقات ثابت ہوگئی۔ دوسری وجہ ضعف۔ شعیب کے ہاں دادا عبد اللہ کی ایک کاہلی تھی جس سے وہ دیکھ دیکھ حدیثیں بیان کرتے تھے کسی محدث کی لکھی ہوئی حدیثیں صحیفے سے دیکھ کر روایتیں کرنا بدول سماع کے اس کو محدثین کی اصطلاح میں وجاہہ کہتے ہیں اور یہ محدثین کے ہاں قابل استدلال نہیں ہوتیں جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ جب لقاء اور سماع ثابت ہو گیا تو اب وجاہہ والا احتمال کوئی مضرت نہیں۔ یہ بات بھی تو کوئی مستبعد نہیں کہ وہی حدیثیں دادا سے سنی ہوں۔ اس مذکورہ تفصیل کے مطابق اختلافی مسائل میں اس حدیث کا ذکر ہو تو استدلال صحیح ہے۔

عمرو بن شعیب کا نسب یہ ہے عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص بن وائل تو امام احمد اور دوسرے جمہور محدثین اس سند سے حدیث لاتے ہیں لیکن بخاری اور مسلم نہیں لاتے۔ مولف مشکوٰۃ اپنے رسالے الاکمال فی اسماء الرجال (ص ۶۱۰) میں اس کی وجہ یہ لکھتے ہیں کہ جدہ کی ضمیر کا مرجع اگر عام قیاس کے مطابق عمرو ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ عمرو نے اپنے والد شعیب سے اور شعیب نے اس عمرو کے دادا یعنی اپنے والد محمد سے روایت کیا ہے کہ حضور علیہ السلام نے یوں فرمایا ارحل تو اس صورت میں یہ حدیث مرسل تابعی ہے کیونکہ محمدؐ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں کی اور اگر جدہ کی ضمیر کا مرجع عام قیاس کے خلاف شعیب ہو تو مطلب یہ

ہوگا کہ عمرو نے شعیب سے اور شعیب نے اپنے دادا یعنی عبداللہ سے روایت کی ہے الخ تو اس توجیہ کے اعتبار سے یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ شعیب نے اپنے دادا سے سماع ہے نہ کہ عمرو سے چنانچہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی کے بہت سے مقامات میں عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عبداللہ بن عمرو بن العاص کی صراحت ہے باقی انقطاع کا جواب علامہ نووی نے نیز میزان الاعتدال میں علامہ ذہبی نے یہ دیا ہے کہ شعیب کا اپنے دادا سے سماع و لقا ثابت ہے بلکہ شعیب کے والد محمد حضرت عبداللہ کی زندگی ہی میں فوت ہو گئے تھے اور شعیب کی تعلیم و تربیت ہی ان کے دادا عبداللہ نے کی تھی۔ لہذا یہ سند متصل اور قابل حجت ہے چنانچہ علامہ نووی کہتے ہیں (لکن الصحیح انہ ای شعباً سمع من جدہ عبداللہ فحدثہ ہذا طریق متصل) (مرقات ص ۱۷۳ ج ۱) اور علامہ ذہبی فرماتے ہیں قد ثبت سماعہ ای شعیب عن عبداللہ بحوالہ مذکورہ۔ باقی امام بخاری اور امام مسلم کے اس سند سے وجاہہ نہ بنانے کی وجہ یہ نہیں بلکہ اور کوئی وجہ ہے چنانچہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ عمرو بن شعیب چند احادیث کے علاوہ باقی اکثر احادیث کو ”وجاہہ“ کے طریق پر اپنے والد شعیب کے صحیفے سے نقل کیا کرتے تھے اسی لئے اس سند کو شیخین نے قبول نہیں کیا۔

وجاہہ کی تعریف کوئی کتاب کہیں سے حاصل ہو جائے اور پھر اس سے حدیث نقل کر کے یوں کہے یا یوں لکھے وجہت ہذا الحدیث فی خط فلان لیکن حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ جب بعض روایات میں حضرت شعیب سے عمرو کا سماع ثابت ہے تو پھر صحیفے والی روایات بھی وجاہہ صحیحہ میں داخل ہیں لہذا ان کی سند سے احتراز کرنے کی کوئی وجہ نہیں (ازمرقات ص ۱۷۳ ج ۱) و بذل الحمد

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ
حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرما رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو
قَبْضَتَهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدْرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْبَيْضُ وَالْأَسْوَدُ
ایک ٹھٹی سے پیدا کیا جسے سب زمین سے لیا تھا۔ آدم کے بیٹے زمین کے موافق پیدا ہوئے ہیں
وَبَيَّنَ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ. (رواہ مسند احمد بن حنبل والجامع ترمذی و ابو داؤد)
ان میں بعض سرخ ہیں بعض سفید اور بعض سیاہ اور اسی طرح بعض نرم خو ہیں بعض سخت خو بعض ناپاک ہیں اور بعض پاک۔

تشریح: حاصل حدیث: کا یہ ہے کہ اولاد آدم کا مختلف الالوان ہونا اور مختلف الصفات ہونا یہ درحقیقت یہ سب اور نتیجہ ہے اس مادے کا جس مادے سے آدم کی تخلیق ہوئی تھی چونکہ وہ مادہ مختلف الالوان اور مختلف الصفات تھا اس لئے آدم کی اولاد کے رنگ بھی مختلف اور صفات بھی مختلف ہو گئیں۔ آٹھ صفتیں حدیث میں ذکر کی ہیں۔ (۱) سرخ (۲) سفید (۳) کالا سیاہ (۴) اسی کے درمیان درمیان گندم گول ان صفات کا تعلق ظاہر کے ساتھ ہے (۵) ہل نرم مزاج (۶) حزن سخت مزاج (۷) خبیث الصفات (۸) طیب الصفات ان صفات کا تعلق باطن کے ساتھ ہے۔ باب کے ساتھ یہ ہے کہ مختلف لوگوں کا مختلف صفات کے ساتھ متصف ہونا یہ مناسبت تقدیر ازلی سے مقدر ہو چکا ہے۔

قوله قبضها من جميع الارض اللہ نے لیا یعنی اللہ نے فرشتوں کو ہمہ قسم کی زمین سے لینے کا حکم دیا۔

قوله فجاء بنو آدم۔ پس وجود میں آئی اولاد آدم زمین کی پشت (سطح) پر۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ
حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اللہ نے اپنی خلقت کو
فِي ظُلْمَةٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمَنْ أَصَابَهُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ اهْتَدَى وَمَنْ أَخْطَاهُ ضَلَّ فَلِذَلِكَ
اندھیرے میں پیدا کیا اس پر اپنا کچھ نور ڈالا جسے اس کو نور سے کھینچا اس نے راہ پائی اور جس کو نور نہ پہنچا گمراہ ہو گیا۔

أَقُولُ جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ. (رواه مسند احمد بن حنبل والجامع ترمذی)

اس لئے میں کہتا ہوں اللہ کے علم پر قلم خشک ہوا۔

تشریح: اس حدیث میں غلٹ سے مراد خواہشات نفسانی اور نفس امارہ وقت بہیمہ کے آثار ہیں۔ نور سے مراد حق کے دلائل و شواہد اور اصابت نور سے مراد حق کے ان دلائل و شواہد کا موثر ہونا ہے۔ اہتدٰی سے مراد ان سے موثر ہو کر راہ راست پر آ جانا ہے یعنی فطرۃ کے مقتضاء پر محمول کرتے ہوئے اور خطا دلائل کو قبول نہ کرنا ہے۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حق جل شانہ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ نفسانی خواہشات کو بھی پیدا کیا اور اس کے ساتھ حق کے دلائل و شواہد بھی پیدا ہو گئے۔ جس شخص نے ان دلائل کو قبول کیا وہ ہدایت والا ہوا اور جس نے قبول نہیں کیا وہ گمراہ ہوا۔ بالفاظ دیگر فطرۃ کا مقتضاء جس کے حق میں ظاہر ہوا وہ ہدایت والا اور جو دلائل سے چوک گیا وہ گمراہ ہوا لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ وہ فطرۃ کے مقتضی کو پورا کرے اور دلائل میں غور و فکر کرے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ يَا مَقْلَبَ الْقُلُوبِ ثَبْتُ قَلْبِي

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کلمات بہت فرمایا کرتے تھے اے دلوں کے پھرنے والے میرے دل کو اپنے دین پر

عَلَى دِينِكَ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ اٰمَنَّا بِكَ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَهَلْ تَخَافُ عَلَيْنَا قَالَ نَعَمْ اِنَّ الْقُلُوبَ

ثابت رکھ۔ میں نے کہا اے اللہ کے نبی ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور اس چیز کے ساتھ جسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہیں ایمان لائے

بَيْنَ اَصْبَعَيْنِ مِنْ اَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ. (رواه الجامع ترمذی و ابن ماجہ)

کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر ڈرتے ہیں فرمایا ہاں تحقیق دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان ہیں ان کو جس طرف چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر یہ دعا کیا کرتے تھے یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں یقین تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم ہیں ظاہر ہے کہ یہ دعا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نہیں یہ ہماری راہنمائی کے لئے ہے تو حضرت انسؓ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا اے اللہ کے پیغمبر کیا آپ کو اندیشہ ہے کہ ہمارے دل پھر جائیں گے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں قلوب اللہ کی دو انگلیوں کے درمیان میں ہیں۔ جس کو جس طرف چاہیں پھیر دیں لہذا جب تعریف قلوب اللہ کے قبضہ میں ہے تو ہمیشہ یہ دعا کرتے رہنا چاہئے یا مقلب القلوب الخ صحابہ کرامؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج شناس تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کتنی فکر تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے دعا کر رہے ہیں روایات میں آتا ہے کہ امت میں سے کسی مسلمان کو بخار ہو جاتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے دو گنا ہو جاتا تھا۔ سوال من اصابع اللہ یہاں اسم جلالہ کا ذکر آیا اور مائل میں اصابع الرحمن فرمایا تفصیل مائل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَرِيْشَةٍ بَارِضٍ فَلَاةٍ

حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دل کی مثال پر کی مانند ہے جو میدان میں پڑا ہوا ہے

يُقَلِّبُهَا الرِّياحُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ. (رواه مسند احمد بن حنبل)

ہوائیں اسے پیٹھ سے پیٹھ کی طرف پھیرتی ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:- انسان کے دل کا حال اس پر کی طرح ہے جو صحرا میں چھیل میدان میں پڑا ہوا ہو جس کو ہوائیں الٹ پلٹ دیتی ہیں۔ اسی طرح انسان کے دل کا حال ہے کبھی نیکی کی طرف کبھی بدی کی طرف کبھی ہدایت کی طرف اور کبھی گمراہی کی طرف پھر جاتا ہے۔ اس لئے اللہ سے ہر وقت دعا کرتے رہنا چاہئے۔ یا مقلب القلوب ثبت قلبنا علی دینک۔

وجہ تشبیہ۔ جس طرح پر کو آسانی سے الٹا یا پلٹا یا جاسکتا ہے اسی طرح اللہ بھی دلوں کو آسانی سے پھیر سکتے ہیں۔ ظہر آئے منصوب بزع

الْإِنْفُسِ هِيَ أَيْ مِنْ ظَهَرِ الْإِيْمَانِ بِطَنُ لَامٍ مَعْنَى الْإِيْمَانِ كَيْ هُوَ أَوْ مَعْطُوفٌ مَحْذُوفٌ هُوَ وَبَطْنُ الظَّاهِرِ أَيْ مِنْ بَطْنِ الْإِيْمَانِ ظَهَرٌ۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بندہ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک چار چیزوں پر ایمان نہ لائے اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا

اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ وَ الْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

کوئی معبود نہیں اور تحقیق میں اللہ کا رسول ہوں اس نے مجھے حق کیساتھ بھیجا ہے موت کے ساتھ ایمان لائے بعد اٹھنے کیساتھ ایمان رکھے اور تقدیر کیساتھ اس کا ایمان ہو۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ ہے کہ چار چیزوں پر ایمان لائے بغیر کوئی شخص مومن ہی نہیں ہو سکتا۔

۱- شہادتین تو حید و رسالت ۲- ایمان بالموت۔

سوال:۔ مرنے پر ایمان لانے کا کیا مطلب ہے؟ جواب: اس کے دو مطلب ہیں۔ ۱- دنیا کے فنا ہونے کا یقین رکھنا۔ یعنی

فنائے عالم کا عقیدہ رکھنا۔ ۲- موت کا آنا۔ کہ موت کی علت تامہ حکم خداوندی ہے نہ کہ مزاج کا فساد جیسا کہ بہت سے فلاسفہ کا نظریہ ہے۔

۳- بعث بعد الموت پر ایمان یعنی مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے پر ایمان لانا۔ ۴- تقدیر پر ایمان لانا۔ حدیث جبرئیل سے اور اس

حدیث سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ ایمان بالقدر کے بغیر انسان مومن نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف اہمیت کو بتلانے کے لئے یہاں ذکر کیا گیا۔

قولہ لا یومن میں نفس ایمان کی نفی ہے کمال کی نفی نہیں۔ باقی شہادتین کو بشہد سے تعبیر کیا اور باقی دو امور کو یومن سے تعبیر کیا۔ حکمت

یہ ہے کہ شہادتین میں عقیدہ ایمان بھی ضروری ہے اور اقرار رسانی بھی اور باقی دو امور میں ایمان ضروری ہے۔ اقرار رسانی ضروری نہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے دو فرقے ہیں

نَصِيبُ الْمَرْجُئَةِ وَالْقَدَرِيَّةُ زَوَّاهُ التَّزْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

جن کا اسلام میں کچھ حصہ نہیں مرجعہ اور قدریہ۔ (ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے)

تشریح: تقدیر کا مسئلہ: مسئلہ تقدیر میں کل تین مذہب ہیں۔ (۱) اہلسنت والجماعت کا (۲) مرجعہ جریہ کا (۳) قدریہ کا۔

اہلسنت والجماعت کا مذہب۔ اہل سنت والجماعت کے ہاں ایمان بالقدر کی اہمیت اتنی زیادہ ہے کہ اس پر ایمان لائے بغیر کوئی

مومن ہو سکتا ہی نہیں۔ دلائل (۱) جیسا کہ حدیث جبرئیل میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا تو اس کے جواب میں نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے امور ست کو بیان فرمایا ان میں سے ایک ایمان بالقدر بھی ہے۔ (۲) ماقبل والی حدیث۔ حدیث علیؑ جس میں فرمایا گیا کہ چار امور

ایسے ہیں کہ جن کے بغیر ایمان تحقق ہو سکتا ہی نہیں ان میں ایک تقدیر ہے اور اسی طرح مابعد والی حدیث حدیث زید بن ثابتؓ ہے جس میں یہ

بیان کیا گیا کہ جتنا بڑا عمل ہی کیوں نہ ہو وہ ایمان بالقدر پر ایمان لانے کے بغیر قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اور بھی بہت سارے دلائل ہیں باقی رہی یہ

بات کہ اہلسنت والجماعت کے نزدیک ایمان بالقدر کا مفہوم کیا ہے۔ اس کے مفہوم کے دو جز ہیں تو تفصیل اس کی ماقبل میں گزر چکی ہے۔ جز

اول۔ العلم الازلی المتعلق بجميع ما یكون قبل وجوده وانضباطه فی اللوح المحفوظ۔ یعنی اس بات کا عقیدہ رکھنا کہ تمام

حوادث عالم اور افعال عباد خواہ وہ خیر کی قبیل سے ہوں یا شر کی قبیل سے ہوں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کا علم ازل سے ہی ہو گیا ہے اور اسی علم ازل کی

مطابق ان کا اپنے اپنے وقت میں ظہور ہو رہا ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ پھر تو انسان مجبور ہو گیا؟ جواب مجبور محض نہیں تقدیر مظہر ہے مجبور نہیں۔

سوال پھر تو اعمال کی ضرورت ہی نہیں جواب ضرورت ہے۔ کما مر۔ سوال۔ اسباب کو اختیار کرنا یہ تو تقدیر کے خلاف ہے۔

جواب: ہی القدر جس طرح مسببات مقدر ہو چکے ہیں اسی طرح اسباب بھی مقدر ہو چکے ہیں۔ علم بالشیء موجود الشیء مستلزم نہیں۔

جس طرح لوگوں نے کرنا تھا اللہ کو ایسے ہی علم ہوا۔ علم معلوم کے تابع ہے معلوم علم کے تابع نہیں۔

ایمان بالتحقیر کا فائدہ۔ سب سے بڑا فائدہ اطمینان اور تسلی ہے مصائب کے پیش آنے پر ہمت نہ ہارے۔ نیز جرات مندی اور شجاعت پیدا ہو جاتی ہے دلیری حاصل ہو جاتی ہے۔ کیسے میدان کارزار میں کود رہا ہے اگر میرے مقدر میں موت کا وقوع ہے تو آ کر رہے گی میں جرات کا اقدام کروں یا نہ کروں اور اگر نہیں ہے تو یہ اقدام کرنے سے آئے گی نہیں۔

قضاء اور قدر میں فرق۔ قضاء قدر میں کوئی فرق ہے یا نہیں۔ اس میں دو قول ہیں قول اول۔ یہ دونوں متحد المعنی ہیں۔ دونوں کا مصداق ایک ہے العلم الازلی الخ قول ثانی۔ جمہور کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ قضاء اور قدر دونوں مختلف المعنی ہیں دونوں میں فرق ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ ان کا معنی کیا ہے؟ قول اول قضاء کہا جاتا ہے حکم کلی ازلی اجمالی کو اور قدر کہا جاتا ہے اس حکم کلی ازلی اجمالی کی جزئیات و تفصیل کو جیسے و مانزل الابقدر معلوم قول ثانی۔ قضاء کہا جاتا ہے حکم ازلی کو اور قدر کہا جاتا ہے اس حکم ازلی کے مطابق اشیاء کا اس عالم دنیا میں وجود میں آنا ظاہر ہونا جیسے و کل شئی خلقناہ بقدر قول ثالث۔ دوسرے قول کے برعکس یعنی قدر کہا جاتا ہے حکم ازلی کو اور قضا کہا جاتا ہے اس حکم ازلی کے مطابق اشیاء کا اس عالم دنیا میں ظاہر ہونا جیسے فقہین سبع سموات۔ اسی طرح حدیث عمران بن حصین جس میں یہ الفاظ ہیں من قدر سبق۔ اگر من کو قضی علیہم و مضی فیہم کا بیان بنایا جائے یعنی من کو بیانہ بنایا جائے تو یہ متحد المعنی ہوں گے اور اگر من کو تحلیلہ بنائیں تو اس صورت میں قدر پہلے اور قضا بعد میں ہوگی تو یہ قول ثالث والوں کی دلیل بن جائے گی۔ سوال۔ علم کلام کا مسئلہ ہے (پہلا مقدمہ) کہ رضا بالقضاء واجب ہے۔ (دوسرا مقدمہ) اور ہر چیز مقدر ہے ہر چیز قضا و قدر کے تحت داخل ہے۔ خواہ ہدایت ہو یا ضلالت خیر ہو یا شر اسلام ہو یا کفر (اس دو مقدموں کے بعد) تو لازم آیا کہ رضا بالکفر ہو حالانکہ رضا بالکفر تو کفر ہے اور اس پر اجماع ہے؟ جواب۔ دو چیزیں ہیں (۱) رضا بقضاء الکفر (۲) رضا بنفس الکفر علم کلام کا مسئلہ رضا بقضاء الکفر (اول ہے) یہ کفر نہیں اور رضا بنفس الکفر یہ کفر ہے۔ بعنوان آخر ایک ہے قضا اور ایک ہے اس کا متعلق مقضی جیسے ایک ضرب ہے اور ایک مضروب ہے علم کلام کا مسئلہ قضا ہے (اول ہے)

رضا بالمقضی نہیں بمعلاقات قضا نہیں بلکہ متعلقات (مقضی) کو دیکھا جائے گا اگر خیر ہے تو رضا ہونی چاہئے اور اگر شر ہو تو پھر رضا نہیں ہونی چاہئے اور کفر متعلقات قضا کی قبیل سے ہے۔ (بعنوان آخر کفر میں دو حیثیتیں ہیں: (۱) مخلوق الحق ہونے اور دوسری حیثیت کسب للعبد ہونے کی۔ پہلی حیثیت رضا بالقضاء ضروری ہے اور دوسری حیثیت جائز نہیں ہے)

جز ثانی۔ ایمان بالقدر کے مفہوم کا جزو ثانی یہ ہے کہ اس بات کا عقیدہ رکھنا کہ ہر شئی کے خالق اللہ ہیں خالق کل شئی ہیں۔ محالات عقلیہ اس سے مستثنیٰ ہیں نیز افعال عبادت کے خالق بھی اللہ ہیں شر ہو یا خیر ہدایت ہو یا ضلالت ہو یا کفر ہو۔

سوال۔ جب کفر و معاصی کی جزا و سزا کے خالق بھی اللہ ہیں تو پھر جزا و سزا کا ترتیب کیسے ہوگا۔ جواب۔ جزا و سزا کا ترتیب کسب کے اعتبار سے ہوگا۔ اور عباد کا سب ہیں لہذا ان سے مواخذہ ہوگا۔ باقی خلق اور کسب میں فرق کیا ہے۔ وہ عنقریب ان شاء اللہ آگے۔

مذہب ثانی مرجعہ کا: یعنی جبریہ۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بندہ اپنے افعال کے اندر مجبور محض ہے۔ فعل کی نسبت عبد کی طرف یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے فعل کی نسبت جبار کی طرف ہے جس طرح جبار کو کوئی اختیار نہیں اسی طرح عبد کو بھی کوئی اختیار نہیں ان پر اشکال ہوگا کہ پھر عباد پر جزا و سزا کا ترتیب کیسے ہوگا۔ جواب۔ میں یہ لوگ کہتے ہیں کوئی دم زدن کی مجال نہیں لایسا لایسا عما فی فعل وہم یسئلون وہ کہتے ہیں کہ باری تعالیٰ مالک علی الاطلاق ہیں جو چاہیں کر سکتے ہیں ان کو حق حاصل ہے کہ جبر کے باوجود مواخذہ کریں دم زدن کی مجال نہیں۔

باقی رہی یہ بات کہ ان جبریہ کو مرجعہ سے تعبیر کیوں کرتے ہیں جواب۔ مرجعہ یہ ار جاء سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے موخر کرنا تو یہ لوگ بھی ان نصوص کو جو نصوص عبد کے اندر قصد و اختیار کے پائے جانے پر دلالت ہیں ان کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اس لئے ان کو مرجعہ کہتے ہیں جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا ہے اور اہل حق کے نزدیک جبریہ کا قول نقل بھی باطل ہے عقلاً بھی باطل ہے اور بدھتہ و جدانا بھی باطل ہے نقل اس

طرح باطل ہے کہ لایکلف اللہ نفساً الا وسعها اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بندے کو انہی افعال کا مکلف بنایا گیا ہے جس پر وہ قادر ہے اور یہ بات فرع ہے اس بات کی کہ بندے میں قصد و اختیار پایا جاتا ہے اور مانتشافون الا ان یشاء اللہ مشیت کی نسبت الی العباد اگرچہ تابع ہے اللہ کی مشیت کے یہ دلیل ہے اس بات کی کہ بندے میں قصد و اختیار پایا جاتا ہے اور نیز تمام ادیان سماویہ سے مقصود اختیار العبد ہے جیسے لیلوکم ایکم احسن عملاً..... الا ینذیرہ فرع ہے اس بات کی کہ بندے کے اندر قصد و اختیار پایا جاتا ہے اور یہ نظریہ بدعت بھی باطل ہے وہ اس طرح کہ ہم مرتعش کی حرکات اور غیر مرتعش کی حرکات کے درمیان فرق بدعت محسوس کرتے ہیں اختیاری و غیر اختیاری ہونے میں کہ مرتعش کی اختیاری اور غیر مرتعش کی غیر اختیاری حرکات ہیں اور نیز یہ واجدانہ بھی یہ نظریہ باطل ہے یہ یہی وجہ ہے کہ راست پر چلتے ہوئے اگر کوئی ٹھوکر لگ کر گر جائے تو اسے غصہ نہیں آتا اور اگر کوئی گرا دے تو غصہ آتا ہے بلکہ آگ بگولہ ہو جاتا ہے۔

تیسرا مذہب قدریہ کا: قدریہ کہتے ہیں کہ تمام حوادث عالم اور افعال عباد خواہ ہدایت کی قبیل سے ہوں یا ضلالت کی قبیل سے ہوں۔ اسلام یا کفر کی قبیل سے ہوں کسی قضاء و قدر کا نتیجہ نہیں بلکہ امر متانف ہیں۔ اور بندہ اپنے افعال اختیار کا خود خالق ہے۔ بخوان آخریہ تقدیر کے منکر ہیں۔ سوال جب یہ تقدیر کے منکر ہیں تو ان کو قدریہ کیوں کہا جاتا ہے۔ قدریہ تو معینین تقدیر کا نام ہونا چاہئے نہ کہ منکرین کا۔ جہاں کہیں نصوص میں قدریہ کی مذمت آتی ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ اے معینین قدر اس کا مصداق تم ہو، تم تو منکرین تقدیر ہیں۔

جواب (۱): عام جواب جو کہ کتابوں میں مذکور ہے وہ یہ کہ اس فرقے نے تقدیر کے اندر بہت زیادہ بحث و مباحثہ کیا اور اس لئے بچنے تقدیر کے منکر ہو گئے اس لئے یہ قدریہ مشہور ہو گئے۔ جواب (۲): شیخ ابوالحسن اشعری کی کتابوں میں مذکور ہے اور بہت اچھا جواب ہے اور وہ ایک قاعدے کے مطابق ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ اسم مشتق کا اطلاق ایسی ذات پر ہوگا جس کے ساتھ مبدا اشتقاق قائم ہو۔ مثلاً ضارب کا اطلاق اس ذات پر ہوگا جس کے ساتھ مبدا ضرب قائم ہو اور اسی طرح عالم کا اطلاق اس ذات پر ہوگا جو مبدا علم کے ساتھ قائم ہو اور اسی طرح متکلم کا اس ذات پر ہوگا جس کے ساتھ مبدا تکلم قائم ہو اگر علم کا مبدا ضرب کا مبدا اور اسی طرح تکلم کسی اور شخص کے ساتھ قائم ہو آپ اس کو عالم ضارب اور متکلم کہتے رہیں تو یہ غلط ہوگا۔ لہذا اس قاعدے کے بعد ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم اہل حق پر قدرت کی نفی اپنے سے کرتے ہیں اور اللہ کے لئے ثابت کرتے ہیں۔ اور یہ جو فرقہ ہے وہ باری تعالیٰ سے قدرت کی نفی کر کے اپنے لئے ثابت کر رہے ہیں لہذا قدریہ وہ ہوئے نہ کہ ہم۔ منکرین تقدیر اپنے لئے قدرت مستقلہ کو ثابت کر رہے ہیں جبکہ معینین تقدیر اپنے سے قدرت کی نفی کرتے ہیں۔ تو جو اپنے لئے تقدیر کو ثابت کرے اس کو قدریہ کہنا چاہئے۔ جو دوسرے کے لئے یعنی اللہ کے لئے قدرت کو ثابت کرے لہذا اے قدریہ تم اس کا مصداق ہو، ہم نہیں۔ لہذا نصوص میں جو قدریہ کی مذمت آئی ہے اس کا مصداق تم ہو، ہم نہیں۔ باقی رہی یہ بات کہ ان کا شبہ اور دلیل کیا ہے ان کا شبہ یہ ہے کہ اگر افعال عباد کی نسبت اللہ کی طرف کی جائے تو نسبت القیح الی اللہ لازم آئے گی اور یہ سوء ادبی ہے اس لئے کہ جب اللہ کی طرف افعال عباد کے خلق کو منسوب کیا جائے تو ان افعال میں کفر اور معصیت بھی ہیں اس سے سوء ادبی لازم آئے گی۔ ان کی نیت اچھی ہے طریقہ اچھا نہیں ہے۔ اس لئے یہ کہتے ہیں کہ بندے کو اپنے افعال کا ذمہ دار خود کو بناد۔ (ظہیر او) اہل سنت والجماعت کی طرف سے اس کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی جواب ہے اور ایک تحقیقی جواب ہے۔

الزامی جواب اس کا حاصل یہ ہے کہ منہج شر و معاصی یعنی ابلیس کے خالق تو تمہارے ہاں بھی اے قدریہ اللہ ہیں۔ کیا اس کے خلق کی نسبت اللہ کی طرف کرنے سے سوء ادبی لازم آئے گی۔ فہما جو ابکم فہو جو ابنا۔ اور اسی طرح آلات معاصی کے خالق بھی تمہارے ہاں بھی اللہ ہیں۔ اگر ان کے خلق کی نسبت اللہ کی طرف کریں تو یہ سوء ادبی نہیں ہے۔ فہما جو ابکم فہو جو ابنا۔

تحقیقی جواب۔ فعل عبد میں چیزیں دو ہیں۔ (۱) خلق (۲) کسب۔

خلق و کسب میں فرق: فعل عبد کا انتساب الی قدرۃ اللہ یہ خلق ہے اور فعل عبد کا انتساب الی قدرۃ العبد یہ کسب ہے بعنوان آخر خلق آلہ کا محتاج نہیں کسب آلہ کا محتاج ہے کسب کیلئے کسی عمل کا ہونا ضروری ہے اس شے کا تصور ہو امر ملائم کا تصور ہو خواہ واقع نفس الامر میں ہو یا نہ

ہو پھر شوق کا ہونا پھر اس کو وجود میں لانا اب ہم کہتے ہیں کہ خلق قبیح قبیح نیست کہ خالق قبیح قبیح نہیں ہے کہ خلق ہر حال میں خیر ہی خیر ہے۔ وہ خلق ابو بکر و عمرؓ پر پڑے یا ابو جہل پر پڑے خیر ہی خیر ہے۔ سورج کی شعاعیں خواہ باغوں کے پھولوں پر پڑیں یا گندگی پر پڑیں ہر حال میں صفت کمال ہے خیر ہی خیر ہے۔ اسی طرح تلوار کا قاطع ہونا صفت مادی ہے خواہ وہ ابو جہل کا گلہ کاٹنے یا اہل حق کا گلہ کاٹنے۔ خلق تو ہر حال میں خیر ہی خیر ہے خواہ مخلوق شرکی قبیل سے ہو یا خیر کی قبیل سے ہو۔ مخلوق کے خیر یا شر کے ساتھ تصف ہونے سے خلق کا خیر یا شر ہونا لازم نہیں آتا۔ اور کسب کے بارے میں دیکھیں گے اگر کسب خیر کی قبیل سے ہے تو کسب بھی خیر ہوگا لہذا اس پر اس کو اجر و ثواب ملے گا اور اگر کسب شرکی قبیل سے ہے تو پھر کسب بھی شر ہوگا لہذا اس پر اس کو سزا و عقاب ہوگی۔ خلاصہ یہ نکلا کہ کسب یہ علت قریبہ ہے اور خلق علت بعیدہ ہے جس نے صرف علت قریبہ کو دیکھا وہ قدری بن گئے اور جس نے علت بعیدہ کو دیکھا وہ جبری بن گئے اور جنہوں نے ان دونوں کو دیکھا وہ سنی بن گئے۔

الغرض جواب کا حاصل یہ ہوا کہ ہم تسلیم نہیں کرتے اس بات کو کہ قبیح کی نسبت اللہ کی طرف لازم آئے گی۔ اور اس سے سوء ادبی لازم آتی ہے اس لئے کہ بندہ کا خلق قبیح ہونا اس سے خالق کا قبیح ہونا لازم نہیں آتا بلکہ عبد ہی قبیح ہوگا۔

اب اس بارے میں اختلاف ہے کہ قدریہ اور جبریہ کی تکفیر کی جائے گی یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں:

(۱) بعض علماء کے نزدیک تکفیر کی جائے گی۔ (۲) تکفیر نہیں کی جائے گی۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے کیونکہ انہوں نے جو کچھ کیا ہے وہ کفر سے بچنے کے لئے کیا ہے لیکن من حیث لایشعر ہم لزوم کفر ہوگا۔ اور لزوم کفر کفر نہیں ہے بلکہ التزام کفر کفر ہے باقی رہی یہ بات کہ حدیث میں تو آیا یس لهما نصیب فی الاسلام اس کا جواب ۱: نصیب سے مراد نصیب کامل ہے ای یس لهما نصیب کامل فی الاسلام۔ جواب ۲: زجر علی وجہ المباحہ پر محمول ہے۔ جواب ۳: یہ خبر واحد ہے اور خبر واحد کی وجہ سے کسی کو کافر نہیں قرار دیا جاسکتا۔ سوال: یہ دو فرقے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو نہیں تھے بعد میں پھیلے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق کیسے یہ ارشاد فرمایا۔ جواب: یہ اخبار عن المغیبات کی قبیل سے ہے۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ ان کے متعلق بتلادیا گیا تھا۔ ان دو فرقوں کا ظہور کب ہوا؟ ان کا ظہور صحابہ کرامؓ کے اخیر زمانے میں ہوا۔ ان کے ظہور کا پس منظر یہ ہوا کہ ایک مرتبہ کعبہ اللہ میں آگ لگ گئی تو ایک شخص کے منہ سے نکل گیا کہ یہ قضا و قدر کا نتیجہ ہے ایسے ہی قدر تھا وہ شخص کون تھا؟ سوسن نامی شخص تھا۔ اس نے تقدیر کا انکار کیا اسی طرح سیبویہ نامی شخص یہ ان کا قاتل تھا اور ابو معبد جہان دوسرا قاتل تھا۔ تو ان کی تردید اس وقت عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن الاصمغ نے کی (مسئلہ تقدیر کے متعلق رسالہ ہے جس میں حضرت انور شاہ کشمیریؒ اور قاری محمد طیبؒ کی تقاریر ہیں اسکا مطالعہ رکھا جائے)

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خَسَفٌ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے میری امت میں دھنس جانا

وَمَسْخٌ وَذَلِكَ فِي الْمُكَذِّبِينَ بِالْقَدَرِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ.

اور صورت کا بدل جانا ہوگا اور ایسا ان لوگوں میں ہوگا جو تقدیر کو جھٹلاتے ہیں۔ (ابوداؤد ترمذی نے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے)

تشریح: اس حدیث میں منکرین تقدیر کے لئے وعید شدید کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں خسف و مسخ منکرین تقدیر میں ہوگا۔ یہ حدیث دال ہے اس بات پر کہ اس امت میں بھی مسخ و خسف کا وقوع ہوگا چنانچہ مشکوٰۃ جلد ثانی کی ایک روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ مسخ و خسف کا وقوع ہوگا کہ ایک گروہ کعبہ اللہ کو گرانے کے لئے جائے گا مگر اس کو راستے ہی میں دھنسا دیا جائے گا۔ مولانا فضل امام خیر آبادی (مصنف حدیث سعیدی) ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ شمالی بلاد کے اندر بعض پہاڑوں کو دیکھ کر انسان غیر اختیاری طور پر یہ بات تسلیم کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ یہ اصل میں انسان تھے ان کی شکلیں تبدیل ہو گئیں ہیں۔ سوال: عام مشہور تو یہ ہے کہ امت محمدیہ میں بھی خسف و مسخ نہیں ہوگا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اس امت میں بھی خسف و مسخ ہوگا۔ جواب (۱) یہ قضیہ شرطیہ ہے کہ اگر بالفرض میری امت

میں خف و مسخ کا وقوع ہوگا تو منکرین تقدیر میں ہوگا۔ اور یہ وقوع کو ستر نہیں ہے۔ جواب (۲): نفی علی وجہ العموم ہے جن احادیث میں نفی ہے تو وہاں مراد یہ ہے کہ پہلی امتوں جیسا مسخ و خف نہیں ہوگا۔ بہر حال اگر جزئی طور پر کہیں خف و مسخ کا وقوع ہو جائے تو کوئی ممنوع نہیں اور عموم نفی جزوی طور پر ہونے کے معنی نہیں ہے۔ باقی خف کا معنی ہے زمین میں دھنسا مسخ کا معنی ہے اعلیٰ شکل سے قبیح صورت کی طرف تبدیل ہو جانا۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَرِيَّةُ مَجْهُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ إِنْ مَرَضُوا أَفْلًا
اور اسی (ابن عمرؓ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قدریہ فرقہ اس امت کے مجوسی ہیں۔ اگر وہ بیمار ہوں
تَعَوَّدُوهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ۔ (رواہ مسند احمد بن حنبل و ابوداؤد)
ان کی عیادت نہ کرو۔ اگر مر جائیں تو ان کے جنازے پر حاضر نہ ہو۔ (احمد ابوداؤد)

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں بھی منکرین تقدیر کی مذمت کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس امت کے منکرین تقدیر مجوسیوں کی طرح ہیں جس طرح مجوس متعدد والہ کے قائل ہیں اسی طرح یہ بھی متعدد خالقوں کے قائل ہیں وہ (مجوسی) کو اللہ مانتے ہیں خیر کے لئے الگ اور شر کے لئے الگ۔ بلکہ یہ تو مجوسیوں سے بھی بدتر ہیں کیونکہ مجوسی تو دو اللہ مانتے ہیں مگر یہ متعدد خالق اور غیر متناہی خالق مانتے ہیں کہ ہر بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے یہ تشبیہ بلیغ ہے نیز اس حدیث میں بتلایا گیا کہ یہ لوگ حقوق المسلمین کے بھی مستحق نہیں۔ چنانچہ فرمایا اگر یہ بیمار ہو جائیں تو ان کی پیار پر نہ کرو اور اگر یہ مر جائیں تو ان کی نماز جنازہ بھی نہ پڑھو۔ اور ان کی تجہیز و تکفین میں بھی شریک نہ ہو۔ یہ حقوق عامہ ہیں۔ یہ جب حقوق عامہ کے مستحق نہیں تو حقوق خاصہ کے بطریق اولیٰ مستحق نہیں ہوں گے۔ نیز نہ حقوق عامہ المسحوقہ بالحقاۃ کے مستحق ہیں۔ اور نہ حقوق المسحوقہ بالمہات کے مستحق ہیں کیونکہ مرض یہ زندگی سے تعلق رکھتا ہے مرنا یہ ممات سے تعلق رکھتا ہے۔ حقوق خاصہ (مثلاً مشورہ وغیرہ لینا) یہ رد کا گیا ہے زجر او تو بخایہ جمہور کی طرف سے سوال کا جواب ہے۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدَرِ وَلَا تُفَاتِحُواهُمْ۔ (رواہ ابوداؤد)
حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرقہ قدریہ کے ساتھ نہ بیٹھو اور نہ حکومت لے جاؤ ان کی طرف۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منکرین تقدیر کے ساتھ اٹھو بیٹھو مت اور نہ ہی ان کو اپنا حکم اور فیصل بناؤ کیونکہ صحبت کا اثر ہوتا ہے کیونکہ تمام عقلاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ مجالست و صحبت کا اثر ہوتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ان جیسا بن جاتا ہے جیسا کہ کسی مسافر نے کہا

صحبت صالح را صالح کند صحبت طالع را طالع کند

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل باطل کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا حرام ہے۔ اور فرمایا لا تفتاحوہم یعنی ان کو فیصل نہ بناؤ اسکے تین مطلب ہیں۔

(۱) فیصل و حکم مت بناؤ اس لئے کہ فیصل بنانے میں ان کی عزت ہے اور یہ تو تین کے مستحق ہیں۔ (۲) لا تفتاحوہم ان کے ساتھ بحث و

مباحثہ کرنے میں پہل نہ کی جائے۔ (۳) لا تفتاحوہم ای بالسلام۔ ان سے ملاقات کے وقت سلام میں پہل نہ کی جائے اس لئے کہ

ہدایت بالسلام اس شخص سے کی جاتی ہے جو اعزاز کا مستحق ہو اور یہ لوگ تو اہانت کے مستحق ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ لَعْنَتُهُمْ وَلَعْنَتُهُمْ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چھ طرح کے شخص ہیں جن نے ان پر لعنت کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر لعنت کی ہے
يُجَابُ الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْمُكَذِّبُ بِقَدْرِ اللَّهِ وَالْمُتَسَلِّطُ بِالْجَبْرُوتِ لِيُعْزَّزَ مَنْ أَدْلَهُ اللَّهُ
اور ہر نبی جواب دہ ہے اللہ تعالیٰ کی کتاب میں زیادتی کرنے والا اور اللہ کی تقدیر کو جھٹلانے والا زبردستی غالب آجانے والا تاکہ جسے اللہ نے ذلیل کیا

وَيُذِلُّ مَنْ أَعَزَّهُ اللَّهُ وَالْمُسْتَحِلُّ لِحُرْمِ اللَّهِ وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عِزَّتِي مَاحَرَمَ اللَّهُ وَالنَّارُكُ

ہے اسے عزت دے اور جسے اللہ نے عزت دی ہے اسے ذلیل کرے اللہ کے حرام کو حلال سمجھے والا میری اولاد سے حلال جانے اس چیز کو جسے

لِسُنَّتِي رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ وَرَزَيْنَ فِي كِتَابِهِ. (بیہقی، رزین)

اللہ نے حرام کیا ہے میری سنت کو چھوڑ دینے والا بیہقی نے مدخل میں اور رزین نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث :- یہ ہے کہ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) چھ قسم کے شخص ایسے ہیں جو مستحق لعنت علی وجہ تحقیق ہیں۔ چنانچہ فرمایا چھ شخص ہیں جن پر میں نے لعنت کی ہے۔ سوال۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تو رحمۃ للعالمین ہیں آپ نے کیسے لعنت کی؟ جواب۔ اس لئے کہ اللہ نے لعنت کی ہے وہ کل نہی یجاب یہ شدت تاثر کو بتلانے کے لئے کہا ہے یہ لوگ اتنے بد بخت ہیں اور اتنے اشفاء ہیں جو لعنت کے مستحق ہیں علی وجہ التاکید اور میں امام الانبیاء ہوں میں لعنت کرتا ہوں اور ہر نبی کی دعا قبول ہوتی ہے یہ کتنے بد بخت ہیں کہ رسول اللہ جو رحمۃ للعالمین ہیں وہ بھی ان کے لئے لعنت کر رہے ہیں۔ ان میں سے (۱) پہلا شخص جو اللہ کی کتاب میں زیادتی کرنے والا ہو خواہ وہ زیادتی لفظاً ہو یا معنا ہو۔ (۲) منکر تقدیر۔ تقدیر خداوندی کی تکذیب کرنے والا شخص۔ (۳) زبردستی حکومت حاصل کرنے والا یعنی قہراً و جبراً جو حاکم بن جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ذی حق کو اس کا حق نہیں ملتا۔ مستحق حقوق سے محروم ہو جاتا ہے عزت والا بے عزت اور ذلیل عزت والا بن جاتا ہے۔ سوال۔ اگر کسی کا یہ ارادہ نہ بھی ہو پھر بھی وہ لعنت کا مستحق ہے۔ جواب۔ ایسا کام زبردستی حکومت لینے والا کرے گا اور کوئی نہیں کرتا۔ (۴) المستحل لحرم اللہ۔ حرم کے اندر مالا یعنی کا ارتکاب کرنے والا یہ بھی لعنت کا مستحق ہے۔ سوال۔ دوسرے مقام میں بھی تو مالا یعنی کا ارتکاب حرام ہے۔ پھر یہاں حرم کی تخصیص کیوں کی؟ جواب اس کی تخصیص اس لئے کی کہ وہاں ممانعت زیادہ ہے منہی عنہ کا اور مالا یعنی کا ارتکاب زیادہ قبیح ہے۔ (۵) المستحل من عترتی ماحرم اللہ اس کے مطلب ہیں۔ (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کو تکلیف دینے والا لعنت کا مستحق ہے۔ یعنی جو شخص میرے اہل بیت کے حق میں ایسی چیزوں کو مباح سمجھے جن کو اللہ نے حرام کیا ہے وہ بھی لعنت کا مستحق ہے اس صورت میں من عترتی میں من بمعنی فی کے ہوگا۔ (۲) دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ من بیان یہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اگر میرے خاندان میں سے کوئی منہی عنہ کا ارتکاب کرے وہ بھی لعنت کا مستحق ہے کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو کر پھر اس کی نافرمانی کرے یا ایسے ہی ہے جیسے بفا حشۃ مینۃ یضاعف لها العذاب ضعفين (۶) التارک بنسبتی میری سنت کو چھوڑنے والا یہ بھی لعنت کا مستحق ہے اگر ترک سنت علی وجہ الاستہزاء ہو تو کفر ہے اور اگر علی سبیل الحکام سل ہو تو یہ فح و فجور ہے اس صورت میں لعنت علی وجہ الزجر والتوق ہوگی۔ اور پہلی صورت میں لعنت اپنے حقیقی معنی میں ہوگی۔ قولہ لعنہم اللہ یا تو یہ سوال کا جواب ہے جیسا کہ گزر چکا کہ آپ کیسے لعنت کرتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنہم اللہ یا پھر یہ جملہ متانفہ نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے اللہ بھی لعنت کرے۔ مدخل کتاب کا نام ہے اور رزین مصنف کا نام ہے۔

قولہ 'ستۃ لعنہم' اس کی دو ترکیبیں ہیں۔ (۱) ستۃ مبتداء اور لعنہم اس کی خبر ہے۔ سوال اس پر سوال ہوگا کہ ستۃ تو بکرہ ہے اور نکرہ محض تو مبتداء نہیں بن سکتا۔ جواب علامہ کے قول کے مطابق نکرہ محض مبتداء بن سکتا ہے۔ یہ ترکیب ان کے قول کے مطابق ہے۔ (۲) جہور کے نزدیک ستۃ موصوف اور لعنہم اس کی صفت ہے۔

وَعَنْ مَطَرِ بْنِ عَكَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ

حضرت مطربن عکامس سے روایت ہے جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کیلئے ایک زمین میں

يَمُوتُ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً. (رواہ مسند احمد بن حنبل والجامع ترمذی)

مرنے کا فیصلہ کرتا ہے اسے اس کی طرف کوئی حاجت کر دیتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ زمین کے جس حصے میں موت مقدر ہو چکی ہوتی ہے اور وہاں اس کیلئے کوئی حاجت کر دیتے ہیں جیسے حضرت سلیمان کا واقعہ مشہور ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جس کی جہاں قضاء و قدر کے اعتبار سے موت لکھی ہے اور جس طرح لکھی ہوتی ہے اس نے وہیں اور اس طرح مرنا ہے وہاں تک پہنچنے کے اسباب بھی اللہ پیدا فرمادیتے ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَرَارَى الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ مِنْ آبَائِهِمْ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول مسلمانوں کی اولاد کا کیا حکم ہے فرمایا وہ اپنے آباء سے ہیں۔
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَلَا عَمَلٍ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ قُلْتُ فَذَرَارَى الْمُشْرِكِينَ؟ قَالَ
میں نے کہا اے اللہ کے رسول بغیر کسی عمل کے ہی فرمایا اللہ خوب جانتا ہے جو وہ عمل کرتے ہیں۔ میں نے کہا
مِنْ آبَائِهِمْ قُلْتُ بَلَا عَمَلٍ قَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ۔ (رواہ ابوداؤد)
مشرکوں کی اولاد کا کیا حکم ہے فرمایا وہ اپنے آباء سے ہیں میں نے کہا بغیر کسی عمل کے فرمایا اللہ خوب جانتا ہے جو وہ عمل کرتے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذراری المؤمنین یعنی مومنین کی نابالغ اولاد کے متعلق سوال کیا کہ آخرت میں ان کا کیا معاملہ ہوگا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اپنے آباء کے تابع ہوں گے اس پر میں نے کہا یا رسول اللہ انہوں نے جنتیوں جیسے کام تو نہیں کئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگرچہ نہیں کئے لیکن اللہ کے علم میں تو ہے کہ انہوں نے بڑے ہو کر کیا عمل کرنے تھے اس پر میں نے دوسرا سوال کیا کہ مشرکین کی اولاد کے بارے میں کہ ان کا معاملہ کیا ہوگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بھی اپنے آباء کے تابع ہوں گے میں نے عرض کیا اے اللہ کے پیغمبر انہوں نے جہنمی جیسے اعمال تو نہیں کئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا اللہ اعلم بما کانوا عاملین۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اطفال المشرکین جہنمی ہیں۔ باقی تفصیل باقی میں گزر چکی۔ ان کا عمل بالفعل اگرچہ نہیں لیکن اللہ کے علم میں ہے جو کچھ عمل ان کے لئے مقدر ہو چکا تھا۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَالِدَةُ وَالْمَوءُ وَدَّةٌ فِي النَّارِ۔ (رواہ ابوداؤد)
حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زندہ گاڑنے والی اور جس کو گاڑا گیا دونوں دوزخ میں جائیگی۔

تشریح: قولہ الوالدة۔ زندہ درگور کرنے والی۔ الموءدة۔ زندہ درگور کی ہوئی۔ حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا والدہ اور موءدة دونوں جہنم میں ہوں گی۔ والدہ کا جہنم میں جانا تو اپنے کفر کی وجہ سے ہے اور موءدة اس وجہ سے کہ یہ اپنے آباء کے تابع ہے تو یہ حدیث دلیل ہے ان لوگوں کی جو کہتے ہیں اطفال المشرکین جہنمی ہیں دلیل اس طرح کہ موءدة آباء کے تابع ہونے کی وجہ سے جہنم میں جائے گی۔ (اطفال المشرکین ہونے کی وجہ سے جہنم میں جائیں گے) لیکن جمہور پر یہ اشکال وارد ہوگا کیونکہ وہ اطفال المشرکین کے جنتی ہونے کے قائل ہیں ان جمہور کی طرف سے جواب (۱) اس حدیث کا کہ یہاں صلہ محذوف ہے موءدة کی جانب میں ای الموءدة لہا۔ اس سے مراد موءدة کی ماں ہے اور الوالدة سے مراد دوائی ہے اب معنی یہ ہوگا کہ زندہ درگور کرنے والی بھی جہنم میں یعنی دایہ اور اسکی ماں بھی جہنم میں جائیگی۔ لہذا اس کا جہنمی ہونا بھی کفر کی وجہ سے ہے۔ اور کلام عرب میں ایسا ہوتا رہتا ہے کہ صلوں کو حذف کر دیتے ہیں۔

جواب (۲): آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس زمانہ کا ہے جب تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطفال المشرکین کے جنتی ہونے کا علم نہیں دیا گیا تھا۔

جواب (۳): علی وجہ التثویل ہم کہتے ہیں اس سے مراد مبالغہ مقصود ہے۔ حقیقتاً موءدة نہیں الف لام جنتی نہیں ہے بلکہ عہد خارجی ہے اس کا مصداق موءدة بالغہ ہے اگرچہ تعمیر موءدة سے کر دیا اور بالغہ کفر کی وجہ سے جہنم میں جائے گی۔

الفصل الثالث

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَعَ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ

حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے ہر بندے کی پانچ باتوں سے فارغ ہو چکا ہے

مِنْ خَلْقِهِ مِنْ خَمْسٍ مِنْ أَجَلِهِ وَعَمَلِهِ وَمَصْجَعِهِ وَآثَرِهِ وَرِزْقِهِ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

اس کی اجل سے اس کے عمل سے اس کے رہنے کی جگہ سے اس کے پھرنے کی جگہ سے اور اس کے رزق سے۔

تشریح: حاصل حدیث مخلوق میں سے ہر ایک کے لئے پانچ چیزیں مقرر ہو چکی ہیں۔ (۱) اجل۔ اجل کے دو معنی ہیں ابتداء سے لے کر انتہا تک کی زندگی (۲) موت کا وقت مقرر دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔ (۳) عمل۔ خواہ تمہارا ہو یا زیادہ۔ خیر ہو یا شر۔

(۳) مصجع لینے کی جگہ (۴) اثرہ انکے بارے میں رد قول ہیں۔ (۱) مصجع سے مراد سکون و قرار کی جگہ اثر سے مراد چلنے پھرنے کی جگہ یعنی حرکات مطلب یہ ہے کہ حرکات و سکنات مقرر ہو چکے ہیں (۱) مصجع سے مراد محل سکون۔ یعنی قبر ہے اور اثر سے مراد دنیا میں رہنا۔ دونوں مقرر ہو چکے ہیں۔

(۵) رزق کتنا ملنا ہے حلال طریقے سے یا حرام طریقے سے ملنا ہے۔ سب کچھ مقرر ہو چکا ہے۔ سوال: ان اللہ فرغ۔ کسی کام سے فارغ ہونا یہ باری تعالیٰ کے حق میں حقیقی معنی کے لحاظ سے تو محال ہے یہ کنایہ ہے تعقل سے یا یہ کنایہ ہے عدم تغیر و تبدل سے کہ اب تبدیل نہیں ہو سکتا جو کچھ لکھا جا چکا ہے۔ سوال۔ یہاں کتابت امور غیبیہ ماقبل میں امور راجعہ کی کتابت کا ذکر ہوا ہے۔

جواب: (۱) تخصیص (علی الشیء) علی العدد کسی شئی عدد پر دال نہیں ہوتی۔

جواب: (۲) عداقل اکثر کے لئے منافی نہیں جیسے سورۃ فاطر کی ابتدائی آیات۔ اولیٰ اجنبۃ میں متعین مراد نہیں۔

سوال: فانکحوا ما طاب لکم من النساء منثی وثلث وربع یہاں عدد متعین ہے لہذا اسی وجہ سے چارے زائد پر نکاح حرام ہے۔

جواب: حرمت اس عدد کی وجہ سے نہیں بلکہ حرمت ماعد الاربع اجماع امت کی وجہ سے ہے۔ تخصیص علی العدد کی وجہ سے نہیں ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ مِنْ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے

الْقَدَرِ يُسْئَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ لَمْ يُسْئَلْ عَنْهُ. (رواہ ابن ماجہ)

تقدیر میں کلام کیا اس سے پوچھا جائے گا اور جس نے کلام نہ کیا قیامت کے دن اس سے نہ پوچھا جائے گا۔

تشریح: حاصل حدیث: تقدیر کے بارے میں بحث و مباحثہ کرنا جائز نہیں ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ جس شخص نے تقدیر کے

بارے میں بحث کی اس سے قیامت کے دن اس کے بارے میں پوچھا جائے گا اور اس پر مواخذہ ہوگا کیونکہ یہ مواخذہ کا سبب بنے گا اس لئے اس میں بحث کرنا جائز نہیں ہے اور جس شخص نے بحث و مباحثہ نہیں کی اس سے اس کے متعلق مواخذہ نہیں ہوگا۔

سوال: دیگر چیزوں کے بارے میں بھی مواخذہ ہوگا پھر اس کی تخصیص کیوں کی جواب: (۱)۔ یہاں سوال سے مراد بطور زجر اور توبیخ

کے سوال ہے اس بحث کے متعلق مواخذہ ہوگا مطلقاً سوال پر مواخذہ نہیں۔ سوال۔ جن حضرات نے جن اکابر نے تقدیر کی مباحثہ کو لکھا اور

کتا میں لکھ دی ہیں بظاہر وہ اس حدیث کی زد میں آرہے ہیں۔ جواب: (۱) تکلم سے مراد وہ تکلم ممنوع ہے جو محض عقل کی بناء پر ہو اور محض عقل

کو مدد بنایا گیا ہو اور علماء کا تکلم اور اہل حق کا تکلم نصوص کے اعتبار سے ہوتا ہے عقل کو نصوص کے تابع بنایا گیا ہے۔

جواب: (۲): وہ تکلم ممنوع ہے جس سے مقصود انکار تقدیر ہو اور اہل حق کا تکلم اثبات تقدیر کے لئے ہے نہ کہ انکار تقدیر کے لئے۔

وَعَنِ ابْنِ الدِّیْلَمِیِّ قَالَ أَتَيْتُ أَبِیَّ بْنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ وَقَعَ فِیْ نَفْسِی شَیْءٌ مِّنَ الْقَدْرِ
 حضرت ابن دلیمی سے روایت ہے کہا میں ابی بن کعب کے پاس آیا میں نے کہا میرے دل میں تقدیر کے متعلق کچھ شبہ ہے مجھے کوئی
 فَحَدَّثَنِیَ لَعَلَّ اللّٰهَ اَنْ یُّذْهِبَهُ مِنْ قَلْبِیْ فَقَالَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ عَذَّبَ اَهْلَ سَمَوَاتِہٖ وَاَهْلَ اَرْضِہٖ عَذَابَهُمْ
 حدیث بیان کر شاید اللہ تعالیٰ میرے دل سے اس شبہ کو دور کر دے۔ اس نے کہا اگر اللہ تعالیٰ آسمانوں کے رہنے والوں اور زمین کے رہنے والوں
 وَهُوَ غَیْرُ ظَالِمٍ لَّهُمْ وَلَوْ رَحِمَهُمْ کَانَ رَحْمَتُہٗ خَیْرَ اللّٰہِ مِنْ اَعْمَالِہِمْ وَلَوْ اَنْفَقْتُ مِثْلَ اُحَدٍ
 کو عذاب کرے تو وہ ان پر ظلم کرنے والا نہیں ہوگا اور اگر ان پر رحم کرے اس کی رحمت ان کیلئے اعمال سے بہتر ہے۔ اگر تو احد پہاڑ کی مانند
 ذَہَبًا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ مَا قَبِلَہُ اللّٰہُ مِنْکَ حَتّٰی تُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ وَتَعْلَمَ اَنَّ مَا اَصَابَکَ لَمْ یَكُنْ لِیُخْطِئْکَ
 سونا اللہ کی راہ میں خرچ کرے اسے قبول نہیں کیا جائے گا جب تک تو تقدیر پر ایمان نہ لائے اور جان لے جو چیز تجھے پہنچتی ہے وہ تجھ سے خطانہ
 وَاَنَّ مَا خَطَاکَ لَمْ یَكُنْ لِیُصِیْبَکَ وَلَوْ مِتُّ عَلٰی غَیْرِ ہٰذَا لَدَخَلْتَ النَّارَ قَالَ ثُمَّ اَتَيْتُ عَبْدَ اللّٰہِ
 کرنے والی تھی اور جس چیز نے تجھ سے خطا کی وہ تجھے پہنچنے والی نہ تھی اگر تو اس عقیدے پر نہ مرے گا آگ میں داخل ہوگا۔ اس نے کہا پھر میں
 بَنَ مَسْعُوْدٍ فَقَالَ مِثْلَ ذٰلِکَ قَالَ ثُمَّ اَتَيْتُ حَذِیْفَةَ بَنَ الْیَمَانِ فَقَالَ مِثْلَ ذٰلِکَ ثُمَّ اَتَيْتُ زَیْدَ
 عبد اللہ بن مسعود کے پاس آیا اس نے بھی ایسا ہی کہا۔ پھر میں حذیفہ بن یمان کے پاس آیا اس نے بھی ایسا ہی کہا۔ پھر میں زید
 بَنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِیْ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ مِثْلَ ذٰلِکَ۔ (رواہ مسند احمد بن حنبل ابو داؤد ابن ماجہ)
 بن ثابت کے پاس آیا اس نے بھی مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح کی حدیث بیان کی (روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے)

تشریح:

حاصل حدیث: حضرت ابن الدلیمی کہتے ہیں کہ میں ابی بن کعب کے پاس آیا اور میں نے عرض کیا کہ میرے دل کے
 اندر تقدیر کے بارے میں کچھ دوسوہ پیدا ہو رہا ہے لہذا مجھے کوئی ایسی حدیث سنائیں جس کی وجہ سے میرے دل میں سے یہ شبہات اور دوسوہ سے چلے
 جائیں یا کوئی ایسی بات اپنی طرف سے بتائیں جس کے ذریعہ سے دوسوہ ختم ہو جائیں۔ اس پر ابی بن کعب نے چند اصول مجھے بتلا دئے۔
 پہلا اصول۔ سب سے پہلے یہ بات سمجھائی کہ اس بات کا عقیدہ رکھو کہ حق تعالیٰ کا اپنی مخلوق کے ساتھ جو معاملہ ہوگا وہ ان کے حق
 میں عدل ہی عدل ہے کوئی ظلم و جبر نہیں کیونکہ ظلم کہا جاتا ہے تصرف فی ملک الغیر کو۔ اور یہاں یہ بات متحقق نہیں ہو سکتی اور باری تعالیٰ کا
 جو بھی تصرف ہوگا وہ تصرف فی ملک ہوگا اپنی ملکیت میں تصرف ہوگا اس کو ایک مثال سے سمجھایا کہ زمین کو کسی شخص نے خریدا اور وہ اس کا مالک
 ہوگا اب تعمیر کرتا ہے ایک جگہ مسجد بناتا ہے اور ایک جگہ لیٹرین اب لیٹرین والی زمین اعتراض کرے کہ میرا کیا قصور ہے کہ مجھ پر لیٹرین بنایا
 اور اس طرح آپ اینٹیں لائے کچھ مسجد کے لئے لگائیں اور کچھ لیٹرین کے لئے۔ لیٹرین والی کہیں ہمارا کیا قصور ہے۔ لامحالہ دم زدن کی
 مجال ہوگی۔ یہی کہا جائے گا کہ تم ہماری ملکوت میں تصرف کرنا چاہو کہہ سکتا ہوں اس کو یوں سمجھو کہ اگر اللہ تعالیٰ ساری مخلوق کو جو آسمان
 و زمین میں ہے عذاب دیں تو یہ ظلم نہیں ہوگا اور اگر اللہ ان پر رحمت فرمائیں رحمت کریں تو یہ ان کے اعمال صالحہ سے بہتر ہے۔

دوسرا اصول:- دوسرا سوال تقدیر پر ایمان لانے کی اہمیت کو بتلایا کہ یہ عقیدہ تقدیر اتنا اہم ہے کہ اس کے بغیر بڑے سے بڑا عمل بھی
 کوئی فائدہ مند نہیں ہوتا۔ چنانچہ فرمایا اگر تم احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر دو تو کوئی فائدہ نہیں جب تک کہ تم تقدیر پر ایمان نہ لاؤ۔ یہ مسئلہ اتنا
 اہم ہے کہ اس کے بغیر کوئی عمل فائدہ مند ہو سکتا ہی نہیں۔ جس طرح کفر کی حالت میں احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرنا کوئی فائدہ مند نہیں اسی
 طرح ایمان بالقدیر کے بغیر احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرنا کوئی فائدہ مند نہیں۔ یہ عقیدہ تقدیر کی اہمیت علی سبیل العموم ہے۔

تیسرا اصول یہ بتلایا کہ اس بات کا عقیدہ رکھو (اپنی ذات سے پیش آنے والے امور کے متعلق یہ بات سمجھائی کہ) جو چیز مجھ کو پہنچی

ہے وہ پہنچ کر ہے گی اور جو نہیں پہنچی وہ نہیں پہنچی گی۔ یعنی ہر چیز کا حصول و عدم حصول مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا اگر کوئی امر واقع ہو جائے تو سمجھ لینا کہ تقدیر میں ایسا ہی تھا۔ مزید بتایا کہ اگر اس عقیدہ کے بغیر تمہاری موت آگئی تو تم جہنم میں جاؤ گے۔ ابن اسد دہلی کہتے ہیں کہ میں مزید اطمینان کے لئے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس آیا انہوں نے بھی اسی طرح کہا اور پھر اور مزید اطمینان قلب کے لئے حضرت حذیفہ بن الیمانؓ کے پاس آیا انہوں نے بھی اسی طرح کہا اور پھر میں حضرت زید بن ثابتؓ کے پاس گیا۔ انہوں نے تورگ کاٹ کے رکھ دی۔ یعنی انہوں نے اس کو مرفوع بیان کر دیا کہ حدیثی عن النبی مثل ذالک۔ فرق پہلے تین راویوں کے لحاظ سے موقوف قرار دیا اور زید بن ثابتؓ کے لحاظ سے مرفوع ہے۔ شبہ کیسے دور ہوا۔ علی سبیل التذلل اگر بالفرض والحال ہم تسلیم کر لیں کہ تقدیر مجھ ہے مگر نہیں تو پھر بھی اللہ کا یہ معاملہ بندوں کے ساتھ ظلم نہیں ہوگا۔ اگر وہ تمام لوگوں کو جہنم میں ڈالیں تو عین انصاف ہے باقی دوسرے یہی تھا کہ جب جنتی و جہنمی مقدر ہو چکا تو پھر جہنمیوں کو جہنم میں ڈالنا ظلم ہے جس کا جواب دیا کہ یہ عین انصاف ہے کیونکہ یہ تصرف فی ملکہ ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دل میں کوئی دوسرہ پیدا ہو جائے تو اس کا علاج کرانا چاہئے۔ اور اگر کوئی مزید تسلی کے لئے کسی دوسرے کے پاس چلا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ إِنَّ فُلَانًا يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّهُ قَدْ
حضرت نافع سے روایت ہے ایک آدمی ابن عمرؓ کے پاس آیا اور کہا کہ فلاں آدمی آپ کو سلام کہتا ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہا مجھے اس کے متعلق
أَخَذْتُ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَخَذْتُ فَلَا تُقْرِئُهُ مِنِّي السَّلَامَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
خبر پہنچی ہے کہ اس نے (دین میں) نئی بات نکالی ہے پس اگر اس نے بدعت نکالی ہے میرا اس کو سلام مت کہہ تحقیق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمْتِي أَوْفَى هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْخٌ أَوْ قَذْفٌ فِي أَهْلِ الْقَدْرِ
سے سنا ہے فرماتے تھے میری امت میں یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس امت میں جھٹس جانا اور صورتوں کا تبدیل ہونا یا پتھروں کا برسنہ ہوگا
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.
جو اہل قدر میں ہوگا۔ (ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے)

تشریح: حاصل حدیث ایک شخص حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ فلاں آدمی آپ کو سلام کہہ رہا تھا (یعنی اس نے آکر کسی آدمی کا سلام پیش کیا) ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس کے متعلق مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ وہ بدعتی بن چکا ہے۔ یعنی اس نے دین کے اندر ایک ایسی چیز پیدا کر دی ہے جو دین نہیں مثلاً تقدیر کا انکار کر دیا۔ اس نے تو غیر دین کو دین بنالیا ہے) اگر واقعی بدعتی بن گیا ہے تو اگر وہ تجھے مل جائے تو میری طرف سے اس کو سلام نہ کہنا یعنی یہ کہہ دینا کہ ابن عمرؓ نے آپ کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ بدعتی خصوصاً منکر تقدیر سلام کے جواب کا مستحق نہیں۔ کیونکہ سلام کا جواب تو اکرام ہے اور یہ اہانت کے مستحق ہیں۔ ان کے سلام کا جواب دینا بھی مباح ہے۔ ضروری نہیں ہے۔ آگے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ وہ فرما رہے تھے میری امت میں خسف و مسخ اور آسمانوں سے نکلنے والوں کی بارش یہ منکرین تقدیر پر ہوگی۔ باقی حدیثوں کا تعارض کا جواب بھی گزر چکا یعنی یہ قضیہ شرطیہ ہے اگر بالفرض میری امت میں خسف و مسخ ہوگا تو وہ منکر تقدیر میں ہوگا اور یہ بالفصل وقوع کو مستلزم نہیں یا جن احادیث میں نفی آئی ہے اس سے مراد علی وجہ العموم ہے۔ یعنی عمومی طور پر یہ نہیں ہوگا اور جن میں اثبات ہے مطلب یہ ہے کہ جزوی طور پر وقوع ہو جائے گا اور یہ کوئی معارض نہیں۔ فی امتی او فی هذه الامة اس میں راوی کو شک ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فی امتی کہا یا فی هذه الامة کہا۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَدَيْنِ مَا تَأْتِي لَهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ
حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا حضرت خدیجہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے دو بچوں کے متعلق سوال کیا جو جاہلیت میں مر گئے تھے۔

علیہ وسلم کہ تجھ پر درود نہ بھیجے تیری امت سے کوئی مگر رحمت بھیجوں دس بار اور انہیں کوئی سلام بھیجتا تیری امت میں سے مگر سلام بھیجتا ہوں اس پر دس بار۔ روایت کیا اس کو نسائی اور دارمی نے۔

حضرت ابی ابن کعب روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں بہت بھیجتا ہوں درود آپ پر پس کتنا مفر کر دل آپ کے واسطے اپنی دعا سے پس فرمایا جس قدر چاہے میں نے کہا چونکھا فرمایا جس قدر چاہے تو پس اگر زیادہ کرے تو پس تیرے لیے وہ بہتر ہے میں نے کہا اوصاف مفر کر دل فرمایا جس قدر چاہے پس اگر زیادہ کرے گا تو تیرے لیے وہ بہتر ہے پس میں نے کہا دو تہائی فرمایا جس قدر تو چاہے پس اگر تو زیادہ کرے تو تیرے لیے بہتر ہے میں نے کہا تو کہیں نے پاسداری کا آپ پر درود کیلئے فرمایا اب کفایت کیا جاوے گا تو اپنے غلوں اور جہاد جہاد کے تیرے لیے کفایت

حضرت فضالہ بن عبید سے روایت ہے کہ اس وقت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے تھے تا کمال ایک شخص یا پس نماز پڑھی اور کیا الہی شخص تھ کہ اور محمد پر رحم کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے جلدی کی اسے نماز پڑھنے والے جس وقت پڑھے تو نماز پس بیٹھے پس تعریف کر لے گا کی ساتھ اس چیز کے کہ وہ کسی لائق ہے اور درود صحیح محمد پر اور مالک اللہ سے جو چاہے کہ راوی نے پھر لکھا وہ شخص نے نماز پڑھی اسکے بعد پس ان کی تعریف کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا پس آپ نے اس کے لیے فرمایا اسے نماز پڑھنے والے عا کر قبول کی جاوے گی روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے اس کے مانند۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھتا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اور ابو بکر اور عمر ساتھ ان کے حاضر تھے پس جب بیٹھیں شروع کی میں نے تعریف اللہ کی پھر درود بھیجا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر دعا کی میں نے اپنے لیے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مانگ دیا جاوے گا۔ مانگ دیا جاوے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

(رداۃ الترمذی)

تیسری فصل

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص کہ خوش لگے اس کو یہ کہ دیا جاوے ثواب پورے پیمانہ سے جس وقت کہ بھیجے درود ہم پر کہ اہل بیت نبوت کے میں پس چاہیے کہ کہے اے اللہ رحمت

بِمُحَمَّدٍ اَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ اَحَدٌ مِّنْ اُمَّتِكَ اِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ اَحَدٌ مِّنْ اُمَّتِكَ اِلَّا سَلَّمْتُ لَكَ عَشْرًا۔ (رداۃ النسائی والداری)

۱۱۶۷ وَعَنْ أَبِي جَرِيرٍ كَعْبٌ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثَرُ الصَّلَاةِ عَلَيْكَ فَلِمَ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَوَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتُ قُلْتُ الرَّبُّعُ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكَ قُلْتُ التَّمِصُفُ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكَ قُلْتُ فَالثَّلَاثِينَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ صَلَوَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا سَلَّمْتَ حَمْلَكَ وَيُكَفِّرُ لَكَ ذَنْبَكَ۔ (رداۃ الترمذی)

۱۱۶۹ وَعَنْ فَضَالِ بْنِ عَبِيدٍ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلْتَ أَيُّهَا الْمَصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ فَقَعْدَتَا فَأَحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّهِ قَالَ ثُمَّ صَلِّ رَجُلٌ آخَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَتَعَمَّدَ اللَّهُ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ الْبَنِيُّ مَكَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا الْمَصَلِّي ادْعُ نَجِيْبَكَ رَوَاهُ الترمذی وصلى لودود والنسائی

۱۱۷۰ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّيُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالتَّنَاوُعِ عَلَى اللَّهِ ثُمَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ۔

(رداۃ الترمذی)

۱۱۷۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّ أَنْ يُكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُا اللَّهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

وَبَيِّضًا مِّنْ نُورٍ ثُمَّ عَرَّضَهُمْ عَلَىٰ آدَمَ فَقَالَ إِنِّي رَبُّكَ فَرَأَىٰ رَجُلًا مِّنْهُمْ
آنکھوں کے درمیان نور کی ایک چمک رکھ دی۔ پھر انکو آدم کے سامنے کیا اس نے کہا اے میرے پروردگار یہ کون لوگ ہیں فرمایا تیری اولاد ہے
فَاعْجَبَهُ وَبَيَّضُ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ إِنِّي رَبُّكَ مِنْ هَذَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ إِنِّي رَبُّكَ جَعَلْتَ عُمْرَهُ
پس ایک آدمی ان میں دیکھا اس کی آنکھوں کی چمک بہت بھلی معلوم ہوئی کہا اے میرے پروردگار یہ کون ہے فرمایا یہ داؤد ہے۔
قَالَ سِتِّينَ سَنَةً قَالَ رَبُّكَ زِدْهُ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
کہا اے پروردگار تو نے اس کی عمر تھی مقرر کی ہے فرمایا ساٹھ برس۔ کہا اے میرے رب میری عمر کے چالیس سال اس کی عمر میں زیادہ کر دے۔
فَلَمَّا انْقَضَىٰ عُمْرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ آدَمُ أَوْلَمْ يَبْقَ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعُونَ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدم کی ساری عمر ختم ہو گئی اور چالیس برس رہ گئے اس کے پاس موت کا فرشتہ آیا آدم نے کہا میری عمر کے چالیس
سَنَةً قَالَ أَوْلَمْ تُعْطِهَا ابْنُكَ دَاوُدَ فَجَحَدَ آدَمُ فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَنَسِيَ آدَمُ فَأَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ
سال نہیں باقی رہتے اس نے کہا کیا تو نے اپنے بیٹے داؤد کو نہیں دے دیئے تھے۔ آدم نے انکار کر دیا اس کی اولاد بھی انکار کرتی ہے۔ آدم بھول
فَنَسِيتَ ذُرِّيَّتَهُ وَخَطَا آدَمُ وَخَطَا ذُرِّيَّتُهُ. (رواہ الجامع ترمذی)
گئے کھا لیا اس کی اولاد بھی بھول جاتی ہے۔ آدم نے خطا کی اس کی اولاد بھی خطا کرتی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب آدم کو اللہ جل شانہ نے پیدا فرمایا تو مسح ظہر آدم فرمایا جس کے نتیجے میں قیامت تک جس ذی روح کو اللہ نے پیدا کرنا تھا۔ وہ سب کے سب حضرت آدم کی پشت سے باہر گر پڑے۔ اور کیفیت یہ تھی پیشانی پر کچھ نور کی چمک تھی اور یہ نور کی چمک دراصل فطرۃ کی چمک تھی اس کے بعد تمام کو حضرت آدم کے سامنے جمع کیا گیا اور انہوں (آدم) نے پوچھا یہ کون ہیں اے رب۔ تو اللہ نے فرمایا یہ تیری اولاد ہیں تو ان کی پیشانی میں نور کی چمک تھی وہ آدم کو بہت اچھی لگی اور ایک کی تو بہت ہی زیادہ چمک رہی تھی وہ سب سے زیادہ اچھی لگی آدم نے ان کے متعلق سوال کیا یہ کون ہے تو اللہ نے فرمایا یہ آپ کے بیٹے داؤد ہیں۔ (داؤد کا خصوصی تعارف ہوا) اس کے بعد نور اُپوچھا ان کی عمر تھی ہے تو اللہ نے فرمایا ان کی عمر ۶۰ سال ہے حضرت آدم نے فرمایا میری عمر جو مقدر ہے میری عمر میں سے چالیس سال ان کی عمر میں بڑھادو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب حضرت آدم کی عمر سے چالیس سال باقی تھی تو ملک الموت ان کے پاس گئے آدم نے فرمایا کہ ابھی میری عمر کے چالیس سال باقی ہیں ملک الموت نے عرض کیا کہ آپ نے وہ اپنے بیٹے حضرت داؤد کو دے دیئے تھے تو حضرت آدم نے انکار کر دیا تو اس کا اثر ان کی اولاد میں بھی ہو گیا۔ خطاؤں کا ہونا ذہول ہو جانا، بھول جانا یہ حضرت آدم کی خطاؤں اور لغزشوں کا اثر ہے۔ باقی حضرت آدم کو داؤد کے نور کا زیادہ اچھا لگنا یہ افضلیت کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ مناسبت خلاف کی وجہ سے تھا۔ جیسے حضرت آدم کے بارے میں فرمایا گیا انی جاعل فی الارض خلیفۃ اور حضرت داؤد کے بارے میں فرمایا گیا انا جعلناک خلیفۃ فی الارض اور کسی چیز کا باعث تعجب ہونا تمام ماعدا اسے افضلیت کو مستلزم نہیں۔

مسح ظہر یا تو کمالات یا پھر فرشتوں کو حکم دیا۔ باقی اللہ نے تمام مخلوق کو پیدا کیا اور ایک میدان مساوی پر یہ کوئی محال نہیں ہے۔ شکلوں کے اعتبار سے انسان تھے اور جش کے اعتبار سے چھوٹی تھے۔

قولہ کل نسمة ہو۔ ہو ضمیر کا مرجع نسمة ہے بتاویل ذی روح کے۔ سوال۔ اس حدیث کے اندر یعنی ابتدا کتاب والی حدیث میں چالیس سال کا ذکر ہے اور مشکوٰۃ جلد ثانی کی حدیث میں ۶۰ سال کا ذکر ہے بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔ اس کے مختلف جواب

دئے گئے۔ جواب (۱) ابتداء حضرت آدمؑ نے ۴۰ برس کا اضافہ فرمایا پھر شفقت کا غلبہ ہوا اور فرمایا ۲۰ سال اور اضافہ کر دو ایک حدیث میں مجموعہ کا ذکر ہے اور ایک حدیث میں اضافہ اولیٰ کا ذکر ہے۔ ابتداء کتاب میں اضافہ اولیٰ کا ذکر ہے اور آخر والی حدیث میں اضافہ ثانیہ کے ساتھ مجموعہ کا ذکر ہے لہذا ان میں کوئی تعارض نہیں۔ جواب (۲) ابتداء والی روایت زیادہ صبح ہے ہنت آخر والی روایت کے۔

سوال کیا تقدیر میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے اس حدیث سے تو یہی معلوم ہوتا ہے؟ جواب۔ یہ تغیر و تبدیلی مراتب کے لحاظ سے ہے علم ازلی کے اعتبار سے نہیں۔ یعنی اللہ کے علم میں یہ بات پہلے سے تھی کہ آدمؑ اور داؤدؑ کے درمیان یہ بات ہوگی اور آدمؑ نے داؤدؑ کو ساٹھ سال عمر دینی ہے۔ تو یہ تبدیلی ہمارے اعتبار سے ہے۔ اس جواب کی مزید تفصیل یہ ہے کہ تقدیر کے مراتب کئی ہیں۔

(۱) پہلا مرتبہ علم ازلی کا ہے۔ (۲) دوسرا مرتبہ کتابت لوح محفوظ کا ہے۔ (۳) تیسرا مرتبہ پشت میں سے اولاد کو نکال کر ان میں جنتیوں اور جہنمیوں کی تمیز کر دینا ہے۔ (۴) چوتھا مرتبہ تقدیر حولی کا ہے کہ سال میں جو امور ہونے والے ہیں ان کی اطلاع اور ان کا ظہور فرشتوں پر کر دیا جاتا ہے۔ (۵) تقدیر یومی کا ہے روزمرہ کی حالت۔ (۶) چھٹا مرتبہ کتابت فی حالت الجنین پیشانی پر حالت جنین میں کتابت کا ہے وہ چھ مراتب میں سے جو پہلا مرتبہ ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہے۔ باقیوں میں ہمارے اعتبار سے تبدیلیاں ہوتی رہتی ہیں۔ کل یوم ہو فی شان۔ یہ بھی کوئی تقدیر کے منافی نہیں۔ باقی حضرت آدمؑ کا انکار قصداً نہیں تھا بلکہ ذہول کی وجہ سے تھا۔ یہ تاویل اس وجہ سے کرتے ہیں کہ عصمت انبیاء دلائل قطعیہ سے ثابت ہے اس لئے اگر کسی مقام پر اس کے خلاف ہو تو اس کی مناسب تاویل کر لی جائے گی۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ حِينُ خَلَقَهُ فَضَرَبَ كِتْفَهُ

حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب آدمؑ کو پیدا کیا اس کے دائیں کندھے کو مارا اس سے سفید اولاد نکالی گویا

الْيُمْنَى فَاخْرَجَ ذُرِّيَّةً بَيَضَاءَ كَانَتْهُمْ الذُّرَّ وَضَرَبَ كِتْفَهُ الْيُسْرَى فَاخْرَجَ ذُرِّيَّةً سَوْدَاءَ كَانَتْهُمْ

کہ وہ چوہنمیاں ہیں پھر بائیں کندھے پر مارا اس کی سیاہ اولاد نکالی گویا کہ وہ کولہ ہیں۔ اس اولاد کیلئے کہا جو دائیں طرف تھی کہ یہ جنت میں جائیں گے اور

وَلَا أَبَالِي. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

میں پرواہ نہیں کرتا اور اس اولاد کیلئے کہا جو بائیں کندھے سے نکلتی تھی یہ آگ میں جائیں گے میں پرواہ نہیں کرتا۔

تشریح: حاصل حدیث: اس میں ماقبل والا مضمون ہی ہے کہ اللہ نے آدمؑ کو پیدا فرمایا۔ پیدا کرنے کے بعد اللہ نے اپنا ہاتھ آدمؑ

کے دائیں کندھے پر مارا تو اس کے نتیجے میں گورے رنگ والی اولاد نکلی گویا کہ وہ چوہنمیاں تھیں۔ یہ تشبیہ جشہ اور مقدار کے اعتبار سے ہے ورنہ ان کی شکلیں انسانوں والی تھیں اور پھر دوبارہ بائیں کندھے پر اپنا ہاتھ (کمالیق بشام) مارا جس کے نتیجے میں سیاہ رنگ کی اولاد نکلی۔ اتنی سیاہ تھی گویا کہ وہ کولہ ہیں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس مخلوق کے متعلق جو دائیں کندھے سے نکلتی تھی یعنی گوروں کے بارے میں فرمایا یہ جنتی ہیں الی الجنة ای ینھون ویدخلون الی الجنة۔ یہ انجام کے لحاظ سے جنت میں جائیں گے اور میں پرواہ نہیں کرتا کہ ان کا اعزاز و اکرام کہاں سے ہو گا۔ اور ان کے بارے میں فرمایا جو بائیں کندھے سے نکلتی تھی یعنی سیاہ رنگ والوں کے بارے میں فرمایا الی النار ای ینھون ویدخلون الی النار وہ جہنمی ہیں انجام کے اعتبار سے۔ اور مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ یہ لوگ میرے خلاف کوئی سازش بنائیں یہ سوا دھتے انجام کے اعتبار سے۔

وَعَنْ أَبِي نَضْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ دَخَلَ عَلَيْهِ

حضرت ابو نضرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں سے ایک آدمی ابو عبد اللہ تھا اس کے دوست عیادت کرنے کیلئے

أَصْحَابُهُ يَعُوذُونَهُ وَهُوَ يَبْكِي فَقَالُوا لَهُ مَا يَبْكِيكَ أَلَمْ يَقُلْ لَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس کے پاس گئے وہ رونے لگا انہوں نے کہا تو کیوں روتا ہے کیا تیرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں تھا کہ اپنے لمبوں کے بال

خُذْ مِنْ شَارِبِكَ ثُمَّ اقْرَءْ حَتَّى تَلْقَانِي قَالَ بَلَى وَلَكِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لے پھر اس پر بھرا رہا حتیٰ کہ مجھ سے ملاقات کرے کہا کیوں نہیں لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم
يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَبَضَ بِيَمِينِهِ قَبْضَةً وَأُخْرَى بِالْيَدِ الْأُخْرَى وَقَالَ هَذِهِ لِهَذِهِ وَهَذِهِ لِهَذِهِ
فرماتے تھے اللہ تعالیٰ نے ایک مٹھی اپنے دائیں ہاتھ میں لی ایک دوسرے ہاتھ میں دائیں ہاتھ والی کو کہا یہ جنتی ہیں اور دوسری کو کہا
وَلَا أُبَالِي وَلَا أَذْرِي فِي أَيِّ الْقَبْضَتَيْنِ أَنَا. (رواہ مسند احمد بن حنبل)
یہ دو دینی اور میں پروا نہیں کرتا اور میں نہیں جانتا کہ میں کس مٹھی سے ہوں۔

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحابؓ میں سے ایک صحابیؓ بیمار ہو گئے راوی کہتے ہیں مجھے نام تو معلوم نہیں ان کی کنیت ابو عبد اللہ تھی ابو عبد اللہ کے ساتھی ان کے پاس ان کی بیمار پرسی کے لئے گئے جب یہ لوگ ان کے پاس پہنچے تو ابو عبد اللہ نے رونا شروع کر دیا۔ اس پر ان کے ساتھیوں نے کہا تم روتے کیوں ہو تمہیں معلوم نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے بارے میں کیا بشارت دی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے متعلق فرمایا تم اپنے لبوں کے بالوں کو لیتے رہو اور اسی پر مداومت اختیار کرو۔ یہاں تک کہ میرے ساتھ ملاقات ہو جائے یا فرمایا جنت میں ملاقات ہو جائے یا حوض کوثر پر ملاقات ہو جائے ملاقات تب ہوگی جب یعنی تم جنتی ہو گئے اور جنتی جب ہو گئے جب حسن خاتمہ ہوگا۔ (یہ بشارت بالجزم آپؐ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دی) حضرت ابو عبد اللہؓ نے فرمایا ٹھیک ہے لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک قبضہ ایک ہاتھ میں لیا اور دوسرا قبضہ دوسرے ہاتھ میں لیا (اور فرمایا) ہذا لہذہ و ہذا لہذہ۔ دائیں ہاتھ والے جنت میں ہوں گے انجام کے اعتبار سے۔ اور بائیں ہاتھ والے جہنم میں ہوں گے انجام کے اعتبار سے۔ اور مجھے اس کی کوئی پروا نہیں اور مجھے یہ معلوم نہیں کہ میں کون سے قبضہ میں سے ہوں۔ اس چیز نے مجھے بے چین کر رکھا ہے۔ (فی ای القبضتین انا) اس کی وجہ سے میں مضطرب ہوں کہ میں کوئی مٹھی میں سے ہوں۔ نیز میرے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر مداومت اختیار کرنا یہ شرط لگائی تھی تو نامعلوم خاتمے تک میں اس پر برقرار رہ سکوں یا نہ رہ سکوں۔ چلو اس کو ہم تسلیم بھی کر لیں تو پھر جس قسم کی وہ مداومت مجھ سے لینا چاہتے تھے آیا اس قسم کی مداومت مجھ سے ہوئی ہے یا نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ شدت خوف کے وقت بشارت (الجزم) کا ذہول ہو جاتا ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ بِنِعْمَانٍ يَعْنِي
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ميثاق آدم کی پشت سے نعمان یعنی عہدہ میں لیا تھا اس کی
عَرَفَةً فَأَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ كُلَّ ذُرِّيَّةٍ ذَرَأَاهَا فَتَرَاهُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالذَّرِثَةِ كَلَّمَهُمْ قَبْلًا قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ
پشت سے اس کی کل ذریت جسے پیدا کرنا تھا نکالی اور اس کے سامنے چوٹیوں کی مانند پھیلا دیا۔ پھر روبرو ان سے باتیں کیں
قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ
فرمایا کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں سب نے کہا کیوں نہیں ہم کو اسی دیتے ہیں قیامت کے دن یہ نہ کہنا کہ ہم اس سے غافل تھے یا یہ نہ کہنا کہ شرک ہمارے آباء نے کیا
قَبْلَ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ. (رواہ مسند احمد بن حنبل، الاعراف ۱۷۲)
اور ہم اولاد تھے ان کی کیا تو ہم کو ہلاک کرے گا اس کے سبب جو باطل پرستوں نے کیا۔

تشریح: حاصل حدیث۔ اللہ نے ظہر آدمؑ سے پیدا ہونے والی اولاد سے عہد و پیمان لیا پھر صلب آدمؑ سے تمام مخلوق و ذریت جس نے پیدا ہونا تھا۔ اس کا اخراج ہوا اور پھر ان کو اللہ نے آدمؑ کے سامنے کھیر دیا اور یہ مثل چوٹی کے تھیں اور اللہ تعالیٰ نے ان سے

آننے سامنے کلام کی اور اس کلام کا تذکرہ قرآن مجید میں موجود ہے۔

الست بربکم قالوا بلی شهدنا ان تقولوا یوم القيمة انا کنا عن هذا غافلین الآیہ۔

قولہ 'کلمہم قبلہ'۔ سوال:- قرآن مجید کی آیت ماکان لبشران یکلمہ اللہ الا وحیاً او من وراء حجاب۔ (الایہ) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بغیر حجاب کے کلام ہو ہی نہیں سکتا اور اس حدیث میں فرمایا گیا کہ آننے سامنے کلام ہوا۔ جواب:- آیت کا مدلول یہ ہے کہ اس عالم دنیا میں آننے کے بعد بلا حجاب کلام نہیں ہو سکتا اور حدیث میں عالم ارواح کے اندر کلام کا ذکر ہے۔ امتناع عالم دنیا کے اعتبار سے ہے اور اولاد ذریعہ کا اللہ سے کلام کرنا آننے سامنے یہ عالم ارواح کے اعتبار سے تھا۔ عالم تبدیل ہو گئے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قَالَ

حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں کہ جب تیرے رب نے آدمؑ کے بیٹوں سے ان کی پشتوں سے ان کی

جَمَعَهُمْ فَجَعَلَهُمْ أَزْوَاجًا ثَمَّ صَوَّرَهُمْ فَاَسْتَنْطَقَهُمْ فَتَكَلَّمُوا ثَمَّ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ

اولاد نکالی راوی نے کہا ان سب کو جمع کیا ان کو قسم قسم بنا دیا پھر انکو صورت بخشی پھر ان کو گویا کیا سب بولے پھر ان سے عہد اور ميثاق لیا اور ان کو انکی

وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمُ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ فَاِنِّي أَشْهَدُ عَلَيْكُمْ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ

جانوں پر گواہ بنایا کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں انہوں نے کہا کیوں نہیں فرمایا میں تم پر ساتوں آسمانوں ساتوں زمینوں اور تمہارے باپ آدمؑ کو

وَالْأَرْضَيْنِ السَّبْعَ وَأَشْهَدُ عَلَيْكُمْ أَبَاكُمْ آدَمَ أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ نَعْلَمْ بِهَذَا إِعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ

گواہ بناتا ہوں کہ قیامت کے دن تم یہ نہ کہہ دو کہ ہم نہیں جانتے جان لو کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں اور میرے سوا کوئی پروردگار نہیں میرے ساتھ

غَيْرِي وَلَا رَبَّ غَيْرِي وَلَا تُشْرِكُوا بِي شَيْئًا إِنِّي سَأَرْسِلُ إِلَيْكُمْ رَسُولِي يَذْكُرُونَكُمْ عَهْدِي

کسی کو شریک نہ کرنا میں تمہاری طرف اپنے رسول بھیجوں گا وہ میرا عہد اور ميثاق تمہیں یاد کرائیں گے میں اپنی کتاب تم پر نازل کروں گا انہوں نے

وَمِيثَاقِي وَأَنْزَلُ عَلَيْكُمْ كُتُبِي قَالُوا شَهِدْنَا بِأَنَّكَ رَبَّنَا وَالْهَذَا لَا رَبَّ لَنَا غَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ لَنَا غَيْرُكَ

کہا ہم کو اسی دیتے ہیں کہ تو ہمارا پروردگار اور ہمارا معبود ہے تیرے سوا ہمارا کوئی پروردگار نہیں اور نہ کوئی معبود ہے انہوں نے اس بات کا اقرار کیا

فَأَقْرَأُوا بِذَلِكَ وَرَفَعَ عَلَيْهِمْ آدَمُ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ فَرَأَى الْغَنَى وَالْفَقِيرَ وَحَسَنَ الصُّورَةَ وَذُوْنَ ذَلِكَ

آدمؑ ان پر بلند کئے گئے وہ ان کو دیکھتے تھے۔ انہوں نے غنی فقیر خوبصورت اور بدصورت سب کو دیکھا کہا اے میرے رب تو نے اپنے بندوں کو

فَقَالَ رَبِّ لَوْ لَا سَوَّيْتُ بَيْنَ عِبَادِكَ قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَشْكُرَ وَرَأَى الْأَنْبِيَاءَ فِيهِمْ مِثْلَ السُّرُجِ

ایک جیسا کیوں پیدا نہیں کیا۔ فرمایا میں پسند کرتا ہوں کہ میرا شکر ادا کیا جائے انبیاء کو ان میں دیکھا وہ ان میں چراغوں کی مانند ہیں ان پر ایک

عَلَيْهِمُ النُّورُ خُصُّوا بِمِثَاقِ الْخُرْفَى الرِّسَالَةِ وَالنُّبُوَّةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ

خاص قسم کا نور ہے رسالت و نبوت کے متعلق ان سے ایک الگ عہد لیا گیا جو اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں ہے اور جب ہم نے نبیوں سے وعدہ لیا

النَّبِيِّنَ مِثَاقَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ كَانَ فِي تِلْكَ الْأَزْوَاجِ فَأَرْسَلَهُ إِلَى مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ

اللہ تعالیٰ کے فرمان عیسیٰ بن مریم تک حضرت عیسیٰؑ بھی ان روحوں میں تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو حضرت مریمؑ کی طرف بھیج دیا ابی سے

فَحَدَّثَ عَنْ أَبِي أَنَّهُ دَخَلَ مِنْ فِيْهَا۔ (رواہ مسند احمد بن حنبل)

حدیث بیان کی گئی ہے کہ ان کی روح مریمؑ کے منہ کی طرف سے داخل ہوئی۔

تشریح: حاصل حدیث: واذاخذ ربک من بنی الخ (لایۃ) کی تفسیر اس حدیث میں بیان کی گئی ہے۔ اور یہ تفسیر حدیث مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس تفسیر کو وہ اپنے خیال اور اپنی رائے سے بیان نہیں کر سکتے لامحالہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی ہوگی۔ باقی اس آیت کی تفسیر یہ بیان فرمائی کہ جب اللہ نے عہد و پیمان لینے کا ارادہ کیا تو اللہ نے آدم کو ذرا اقسام مختلف قسموں میں پیدا کیا اور پھر ان کی مختلف صورتیں بنائیں اور ان کو قوت گویائی عطا فرمائی اس کے بعد اللہ نے ان سے کلام کی اور عہد و پیمان لیا۔ جو المست برہکم میں مذکور ہے۔ پھر اس کے بعد اللہ نے فرمایا میں ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کو تم پر گواہ بناتا ہوں اور تمہارے ابا جان حضرت آدم کو بھی تم پر گواہ بناتا ہوں کہ تا کہ تم قیامت کے دن یہ نہ کہہ سکو کہ ہمیں تو پتہ بھی نہیں۔ جان لو تم اس بات کو کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں اور میرے سوا کوئی تمہارا رب نہیں اور تم میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا اور میں تمہارے پاس اس عہد کو یاد دلانے کے لئے اپنے رسولوں کو بھیجتا رہوں گا جو تم کو اس عہد و پیمان کی یاد دہانی کرائیں گے۔ اور انبیاء علیہم السلام کی وساطت سے میں تم پر کتابوں کو نازل کروں گا اس پر انہوں نے دوبارہ اقرار دیا کہ آپ ہمارے معبود ہیں اور رب ہیں اور آپ کے سوا کوئی رب اور معبود نہیں ہے پھر آدم کے سامنے ان کو کھڑا کر دیا۔ حضرت آدم نے بعض کو غنی اور بعض کو فقیر بعض کو اچھی صورت والا اور بعض کو بد صورت والا دیکھا تو حضرت آدم نے عدم التوسیہ کی حکمت پوچھی اللہ نے فرمایا تا کہ ہر شخص میرا شکر یہ ادا کرتا رہے اور پھر انبیاء علیہم السلام کو دیکھا جن کی خاص شان تھی ان کے چہروں پر نور غالب تھے جو نور چرخوں کی طرح تھے۔ تو انبیاء علیہم السلام سے بھی خاص عہد لیا گیا یعنی نبوت و رسالت کا عہد یعنی جو نبوت و رسالت تمہیں ملے گی اس کے تمام امور آگے امت تک پہنچانے ہیں جس کا ذکر یہ قرآن پاک میں و اذاخذنا من النبین میثاقہم ہے اس کے بعد نتیجے کے طور پر فرمایا عیسیٰ کی خاص شان ہے کہ عالم ارواح میں حضرت عیسیٰ کی روح کے ماسوا تمام روحوں کو خاص خاص شکلیں عطا کی گئی تھیں لیکن روح عیسیٰ یہ جسم میں متمثل نہیں تھی شاید اس وجہ سے کہ ان میں روحانیت غالب تھی اس کے بعد راوی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کی روح حضرت مریم کے منہ کی جانب سے داخل ہوئی۔

پہلا مسئلہ سوال۔ المست برہکم۔ یہ اقرار میثاق قولی تھا یا محض تمثیلی تھا؟

جواب: جمہور کے نزدیک یہ قولی تھا محض تمثیلی نہیں تھا۔

دوسرا مسئلہ۔ اس میثاق اور اقرار ربوبیت سے مقصود اور اس میں حکمت کیا ہے۔

جواب: حکمت دین اور توحید کو فطری بنانا تھا یہی وجہ ہے کہ اگر دنیا میں آنے کے بعد عوارض نہ پائے جائیں تو انسان توحید کو اختیار کرتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ سوال۔ جب وہاں سب نے اقرار کر لیا تھا تو دنیا میں آنے کے بعد تقسیم کیوں ہوئی۔ جواب بعض نے وہاں پر اقرار طوعاً کیا اور بعض نے کرہاً کیا۔ جنہوں نے طوعاً و کرہاً کیا انہوں نے دنیا میں آنے کے بعد اور اختیار کے ملنے بعد کفر کو اختیار کر لیا۔ سوال وہاں پر طوعاً و کرہاً اقرار میں تفاوت کیوں ہوا؟ جواب جن پر اللہ کے لطف و جمال کی تجلی پڑی انہوں نے طوعاً اقرار کیا اور جن پر قہر و جلال کی تجلی پڑی انہوں نے کرہاً کیا۔ سوال یہ تقسیم کیوں شروع ہو گئی۔ ایسا کیوں ہوا؟

جواب: لا یسنل عما یفعل وہم یسنلون۔

سوال: ہمیں تو یاد نہیں کہ ہم نے اقرار کیا ہو؟

جواب: (۱) عدم تذکر عدم وجود کی دلیل نہیں۔ عدم تذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں جیسے بچپن میں تعلیم کی کیفیات کوئی نہیں بتلا سکتا کہ کیسے الف ب پڑھی کیسے استاذ نے ہاتھ پکڑ کے الف ب لکھنا سکھایا۔ باوجود اس کے کہ اس کو یقین ہے کہ ان کیفیات سے گزرے ہیں جواب: (۲) یہ عدم تذکر اکثر افراد کے اعتبار سے ہے ہر فرد کے اعتبار سے نہیں چنانچہ اللہ کے بعض بندوں (صوفیاء) کے لحاظ سے عدم تذکر پایا ہی نہیں جاتا۔

قولہ: سارسل الیکم رسلی۔ یہ حکایت حال ماضی ہے۔ یعنی اسی وقت اللہ نے عالم ارواح میں بتلادیا تھا کہ میں تمہاری طرف انبیاء اور رسول بھیجتا رہوں گا۔ (یہ معنی نہیں میرے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعد رسول آتے رہیں گے) یہ عالم ارواح کی حکایت ہے کہ

تمہیں یاد دہانی کے لئے (اقرار ربوبیت کی) رسول آتے رہیں گے۔

باقی آدم نے تسویہ کے بارے میں سوال کیا۔ کہ یہ فقیر غنی اور (کالے اور گورے) خوبصورت اور بدصورت کے تسویہ کے بارے میں سوال کیا کہ ان کو برابر کیوں نہیں بنایا اور یہ سوال بطور اعتراض کے نہیں تھا بلکہ حکمت عدم تسویہ کے بارے میں سوال تھا۔ جواب میں اللہ نے حکمت یہ بتلائی کہ تاکہ میرا شکر یہ ادا کرتے رہیں۔ مختلف طریقوں سے جو کچھ ہے اس کو نعمت سمجھ کر مالدار شکر ادا کرے گا کہ یا اللہ تیرا شکر ہے تو نے مالدار بنایا اور فقیر کہے گا یا اللہ تیرا شکر ہے تو نے مجھ کو مال کے فتنے سے محفوظ رکھا نہ معلوم مجھ سے اس کے فرائض پورے ہوتے یا نہ ہوتے۔ خوبصورت کہے گا یا اللہ تیرا شکر ہے تو نے اچھی صورت عطا کی۔ اور بدصورت کہے گا یا اللہ تیرا شکر ہے تو نے خوبصورت شکل کی وجہ سے جو لوگوں کے ذہن میں خیالات اور گناہ پیدا ہوتا ہے ان سے محفوظ رکھا۔ مختلف طریقوں سے شکر ادا کرتے رہیں۔ اسی وجہ سے ان کے درمیان میں نے تسویہ نہیں کیا۔ جیسے باغیچہ کے اندر اگر ایک قسم کے پھول ہوں تو زیادہ اچھا نہیں لگتا۔ لیکن مختلف قسم کے پھولوں سے باغیچہ خوبصورت لگتا ہے۔ باقی عوام سے اللہ نے ایک عہد لیا لیکن انبیاء سے دو عہد لئے۔ (۱) اقرار ربوبیت (۲) اقرار نبوت و رسالت کہ تم نے میری بات پوری امت تک پہنچانی ہے۔

وَعَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَذَاكَرُ مَا يَكُونُ إِذْ قَالَ
حَضَرْتُ ابْنُ الدَّرَاءِ عَنْ رِوَايَةٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَصَدِّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بَرَجْلَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِجَبَلٍ زَالَ عَنْ مَكَانِهِ فَصَدِّقُوهُ وَإِذَا سَمِعْتُمْ بِرَجُلٍ
اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم ایک پہاڑ کے متعلق سنو۔ وہ اپنی جگہ سے ٹل گیا ہے اس کو سچ مان لو اور جب
تَغْيِرَ عَنْ خُلُقِهِ فَلَا تُصَدِّقُوا بِهِ فَإِنَّهُ يَصِيرُ إِلَى مَا جِبِلَّ عَلَيْهِ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)
تم سنو کہ کوئی آدمی اپنی خلق سے بدل گیا ہے اس کو سچ نہ مانو کیونکہ وہ اس چیز کی طرف ہو جاتا ہے جس پر پیدا کیا گیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: ہر چیز مقدر ہو چکی ہے حتیٰ کہ اخلاق بھی مقدر ہو چکے ہیں ہر شخص وہی اخلاق اختیار کرتا ہے جو اس کے حق میں مقدر ہو چکے ہیں چنانچہ ایک مثال کے ذریعہ تشبیہ المعقول بالحوس کے ذریعہ سمجھایا کہ اگر تم کو کوئی یہ خبر دے کہ پہاڑ اپنی جگہ ہٹ چکا ہے منتقل ہو چکا ہے تو تم اس کی تصدیق کر سکتے ہو اور اگر تم کو کوئی کسی شخص کے اخلاق کے تبدیلی کی خبر دے تو تم اس کی تصدیق نہیں کر سکتے۔ اس لئے کہ اخلاق مقدر ہو چکے ہیں ان میں تبدیلی نہیں ہو سکتی۔

سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیہ میں پہاڑ کو پیش کیا۔ یہ تشبیہ درست نہیں اس لئے کہ مشبہ بہ جبل کی تبدیلی تو ممکن ہے بہت سارے پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں اور مشبہ اخلاق مقدرہ میں تو تبدیلی ممکن نہیں۔ یہ تشبیہ کیسے؟

جواب: چونکہ عرف میں پہاڑ کا اپنی جگہ سے ہلنا اور ہٹ جانا مستبعد سمجھا جاتا ہے لہذا تشبیہ عرف کے اعتبار سے ہے۔ زوال و تغیر تبدیلی جبل عقلاً اگرچہ ممکن ہے مگر عرفاً مستبعد ہے لہذا یہ تشبیہ عقل کے اعتبار سے نہیں بلکہ عرف کے اعتبار سے ہے اور اس کا مستبعد ہونا تشبیہ کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔

سوال: حدیث میں آیا اخلاق مقدر ہو چکے ہیں اخلاق میں تبدیلی نہیں ہو سکتی اور صوفیاء کہتے ہیں ہاتھوں میں ہاتھ دو ہاتھوں میں ہاتھ دو اپنے اخلاق درست کرو۔ صوفیاء کی کاوشوں کا حاصل یہ ہے کہ اپنے اخلاق سنوارو اس سے بڑے بڑے بد معاش بھی نیک بن جاتے ہیں“ قرآن کے منزل من اللہ ہونے کی دلیل کیا ہے لاریب فیہ اور لاریب فیہ کی دلیل کیا ہے۔ ہدیٰ للمتقین۔ ہدیٰ للمتقین کا معنی یہ ہے بگڑے ہوئے انسانوں کے اخلاق کو سنوارنا اور سوال ہو گا کہ کافروں نے بھی سنا ہے ان میں تبدیلی کیوں نہیں ہوتی۔ کافروں نے نہیں سنا۔ دلیل وقال الذین کفروا لاتسمعوا لهذا القرآن سوال منافقین نے گوسنا تھا جواب مگر اپنی اصلاح کی نیت سے نہیں سنا تھا سمعون لقوم آخرین اعتراض الغرض دوسری احادیث میں آتا ہے کہ اخلاص کو سنوارو اس حدیث سے تو معلوم ہو گا کہ اخلاق مقدر ہو چکے ہیں ان میں تبدیلی نہیں ہو سکتی بظاہر تعارض ہے۔

جواب: تبدیلی اخلاق دو قسم پر ہے۔ (۱) تبدیلی ذاتی۔ (۲) تبدیلی وصفی۔ تبدیلی ذاتی یہ ہے کہ بالکل مادہ ہی ختم ہو جائے۔ جبن کا مادہ ہی بالکل ختم ہو جائے اور شجاعت آ جائے۔ غضب کا مادہ ختم ہو کر شفقت آ جائے۔ بخل ختم ہو کر جود آ جائے۔ اور تبدیلی وصفی یہ ہے کہ متعلقات کے اندر تبدیلی ہو جائے غضب کے متعلقات بدل جائیں اس کی مثال حضرت عمرؓ کہ اسلام سے پہلے غضب کے سارے متعلقات ساری کوششیں اسلام کے خلاف ہوتی تھیں لیکن اسلام لانے کے بعد وہ غضب باقی رہا لیکن متعلقات بدل گئے اب کفر کے خلاف شروع ہو گئے۔ فرمانے لگے آؤ جس نے اپنے بچے یتیم کرائے ہوں۔ آئے وہ جس نے اپنی بیوی کو بیوہ کرانا ہو وغیرہ۔ اسی طرح بخل کے متعلقات بدل جائیں اصلاح سے پہلے بخل صحیح مصارف میں خرچ کرنے سے اور اصلاح تبدیلی کے بعد غلط مصارف میں خرچ کرنے سے بخل ہوتا ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ اخلاق میں تبدیلی ذاتی نہیں ہوتی اور جن نصوص میں حکم دیا گیا کہ اخلاق میں تبدیلی کہ اخلاق سنوارو تو اس سے مراد یہ ہے کہ متعلقات سنوارو متعلقات تبدیل کر دو۔ صوفیاء کی تربیت سے تبدیلی وصفی ہوتی ہے ذاتی نہیں۔

بعنوان آخر حضرت تھانوی فرماتے ہیں چیزیں دو ہیں۔ ۱۔ ازالہ۔ ۲۔ امالہ۔

اخلاق کا ازالہ نہیں ہوتا انکا امالہ ہوتا ہے۔ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ ازالہ نہیں ہوتا اور صوفیاء کہتے ہیں امالہ ہوتا ہے۔

بعنوان ثالث اخلاق دو قسم پر ہیں (۱) اخلاق مبرمہ (۲) اخلاق معلقہ۔ مبرمہ۔ علم ازلی کے اعتبار سے اور معلقہ ان کا کذا یا کون کذا اگر وہ ایسا کرے گا تو یوں ہو جائے گا۔ وغیرہ وغیرہ مثال کے طور پر اگر فلاں سے تعلق جوڑا تو اچھی تربیت ہو جائے گی۔ یہ کام کیا یہ اخلاق ہوں گے وغیرہ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ اخلاق مبرمہ میں تبدیلی نہیں ہوتی اور صوفیاء کے مجاہدوں اور کاوشوں سے جو تبدیلی ہوتی ہے وہ اخلاق معلقہ میں ہوتی ہے۔ اچھی صحبت اختیار کی تو اچھے اخلاق اور اگر بری صحبت اختیار کی تو برے اخلاق ہوں گے۔

سوال: یہ تقسیم تو اضطراب کا باعث بنے گی۔ جواب: اسباب کو اختیار کرنے کے بعد جو کچھ واقع ہو جائے اس کے بعد یہ عقیدہ رکھنا کہ میرے حق میں یہی اسباب مقدر تھے۔ (۱) نیز یہ تبدیلی بھی ہمارے اعتبار سے ہے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَزَالُ يُصَيِّبُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَعٌ مِنَ الشَّاةِ الْمُسْمُومَةِ الَّتِي أَكَلْتُ

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے اس نے کہا اے اللہ کے رسول ہمیشہ ہر سال زہر ڈالی ہوئی بکری کھانے کی وجہ سے بیماری آپ کو پہنچتی ہے فرمایا جو تکلیف

قَالَ مَا أَصَابَنِي شَيْءٌ مِّنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَأَدُمُ طِينَتِهِ. (رواہ ابن ماجہ)

مجھے پہنچتی ہے وہ میرے لئے لکھ دی گئی تھی اور ابھی آدم اپنی مٹی میں تھے۔

تشریح: حاصل حدیث خیر سے واپسی کے موقع پر ایک یہودیہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی۔ کھانا کھلایا اور دعوت کے کھانے میں زہر ملایا ہوا اس وقت اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ نے بذریعہ وحی ہلا دیا تھا لیکن اس وقت تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے منہ مبارک سے قہقہہ کر دی تھی اور کچھ نہ کچھ اثر باقی رہا جس کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر سال تکلیف ہوتی تھی۔ صحابہؓ نے بھی یہ گوشت کھایا تھا جس کی وجہ سے بعض صحابہ شہید بھی ہو گئے تھے چنانچہ اس زہر کا اثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ظاہر ہوا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہادت کا مرتبہ حاصل ہو جائے۔ الغرض حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ یا رسول اللہ آپ کو شاة مسومہ کے اکل کی وجہ سے ہر سال تکلیف ہوتی ہے اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں مجھے کسی چیز نے بھی ضرر نہیں پہنچایا مگر وہ جو کھا جا چکا ہے۔ اس وقت سے لکھا جا چکا جب کہ آدم کا ابھی جسم غصری بھی نہیں بنا تھا۔ یہ فرمانا بھی تقریب الی الفہم کے لئے تھا۔ ورنہ علم ازلی ہی سے اس کا کھانا مقدر ہو چکا ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا تکلیف کی نسبت شاة مسومہ کے اکل کی طرف کرنا عرفاً صحیح تھا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بجائے تقدیر ازلی کی طرف نسبت فرمائی تاکہ حضرت ام سلمہؓ اور آنے والی امت اس کو موثر حقیقی نہ سمجھ لے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ اثْبَاتِ عَذَابِ الْقَبْرِ

عذاب قبر کے ثبوت کا بیان

سوال۔ یہ باب قائم کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی۔

جواب۔ منکرین عذاب قبر پر صراحتہ رد کرنے کیلئے مستقل باب قائم کیا۔ نیز اس کی اہمیت کو بیان کرنے کیلئے مصنف نے مستقل باب قائم کیا۔

سوال۔ عذاب قبر کی طرح راحت قبر بھی تو حق ہے۔ تو لہذا باب اثبات عذاب القبر و راحتہ ہونا چاہئے تھا۔

جواب ۱: جلب منفعت سے دفع مضرت زیادہ اہم ہے۔ دفع مضرت یعنی عذاب قبر سے بچنا یہ بھی ایک راحت ہے۔

جواب ۲: یہ ذکر الخاص ارادۃ العام کی قبیل سے ہے۔ یعنی عذاب قبر کو ذکر کر کے احوال قبر مراد لیا۔ احوال قبر عام ازیں عذاب کی قبیل

سے ہوں یا راحت کی قبیل سے ہوں عام ہے۔

جواب ۳: معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے اصل عبارت میں اس طرح تھا باب اثبات عذاب القبر و راحتہ۔ جیسے

شرح جامی کے شروع میں ہے وبدأ بتعريف الكلمة والكلام اور آگے معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے و بتقسيمها الخ۔

سوال۔ عذاب قبر کے منکرین کون لوگ ہیں اور ان میں کیا مذہب ہیں۔ جواب: تقریباً چھ مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔

مذہب اول۔ مطلقاً عذاب قبر ثابت نہیں۔ مطلقاً کا مطلب یہ ہے کہ نہ مومنین کے حق میں عذاب قبر ثابت ہے اور نہ کفار کے حق میں عذاب قبر

ثابت ہے چنانچہ معتزلہ اور خوارج کا بھی یہی مذہب ہے ان میں سے بعض کے نام کی بھی تصریح کی گئی مثلاً خرار بن عمرو اور مرسی کا مذہب بھی یہی ہے۔

دوسرا مذہب۔ عذاب قبر صرف کفار کے حق میں ثابت ہے مومنین کے حق میں ثابت نہیں۔ یہ بعض معتزلہ کا مذہب ہے۔

تیسرا مذہب۔ عذاب قبر مطلقاً حق ہے۔ مطلقاً کا مطلب یہ ہے کہ کفار اور مومنین دونوں کے حق میں ثابت ہے۔ (مومنین سے مراد

فاسق و فاجر ہیں) لیکن عذاب قبر صرف روح کو ہوگا۔

چوتھا مذہب:۔ مطلقاً عذاب قبر حق ہے لیکن عذاب صرف جسم کو ہوگا روح کو نہیں ہوگا۔

پانچواں مذہب۔ مطلقاً عذاب قبر حق ہے اور عذاب کا تعلق دونوں کے ساتھ ہے مومنین و کفار کے ساتھ مگر میت کو اس کا احساس

صرف مابین النفحتین ہی میں ہوگا نہ اس سے قبل اور نہ اس کے بعد ہوگا۔

چھٹا مذہب:۔ اہل سنت والجماعت کا مذہب۔ کہ مطلقاً عذاب قبر حق ہے اور اس کا تعلق دونوں کے ساتھ ہوگا نیز روح مع الجسد کو عذاب

ہوگا اور میت کو عذاب قبر کا احساس مطلقاً ہے کوئی مابین النفحتین کی تخصیص نہیں۔

فریق مخالف کے مذاہب کا بطلان معتزلہ کا مذہب احادیث متعلقہ بعذاب القبر کے خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہے اور دوسرا مذہب بھی

اسی وجہ سے باطل ہے اور تیسرا اور چوتھا مذہب بھی باطل ہے خیالی میں لکھا ہے کہ یہ محض مستبط ہے کہ جسم جماد ہو روح نہ ہو اور پھر متاثر ہو یہ نہیں ہو

سکتا لہذا یہ عقلاً و نقلاً باطل ہوا۔

اہلسنت والجماعت کے دلائل۔ دلائل قرآنی بھی ہیں اور احادیث بھی ہیں۔

قرآن کی آیتیں (۱) النار يعرضون عليها غدواً وعشياً و يوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب طریق

استدلال اس پر اجماع ہے کہ اس کا مصداق اموات ہیں احیاء نہیں مردے ہیں زندہ نہیں اور یوم تقوم الساعة کا عطف ہو رہا ہے النار

یعرضون پر۔ اور قاعدہ ہے کہ معطوف معطوف علیہ کے درمیان تغایر ہوتا ہے فرعونوں پر جو صبح و شام آگ پیش کی جاتی تھی وہ کون سا عذاب ہے۔ دنیا کا عذاب مراد نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس پر اجماع ہو چکا کہ یہ آیت مردوں کے بارے میں ہے اور آخرت کا عذاب بھی مراد نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اگر یہ مراد ہو تو معطوف اور معطوف علیہ میں تغایر باقی نہیں رہے گا لامحالہ اس سے مراد عذاب قبر ہے

(۲) دوسری آیت کریمہ یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة قول ثابت سے مراد کلمہ توحید ہے۔ اور تثبیت فی الآخرة سے مراد یہ ہے کہ قبر کے اندر منکر تکبر کے سوالات کے جوابات کی توفیق کامل جانا۔ اس سے مفہوم مخالف کے طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ عذاب قبر منکر تکبر کے سوالات کے جوابات کی توفیق نہ ملنا یہی تو عذاب ہے کیونکہ جب جواب نہیں ملے گا تو فوراً سزا ملے گی۔ دوسری دلیل :- وہ احادیث (ہیں کہ علم کلام کے متکلمین فرماتے ہیں) جن کا قدرے مشترک بدرجہ شہرت کو پہنچا ہوا ہے بلکہ تواتر معنوی کے درجے تک پہنچا ہوا ہے (یہ ابن ہمام نے کہا ہے) مثلاً ایک حدیث میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں پر گزرے دونوں کو عذاب ہو رہا تھا ایک کو چٹخواری کی وجہ سے اور دوسرے کو پیشاب سے کہ سفینی نہ بچنے کی وجہ سے نیز یہ دونوں مسلمان تھے تو معلوم ہوا کہ عذاب قبر حق ہے۔ سوال۔ عذاب قبر کے آثار نمایاں نہیں ہوتے۔ اگر عذاب قبر ہوتا تو مشاہدہ ہوتا حالانکہ اگر قبر کھول کر دیکھا جائے تو بسا اوقات کوئی تغیر و تبدیلی نہیں ہوتی تو خلاف مشاہدہ چیز کو کیسے مان لیا جائے۔

جواب :- بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ جو دکھائی نہیں دیتیں مگر ان کا وجود ہوتا ہے مثلاً پھول میں خوشبو ہے مگر دکھائی نہیں دیتی اور دودھ میں مکھن ہے مگر دکھائی نہیں دیتا سی طرح عذاب قبر ہوتا ہے تو مگر دکھائی نہیں دیتا۔ اگر محسوس ہو جائے اگر دکھا دیا جائے تو ایمان بالغیب باقی نہیں رہے گا۔ حواس قائم نہ رہیں نظام درہم برہم ہو جائے یہ بالکل ایسا ہی ہے کہ ناٹم شخص خواب دیکھتا ہے خواب میں اچھی چیز دیکھے تو فرحت و خوشی محسوس کرتا ہے اور اگر بری چیز دیکھے تو غمی محسوس کرتا ہے تو ناٹم شخص احوال سے متاثر ہوتا ہے خوشی ہو یا غمی حتیٰ کہ بسا اوقات بعد میں بھی اس کے اثرات محسوس کرتا ہے لیکن جس نے خواب کبھی دیکھا ہی نہ ہو اس کو سمجھایا جائے تو وہ انکار کرے گا لامحالہ اس سے کہا جائے گا تو اس مقام پر پہنچے گا تو تجھے پیہ چل جائے گا حتیٰ کہ پہلو میں لینے ہوئے شخص کو بھی اس کے احوال کا پیہ نہیں چلتا حالانکہ وہ تولدت و فرحت و غمی محسوس کر رہا ہے۔

سوال: جو پانی میں ڈوب گیا اور جو جانوروں کے پیٹ میں چلا گیا یا جلادیا گیا اس کو عذاب کیسے ہوگا۔

جواب: اس میں دو مقدمے مسلمات میں سے ہیں۔ (۱) حق جل شانہ کا علم علم کامل ہے۔ جمع کلیات و جزئیات کو محیط ہے کوئی بھی چیز اللہ کے دائرہ علم سے باہر نہیں۔ میت کے اجزاء جہاں کہیں بھی ہوں وہ اللہ کے علم میں ہیں۔ (۲) باری تعالیٰ کی قدرت کاملہ ہے (قدرت خداوندی کاملہ ہے) لہذا ابجکم مقدمہ اولیٰ میت کے اجزاء جہاں ہیں وہ اللہ کے علم میں ہیں اور بکم مقدمہ ثانیہ اپنی قدرت کاملہ سے ان کو جمع کر کے بیک وقت عذاب دے سکتے ہیں یا ہر جز کو وہیں عذاب دے سکتے ہیں۔

سوال: اگر جانور کے پیٹ میں ہے اور اللہ عذاب دیتے ہیں تو جانور کو بدکنا چاہئے اس کو متاثر ہونا چاہئے۔

جواب: مریض کے پیٹ میں کیڑے ہیں لڑتے ہیں جھگڑتے ہیں آپ کو پتہ کچھ نہیں جانور کے پیٹ میں عذاب دینا بھی ایسے ہی ہے۔ اللہ کی ذات قادر ہے اس بات پر کہ جانور کے پیٹ میں میت کو عذاب دیں اور جانور کو پتہ تک نہ چلے۔ میت معذب ہو اور جانور متاثر بھی نہ ہو۔

سوال: اس پر کیا دلیل ہے کہ عذاب قبر روح مع الجسد کو ہوتا ہے۔

جواب: وہ احادیث جن کا تعلق عذاب قبر سے ہے ان کے اندر ایسی صفات ذکر کی گئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب روح مع الجسد کو ہوتا ہے مثلاً ایک حدیث میں افتاد اور اجلاس کا ذکر ہے (اٹھانا بٹھانا) تو یہ جسم کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا تو معلوم ہوا کہ عذاب روح مع الجسد کو ہوگا نیز عقل کا تقاضا بھی یہی ہے۔ حضرت نور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”اگر طبیعت سلیمہ ہو تو عام آدمی کی عقل میں وہ بات آ جاتی ہے جو بڑے بڑے عقلاء کے ذہن میں بھی نہیں آتی۔“

واقعہ-۱: اس پر ایک واقعہ سناتے ہیں کہ میری عمر چار سال کی تھی اپنے وطن دبستی میں دو شخص کو میں نے دیکھا کہ دو شخص جھگڑ پڑے آیا عذاب قبر روح کو ہوتا ہے یا جسم کو تو طے یہ ہوا کہ دونوں کو عذاب ہوگا انہوں نے مثال یہ پیش کی کہ ایک لنگڑا اور ایک اندھا شخص ہیں وہ دونوں باغ میں گئے اب پھل توڑ کر کھانے تھے اندھے کو تو کچھ نظر نہیں آتا وہ کیسے توڑے اور جو لنگڑا ہے وہ پھل تک پہنچ نہیں سکتا اگرچہ اس کو نظر آتا ہے اندھے نے کہا میں تمہاری سواری بناتا ہوں تم میرے کندھے پر بیٹھو اور تم اس کو توڑو چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ جب مالک کو شکایت پہنچی تو دونوں کو گرفتار کر لیا پوچھا گیا تو اندھے نے کہا کہ میں نے نہیں توڑا میں نے نہیں توڑا لنگڑا کہنے لگا سارا کرتوت اسی کا ہے اس نے مجھے کندھے پر اٹھایا ہے۔ الغرض مالک کس کو سزا دے گا۔ دونوں مجرم ہیں دونوں کو سزا دے گا۔ بالکل اسی طرح روح اور جسم دونوں مجرم ہیں اس لئے عذاب دونوں کو ہوگا۔ علامہ انور شاہ صاحب کشمیری فرماتے ہیں کہ میں نے بیس تیس سال کے عرصے کے بعد تفسیر قرطبی میں دیکھا حضرت ابن عباس سے بعینہ یہی مثال مذکور تھی اس لئے یہ جملہ فرمایا کہ اگر طبیعت سلیمہ ہو تو عام آدمی کی عقل میں وہ بات آ جاتی ہے جو بڑے بڑے عقلاء کی عقل میں بھی نہیں آتی۔ یہ جھگڑنے والے عام دیہاتی لوگ تھے۔ مگر مثال کیسی دی (مزید اگر واقعات دیکھنے ہوں تو ڈاکٹر نور احمد نور کے چشم دید واقعات احوال قبر سے متعلق الخیر کے رسالہ میں شائع ہوئے تھے اس میں دیکھ لو) مثلاً ان میں سے ایک واقعہ یہ سناتے ہیں کہ ہماری تبلیغی جماعت بڑے کے علاقہ میں گئی۔ (یہ ہزارہ کے علاقہ میں ہے) جہاں علامہ غلام غوث ہزاروی رہتے تھے ان کے ہاتھوں پر لوہے کی سلاخوں کے نشانات پڑے ہوئے تھے۔ لوہے کی سلاخیں گرم کر کے ان کے ہاتھوں پر لگائی جاتی تھیں) ان دنوں میں ۶۵ء کی جنگ لگی ہوئی تھی اور اسلحہ قبرستان میں چھپایا ہوا تھا اور وہاں ایک فوجی اس کی حفاظت کر رہا تھا وہ فوجی اپنا واقعہ بتلاتا ہے کہ ایک قبر میں سے ٹک ٹک کی آواز آرہی تھی میں نے سمجھا کہ کوئی جاسوس چھپا ہوا ہے۔ تو جب میں قبر کے پاس آیا اور اس میں دیکھا تو ایک چھوٹا سا جانور ہے اور وہ پیٹ کو بار بار ڈستا ہے اس کی وجہ سے وہ آواز آرہی تھی مجھے اس پر ترس آیا میں نے اس کو اپنی بندوق کے بٹ کے ساتھ اس کو ہٹایا تو وہ میری طرف متوجہ ہو گیا میری طرف گھورنے لگا میں ڈر کے مارے پیچھے ہو گیا پھر مجھے ترس آیا پھر میں نے اس کو مارا تو وہ فوراً میرے پیچھے لگ گیا۔ میں آگے آگے اور وہ میرے پیچھے یہاں تک کہ میں ایک نہر کے اندر داخل ہوا وہ جانور جو پرندہ کی شکل میں تھا میرے پیچھے آ رہا ہے۔ میں نے ابھی نہر کو عبور نہیں کیا تھا کہ اچانک اس نے اپنا منہ نہر میں ڈال دیا تو فوراً نہر کا پانی اٹلنے لگا۔ اور میری ٹانگیں پانی میں تھیں جس کا اثر یہ ہوا کہ میری پنڈلیوں کا گوشت فوراً گرنا شروع ہو گیا۔ حتیٰ کہ صرف ہڈیاں بچ گئیں چونکہ میں سرکاری فوجی تھا اس لئے مجھے علاج کے لئے امریکہ بھیجا گیا مگر پنڈلیوں پر گوشت واپس نہ آیا۔ یہ واقعہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب قبر حق ہے۔

واقعہ-۲: ڈیرہ غازی خان میں ایک نہر کھودی جا رہی تھی اور نہر کھودانے والا میرا (ڈاکٹر) کا دوست تھا اور وہ عذاب قبر کا منکر تھا۔ نہر کے کھودنے والے مزدور ایک دن ایک جگہ جمع ہیں اور وہ افسر آیا اس نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے کیوں کھڑے ہو انہوں نے بتلایا کہ ہم نے ۵۰ فٹ نیچے نہر کھودی ہے اور اس کے نیچے ہم دیکھتے ہیں ایک پتھر ہے اور پتھر کے نیچے ایک سیب نما پھل رکھا ہوا ہے اور میت کے منہ کے اوپر ہے اور وقفہ وقفہ سے ایک ایک قطرہ گرتا ہے اس کے منہ میں جاتا ہے اور وہ میت تازہ پھل کا جوس پی رہا ہے۔ تو افسر نے دیکھا واقعی ایسا ہی تھا۔ تو اس وقت اس نے یقین کر لیا کہ واقعی عذاب قبر اور رحمت قبر حق ہے۔ یہ کوئی شہید ہوگا اس لئے وہ (اس کی میت) تروتازہ پڑی تھی تو معلوم ہوا کہ شہداء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور بتایا گیا کہ یہ کئی سالوں کی قبر ہے یہ واقعات و قافو قاف خرق عادت کے طور پر حقیقت اور صداقت کو ظاہر کرتے ہیں کہ عذاب قبر حق ہے۔

الفصل الأول

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ إِذَا سُئِلَ فِي
حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان سے جس وقت
الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَا لَكَ قَوْلُهُ تَعَالَى يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
قبر میں سوال کیا جاتا ہے کہ وہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ (ابراہیم پ ۱۳، رکوع ۱۶) وَفِي رَوَايَةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
کہ اللہ تعالیٰ ایمانداروں کو ثابت رکھتا ہے حکم بات کے ساتھ دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں بھی ایک روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ يُقَالُ لَهُ مَنْ رَبُّكَ
نے فرمایا آیت کریمہ یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت عذاب قبر کے متعلق اتری ہے۔ اسے قبر میں کہا جاتا ہے تیرا رب کون ہے۔
فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ وَنَبِيِّي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے اور میرا نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب مسلمان قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس سے سوال کیا جاتا ہے اپنی قبر میں تو وہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ اور یہی مصداق ہے اللہ کے فرمان کا۔ یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة (الایۃ) اور ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت (الآیۃ) عذاب قبر کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس کو کہا جائے گا من ربک وہ کہے گا ربی اللہ نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

سوال: المسلم کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر سے سوالات نہیں ہوں گے۔ جواب:۔ یہ قید احترازی نہیں ہے بلکہ کافروں سے بھی سوالات ہوں گے۔ المسلم کے ذکر کرنے سے مقصود صرف مسلمانوں کے احوال فی القبر کو بیان کرنا ہے۔

سوال: مسئول بہ کا ذکر نہیں۔ جواب: وہ دوسری نصوص میں موجود ہیں مسئلہ بہ تین چیزیں ہیں۔ من ربک من نبیک مادینک ان تیتوں کا جواب شہادت میں آ گیا ہے۔ لا الہ الا اللہ (شہادت توحید) پہلے سوال کا جواب ہے اور محمد رسول اللہ (شہادت رسالت) دوسرے سوال کا جواب ہے اور دونوں کا مجموعہ تیسرے سوال کا جواب ہے

فلذا لک قولہ تعالیٰ: یہاں مضاف محذوف ہے ای فمصداق ذالک قولہ: تثبت فی الآخرة کا مطلب یہ ہے کہ قبر کے اندر منکر نکیر کے سوالات کے جوابات کی توفیق کامل جانا۔

سوال: اس آیت میں کہیں بھی عذاب قبر کا ذکر نہیں ہے۔ جواب (۱): اس آیت کریمہ کے مفہوم مخالف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جو مومنین نہیں ان کو جوابات کی توفیق نہیں ملے گی۔ جب توفیق نہیں تو سزا ملے گی۔ یہی تو عذاب قبر ہے۔

جواب (۲): یہ آیت احوال قبر کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ نزلت ای ہذہ الآیۃ نزلت فی عذاب القبر۔

سوال: اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ میت سے ایک ہی سوال ہوگا۔ جواب: ایک کا ذکر ہے باتوں کی نفی نہیں۔

سوال: ونبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی مذکورہ سوال کا جواب ہے۔

جواب: یہاں پر سوال محذوف ہے من نبیک جس کا جواب مذکور ہے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم باقی ایک سوال رہ گیا مادیکنک

جواب۔ ماعداء کی نفی مقصود بلکہ بعض کا ذکر دوسری احادیث میں مذکور ہے۔

سوال: آیا ان منکر تکبر کے سوالات میں عموم ہے یا تخصیص ہے ہر ایک سے سوال ہوگا یا کسی کی تخصیص ہے۔

جواب۔ اس میں دو قول ہیں پہلا قول عموم والا ہے اور دوسرا قول تخصیص والا ہے قول ثانی جمہور کا قول یہ ہے کہ تخصیص ہے انبیاء اور

اطفال المسلمین اور امت کے بعض خوش نصیب لوگ صلحاء اس سے مستثنیٰ ہیں یعنی یہ عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے اور یہی راجح قول

ہے شرح عقائد کے مصنف مولانا عمر نسفی کے حالات میں لکھا ہے کہ جب ان کی وفات ہو گئی شاگرد نے خواب میں ان کو دیکھا کہ منکر تکبر کا

معاملہ جو مولانا کے ساتھ پیش آیا تھا وہ یہ کہ منکر تکبر مولانا کے پاس آئے اور انہوں نے سوال کیا تو مولانا عمر نسفی نے کہا میں تمہارے سوال کا

جواب عربی نظم میں دوں یا عربی نثر میں تو انہوں نے اختیار دے دیا اس پر عمر نسفی نے اپنے جواب کو عربی نظم میں پیش کیا اور پوری نظم شاگرد کو

سنائی اور وہ پوری نظم شاگرد کو یاد ہو گئی اور وہ نظم شائع ہو چکی ہے۔

مولانا اور یس کا نہ دھلوی نے بھی ایک نظم تیار کی ہے اور اپنے ساتھیوں کو فرماتے تم سے جب سوال ہوگا قبر میں تو تم میری نظم میں جواب

دینا۔ معلوم ہوا کہ عربی کی فکر نہیں کرنی چاہئے وہاں خود بخود آ جائے گی یہ سوال و جواب عربی میں ہوں گے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق بندہ جس وقت قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی واپس لوٹتے

وَأَنَّهُ لَيَسْمَعُ قَرْعَ نَعَالِهِمْ أَنَا هَذَا الْمَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ

ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں۔ اس کو بٹھلاتے ہیں اور کہتے ہیں اس شخص یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ

متعلق تو کیا کہتا تھا۔ مومن شخص کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اسے کہا جاتا ہے اپنے دوزخ کے

أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي

ٹھکانے کو دیکھ اللہ تعالیٰ نے جنت کے ٹھکانے سے تبدیل کر دیا ہے وہ ان دونوں کو دیکھتا ہے اور منافق اور کافر کیلئے کہا جاتا ہے کہ تو اس شخص کے

هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَقَالُ لَهُ لَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَيْتَ وَيُضْرَبُ بِمِطْرَقٍ

متعلق کیا کہتا تھا۔ پس وہ کہتا ہے میں نہیں جانتا جو کچھ لوگ کہتے تھے میں بھی کہتا تھا۔ پس کہا جاتا ہے نہ تو نے جانا نہ پڑھا۔ لوہے کے گرزوں سے

مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ. (متفق علیہ ولفظہ للبخاری)

اسے مارا جاتا ہے وہ چلاتا ہے جسے اس کے نزدیک جنوں انسانوں کے سوا سب سنتے ہیں۔ (متفق علیہ اور لفظ بخاری کے ہیں)

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصے کے اندر یہ بات مذکور ہے کہ میت کو جب قبر میں دفن کر دیا جاتا ہے اور اس کو دفنانے کے بعد اس کو

دفن کرنے والے ساتھی واپس لوٹتے تو وہ میت و مردہ ان کے جوتوں کی آواز کو سن رہا ہوتا ہے اسی اثناء میں اس کے پاس دو فرشتے سوال و جواب

آتے ہیں۔ اس حدیث کے تحت یہ مسئلہ آیا کہ (سماع موتی حق ہے یا نہیں)

مسئلہ سماع موتی! اس مسئلے میں معتد بہ تین مذاہب ہیں (موجودہ زمانے میں معرکہ لا راء ہے)

(۱) پہلا مذہب مطلقاً سماع موتی حق ہے۔ یعنی ہر مردہ ہر بات ہر وقت میں سنتا ہے نہ تو شخص دون شخص کی تخصیص ہے اور نہ کلام دون کلام کی تخصیص ہے اور نہ وقت دون وقت کی تخصیص ہے۔ (۲) دوسرا مذہب: سالبہ کلیہ کے طور پر ذکر کیا جاتا ہے کہ مطلقاً سماع حق نہیں۔ یعنی کوئی مردہ کوئی بات کسی وقت میں نہیں سنتا۔ نہ تو شخص دون شخص کی تخصیص اور نہ کلام دون کلام کی تخصیص اور نہ وقت دون وقت کی تخصیص ہے تمام میں نفی ہے۔ (۳) تیسرا مذہب: سماع فی الجملہ۔ یعنی جس مردے کو جو بات جس وقت اللہ تعالیٰ سنانا چاہیں وہ سنتا ہے یعنی جن مواقع میں نصوص کے اندر سماع موتی کی تصریح ہو چکی ہے ان میں سماع کا قول کیا جائے اور اس کو تسلیم کیا جائے اور جن مواقع میں نصوص سے سماع کی تصریح ثابت نہیں ان کے بارے میں وہاں سکوت اختیار کرنا چاہئے۔

دلائل:۔ قول اول والوں کی دلیل یہی حدیث حدیث قرع العال ہے۔

فریق مخالف کی طرف سے اس دلیل کا جواب: یہ تو سماع جزئی ہے ایک جزئی سے کلی کے احکام ثابت نہیں ہوتے اس کے لئے جزئیات کثیرہ کا ہونا ضروری ہے لہذا امر جزئی کے اثبات سے امر کلی کا اثبات نہیں ہو سکتا۔

قول ثانی والوں کی دلیل۔ فانک لاتسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء۔ ومانت بمسمع (لا یہ) فریق مخالف کی طرف سے اس دلیل کا جواب:۔ یہاں سماع کی نفی نہیں اسماء کی نفی ہے (۲) معنی کنائی مراد ہے۔ حقیقی معنی سماع کا مراد نہیں (اسماع نافع کی نفی ہے)

قول ثالث والوں کی دلیل۔ حضرت نانوتویؒ نے ایک ضابطہ بیان کیا ہے اس عالم میں واقع ہونے والے حوادث (امور) دو قسم پر ہیں۔ (۱) ماتحت الاسباب (۲) مافوق الاسباب۔ (۱) ماتحت الاسباب۔ مثلاً رائی مرئی کے درمیان معتد بہ مسافت ہے آپ مجھے دیکھ رہے ہیں میں آپ کو دیکھ رہا ہوں۔ یہ اسباب کے تحت ہے اور مافوق الاسباب مثلاً معتد بہ مسافت ہے سامع اور مسوع کے درمیان یعنی دیوار کے پیچھے کوئی یہ کہے کہ میں دیوار کے پیچھے بیٹھا ہے میں اس کو دیکھ رہا ہوں اور ایک کراچی میں بیٹھا ہے اور ایک شخص ملتان بیٹھا ہے اور دونوں ایک دوسرے کی باتیں سن رہے ہیں یہ مافوق الاسباب ہے۔ جیسے حضرت عمرؓ مدینہ میں ہیں اور ساریہ الجبل مدینہ سے کتنا ہے وہ حضرت عمرؓ کو دکھائی دے رہا ہے اور فرما رہے ہیں یا ساریہ الجبل۔..... الغرض ضابطہ یہ ہے کہ جو امور ماتحت الاسباب ہیں وہ دلائل کے محتاج نہیں اور جو امور مافوق الاسباب ہیں ان کے لئے دلائل کی ضرورت ہے۔ میت کا اس عالم سے چلے جانے کے بعد اس عالم کی بات کو سن لینا یہ مافوق الاسباب ہے ماتحت الاسباب نہیں۔ لہذا دلیل جن مواقع میں نصوص سے سماع کی تصریح ہو چکی ہے ان مواقع میں سماع کا قول کیا جائے اور جہاں جہاں دلائل نہیں سماع کی تصریح موجود نہیں وہاں سکوت اختیار کیا جائے۔

مسئلہ مشی بالنعال

آیا قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا جائز ہے یا نہیں۔ اس بارے میں دو قول ہیں

پہلا قول: جائز نہیں۔ معتزلہ کا یہی مذہب ہے۔ دوسرا قول: جمہور کا مذہب یہ ہے قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا جائز ہے۔ دلیل۔ حدیث باب دلیل ہے۔ جن حدیث میں قبرستان میں جوتا پہننے کی ممانعت آئی ہے۔ جواب وہ کسی امر آخر یا امر عارض کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی مثلاً وہ یہ ہے کہ وہ بطور افتخار اور تکبر سے چلنے کی وجہ سے ممانعت فرمائی یا جوتے کے ساتھ گندگی لگی ہوئی تھی اس وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی۔

حدیث کا دوسرا حصہ: قوله فیقعدانہ۔ وہ دو فرشتے آتے ہیں۔ میت کو بٹھاتے ہیں ان دو فرشتوں میں سے ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے اس لئے کہ ان کی شکل ڈراؤنی ہوتی ہے۔

سوال۔ ماقبل میں یہ بات گزر چکی کہ قعود اور جلوس میں فرق ہے یا نہیں۔ ایک قول تراویف کا ہے اور دوسرا قول فرق کا ہے وہ یہ کہ اگر قیام سے بیٹھنا ہو تو اس کے لئے قعود کا لفظ استعمال ہوتا ہے اور اگر اضطجاع لینے ہوئے ہوں اٹھ کر بیٹھیں مذکورہ ضابطہ کی بناء پر اس کے لئے

جلوس کا لفظ بولتے ہیں۔ مذکورہ ضابطہ کی بناء پر یہاں مناسب جلوس کا لفظ تھا نہ کہ قعود کا یہ اشکال دوسرے قول پر ہے۔
جواب-۱: یہ روایت بالمعنی کی قبیل سے ہے۔

جواب-۲: یہ مذکورہ ضابطہ اس وقت ہے کہ جب قعود و جلوس دونوں ایک عبارت میں اکٹھے ہو جائیں اور اگر ایک ہی لفظ مذکور ہو تو وہ لفظ دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ اذا جتمعما الفترقا. و اذا افترقا اجتماعا. لہذا اس صورت میں اس کو روایت بالمعنی پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں۔ قولہ فیقولان۔ الخ وہ فرشتے پوچھتے ہیں اس رجل کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے۔

قولہ: لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہذا اسم اشارہ کے مشارالیه کی تعیین کا بیان ہے اور یہ راوی کا کلام ہے۔ فرشتوں کا کلام نہیں۔ اس رجل کا مصداق محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ سوال۔ فرشتے ایسا کلام جو تعظیم پر دلالت نہیں کرتا ایسا کلام کیوں ذکر کرتے ہیں۔ عبارت دالة على التعظيمى بلکہ وہ الفاظ جو تعظیم پر دلالت کرتے ہیں ان کو ذکر کرنا چاہئے جواب۔ غیر تعظیمی الفاظ اس لئے ذکر کرتے ہیں تاکہ مسئلہ کا پورا پورا امتحان ہو سکے۔ سوال کی عبارت سے (کے لفظوں) جواب اخذ نہ کر سکے۔

سوال: ہذا اسم اشارہ ہے مشارالیه کے لئے چار وصفوں کا ہونا ضروری ہے۔ (۱) موجود ہو معدوم نہ ہو۔ (۲) محسوس ہو۔ جو اس کے ذریعہ سے اس کا احساس ہو سکتا ہے (۳) بالمبصر ہوا آنکھوں سے دیکھا جاسکے۔ (۴) فی الخارج متعین ہو۔

ما تقول فی هذا الرجل۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر میت کے پاس حاضر ناظر ہوتے ہیں بریلوی کہتے ہیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مردوں کے پاس موجود ہیں تو زندوں کے پاس موجود کیوں نہیں ہو سکتے۔

واقعہ: قاضی صاحب کا خادم غیر مقلد تھا (گوپال شہر)۔

نواب صدیق حسن خان کے بارے میں قاضی ایوب کے خادم نے خواب دیکھا کہ ہم بہت سارے آدمی جمع ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجود ہیں تو اس دوران حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نواب صدیق حسن خان کو فرمایا کہ نماز پڑھاؤ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے لئے نواب صاحب کو آگے کیا۔ صبح کو یہ خادم خوش خوش اٹھا۔ قاضی صاحب نے پوچھا کیا بات ہے تو اس نے پھر خواب سنایا قاضی صاحب نے کہا واقعی نواب صاحب نماز کے لئے آگے کئے گئے۔ یہ خواب آیا ہے اس نے کہا جی ہاں۔ تو اس کی تعبیر یہ بتلائی کہ قاضی صاحب نے نواب صدیق حسن خان فوت ہو چکے ہیں چنانچہ ان کی تعبیر صحیح نکلی۔ بعد میں اس خادم نے تعبیر اور خواب کے درمیان مناسبت پوچھی تو قاضی صاحب نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں میت آگے ہو سکتا ہے زندہ نہیں نہیں۔ اس لئے یہ تعبیر میں نے دی۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر ناظر موجود ہیں۔

جواب-۱: کلام عرب کے اندر کبھی کبھی معبود فی الذہن متصور فی الذہن چیز کو ہذا کا مشارالیه بنا دیا جاتا ہے۔ یہاں بھی چونکہ ہر موزن کے ذہن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں اس وجہ سے مشارالیه بنا دیا گیا ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم عصری ہر میت کے پاس موجود ہوتا ہے باقی اس کے نظائر بھی موجود ہیں۔

پہلی مثال: بخاری شریف کی روایت حدیث جبرئیل میں ہے۔ جب سائل مجلس سے چلے گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے دریافت فرمایا کہ یہ کون تھا تو صحابہؓ کے انکار پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہذا جبرئیل۔ جبرئیل تو اس وقت مجلس سے جا چکے تھے۔ معبود فی الذہن ہونے کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا کا مشارالیه رجل (جبرئیل) بنا کر فرمایا ہذا جبرئیل اتاکم الخ۔

دوسری مثال: حدیث وفد عبد القیس میں ہے۔ وفد عبد القیس کے لوگوں نے کہا ہذا الحی من کفار مضر۔ کیا اس وقت کفار مضر

موجود تھے نہیں ان کو معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے ہذا کا مشارالیه بنایا گیا۔

تیسری مثال: حدیث اعطاء العلین میں حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ”ہو لاء الناس من ورائی یہ الفاظ ہیں اس میں اگرچہ ہذا کا لفظ نہیں مگر حوالہ اسم اشارہ تو ہے۔ کیا تمام صحابہؓ اس وقت موجود نہیں تھے صرف مقصود فی الذہن ہونے کی وجہ سے ان کو حوالہ کا مشارالیه بنایا گیا۔

چوتھی مثال: بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابوذر غفاریؓ مکہ سے دور رہتے ہیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بارے میں سنتے ہیں اور تحقیق حال کے لئے اپنے بھائی کو مکہ کی طرف بھیجتے ہیں اور فرماتے ہیں ار کب الی ہذا لو ادى۔ کیا مکہ اس وقت ان کے سامنے تھا نہیں صرف معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے مشارالیه بنایا گیا۔

پانچویں مثال: حضرت معاویہؓ ملک شام سے حضرت حسنؓ کی طرف اپنے دو قاصدوں کو روانہ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں اذہبا الی ہذا الرجل کیا حضرت حسنؓ سامنے تھے نہیں بلکہ وہ تو مدینہ منورہ میں تھے صرف معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے ہذا کا مشارالیه بنایا گیا۔

تو ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ کلام عرب کے اندر مشارالیه کے معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے بھی ہذا کا مشارالیه بنادیا جاتا ہے۔ خود دشمن بھی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں اگر ان کی عبارت کا عربی میں ترجمہ کیا جائے تو ان کا ترجمہ ہذا بنتا ہے۔ مثلاً اہل بدعت کے پیشوا لیڈر اور قائد احمد رضا خان خود اپنی کتاب ”حسام الحرمین“ میں حضرت تھانویؒ کی کتاب ”حفظ الایمان“ پر تنقید کرتے ہوئے ”کاش یہ ظالم“ کے الفاظ لکھتا ہے۔ اسی طرح ”کوکب“ میں حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کے بارے میں یہی الفاظ لکھتا ہے ”کاش یہ ظالم“ اور لفظ یہ کا ترجمہ عربی میں ہذا ہے۔ کیا یہ لوگ حاضر ناظر تھے۔ کیا اس کے سامنے یہ موجود تھے نہیں۔ فقط معبود فی الذہن ہونے کی بناء پر ہذا کا مشارالیه بنایا گیا۔

جواب ۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مثالیہ پیش کر دی جاتی ہے ہر میت کے سامنے اور صورت مثالیہ میں تعدد ہو سکتا ہے اور اب تو یہ تعدد کوئی مستبعد نہیں رہا۔ مثلاً ملک کا وزیر یا عظیم ایک جگہ بیٹھا ہے خطاب کرتا ہے لیکن اس کی صورت کئی صورت مثالیہ بن جاتی ہیں پورے ملک میں اس کی صورتیں دکھائی دیتی ہیں۔ بس اسی طرح صورت مثالیہ کو مشارالیه بنادیا جاتا ہے۔ لیکن جمہور کہتے ہیں کہ اس پر نقل سے کوئی تائید حاصل نہیں۔

جواب ۳: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور میت کے درمیان جو جوابات ہوتے ہیں وہ اٹھادیئے جاتے ہیں۔ جیسے معراج کے واقعے میں بیت المقدس دکھایا گیا صحابہ کرامؓ پوچھتے جاتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ دیکھ کر بتاتے جاتے۔ محققین نے اس قول کو بھی پسند نہیں کیا۔ دلائل و شواہد کے نہ ہونے کی وجہ سے الراجح ہو الاول۔ یہی وجہ ہے کہ سوال کرنے کے بعد جب میت جواب دیتی تو وہ کہے گی ہو عبد اللہ و رسولہ غائب کو ذکر کرے گا۔ باقی یہاں ایک مختصر سوال کا ذکر ہے کہ باقی دو سوالات کا تذکرہ نہیں کیا اس کا جواب دیا کہ ایک سوال کے ذکر کرنے باقی دو سوال وجواب کی نفی نہیں۔

قولہ من النار فی النار کے معنی میں ہے فیقول پس ان دونوں میں سے ہر ایک کہے گا۔

حدیث کے دوسرے حصے کا حاصل یہ ہے کہ فرشتے سوال کریں گے تو میت اگر مومن ہے تو وہ کہے گی اشہد انہ عبد اللہ و رسولہ تو اس کو کہا جائے گا تو دیکھ اپنے جہنم کے ٹھکانے کی طرف اللہ نے اس کو جنت کی جگہ تبدیل کر دیا ہے تو وہ شخص ان دونوں کو دیکھے گا اور منافق اور کافر سے سوال کیا جائے گا ما نقول فی ہذا الرجل۔ تو وہ جواب دیں گے لا ادری یعنی ان میں سے ہر ایک یہی کہے گا میں وہی کہتا ہوں جو لوگ کہتے تھے۔ منافق کہے گا یعنی جو مومنین کہتے تھے میں بھی وہی کہتا ہوں۔ یہ صرف بچنے کیلئے کہے گا۔ یا جو لوگ کہتے ہیں یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے تھے میں بھی وہی کہتا ہوں۔ اس کو کہا جائے گا لا حریت ولا تلیت لا حریت۔ نہ تو نے خود سمجھا لا تلیت اور نہ تو نے سمجھ کر دوسرے کی بات مانی۔

یا تلیت اصل میں تلاوت سے ہے۔ ای قلو تو نے قرآن کی تلاوت کر کے کچھ سمجھا پھر سوال ہو گا کہ تلوت سے تلیت کیسے ہو گا۔ پڑوس میں واقع ہو نیکی وجہ سے تلیت ہو گا۔ جیسے لا خزانہ ولا ندانی پڑوس کی رعایت کرتے ہوئے ندائی پڑھا گیا ہے۔ الغرض نہ خود تجھے سمجھ حاصل تھی اور نہ سمجھ والوں کی تقلید کی۔

مظاہر قہموز! اس کے بعد اس شخص کو لوہے کے ہتھوڑوں کے ساتھ مارا جائے گا۔ پس وہ چیخے گا اس کی چیخ کو ثقلین کے علاوہ سب سنتے ہیں۔

قولہ من یلیہ کی قید واقعی ہے کوئی احتراز مقصود نہیں ہے۔

سوال: عذاب کا مشاہدہ تو نہیں ہوتا۔ جواب: اگر مشاہدہ ہو جائے تو ایمان بالغیب نہیں رہے گا۔ اگر اس کا مشاہدہ ہو جائے تو حواس گم ہو جائیں۔ ہوش و حواس باختہ ہو جائیں لوگ آبادی چھوڑ کر جنگل میں اپنا ٹھکانہ بنانے لگ جائیں۔ اس لئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا اللہ مجھے اتنا خوف عطا فرما جتنا کہ میرے درمیان اور معصیت کے درمیان حائل ہو۔

سوال: اس حدیث سے مسلم کامل کا حال بھی معلوم ہوا اور کافر و منافق کا حال بھی معلوم ہوا مگر مومن فاسق و فاجر کا حال معلوم نہیں ہوا۔ جواب: قول اول۔ مومن فاسق و فاجر کا حال جواب میں مومن کامل کی طرح ہوگا اور بشارتوں میں فراخی قبر میں اور جنت کی خوشبو میں فرق ہوگا۔ قول ثانی ان چیزوں میں بھی فاسق و فاجر مومن مطیع کی طرح ہوگا۔

سوال: دونوں میں کوئی فرق تو نہ رہا۔ جواب فرق احساس کے اعتبار سے ہوگا یا کیفیات کے اعتبار سے ہوگا۔ جنت کا دروازہ کھولنے سے جنتی خوشبو اور نورانیت مومن کامل کو محسوس ہوگی اتنی نورانیت فاسق و فاجر مومن کو محسوس نہیں ہوگی بلکہ کم ہوگی۔

قولہ من یلیہ۔ سوال: دوسری احادیث میں آتا ہے اس کی آواز مشرق و مغرب والے (مخلوق) سنتے ہیں۔ جواب یہ قید احترازی نہیں واقعی ہے۔

سوال: اس حدیث میں ثقلین کے علاوہ کاذکر ہے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی آواز سنی تھی حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ثقلین میں سے ہیں۔ جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور معجزے کے سنا تھا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا
 حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص جس وقت
 مَاتَ غَرَضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْفِدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
 مرتا ہے صبح و شام اس کا ٹھکانہ اس کے سامنے پیش کیا جاتا ہے اگر جنتی ہے تو جنتیوں کا ٹھکانہ اور اگر دوزخی ہے
 النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيَقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
 تو دوزخیوں کا ٹھکانہ اور کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانہ ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف تجھے اٹھائے گا۔

تشریح: حاصل حدیث:- جب کوئی شخص مرتا ہے تو اس پر قبر میں صبح و شام اس کا ٹھکانہ پیش کیا جاتا ہے اگر وہ جنتیوں میں سے ہو اس کو جنت کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے اور اگر جہنمیوں میں سے ہو جہنم کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے اس کو کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانہ ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن تجھ کو اس ٹھکانہ کی طرف اللہ بھیج دیں۔

سوال: معرض علیہ کیا چیز ہے۔ جواب روح مع الجسد۔ سوال جنت و دوزخ کیوں پیش کی جاتی ہے؟ جواب تاکہ خوش قسمتوں کی فرحت و مسرت بڑھ جائے اور بد قسمتوں کی حسرت میں اضافہ ہو۔ سوال: صبح و شام میت کے حق میں تو تحقیق ہی نہیں ہو سکتی تو پھر اس کا کیا مطلب ہے کہ صبح و شام ان کے سامنے پیش کی جاتی ہے؟ جواب: مراد ان اوقات میں (ہے) یعنی اس دنیا کے اعتبار سے جو وقت ہے وہ مراد ہے یہاں پر عبارت میں اختصار ہے اصل میں عبارت یوں ہے۔ ان کان المیت من اهل الجنة فعرض عليه مقعد من مقاعد الجنة وان كان من اهل النار فعرض مقعد من مقاعد اهل النار۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا فَذَكَرَتْ عَذَابَ الْقَبْرِ فَقَالَتْ لَهَا أَعَاذُكَ
 حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی عورت اس کے پاس آئی عذاب قبر کا اس نے ذکر کیا۔ اس نے حضرت عائشہ کو کہا
 اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلْتُ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَقَالَ
 اللہ تجھے قبر کے عذاب سے بچائے۔ عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب قبر کے متعلق دریافت کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

نَعَمْ عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ صَلَّيْ
فرمایا ہاں قبر کا عذاب حق ہے۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں اس کے بعد میں نے نہیں دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

صَلَاةٍ إِلَّا تَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

کبھی کوئی نماز پڑھی ہو مگر اس میں اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگتے۔

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت عائشہ کی خدمت میں ایک یہودی عورت آتی رہتی تھی تو ایک مرتبہ اس نے عذاب قبر کا

تذکرہ شروع کر دیا اور اس نے حضرت عائشہ کو یہ دعا دی اَعَاذُكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ۔ اللہ تجھے عذاب قبر سے محفوظ رکھے۔ جب
حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو حضرت عائشہ نے یہ واقعہ سنایا اور فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بتائیں عذاب قبر حق ہے یا نہیں۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ہاں عذاب قبر حق ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا
کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی نماز پڑھی مگر اللہ سے عذاب قبر سے پناہ کی دعا نہ مانگی ہو۔

سوال: اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر نماز کے بعد تَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ پڑھا ایک یہودی کی خبر کی وجہ سے تھا۔
جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہر تَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ اس واقعہ کے بعد کیا۔ ورنہ پہلے بھی دعا مانگتے تھے بلکہ جہر اس لئے
مانگنا شروع کر دیا تاکہ امت کو مسئلہ معلوم ہو جائے۔ اور حضرت عائشہ کو پہلے کا علم نہیں تھا اس لئے انہوں نے بیان کر دیا یا بعنوان آخر یوں کہو
کہ یہودیہ کی خبر کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ بذریعہ وحی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تھا۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَائِطٍ لِبَنِي النَّجَّارِ

حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بنو نجار کے ایک باغ کے پاس تھے۔

عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ وَنَحْنُ مَعَهُ إِذْ حَدَّثَ بِهِ فَكَادَتْ تُلْقِيهِ وَإِذَا أَقْبَرُ سِتَّةً أَوْ خَمْسَةً فَقَالَ مَنْ يَعْرِفُ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک خچر پر سوار تھے۔ اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شوخی کی قریب تھا کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گرا دے

أَصْحَابَ هَذِهِ الْأَقْبَرِ قَالَ رَجُلٌ أَنَا قَالَ فَمَتَى مَاتُوا قَالَ فِي الشَّرْكَ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ تُبْتَلَى فِي

اور ناگہاں پانچ یا چھ قبریں تھیں۔ آپ نے فرمایا کسی کو ان قبر والوں کے متعلق علم ہے ایک آدمی نے کہا میں جانتا ہوں آپ نے فرمایا کب

قُبُورُهَا فَلَوْلَا أَنْ لَا تَدَافِنُوا لَدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُسَمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ الَّذِي أَسْمَعُ مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ

مرے تھے اس نے کہا شرک میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ امت قبروں میں آزمائی جاتی ہے اگر اس بات کا ڈر نہ ہو کہ تم دفن نہ کرو گے میں

عَلَيْنَا بَوَّجْهِهِ فَقَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ

اللہ سے دعا کرتا کہ تم کو قبر کا عذاب سنائے جو میں سن رہا ہوں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا منہ ہماری طرف کر لیا۔ فرمایا اللہ کے ساتھ قبر کے

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ قَالَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا

عذاب سے پناہ پکڑو۔ انہوں نے کہا ہم اللہ کے ساتھ قبر کے عذاب سے پناہ پکڑتے ہیں فرمایا اللہ کے ساتھ قبر کے عذاب سے پناہ پکڑو۔ انہوں

بَطْنٌ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنٌ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ

نے کہا ہم اللہ کے ساتھ قبر کے عذاب سے پناہ پکڑتے ہیں فرمایا فتنوں سے جو ظاہر ہیں اور چھپے ہوئے ہوتے ہیں ان سے پناہ پکڑو۔ انہوں نے کہا ہم اللہ سے پناہ پکڑتے

مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ قَالِ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ قَالُوا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ (صحیح مسلم)

ہیں۔ ان فتنوں سے جو ظاہر ہیں اور جو چھپے ہوئے ہیں فرمایا اللہ کے ساتھ دجال کے فتنہ سے پناہ پکڑو۔ انہوں نے کہا ہم اللہ کے ساتھ دجال کے فتنہ سے پناہ پکڑتے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ زید بن ثابت غفر ماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

بنو نجار کے باغ میں اپنی بغلہ (نجر) پر سوار تھے۔ اسی اثنا میں وہ بغلہ بدکنے اور کودنے لگی اور اتنی کودی کہ قریب تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گرا دیتی۔ (بظاہر یہی ہے اس نے عذاب قبر کو سن لیا تھا اس لئے وہ کودی) اچانک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پاؤں یا چھتہ قبریں نظر آئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان قبروں والوں کو کون جانتا ہے ایک شخص نے کہا میں جانتا ہوں۔ فرمایا کہ تو یہ بتلا کہ ان کی وفات کب ہوئی تھی۔ اس نے کہا مشرک کے زمانہ میں زمانہ جاہلیت میں ان کی وفات ہوئی۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ امت اپنی قبروں میں آزمائش میں مبتلا کی جائے گی۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے اس بات کا اندیشہ نہ ہوتا کہ تم اپنے مردوں کو دفنانا چھوڑ دو گے تو میں اللہ سے دعا کرتا اللہ تم کو وہ عذاب قبر سنا تا جو میں سنا رہا ہوں۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف اپنا چہرہ مبارک کیا اور امور رابعہ سے پناہ مانگنے کا حکم دیا اور وہ امور رابعہ یہ ہیں۔

(۱) جہنم کے عذاب سے پناہ مانگو (۲) عذاب قبر سے پناہ مانگو (۳) ظاہری اور باطنی فتنوں سے پناہ مانگو

(۴) دجال کے فتنوں سے پناہ مانگو۔ چنانچہ صحابہؓ نے یہی پناہ اللہ سے مانگی۔

سوال۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں عذاب قبر بتلا دوں تو تم اپنے مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے۔ یہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے کیسے ممکن ہے کہ مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دیں گے۔ جواب:۔ ترک تدفین کی علت عذاب قبر نہیں بلکہ تعطل الحواس ہے۔ یعنی عذاب قبر کو سننے کی وجہ سے خوف میں پڑ جاؤ گے اور اس خوف کے نتیجے میں تم اپنے مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے۔

سوال۔ فتنہ دجال سے کیوں پناہ مانگنے کا حکم دیا عذاب قبر کے ساتھ اس کی کیا مناسبت ہے۔ جواب۔ (فتنہ دجال سے بھی) عذاب قبر کا فتنہ فتنہ دجال سے کم نہیں۔ شدت وہولنا کی کو بیان کرنا یہ باب کے ساتھ مناسبت ہے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبِرَ الْمَيِّتَ آتَاهُ مَلَكَانِ اسْوَدَانِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب میت کو قبر میں اتارا جاتا ہے۔ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں

أَزْرَقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا الْمُنْكَرُ وَالْآخَرُ النَّكِيرُ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَإِنْ

جن کا رنگ سیاہ اور آنکھیں نیلی ہوتی ہیں۔ ایک کو منکر دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے وہ کہتے ہیں تو اس شخص کے متعلق کیا کہتا تھا اگر وہ ایماندار ہے وہ کہتا ہے

كَانَ مُؤْمِنًا فَيَقُولُ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَيَقُولَانِ

وہ اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں وہ کہتے ہیں ہم

قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا ثُمَّ يُفْسَخُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ ثُمَّ يُنَوَّرُ لَهُ فِيهِ ثُمَّ يُقَالُ

جانتے تھے کہ تو اس طرح کہے گا پھر اس کیلئے ستر ستر گز تک قبر فراخ کر دی جاتی ہے۔ پھر اس کیلئے اس میں روشنی کر دی جاتی ہے پھر اسے کہا جاتا ہے تو

لَهُ ثُمَّ فَيَقُولُ أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرْهُمْ فَيَقُولَانِ نَمْ كَنُومَةِ الْعُرُوسِ الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ

سو جا۔ وہ کہتا ہے میں اپنے گھر والوں کے پاس جاتا ہوں تاکہ ان کو خبر دوں وہ کہتے ہیں سو جا جس طرح کہن سو جاتی ہے۔ جس کو نہیں جگا تا مگر زیادہ پیارا

<p>إِلَيْهِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَّضْجِعِهِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ مُنَا فِقًا قَالَ سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتُ لَوْ كُنَّا كَأَسَى كَرْفٍ يَهَا نَكُ كَرِ اللّٰهُ اسْ كَوَا كَسُوْنِ كِي كَجْهْ سَ كَجَا كَسْ كَا كَر مَنَافِقْ هُو تَا هَ وَه (فرشتوں كے جواب ميں) كِه تَا هَ ميں نَ كَو كُو لَ مِثْلَه لَا اَدْرِي فَيَقُولَان قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُولُ ذَلِكَ فَيَقَالُ لِلْأَرْضِ النَّيْمِي عَلَيْهِ فَتَلْتَنِمُ عَلَيْهِ سَ سَاوَه اِيك بَا ت كِه تَ تَ ميں نَ اس كِي مِثْل كِه رُ ميں نَ هِيں نَ هِيں جَا نَا وَه كِه تَ هِيں هَم جَا نَ تَ تَ تَ كَو اَس طَرَح كِه كَا كَزَمِيْن كِي لَ كِه كَا جَا تَا هَ اس پَر ل فَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ فَلَا يَزَالُ فِيهَا مُعَذِّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَّضْجِعِهِ ذَلِكَ. (رواه الجامع ترمذی)</p> <p>جَا وَه اس پَر ل جَا تِي هَ كَخْتَلَفْ هُو جَا تِي هِيں اس كِي پَر لِيَا يَ هِيْشَه رَ هَا هَ اس ميں عَذَاب كِيَا كِيَا يَ هَا نَك كَر اللّٰهُ اس كَو اس كِي قَبْرَ سَ اُثَا كَسْ كَا كَزَمِيْن كِي لَ كِه كَا جَا تَا هَ اس پَر ل فَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ فَلَا يَزَالُ فِيهَا مُعَذِّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَّضْجِعِهِ ذَلِكَ. (رواه الجامع ترمذی)</p>
--

تشریح: حاصل حدیث۔ جب میت قبر میں رکھ دی جاتی ہے تو اس کے پاس دو فرشتے کالے اور نیلگوں آنکھوں والے آتے ہیں ان میں سے ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے وہ میت سے سوال کرتے ہیں۔

سوال: قبر کا لفظ آیا ہے اگر پانی میں ڈوب کر مر گیا جانوروں نے کھا لیا یا جلادیا گیا اس کی تو قبر نہیں ہے کیا اس سے سوال وجواب نہیں ہوگا۔
جواب: ا: قبر کی قید اغلب الوجود ہونے کے اعتبار سے ہے کوئی احتراز مقصود نہیں۔

جواب-۲: قبر کا معنی متعارف مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے ہر وہ جگہ جہاں میت موجود ہو خواہ وہ قبر سے متعارف ہو یا متعارف نہ ہو۔
سوال۔ بعض متہین کئی دنوں کے بعد دفن کی جاتی ہیں اگر میت کو تابوت میں بند کر کے رکھ دیا جائے تو کیا ان سے سوال (تدفین کے بعد ہوگا) یا تدفین تک موقوف رہے گا یا اس وقت ہو جائے گا۔

جواب-۱: اس میں دو قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ تدفین تک موقوف رہے گا۔

جواب-۲: بعض کہتے ہیں مقوف نہیں رائج یہی قول ہے۔ بس جب لوگوں کی نظروں سے دور ہوگا تو فوراً ان سے سوال جواب ہو جائے گا۔

قولہ 'اسودان ازرقان' کا لے نیل گوں آنکھوں والے یہ کنایہ ہے ڈراؤنی شکل سے۔

منکر نکیر۔ چونکہ یہ میت کے اعتبار سے یہ اجنبی اور اوپرے اور غیر مانوس ہوتے ہیں اس اعتبار سے ان کو منکر نکیر کہا جاتا ہے۔ بعض نے کہا کہ کافروں سے جو سوال کریں ان کو منکر نکیر اور جو مومنین سے سوال کریں ان کو بشیر مبشر کہتے ہیں لیکن راجح پہلا قول ہے۔ یہ مر جوح ہے۔ سوال۔ ماکان فرشتے تو دو ہیں اور میت تو ہزاروں کی تعداد میں بیک وقت مرتے ہیں یہ سب کے پاس کیسے پہنچتے ہیں۔

جواب: منکر تکبر یہ دو نوع ہیں اور اس نوع کے تحت کئی افراد ہیں۔

الغرض فرستے سوال کرتے ہیں ماقول فی هذا الرجل وہ جواب دیتا ہے عبد اللہ و رسولہ اشہد ان لا الہ الا اللہ و ان محمداً عبدہ و رسولہ اس میں تینوں سوالوں کا جواب آ گیا۔ تو وہ فرشتے کہتے ہیں یہی پتہ تھا کہ تو یہی جواب دے گا۔

سوال: اس سے پتہ چلتا ہے کہ فرشتے بھی عالم الغیب بن گئے۔

جواب: عالم الغیب نہیں بلکہ علامات کی وجہ سے ان کو پہچل جاتا ہے۔ علامات چہرہ روشن ہو رہا ہے قبر وسیع ہو رہی ہے وغیرہ۔ پھر وہ میت ستر ذرا عراغ کر دی جاتی ہے وسیع کر دی جاتی ہے۔ پھر اس میں نور پیدا کر دیا جاتا ہے۔ (روشنی) پھر اس کو کہا جاتا ہے تم سو جاؤ (یعنی آرام کر) کیونکہ اگر سو گیا تو پھر جنت کی نعمتوں سے کیسے فائدہ اٹھائے گا جنت کی راحتوں سے کیسے مستفید ہوگا۔

سوال: اس حدیث میں آپ ستر ذراع فراخ کر دی جاتی ہے اور آگے حدیث میں آیا کہ حدنگاہ تک فراخ کر دی جاتی ہے۔

جواب-۱: درجہ کے لحاظ سے فراخ کردی جائے گی۔ عوام کے حق میں پہلی صورت تحقیق ہے خواص کے حق میں دوسری صورت تحقیق ہے پیر کے حق میں پہلی صورت اور مرید کے حق میں دوسری صورت تحقیق ہے۔

جواب ۲: عدد اقل عدد اکثر کے منافی نہیں۔ پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا گیا کہ ۷ ذراع پھر حدنگاہ بتلائی گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ندرت سجا ہوا۔ الغرض مراد بڑی وسعت ہے۔ پھر میت کہتی ہے کہ میں اپنے رشتہ داروں کے پاس جانا چاہتی ہوں تاکہ میں ان کو بتاؤں کہ یہاں بہت مزے ہیں۔ میرا حال بہت اچھا ہے فرشتے کہتے ہیں تو آرام کرو سوا لہن کی نیند کی طرح نیند کرو۔ (عروس کا لفظ مذکور مونس دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے) اور اگر میت منافق ہوگی تو وہ کہے گی کہ میں وہی کہتا ہوں جو لوگ کہتے ہیں۔ یا لا ادری کہے گا فرشتے کہیں گے ہمیں پتہ تھا کہ تو یہی جواب دے گا۔ پھر زمین کو کہا جاتا ہے تو تنگ ہو جا مل جاتا ہے اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں۔ اور اس کو ہمیشہ یہی عذاب ہوتا رہتا ہے۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ فرمایا میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں وہ اس کو بٹھاتے

لَهُ مِنْ رَبِّكَ فَيَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ دِينِيَ الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا

ہیں اور کہتے ہیں یہ شخص کون ہے جس کو تمہاری طرف بھیجا گیا تھا وہ کہتا ہے کہ وہ اللہ کا رسول ہے وہ اسے کہتے ہیں

الرَّجُلُ الَّذِي يَبْعُ فِيكُمْ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا يُدْرِيكَ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ

تجھے اس بات کا علم کیسے ہوا وہ کہتا ہے۔ میں نے اللہ کی کتاب پڑھی اس کے ساتھ ایمان لایا

فَآمَنَتْ بِهِ وَصَدَّقْتَ فَقَوْلَهُ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الْآيَةَ قَالَ فِينَادِي مُنَادٍ

اس کو سچا جانا۔ اس سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ اللہ تعالیٰ ثابت رکھتا ہے ان لوگوں کو جو ایمان لائے ثابت بات کیساتھ الیہ۔

مِّنَ السَّمَاءِ أَنَّ صَدَقَ عَبْدِي فَأَفْرَشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبُسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ

آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے۔ میرے بندے نے سچ کہا اس کو جنت کا بچھونا بچھا دو اور جنت کی پوشاک پہنا دو جنت کی طرف

فَيُفْتَحُ لَهُ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطَيِّبُهَا وَيُفْسَحُ لَهُ فِيهَا مَدَّ بَصَرِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَذَكَرَ مَوْتَهُ

دروازہ کھول دو۔ اس کیلئے کھولا جاتا ہے اس کے پاس اس کی ہوا اور خوشبو آتی ہے اور تاحد نگاہ اس کی قبر کھول دی جاتی ہے اور جو کافر ہے اس کی موت

قَالَ وَيُعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رُبُّكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ

کا ذکر کیا فرمایا پھر اس کی روح اس کے جسم میں ڈالی جاتی ہے۔ دو فرشتے آتے ہیں اسے بٹھاتے ہیں اور کہتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے

لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ

وہ کہتا ہے ہائے میں نہیں جانتا وہ کہتے ہیں تیرا دین کیا ہے وہ کہتا ہے۔ ہائے ہائے میں نہیں جانتا

فِيكُمْ فَيَقُولَ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَقْرَ شَوْهُ مِنَ النَّارِ وَالْبِسْوَءُ

وہ کہتے ہیں وہ شخص کون ہے جسے تمہاری طرف بھیجا گیا وہ کہتا ہے ہا میں نہیں جانتا۔ آسمان سے ایک نیکار نے والا پکارتا ہے یہ جھوٹا ہے

مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ نَابَا إِلَى النَّارِ قَالَ فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومُهَا قَالَ وَيُضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى

پس آگ سے اسکا بچھونا بچھا دو اور آگ کا لباس پہنا دو اور دوزخ کی طرف ایک دروازہ کھول دو کہا اس کی لو اور گرمی آتی ہے۔ فرمایا حضرت

تُخْتَلَفُ فِيهِ أَضْلَاعُهُ ثُمَّ يُقَيِّضُ لَهُ أَغْمًى، أَصَمَّ مَعَهُ مَرْأَتُهُ مِنْ حَدِيثِهِ لَوْ ضُرِبَ بِهَا جَبَلٌ لَصَارَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی قبر اس برنجک کی حاتی سے یہاں تک کہ اس کی پسلیاں مختلف ہو جاتی ہیں۔ پھر ایک اندھا بہرا فرشتہ مقرر کر دیا جاتا

تَرَابًا فَيَصْرِبُهُ بِهَا صَرَبَةً يَسْمَعُهَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ فَيَصِيرُ تَرَابًا ثُمَّ يُعَادُ

ہے۔ اس کے پاس لوہے کا ایک گرز ہوتا ہے اگر وہ پہاڑ پر مارا جائے تو وہ بھی مٹی بن جائے وہ اس کو گرز کے ساتھ مارتا ہے کہ جن دانس کے سوا

فِيهِ الرُّوحُ. (رواہ مسند احمد بن حنبل و ابوداؤد)

مشرق و مغرب کے درمیان جو مخلوقات ہے سب اس کی آواز سنتا ہے۔ وہ مٹی ہو جاتا ہے پھر اس میں روح لوٹا دی جاتی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث :- دو فرشتے میت کے پاس آتے ہیں اس کو اٹھا کر بٹھاتے ہیں اس سے تینوں سوال کرتے ہیں

ان میں سے ایک سوال یہ ہوتا ہے اس شخص کی صفات کونسی ہیں۔ الغرض وہ مومن ہونے کی تقدیر پر جواب دیتا ہے تو فرشتے اس سے پوچھتے ہیں تجھے اس کا کیسے پتہ چلا وہ کہتا ہے قرأت کتاب اللہ فامنت بہ۔ اور اسی کا یہی مصداق ہے اس کی تصدیق ہے اللہ کا فرمانِ بیشت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت۔ (الآیۃ) سوالات کے جوابات کی توفیق مل جانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آسمان سے آواز دینے والا آواز دیتا ہے۔ ان صدق عبدی۔ میرے بندے نے سچ کہا اور پھر منادی کہتا ہے اس کو جنت کا لباس پہنا دو۔ جنت کے بچھونے بچھا دو۔ جنت کا دروازہ اس کے لئے کھول دو۔

وہ دروازہ کھول دیا جاتا ہے اس سے اس میت کو جنت کی خوشبو اور ہوا آتی رہتی ہے۔ اور قبر اس کے لئے حدنگاہ تک فراخ ہو جاتی ہے۔ اور جو کافر ہوتا ہے اس کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں کیا کہ اس کی روح اس کے جسم کی طرف لوٹا دی جاتی ہے اس کے پاس بھی فرشتے آتے ہیں سوال کرتے ہیں وہ ہا ہا کہتا ہے لا ادری کہتا ہے۔ ہا ہا ہا یہ تحریر کے وقت اور محبوس الحواس ہونے کے وقت زبان سے نکلتا ہے۔ الغرض آسمان سے ندا دینے والا ندا دیتا ہے ان کذاب اس نے جھوٹ بولا ہے۔ یہاں عبدی نہیں کہا حقارت کو بتلانے کے لئے پھر وہ منادی کہتا ہے۔ جہنم کے بچھونے بچھا دو اور جہنم کا لباس پہنا دو اور جہنم کا دروازہ کھول دو تو وہ کھول دیا جاتا ہے اس سے جہنم کی گرمی اور اس کی گرم ہوا آتی رہتی ہے۔ اور اس پر اس کی قبر تنگ کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں گھس جاتی ہیں پھر اس پر ایک اندھا اور بہرا فرشتہ مسلط کر دیا جاتا ہے۔ جس کے ساتھ ایک لوہے کا ہتھوڑا ہوتا ہے وہ اتنا زنی ہوتا ہے کہ اگر اس کو پہاڑ پر مارا جائے تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائے۔ تو اس کے ذریعہ فرشتے اس کو مارتا ہے۔ ثقلین کے علاوہ اس کی آواز کو مشرق و مغرب والے سنتے ہیں۔ پس وہ ریزہ ریزہ ہو جاتا ہے۔ پھر اس میں روح لوٹا دی جاتی ہے پھر مارا جاتا ہے۔ الغرض یہ سلسلہ چلتا رہتا ہے۔

سوال۔ حدیث میں آیا فرشتہ ایسا متعین کیا جاتا ہے سزا پر جو اعلیٰ اور بے رحم ہوتا ہے حالانکہ فرشتے تو فاضل سے پاک ہیں؟
جواب۔ یہ کتنا یہ ہے اس بات سے کہ وہ فرشتہ میت کے معذرت ہونے سے متاثر نہیں ہوتا۔ (ورنہ رحم آ جاتا ہے) گویا کہ وہ اندھا اور بہرا ہے نہ میت کی کیفیت کو دیکھتا ہے اور نہ اس کی چیخ و پکار کو سنتا ہے۔

قوله "ثم يعاد فيه الروح۔ روح کا تعلق فی الجملہ برقرار رہتا ہے بالکل انقطاع نہیں ہوتا۔ یہ حدیث صراحتہ رد ہے ان لوگوں پر جو کہتے ہیں کہ عذاب صرف جسم کو ہوگا۔ روح کو نہیں ہوگا۔

حدیث براء بن عازب پر اعتراض :- جن احادیث صحیحہ سے جمہور اہل السنۃ والجماعت نے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے ان میں ایک حدیث براء بن عازب بھی ہے جس کو یہاں صاحب مشکوٰۃ نے فصل ثانی میں بحوالہ ابوداؤد احمد نقل کیا ہے۔ اس میں صاف لفظ ہیں "يعاد روحه فی جسده" حافظ ابن حزم وغیرہ حضرات نے اس حدیث کو گرانے کی کوشش کی ہے اس کی سند پر کچھ اعتراضات کئے ہیں۔ یہاں ان اعتراضات کو نقل کر کے مختصر جواب دیں گے لیکن اس سے پہلے اس حدیث کی صحت کے بارے میں ائمہ حدیث میں سے دو حضرات کی اجمالی شہادت نقل کرنا مناسب ہے۔

پہلی شہادت :- حدیث کے مشہور امام حافظ عبد اللہ الحاکم اپنی المستدرک میں فرماتے ہیں۔ "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين

وقد احتجا جميعا بالمنهال بن عمرو وزاذان ابی عمر الکندی وفي هذا الحديث فوائد كثيرة لاهل السنة وقمع للبدعة“
 دوسری شہادت :- حافظ ابن القیم کتاب الروح میں اس حدیث کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔ ”هذا حديث ثابت مشهور
 مستفيض صححه جماعة من الحفاظ ولا نعلم احداً من ائمة الحديث طعن فيه بل رواه في كتبهم وتلقوه بالقبول و
 جعلوه اصلا من اصول الدين في عذاب القبر ونعيمه وسالة منكروكثير وقبض الارواح وصعودها الى بين يدي الله
 ثم رجوعها الى القبر“۔ اب حدیث براء کی سند پر کئے جانے والے اعتراضات نقل کر کے جوابات دیئے جاتے ہیں۔

اعتراض اول :- اس حدیث کو حضرت براء سے نقل کرنے والے زاذان ہیں اور وہ ”يعاد روحه الى جسده“ والی زیادتی نقل کرنے میں متفرد ہیں۔
 اس اعتراض کے جوابات مندرجہ ذیل ہیں۔ جواب (۱) زاذان ہیں بہت سے ائمہ حدیث نے ان کو توثیق کی ہے۔ یحییٰ بن معین نے ان
 کی توثیق کی ہے۔ حمید بن بلال نے ان کے بارے میں کہا ہے۔ هو ثقة لا تسئل عن مثل هؤلاء يحيى بن معين کا قول حافظ نے نقل فرمایا
 ہے۔ ثقہ لا یسئل عن مثله۔ محدثین کا یہ متفقہ قاعدہ ہے کہ ثقہ اگر کسی حدیث میں کوئی زائد بات نقل کرے جس کو دوسرے نقل نہیں کرتے تو یہ
 زیادتی مقبول ہوتی ہے۔ لہذا اگر زاذان متفرد بھی ہوں اس زیادتی کے نقل کرنے میں تب بھی قواعد محدثین کی روشنی میں اسے قبول کرنا پڑے گا۔

جواب (۲) حضرت براء سے اس حدیث کو نقل کرنے میں زاذان متفرد نہیں ہے بلکہ ان کے اور بھی متابعات ثقات ملتے ہیں چنانچہ
 حافظ ابن القیم کتاب الروح میں فرماتے ہیں۔ ”وقد رواه عن البراء بن عازب جماعة خیر زاذان منهم عدی بن ثابت و محمد
 بن عقبہ و مجاهد“ اس کے بعد متابعت والی روایت تفصیل سے پیش کی ہیں۔ مثلاً پہلے حافظ ابن مندہ کی کتاب ’کتاب الروح والنفس‘ میں
 اس سند سے یہ حدیث ہے۔ ”اخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف قال حدثنا محمد بن السفار انا ابو النضر هاشم بن
 القاسم ثنا عيسى بن المسيب عن عدی بن ثابت عن البراء السفار انا ابو النضر هاشم بن القاسم ثنا عيسى بن المسيب
 عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار“
 اس لمبی حدیث میں تعداد روحہ کے لفظ کی بجائے فتر دروحہ الی مضجعه کے لفظ ہیں۔ اس سند میں براء سے نقل کرنے والے زاذان
 نہیں بلکہ عدی بن ثابت ہیں اور عدی سے نقل کرنے والے منہال نہیں بلکہ عیسیٰ بن مسیب ہیں۔ اس کے بعد پھر ابن مندہ کی اور سند پیش کی
 ہے۔ من طريق محمد بن سلمه عن خصيف الجزري عن مجاهد عن البراء بن عازب اس میں براء سے نقل کرنے والے مجاہد
 ہیں اور مجاہد سے نقل کرنے والے منہال نہیں خصیف جزری ہیں غرضیکہ نہ زاذان متفرد ہے نہ منہال متفرد ہے۔ دونوں پر تفرک الزام غلط ہے۔

جواب (۳) اگر بالفرض براء بن عازب کی اس حدیث کو بالکل کالعدم تصور کر لیں۔ تب بھی جمہور کا موقف صحیحین کی حدیثوں سے ثابت ہے۔
 اعتراض ثانی :- زاذان کو براء سے سماع حاصل نہیں۔ لہذا یہ روایت منقطع ہوئی۔

جواب (۱) یہ بہت غلط الزام ہے ایک تو اس لئے کہ رجال کی تمام کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے کہ زاذان جن صحابہ سے روایت
 کرتے ہیں۔ ان میں حضرت براء بن عازب بھی ہیں۔ جواب (۳) دوسرا یہ کہ صحیح ابو یعلو نے میں سماع کی تصریح موجود ہے۔ یعنی زاذان اس کو
 سمعت البراء کہہ کے نقل کرتے ہیں۔ اس کے بعد کسی قسم کا خلیان باقی نہیں رہنا چاہئے۔

اعتراض ثالث :- اس حدیث کو زاذان سے نقل کرنے والے منہال بن عمرو ہیں اور منہال ضعیف ہیں۔ لہذا یہ حدیث قابل قبول نہیں۔

جواب :- منہال کو ضعیف کہنا غلط ہے اس لئے کہ بہت سے ائمہ رجال نے ان کی توثیق کی ہے۔ حافظ ابن قیم اپنی کتاب الروح میں
 فرماتے ہیں۔ ”قال المنهال احد الثقات العدول قال ابن معين المنهال ثقة وقال العجل“ کوئی ثقہ ان کی توثیق کے الفاظ حافظ ابن
 حجر نے بھی تہذیب التہذیب میں نقل فرمائے ہیں۔ ان پر جو بڑی سے بڑی جرح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ ان کے گھر سے گانے کی آواز سنائی دی
 گئی ہے۔ حافظ ابن قیم ارشاد فرماتے ہیں۔ ”ولیس علی المنهال جرح فی ماحکی“ ابن ابی حازم نذکر حکایة المتقدمة“ اس
 ارشاد کے آخر میں فرماتے ہیں۔ ”وجرحه بهذا تعسف ظاهر“ یعنی اس بناء پر ان پر جرح کرنا کھلی بے انصافی ہے۔ اس لئے کہ اول تو یہی

متیقن نہیں کہ انہی کے گھر سے گانوں کی آواز آرہی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ پڑوس کے گھر سے یہ آواز آئی ہو اگر انہی کے گھر سے آئی تھی تو ہو سکتا ہے کہ یہ وہاں موجود نہ ہوں یا یہ بات ان کے علم میں نہ ہو۔ اس لئے اس کی بنا پر جرح بعید از انصاف ہے۔ حافظ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ”قال وهب بن جریور عن شعبة اتيت منزل المنهال فسمعت منه صوت الطنبور فرجعت ولم اسئله قلت فهلا سالته عسى كان لا يعلم“ اس سے ثابت ہوا کہ شعبہ کو اس بات کی ہرگز بالکل تحقیق نہیں ہوئی کہ واقعی یہ آواز ان کے اختیار سے تھی اور ان کے علم میں تھی۔ جواب (۲) جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا ہے منہال اس زیادتی کے نقل کرنے میں متفرق نہیں ہے۔ روایات تفصیل سے پیش کی جا چکی ہیں اس لئے اس بنیاد پر اس زیادتی کو گرانے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

جواب (۳) نیز اس زیادتی سے جو بات ثابت ہوتی ہے یعنی حیات فی القبر وہ اسی حدیث پر موقوف نہیں ہے۔ صحیحین کی حدیثیں بھی اسکے ماننے پر مجبور کرتی ہیں اگر کوئی حدیث سنداً ضعیف بھی ہو لیکن اس کا مضمون دوسری نصوص سے موید ہو تو اس کو ماننا پڑتا ہے۔

جواب (۴) اگر علی السبیل المتزل یہ مان بھی لیا جائے تو یہ زیادتی ضعیف ہے تب بھی اس کے ماننے سے فرار نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ حدیث ضعیف کو اگر تلتقی بالقبول کا شرف حاصل ہو جائے تو وہ حدیث صحیح کے حکم میں ہوتی ہے۔ آپ کو بہت سے مسائل کی احادیث ایسی نظر آئیں گے جن کی سند میں کلام ہے لیکن اس سے جو مسئلہ نکلتا ہے اس کو اکثر تسلیم کرتے ہیں۔ جامع ترمذی میں اس کی بہت سی مثالیں آسانی سے مل سکتی ہیں۔ امام ترمذی حدیث کی سند پر کلام فرماتے ہیں۔ اس کے بعد فرمادیتے ہیں۔ ”والعمل علیہ عند اهل العلم“ اس میں کوئی شک نہیں کہ سند کی حالت پر نظر ضرور رکھنی چاہئے۔ سند اور سند پر اعتقاد اس امت کی امتیازی شان ہے لیکن تحقیق مسائل کیلئے صرف سند پر ہی نگاہ نہیں رکھی جاتی بلکہ صحیح موقف تک پہنچنے کیلئے یہ بات انتہائی معاون اور مفید ہوتی ہے کہ دیکھا جائے کہ سلف نے اس حدیث کے مضمون کو قبول کیا ہے یا نہیں؟ اگر سلف کا نظریہ اسی کے مطابق چلا آیا ہے تو یہ واضح دلیل ہوگی کہ یہ حدیث مقبول ہے اس لئے کہ سلف کے نظریات مسلسل ورثہ عن ورثہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے متصل ہیں۔ خلاصہ یہ کہ حدیث ضعیف کو بھی جب تلتقی بالقبول کا شرف حاصل ہو جائے تو وہ مقبول سمجھی جاتی ہے کوئی شخص بھی اس ضابطے سے فرار نہیں کر سکتا اور اوپر حوالہ جات میں بتایا جا چکا ہے کہ جمہور اہل السنۃ والجماعت نے حیات فی القبر کو تسلیم کیا ہے وہذا حق وبعد الحق الالضلال۔

فائدہ: ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے ان سوالات کا تذکرہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوگا ام سابقہ سے نہیں ہوگا۔ اسی سے دھوکہ کھایا گیا ہے کہ بعض کہتے ہیں ام سابقہ سے سوال و جواب نہیں ہوگا۔ جواب۔ یہاں امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال قبر کا ذکر ہے۔ ام سابقہ کے احوال کی نفی نہیں۔

وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرِ بَكِيِّ حَتَّى يَبْلُلَ لِحَيْتُهُ فَقِيلَ لَهُ تَذَكَّرُ الْجَنَّةَ
حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ جب وہ قبر پر کھڑے ہوتے روتے یہاں تک کہ اپنی داڑھی تر کر لیتے اسے کہا گیا تو جنت
وَالنَّارَ فَلَا تَبْكِي وَتَبْكِي مِنْ هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ
اور دوزخ کا ذکر کرتا ہے پس روتا نہیں اور اس جگہ کھڑے ہونے سے روتا ہے کہا ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مَنْزِلٌ مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ فَإِنْ نَجَّاهُ فَمَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يُنْجَ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَشَدُّ مِنْهُ قَالَ
قبر آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے اگر اس سے نجات پائی پس اس کے بعد جو ہے وہ آسان ہے
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا قَطُّ إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْطَحَ مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
اگر نہ نجات پائی اس سے پس اس کے بعد جو ہے اس سے سخت ہے اور میں نے کوئی جگہ نہیں دیکھی مگر قبر سخت ہے۔
وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
(ترمذی ابن ماجہ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے)

تشریح: حاصل حدیث۔ حضرت عثمانؓ جب کسی قبر کے پاس کھڑے ہوتے تو اتاروتے کہ رونے کی وجہ سے وہ اپنی داڑھی مبارک کوتر کر دیتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ جس قدر بکا اچکا قبر کے پاس کھڑے ہو کر ہوتا ہے اس درجے کا کابجنت و جہنم کے تذکرہ سے نہیں ہوتا اس کی کیا وجہ ہے۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے۔ اگر اس سے نجات پا گیا تو آگے بھی کامیابی میں آسانی ہوگی۔ اور اگر نجات نہ پائی تو بعد والی منزلیں اس کے لئے سخت ہوں گی۔ اگر یہاں پھنس گیا تو آگے بھی پھنس گیا حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اس سے زیادہ گھبراہٹ والا منظر نہیں دیکھا۔ اس حدیث میں حضرت عثمانؓ کی حالت کا بیان ہے۔

سوال۔ حضرت عثمانؓ تو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی ہے پھر اس قدر بکا کیوں تھا۔ بشارت فی الجنة والے تو معذب فی النار نہیں ہوں گے۔

جواب (۱): اگرچہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں لیکن شدت خوف کی وجہ سے یہ حالت تھی کہ بشارت کا اثر مغلوب ہو گیا۔

جواب (۲): جنتی ہونا اس بات کو مستلزم نہیں کہ عذاب قبر نہ ہو۔

جواب (۳): حضرت عثمانؓ کا رونا۔ ضغطة القبر کی وجہ سے تھا۔ قبر تک ہوتی ہوئی مومن کو دکھائی دیتی ہے جس کی وجہ سے وحشت ہوتی ہے اس وجہ سے وہ وحشت دیکھ کر رو رہے تھے۔ اور ضغطة القبر سے کوئی محفوظ نہیں۔

سوال: اگر قبر سے نجات نہ پائی تو ما بعد والی منزلیں سخت ہو جائیں گی اس سے معلوم ہوتا ہے مومن فاسق و فاجر کا عذاب بھی اسی طرح سخت ہوگا۔ جواب: یہاں اس کا ذکر نہیں ہے۔ اس حدیث میں مومن کامل کے حال کا بیان ہے اور اس کے مقابلے میں وان لم تنج میں کافر اور منافق کا حال بیان ہے۔ اور کافر اور منافق کے لئے قبر کا عذاب آخرت کے عذاب سے ہلکا ہوگا اور آگے اس سے بھی زیادہ ہوگا۔ مکافئ عذاب ہلکا ہوگا (کوکب الدری شرح ترمذی حضرت گنگوہی)

اس حدیث میں بڑی تنبیہ ہے ان لوگوں پر جو اپنے اعمال پر ناز و غرے کرتے ہیں اور یہ لوگ کہتے ہیں ہمارے سہارے بڑے مضبوط ہیں۔ حضرت عثمانؓ سے بڑھ کر کس کا سہارا مضبوط ہوگا۔ حضرت عثمانؓ وہ جلیل القدر صحابی ہیں جو امام الانبیاء کے دوہرے داماد ہیں۔ یکے بعد دیگرے دو بیٹیاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آئیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری اور بیٹیاں ہوتیں میں عثمان کے نکاح میں دیتا۔ وہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کو حضرت عثمانؓ کا ہاتھ قرار دیا ان کا یہ حال ہے جب قبر پر کھڑے ہوتے ہیں ان کا ہمارا کیا حال ہوگا۔

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا

اور اسی (عثمانؓ) سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب میت کو دفن کرنے سے فارغ ہوتے اس پر پھرتے اور فرماتے اپنے بھائی کیلئے

لَا خَيْرَ لَكُمْ ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ بِالتَّيْبِتِ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ. (رواہ ابو داؤد)

بخشش کی دعا کرو پھر اس کیلئے ثابت قدم رہنے کی دعا مانگو کیونکہ اب اس سے سوال کیا جاتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: سوال۔ اس حدیث سے بعض نے تلقین علی القبر کو ثابت کرنے کیلئے استدلال کیا ہے۔

جواب:۔ اس میں استغفار کا ذکر ہے تلقین کا ذکر نہیں۔ استغفار اور ہے تلقین علی القبر اور ہے۔ چونکہ شوافع کے ہاں یہ ثابت ہے اس لئے کوئی کرے تو جھگڑا نہیں کرنا چاہئے بلکہ اگر جھگڑے کو ختم کرنے کے لئے سورۃ بقرہ کا پہلا اور آخری رکوع پڑھ لیا جائے تو جائز ہے۔ باقی یہ دعا قبر پر ہے اور یہ استغفار علی القبر ہے اور مرد و عورت اور ہے وہ نماز جنازہ کے فوراً بعد ہے وہ محل نزاع ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَلَطُ عَلَى الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ تَسْعَةً

ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کافر پر اس کی قبر میں

وَيَسْعُونَ تَيْنًا تَنْهَسُهُ وَتَلْدَغُهُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ لَوْ أَنَّ تَيْنًا مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا انْبَعَثَ

ننانوے سانپ مسلط کئے جاتے ہیں جو اس کو کاتے ہیں اور ڈستے ہیں یہاں تک کہ قائم ہو قیامت اگر ایک سانپ زمین پر پھونک مار دے

خَصْرًا. رَوَاهُ الدِّرَامِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ سَبْعُونَ بَدَلَ تِسْعَةٍ وَيَسْعُونَ.

نہ اگاوے سبزہ۔ ترمذی نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اس نے ننانوے کی بجائے ستر کہا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کافر پر ۱۹۹ ڈھسے اس کی قبر میں مسلط کئے جاتے ہیں جو اس کو ڈستے رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جاتی ہے۔ وہ ۱۹۹ ڈھسے ایسے ہوتے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک زمین پر پھونک مارے تو زمین سبزہ نہ اگائے۔ قوت روئیدگی ختم ہو جائے۔

سوال: ترمذی میں ۷۰ کا ذکر ہے اور یہاں ۹۹ کا ذکر ہے۔

جواب-۱: روایات میں کوئی تعارض نہیں عدداً قلیل عدداً کثیر کے منافی نہیں۔ یا اولاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کم کا علم دیا گیا اور پھر زائد کا علم مقرر کیا ہوا۔

جواب-۲: جو رو ساء ہوں گے ان کے لئے ۱۹۹ ڈھسے ہوں گے اور جو نوکر ہوں گے ان کے لئے ستر ۱۹۹ ڈھسے ہوں گے۔ متبوع

کے لئے ۹۹ تابع کے لئے ۷۰ ڈھسے ہو گئے۔

سوال: ننانوے کی تخصیص کیوں کی۔ جواب۔ کسی عدد کی تخصیص کی حکمت کا شارح کے علاوہ کسی اور کو پتہ نہیں البتہ احتمال کے درجے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اللہ نے اپنی رحمت کے سوحے کئے ہیں ایک حصہ اللہ نے زمین پر اس دنیا میں نازل کیا حتیٰ کہ مرغی بھی اپنے بچے سے محبت کرتی ہے اور باقی ننانوے اللہ کے پاس ہیں۔ چونکہ یہ وہ ننانوے حصے سے محروم رہے اس لئے کہ اگر اتار دیتے تو انہوں نے انکار ہی کرنا تھا اس لئے ہر ایک حصے کے انکار میں ایک ڈھسہ مسلط کیا جائے گا۔ یا یہ کہا جائے کہ اللہ کے صفاتی نام ننانوے ہیں۔ اور ہر ایک نام کے انکار کے لئے ایک ڈھسہ مقرر کیا گیا۔ اگر کوئی کہے ہمیں تو نظر نہیں آتے اس کا جواب ان آنکھوں سے نظر نہیں آتے کیونکہ ان آنکھوں سے عالم آخرت کا مشاہدہ نہیں ہو سکتا۔

الفصل الثالث

عَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ حِينَ تُوُفِّيَ فَلَمَّا

جاہڑ سے روایت ہے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سعد بن معاذ کے جنازہ کی طرف نکلے جب وہ فوت ہوئے جب رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَسُويَ عَلَيْهِ سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا جنازہ پڑھا اور انہیں قبر میں رکھ دیا گیا اور اس پر مٹی ڈالی گئی تسبیح کہی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ فَسَبَّحْنَا طَوِيلًا ثُمَّ كَبَّرْنَا فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ سَبَّحْتَ ثُمَّ كَبَّرْتَ فَقَالَ لَقَدْ

اور تسبیح کہی ہم نے دریک پھر تکبیر کہی آپ نے اور تکبیر کہی ہم نے کہا گیا اے اللہ کے رسول آپ نے

تَضَاقَّقَ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ قَبْرُهُ حَتَّى فَرَّجَهُ اللَّهُ عَنْهُ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

کیوں تسبیح کی اور پھر تکبیر کہی فرمایا اس نیک بندے پر قبر تنگ ہوئی یہاں تک کہ اللہ نے اس سے کھول دی۔

تشریح: حاصل حدیث۔ حضرت جاہڑ فرماتے ہیں جب حضرت سعد بن معاذ کی وفات ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ کے لئے تشریف لے گئے اور ہم بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ باہر نکلے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھائی اور ان کو قبر میں رکھا گیا جب مٹی برابر کر دی گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح پڑھنا شروع کر دی اور پھر تکبیر کہنا شروع کر دی۔ صحابہؓ فرماتے ہیں کہ

ہم نے بھی تکبیر کہنا شروع کر دی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ سبعت ثم کبرت فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس عبد صالح (سعد بن معاذ) پر قبر تک ہو رہی تھی یہاں تک کہ تیغ کی برکت سے قبر کی تنگی کھول دی گئی۔
 قولہ: سبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (طویلاً) فسبحنا طویلاً (تازع فلان بھی ہے) یہ حدیث لا کر صاحب مشکوٰۃ نے یہ بتلایا حضرت سعد بن معاذ ضغطة القبر سے نہیں بچ سکتے تو پھر کون بچ سکتا ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الَّذِي تَحْرُكُ لَهُ الْعَرْشُ وَفُتِحَتْ
 ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ شخص ہے جس کیلئے عرش نے حرکت کی اور آسمان کے
 لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَشَهِدَهُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَقَدْ ضَمَّ ضَمَّةً ثُمَّ فَرَّجَ عَنْهُ. (رواہ السنن نسائی)
 دروازے اس کیلئے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتوں نے ان کا جنازہ پڑھا۔ تحقیق قبر چھٹی گئی بھینچنا پھر کشادہ کی گئی قبر اس کی۔

تشریح: حاصل حدیث قولہ: ابواب السماء الخ۔ حضرت معاذ کیلئے دروازے کھولے گئے حالانکہ ایک دروازہ ہی کافی تھا لیکن اتنے دروازوں کا کھلنا اعزاز و اکرام کی وجہ سے ہے۔ سوال۔ عرش کیوں متحرک ہوا؟ جواب جب روح سعد بن معاذ کی آسمان پر پہنچی تو عرش خوشی میں آکر جموٹنے لگا یا بعنوان آخر حضرت معاذ کے اعمال صالحہ کے صعود کے فقدان سے (کچکی طاری ہو گئی) لرزہ بر اندام ہو گیا۔ یہ صفات اس لئے بیان کیں (تحریک لہ، العرش الخ) تاکہ ملکہ یہ نہ سمجھے کہ سعد بن معاذ کے فضائل کچھ کم ہیں نیز صاحب مشکوٰۃ نے یہ حدیث لا کر بتلایا کہ جب یہ سعد بن معاذ جوان صفات کے حامل ہیں ان فضائل و مناقب کے باوجود ضغطة القبر سے نہ بچ سکے تو کون بچ سکتا ہے۔ ضغطة القبر۔ قبر تک ہوتی دکھائی دیتی ہے حقیقت میں ہوتی نہیں اس سے وحشت ہوتی ہے۔

وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا
 اسماء بنت ابی بکر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کیلئے کھڑے ہوئے آپ نے فتنہ قبر کا ذکر کیا جس میں آدمی بتلا کیا جاتا ہے۔
 فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ الَّتِي يُفْتَنُ فِيهَا الْمَرْءُ فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ ضَجَّ الْمُسْلِمُونَ ضَجَّةً. (صحيح البخارى)
 جب آپ نے اس کا ذکر کیا چلائے مسلمان چلانا بخاری نے روایت کیا۔
 هَكَذَا وَزَادَ النَّسَائِيُّ حَالَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ أَنْ أَقْبَهُمْ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
 نسائی نے زیادہ کیا کہ وہ چلانا میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کے درمیان حائل ہو گیا۔ میں سمجھ نہ سکی
 سَكَنْتُ ضَجَّتُهُمْ قُلْتُ لِرَجُلٍ قَرِيبٍ مِنِّي أَيْ بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ مَاذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 رسول اللہ کے کلام کو جب انکا چلانا رک گیا میں نے اپنے نزدیک والے شخص کو کہا اے فلاں اللہ تجھ میں برکت کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وَسَلَّمَ فِي آخِرِ قَوْلِهِ قَالَ قَالَ قَدْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْتُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ.
 نے آخر میں کیا فرمایا ہے کہا فرمایا ہے کہ وحی کی گئی ہے میری طرف کہ تم قبروں میں بتلا کئے جاؤ گے۔ دجال کے فتنہ کے قریب۔

تشریح: قام خطيباً الخ کنایہ ہے وعظفرمانے سے۔

قولہ: ضج المسلمون ضجةً چلا کر رونے لگے جیسے کسی بزرگ کے بیان سے لوگ متاثر ہو کر رونے لگ جاتے ہیں اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وعظ اور سننے والے صحابہ کرام ہوں تو پھر کیا منظر ہوگا۔

حاصل حدیث: اسماء بنت ابی بکر فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وعظ فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (احوال قبر کو) قبر کے اس فتنہ کو ذکر فرمایا جس میں لوگ بتلا کئے جاتے ہیں۔ پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر کیا تو مسلمان چلا کر رونے

لگے۔ اور یہ بخاریؒ نے روایت کی اور نسائی میں یہ الفاظ زیادہ ہیں۔

قولہ، حالت بینی یہ صفت ہے نصیہ کی۔ یعنی ایسا روٹنا چلانا کہ جو میرے درمیان اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کے سمجھنے کے درمیان حائل ہو گیا۔ (مطلب اتنی چیچ و پکار ہو گئی کہ اس چیچ و پکار کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز تو سنائی دے رہی تھی مگر مطلب سمجھ میں نہیں آ رہا تھا) پس جب ان کی چیچ و پکار ختم ہو گئی تو میں نے اپنے سے قریب والے آدمی کو کہا بارک اللہ فیک (یہاں ای حرف نداء ہے اور منادی محذوف ہے فلان) کہ کمال کردی ہے حضرت اسماءؓ نے کہ پہلے وعادی کیونکہ علم حاصل کرنا ہے) اللہ تیری عمر میں برکت دے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری بات میں کیا فرمایا (ماذا قال صلی اللہ علیہ وسلم اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی استاد کی بات سمجھ نہ آئے تو اپنے قریب والے یا کسی ساتھی سے پوچھ لینا چاہئے۔ تاکہ محروم نہ رہے۔ کیونکہ خیر الناس من ینفع الناس۔ نیز استاذ کے لئے بھی دعا کرنی چاہئے۔ یہی دعا بارک اللہ فیک اگر سوال پردہ کی آیات کے نزول سے پہلے کا ہو تو کوئی اشکال نہیں اور اگر بعد کا ہو پھر بھی کوئی اشکال نہیں اس لئے کہ ممکن ہے پردہ کے ساتھ سوال کیا ہو) تو اس شخص نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (پہلے قال کا فاعل مسؤل اور دوسرے قال کا فاعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں) تحقیق وحی کی گئی میری طرف یہ بات کہ تم آزمائے جاؤ گے قبروں میں ایسا آزمایا جانا جو فتنہ دجال کے قریب قریب ہوگا۔ (ہولناکی اور شدت خوف میں)

سوال (تفتنون فی القبر رقباً مذکر ہے اور فتنة الدجال مونث ہے۔ تو قرینہ ہونا چاہئے تھا؟

جواب۔ فتنة افتنان کی تاویل میں ہے لہذا دونوں مذکر جیسے ان رحمت اللہ قریب من المحسنین یہاں بھی رحمت مونث اور قریب مذکر ہے تاویل کریں گے اس سے معلوم ہوا کہ عذاب قبر حق ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُدْخِلَ الْمَيِّتُ الْقَبْرَ مُثَلَّتْ لَهُ الشَّمْسُ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا۔ جب میت کو قبر میں اتارا جاتا ہے خیال کیا جاتا ہے
عِنْدَ غُرُوبِهَا فَيَجْلِسُ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ وَيَقُولُ دَعُونِي أُصَلِّيْ. (رواہ ابن ماجہ)
اس کیلئے سورج غروب ہونے کے قریب ہے وہ بیٹھتا ہے اپنی آنکھیں ملتا ہے اور کہتا ہے مجھے چھوڑو میں نماز پڑھوں۔

تشریح: حاصل حدیث: مردے کو سورج اس طرح دکھائی دیا جاتا ہے کہ وہ اس کو یوں سمجھتا ہے کہ یہ غروب ہو رہا ہے۔ خواہ واقع میں ایسا ہو نہ ہو۔ وہ اٹھ کر بیٹھتا ہے آنکھوں کو مسلتے ہوئے جیسے ابھی نیند سے سو کر اٹھا ہو تو اسی اثناء میں مگر کثیر آتے ہیں۔ سوال وجواب کرنے کے لئے وہ کہتا ہے دعویٰ نہیں نہیں مجھے چھوڑو میں نماز پڑھ لوں۔ سوال وجواب بعد میں کر لیں گے سورج غروب ہو رہا ہے کہیں میری نماز قضاء نہ ہو جائے اس لئے مجھے چھوڑو میں نماز پڑھ لوں۔

سوال۔ اس میں کیا حکمت ہے کہ میت سورج قریب الغروب دکھایا جاتا ہے مناسبت کیا ہے۔

جواب۔ دنیا کے اندر مسافرت کے ساتھ اس کی مناسبت ہے۔ جس طرح دنیا میں آدمی نے کسی اجنبی شہر میں جانا کوئی پرسان حال نہ ہو اور سورج قریب الغروب ہو تو مسافر تھیر ہو جاتا ہے پریشان ہو جاتا ہے کہ اس کو پتہ نہیں ہوتا کہ میری رات کہاں گزرے گی اسی طرح میت بھی مسافر ہے عالم آخرت کا تو مسافر کے حال کے مناسبت کی وجہ سے یہ قریب الغروب منظر دکھایا جاتا ہے۔ دعویٰ اصلی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس کو دنیا میں نماز کی فکر ہوگی اس کو قبر میں بھی نماز کی فکر ہوگی۔

قولہ، دعویٰ اصلی۔ سوال۔ دعا و امر کا صیغہ ہے اور اصلی تو جواب امر مجزوم ہونا چاہئے۔ اصل ہونا چاہئے تھا یا کا اضافہ کیوں کیا؟

جواب۔ ۱: جواب امر حرف اصلی نہیں ہے بلکہ عبارة محذوف ہے انا ای انا اصلی پورا جملہ جواب امر ہے۔

جواب۔ ۲: یا اشباہی ہے مگر تھوڑا سا کھینچا تو اصلی بن گیا۔

جواب-۳: ابن ماجہ کا قدیمی نسخہ اس میں اصل لکھا ہوا ہے جہاں جلد ثانی ختم ہو رہی ہے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبر کے احوال کچھ راحت کے ہوں گے اور کچھ تنگی کے بھی ہوں گے۔ بایں ہمہ بعض نسخوں میں اصلی بھی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ يَصِيرُ إِلَى الْقَبْرِ فَيَجْلِسُ الرَّجُلُ
حضرت ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہا کہ میت قبر کی طرف پہنچتی ہے۔ آدمی اپنی قبر میں بیٹھ جاتا ہے۔ نہ کچھ خوف زدہ ہوتا
فِي قَبْرِهِ مِنْ غَيْرِ فَرْعٍ وَلَا مَشْغُوبٍ ثُمَّ يُقَالُ لَهُ فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ كُنْتُ فِي الْإِسْلَامِ فَيُقَالُ مَا هَذَا
ہے اور نہ گھبرایا ہوا۔ پھر اسے کہا جاتا ہے تو کس دین پر تھا وہ کہتا ہے اسلام میں۔ کہا جاتا ہے یہ کون شخص تھا وہ کہتا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول
الرَّجُلُ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَصَدَقْنَا فَيُقَالُ لَهُ هَلْ رَأَيْتَ اللَّهَ
تھے۔ اللہ کے ہاں سے ظاہر دلیل لے کر آئے تھے۔ ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اسے کہا جاتا ہے کیا تو نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے پس وہ کہتا ہے کسی کیلئے
فَيَقُولُ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَرَى اللَّهَ فَيَفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قَبْلَ النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا
لائی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھے آگ کی طرف ایک روشن دان کھول دیا جاتا ہے وہ اس کی طرف دیکھتا ہے کہ اسکا بعض بعض کٹوڑا ہے پس کہا جاتا ہے کھاس چیز کی طرف کہ اللہ تعالیٰ
فَيُقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَا وَفَكَ اللَّهُ ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قَبْلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا فَيُقَالُ
نے تجھ کو بچالیا ہے۔ پھر اس کیلئے جنت کی طرف روشن دان کھول دیا جاتا ہے وہ اس کی تروتازگی کی طرف دیکھتا ہے اور جو کچھ اس میں ہے کہا جاتا
لَهُ هَذَا مَقْعَدُكَ عَلَى الْيَقِينِ كُنْتَ وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ تَبَعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَ يَجْلِسُ الرَّجُلُ
یہ تیرا ٹھکانہ ہے تو یقین پر تھا اور اس پر تو مرا اور اس پر اٹھایا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ..... اور برا آدمی اپنی قبر میں ڈرا ہوا اور گھبرایا ہوا بیٹھتا ہے
السُّوءُ فِي قَبْرِهِ فَرِعًا مَشْغُوبًا فَيُقَالُ لَهُ فِيمَ كُنْتَ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي فَيُقَالُ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُ
اسے کہا جاتا ہے تو کس دین میں تھا وہ کہتا ہے میں نہیں جانتا۔ کہا جاتا ہے۔ وہ شخص کون تھا وہ کہتا ہے میں نے لوگوں کو سنا وہ ایک بات
سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ قَوْلًا فَقُلْتُهُ فَيَفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ قَبْلَ الْجَنَّةِ فَيَنْظُرُ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا فَيُقَالُ
کہتے تھے میں نے بھی کہہ دی اس کیلئے جنت کی طرف روشن دان کھول دیا جاتا ہے وہ اس کی تروتازگی اور جو کچھ اس میں ہے دیکھتا ہے کہا جاتا
لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَا صَرَفَ اللَّهُ عَنْكَ ثُمَّ يُفْرَجُ لَهُ فُرْجَةٌ إِلَى النَّارِ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا
ہے دیکھ اس چیز کی طرف کہ اللہ تعالیٰ نے پھیر دیا ہے تجھ سے پھر دوزخ کی طرف روشن دان کھول دیا جاتا ہے۔ وہ اس کی طرف دیکھتا ہے کہ اس کا
فَيُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ عَلَى الشَّكِّ كُنْتَ وَعَلَيْهِ مَتَّ وَعَلَيْهِ تَبَعْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. (رواہ ماجہ)
بعض بعض کو توڑتا ہے پس کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانہ ہے۔ تو شک پر تھا اور اس پر تو مرا اور اس پر تو اٹھایا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

تشریح: حاصل حدیث۔ اس حدیث میں بھی احوال قبر کا تفصیل سے بیان ہے۔ جب میت قبر میں رکھ دی جاتی ہے تو وہ اٹھ کر اپنی قبر میں بیٹھ جاتا ہے۔ غیر فزع و لامشغوب۔ (اس حال میں کہ) درانحالیکہ نہیں ہوتا وہ گھبرایا ہوا اور نہیں ہوتا وہ خوفزدہ پھر کہا جاتا ہے تو نے کس دین میں زندگی گزاری جواب میں وہ کہتا ہے دین اسلام میں پھر کہا جاتا ہے ماہذا الرجل اس رجل کی صفات کیا ہیں۔ جواب دیتا ہے محمد رسول اللہ ہیں جو ہمارے پاس اللہ کی طرف سے واضح معجزات کو لے کر آئے ہیں ہم نے ان کی تصدیق کی ہے پھر اس سے کہا جاتا ہے (یہ جو تو کہہ رہا ہے محمد رسول اللہ جاءنا بالبينات من عند الله) ہل رایت اللہ کیا تو نے اللہ کو دیکھا ہے وہ کہتا ہے نہیں۔ کیونکہ آخرت میں تو رویت زیارت الہی ہوگی (یعنی یہ سارا عقیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا تھا ہم نے ان کی اس پر

تصدیق کر دی۔ اس کے لئے ایک روشن دان جہنم کی جانب سے کھول دیا جاتا ہے۔ وہ (مومن) اس کی طرف دیکھتا ہے در انحالیکہ ان کا بعض بعض کو توڑ رہا ہوتا ہے۔ (یہ کنایہ ہے شدت سے) پس کہا جاتا ہے اس کو دیکھ تو ان مناظر (ہولناکی کی طرف جس) سے اللہ نے تجھے بچا لیا ہے (دیکھ اس ٹھکانہ کی طرف یعنی اگر تو ایمان پر نہ ہوتا تو تیرا یہ ٹھکانہ ہوتا۔ یہ اس لئے دکھایا جاتا ہے تاکہ جنت کا شوق پیدا ہو) پھر جنت کی جانب سے روشن دان کھول دیا جاتا ہے۔ وہ اس کی تروتازگی کی طرف دیکھتا ہے اور اس انعامات کی طرف جو اس میں ہوتے ہیں۔ پس وہ کہتے ہیں یہ تیرا ٹھکانہ ہے (قیامت قائم ہونے کے بعد تجھے یہی ٹھکانہ حاصل ہوگا۔ یہ ٹھکانہ کیوں ملا؟ اس لئے کہ (علی یقین) تو ایمان پر تھا اور اسی پر تو مر اور اسی پر اٹھایا جائے گا۔ علی یقین یہ ماقبل کے لئے جملہ معللہ ہے عللہ تبعث ان شاء اللہ (یہ بطور تبرک کے فرمایا اور نہ ہر آدمی اسی حالت میں اٹھایا جائے گا جس حالت پر مر تھا یہاں تک تو مومن آدمی کا بیان تھا آگے رجل سوء کا بیان ہے)

اور رجل سوء بھی اٹھ بیٹھتا ہے اپنی قبر میں (سوء سے سوء کامل مراد ہے یعنی کافر) اس حال میں کہ گھبرایا ہوا ہوتا ہے اور خوفزدہ ہوتا ہے (تقابل کیا لا فزعاً ولا مشغوباً کیا تھا) اس سے بھی یہی سوال کئے جاتے ہیں اسکو کہا جاتا ہے تو نے کون سے دین میں زندگی گزاری وہ کہتا ہے۔ لا ادری اس سے رجل کی صفات کے متعلق پوچھا جاتا ہے وہ کہتا ہے سمعت الناس يقولون قولا فقلنتہ یعنی میں نے بھی یہی بات کہہ ڈالی۔

قوله، فيفرج بالتشديد وغيره۔ جنت کی جانب سے ایک روشن دان کھول دیا جاتا ہے (تاکہ حسرت بڑھے) تو وہ اس کی تروتازگی اور اس کی نعمتوں کو دیکھتا ہے۔ پھر اس کو کہا جاتا ہے دیکھ تو اس ٹھکانہ کی طرف جو اللہ نے تجھ سے پھیر لیا (یعنی اللہ نے تجھے اس سے محروم کر دیا) پھر جہنم کی جانب سے کھڑکی روشن دان کھول دیا جاتا ہے۔ وہ اس کی طرف دیکھتا ہے کہ در انحالیکہ ان کا بعض بعض کو توڑ رہا ہوتا ہے۔ پس اس کو کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانہ ہے (کیوں) اس لئے کہ تو شک پر تھا (یہ بھی جملہ معللہ ہے ایمان کو یقین سے اور کفر کو شک سے تعبیر کیا) اور تو اسی پر مر اور اسی پر تو اٹھایا جائے گا۔ ان شاء اللہ۔

بَابُ الْإِعْتِصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

کتاب وسنت پر اعتماد کرنے کا بیان

سوال۔ اس باب کی ماقبل کے ساتھ کیا مناسبت ہے؟ اور ارتباط کیا ہے؟

جواب۔ ماقبل میں جو عقائد مذکورہ حقہ بیان ہوئے ان پر عمل اور ان پر چٹنگی اور بقا تب ہوگا جب اعتصام بالکتاب والسنة ہوگا۔ ماقبل سے ربط یہ ہے کہ عذاب قبر اور تقدیر کیلئے صرف دلائل عقلیہ کافی نہیں بلکہ دلائل نقلیہ کی بھی ضرورت ہے اور وہ قرآن وسنت ہیں۔ قوله الاعتصام یہ عصمۃ بمعنی منع سے ہے اور یہاں اس کے معنی ہیں مضبوطی سے پکڑنا۔

قوله بالکتاب اس پر الف لام عہد کا ہے اور مراد قرآن مجید ہے اور سنت سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال افعال اور تقاریر مراد ہیں۔ اعتصام کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حق ہونے کا عقیدہ رکھا جائے کہ یہ کتاب منزل من اللہ ہے اور ان کے مقتضی پر عمل کیا جائے خواہ اوامر کی قبیل سے ہوں یا نواہی کی قبیل سے ہوں۔

سوال: بالکتاب کے بعد السنۃ کو کیوں ذکر کیا کیونکہ اعتصام بالکتاب مستلزم ہے اعتصام بالسنة کو۔

جواب: سنت کی اہمیت کو بتلانے کے لئے والسنۃ کا اضافہ کیا۔ سنت رسول اللہ کے بغیر عمل ہو ہی نہیں سکتی۔ اقیموہا پر سنت رسول اللہ کے بغیر عمل نہیں ہو سکتا۔ اتوا الزکوۃ پر بغیر سنت رسول کے عمل نہیں ہو سکتا کیسے پتہ چلے گا کہ سونے کا نصاب میں اتنی زکوۃ ہے چاندی کا اتنا اور اونٹوں اور بکریوں کا اتنا نصاب ہے یہ سنت رسول اللہ سے پتہ چلے گا۔

قوله والسنۃ سنت کے لغوی معنی طریقہ کے ہیں۔

اصطلاح شریعت میں حدیث نبوی کا نام سنت ہے۔ سنت شرعیہ کے مقابلے میں بدعت ہے۔ بدعت کی تعریف: بدعت کے لغوی معنی نئی چیز کے ہیں اچھی ہو یا بری اور اصطلاح شریعت میں ہر وہ نئی چیز بدعت ہے جس کو دین اور قابل ثواب سمجھ کر اختیار کیا جائے اور اس کی اصل اور نظیر قرونِ ثلثہ مشہود لہا بالخیر اور اجماع امت میں نہ ملے۔

(۱) بدعت شرعیہ (۲) بدعت لغویہ۔ بدعت شرعیہ مطلقاً مذموم ہے اور وجوہ مذمت یہ ہیں۔

۱- حضرت انسؓ سے مروی ہے حجت التوبۃ عن صاحب کل بدعة کیونکہ بدعتی آدمی اس بدعت کو گناہ نہیں سمجھتا اور توبہ گناہ سے ہوتی ہے۔

۲- مجدد الف ثانی فرماتے ہیں وینج از بدعت بدعت حسن نیست مکتوبات مجدد الف ثانی تو یہاں اصطلاحی بدعت مراد ہے۔

۳- بدعت میں ایک قسم کا ادعاء نبوت ہے کیونکہ بدعتی آدمی اس کو دین سمجھ کر اختیار کرتا ہے اور دین اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے۔

۴- بدعتی آدمی اتباع سنت سے محروم رہتا ہے۔

بدعت لغویہ پانچ قسم پر ہے ۱- واجب ۲- حرام ۳- مستحب ۴- مکروہ ۵- مباح ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱- واجب مثلاً فرق باطلہ کی تردید کرنا اور مثلاً علم نحو کا اشتغال کیوں کہ شریعت کی حفاظت واجب ہے اور یہ چیزیں اس کا مقدمہ ہیں

اور واجب کا مقدمہ بھی واجب ہوتا ہے

۲- حرام مثلاً جبریہ اور معتزلہ کے عقائد۔ ۳- مستحب مثلاً مدارس مسافر خانے اور خانقاہوں کی تعمیر اور تصوف کے حقائق میں

بحث کرنا اور نماز تراویح باجماعت ادا کرنا چنانچہ حضرت عمرؓ اس کے متعلق فرماتے ہیں نعمت البدعة هذه تو یہاں بدعت لغویہ مراد ہے جو در

حقیقت سنت حسنہ ہے۔ ۴- مکروہ مثلاً صبح اور عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا عند الاحناف مکروہ اور عند الشوافع مباح ہے علی ہذا میت کیلئے

تجید اور چہلم بھی بدعت مکروہ ہے چنانچہ شامی ص ۶۶۳ ج ۱ میں ہے ویکرہ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث و بعد الاسبوع

۵- مباح مثلاً کھانے پینے اور مکان بنانے میں توسع کرنا جبکہ مال حرام سے نہ ہو اور اسی طرح مسجدوں میں نقش و نگار کرنا

عند الاحناف مباح اور عند الشوافع مکروہ ہے۔ بدعت کی مزید تفصیل آگے آرہی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

الفصل الأول

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نئی بات نکالی ہمارے

مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ . (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اس دین میں جو اس میں نہ تھی وہ مردود ہے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ہمارے امر (دین)

میں اس چیز کو ایجاد کیا جو دین میں سے نہیں ہے وہ قابل رد ہے یا وہ مردود ہے۔

قولہ فهو رد کی تفسیر کے مرجع میں دو احتمال ہیں۔ (۱) مرجع امر نہا اس کا معنی ہوگا۔ ایجاد کردہ کام یعنی وہ قابل رد ہے۔

(۲) یا ضمیر کا مرجع من ہوایا شخص یعنی ایجاد کرنے والا مردود ہے۔ واقعی یہ شخص مردود ہے اس میں کوئی شک نہیں۔ اس لئے کہ اس کا

ارادہ یہ ہے کہ وہ دین کی تکمیل کرنا چاہتا ہے حالانکہ دین تو پہلے سے مکمل ہے۔

دین اسلام میں نئی چیز کو ایجاد کیا یعنی کسی چیز کو موجب اجر و ثواب سمجھا حالانکہ اس کی سند و دلیل نہ کتاب اللہ میں ہے نہ سنت رسول اللہ میں ہے

اور نہ تعامل صحابہ سے اور نہ مجتہدین کے اجتہاد سے ثابت ہے تعیم ہو یعنی نہ ملفوظاً نہ غیر ملفوظاً نہ منطوقاً نہ عبارتاً النص نہ اشارۃ النص سے ثابت ہے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ. (صحیح مسلم)

اللہ کی کتاب ہے اور بہترین راہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور بدترین چیز وہ ہے جو نئی نکالی گئی ہو اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

تشریح: اما بعد اس کے بارے میں ما قبل میں بحث گزر چکی کہ یہ لفظ ایک حکم سے دوسرے حکم کی طرف انتقال کے وقت استعمال ہوتا ہے نیز خطبے میں ذکر کرنا مستحب ہے۔

قولہ 'فان خیر الحدیث کتاب اللہ' یہ حدیث کا پہلا جملہ ہے اس میں کتاب اللہ کی مدح بیان کی گئی ہے۔ اعتصام تب ہی ہوگا جب مدح ہوگی اور اس کی عظمت معلوم ہوگی اس لئے کتاب اللہ کی مدح فرمائی گئی۔

سوال: کتاب اللہ پر حدیث کا اطلاق کیا گیا۔ کیا کتاب اللہ حادث ہے۔ جواب۔ چونکہ قرآن پاک کا نزول آسمان دنیا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر نجماً فنجماً واقعات کی مناسبت سے اور حسب ضرورت ۲۳ سال کے عرصے میں تجدد سے ہوا اس مناسبت سے اس پر حدیث کا لفظ بولا گیا۔ کیونکہ تجدد کو حدوث سے تعبیر کرتے ہیں۔ ورنہ وہ حدیث مراد نہیں جو قدیم کے مقابلے میں ہو۔

قولہ 'خیر الہدی' اگر اس کا عطف ان کے اسم کے لفظ پر کریں تو یہ منصوب ہوگا اور اگر محل پر کریں تو مرفوع ہوگا۔ بہر حال خیر الہدی ہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث کا دوسرا جملہ ہے اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی مدح کا بیان ہے۔

سوال: جملہ اولی کے ساتھ جملہ ثانیہ کا ربط کیا ہے؟

جواب: جملہ اولی میں فرمایا گیا کتاب اللہ خیر الکلام ہے خیر الحدیث ہے اور اس کے خیر الحدیث ہونے کا مقتضی یہ ہے کہ اسی پر عمل کیا جائے اور اس پر عمل کرنا تب ممکن ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کی اتباع کی جائے۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی مدح بیان کی۔ سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح کرنا عمل کی طرف راغب ہے۔ باقی کسی شعبے کی تخصیص نہیں ہر شعبہ زندگی میں اس کی اتباع کرنی چاہئے۔ وشر الامور محدثاتہا۔ وکل بدعة ضلالة۔ یہ تیسرا اور چوتھا جملہ ہے اس میں بدعت کی قباحت و شاعت کا بیان ہے کہ سب سے بدترین امور وہ ہیں جو دین میں ایجاد کئے گئے۔

سوال: ما قبل کے ساتھ ان کا ارتباط کیا ہے؟ جواب۔ جملہ ثانیہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی مدح کا بیان تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو اختیار کرنے سے بڑا مانع بدعتوں کا ارتکاب ہے۔ اس لئے بدعت کی قباحت و شاعت کو بیان کیا تاکہ وہ مانع دور ہو جائے یا بخوان آخر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو اختیار کرنے کے اسباب میں سے سب سے بڑا تو یہ سبب اجتناب عن البدعت ہے۔ اور بدعت سے اجتناب تب ہوگا جب قباحت و شاعت ہوگی۔ اس لئے جملہ ثالثہ اور اخیر میں قباحت بیان فرمائی۔ فرمایا کل بدعة ضلالة ہر بدعت گمراہی ہے۔

مافہوم البدعة؟ اس کے کئی مفہوم بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) کسی چیز کو مستحسن یعنی موجب اجر و ثواب سمجھتے ہوئے رضائے الہی و قرب الہی و خداوندی کا ذریعہ سمجھتے ہوئے ایجاد کرنا۔ اس طور پر کہ نہ اس کی سند کتاب اللہ میں ہے نہ حدیث رسول اللہ میں موجود ہے اور نہ منطوقاً ہو اور نہ مفہوماً ہو اور نہ عبارتاً اور نہ اشارۃً ہو اور نہ ہی تعامل صحابہ سے ثابت ہو اور نہ مجتہدین کے اجتہاد سے ثابت ہو یہ بدعت کا مفہوم ہے۔

سوال: کیا ایجادات دنیویہ بدعت ہیں سیارات مطارات وغیرہ۔ جواب۔ یہ موجب اجر و ثواب نہیں۔

سوال: مدارس و خانقاہیں اور دین اسلام کی کتب کی تصانیف ظاہر ہے کہ یہ تو اجر و ثواب کے لئے ایجاد کئے گئے ہیں۔ یہ اس جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو نہیں تھے اس ایجاد کے بارے میں کیا کہو گے یہ بدعت ہیں؟ جواب: اس کا جواب حضرت تھانویؒ نے دیا کہ یہ

اگرچہ موجب اجر و ثواب کے لئے ہیں لیکن یہ احداث فی الدین نہیں۔ احداث للدین ہے یہ دین کو قائم کرنے کے لئے ایجاد کئے گئے ہیں۔ بدعت کی تقسیم۔ بدعت قابل انقسام ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں۔

پہلا قول۔ بعض کا قول یہ ہے کہ قابل انقسام ہے۔ بدعت کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ بدعت حسنہ ۲۔ بدعت ضلالہ۔

دوسرا قول۔ بعض کا قول یہ ہے کہ قابل انقسام نہیں۔ یہ محققین کا قول ہے۔ کل بدعت ضلالہ بعض نے تطبیق کی یہ صورت نکالی کہ

بدعت کے دو معنی ہیں۔ (۱) لغوی۔ ایجاد کرنا (۲) اصطلاحی۔ موجب اجر و ثواب۔ جنہوں نے کہا کہ بدعت قابل انقسام ہے انہوں نے لغوی معنی کے اعتبار سے کہا۔ اور جنہوں نے کہا کہ قابل انقسام نہیں انہوں نے معنی اصطلاحی کے لحاظ سے کہا۔

یہ اختلاف حقیقی نہیں بلکہ لفظی اختلاف ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ بدعت کی تعریفیں دو کی گئی ہیں۔ اتنی بات پر سب متفق ہیں کہ بدعت وہ کام ہے جس کا خیر القرون میں وجود نہ ہو اور اس کو دین سمجھ کر کیا جائے۔ خیر القرون میں موجود ہونے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ چیز خیر القرون میں موجود ہو جو وحی ہو دوسرے یہ کہ موجود ہو جو شرعی ہو موجود ہو جو وحی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کا نفس الامر میں وجود ہو اور موجود ہو جو شرعی کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کے جواز پر دلیل شرعی قائم ہو۔ خواہ نفس الامر اور خارج میں وہ کام پایا جاتا ہو یا نہ۔

اگر موجود سے مراد موجود ہو جو شرعی لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ جس کام کے جواز پر دلیل شرعی قائم نہ ہو اس کو دین سمجھ کر کرنا بدعت ہے اس صورت میں ہر بدعت سیئہ ہی ہوگی کوئی بدعت بھی اس معنی کے اعتبار سے حسنہ نہیں ہو سکتی جو حضرات عدم انقسام کے قائل ہیں وہ یہی معنی مراد لیتے ہیں اور بدعت کی یہی تعریف کرتے ہیں۔

اگر موجود سے مراد موجود ہو جو وحی لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بدعت وہ کام ہے جس کا خیر القرون بن وجود خارجی نہ ہو اور اس کو دین سمجھ کر کیا جائے۔ اس صورت میں بدعت کی دو قسمیں ہیں ہوں گی اس لئے کہ جو چیز خیر العزن میں خارجا موجود نہ ہو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کا وجود خارجی تو نہیں تھا لیکن اس کے جواز پر دلیل شرعی قائم ہے۔ یہ بدعت حسنہ ہوگی اور دوسری صورت یہ کہ اس چیز کا نہ تو وجود خارجی خیر القرون میں تھا اور نہ ہی یہ کسی اور دلیل شرعی سے ثابت ہے تو یہ بدعت سیئہ ہوگی۔

اس نکتہ پر دونوں فریق متفق ہیں کہ جو چیز کسی بھی دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو اور اس کو دین میں داخل سمجھا جائے تو وہ بدعت ہے اور سیئہ ہے۔ اس کی قباحت پر سب کا اتفاق ہے اور ایک چیز جس کا خیر القرون میں تو وجود خارجی نہیں تھا لیکن کسی دلیل سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ تو ایسی چیز سب کے نزدیک جائز ہے۔ ان دو نقطوں پر اتفاق کے بعد اختلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ اس دوسری قسم کی چیز کو بدعت سے تعبیر کیا جائے گا یا نہیں؟ جو انقسام کے قائل ہیں وہ اس کو بدعت سے تعبیر کرتے ہیں اور جو عدم انقسام کے قائل ہیں وہ اس کو بدعت ہی شمار نہیں کرتے تو یہ اختلاف محض تعبیری اور لفظی ہوا۔

بدعت منقسم نہیں۔ سوال۔ رہی یہ بات کہ کل بدعت ضلالہ یہ موجب کلیہ ہے آیا یہ اپنی کلیت پر باقی ہے یا نہیں عموم پر باقی ہے یا نہیں۔ جواب۔ جو انقسام کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں اس کی کلیہ اور اس کا عموم عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے۔ اور جو انقسام کے قائل نہیں ان کے نزدیک اپنے عموم پر باقی ہے۔

بدعت کی پہچان: اس کے لئے مولانا محمد یوسف لدھیانوی مدظلہ العالی نے کی کتاب صراط مستقیم کا مطالعہ کر لینا چاہئے۔ انہوں نے بدعت کی پہچان کے لئے کچھ اصول بیان کئے ہیں ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

پہلا اصول: شریعت نے کسی کام اور عبادت کے لئے ایک محل تجویز کیا ہے اب اس کو محض اپنی رائے سے اس عمل کو چھوڑ کر دوسرے محل میں کام کرنا یہ جائز نہیں مثلاً اذان عند الولادة کو شریعت نے محل متعین کیا اب عند الموت بھی اذان کہنا یہ جائز نہیں اسی طرح اذان عند صلوة الخمس شریعت نے مقرر کیا مگر اس پر قیاس کر کے عیدین کے لئے اذان کہنا یہ جائز نہیں۔

دوسرا اصول۔ شریعت نے جس چیز کو جس کیفیت کے ساتھ متعین کیا ہے محض اپنی رائے سے اس کیفیت کو بدل دینا یہ جائز نہیں۔ مثلاً

نمازوں (ظہر اور عصر کی نماز میں قرات سر شروع قرار دیا ہے الخ) میں تسمیہ و تعوذ کو سر ا پڑھنے کی شریعت نے کیفیت متعین کی ہے اس کیفیت کو چھوڑ کر جہر میں بدل دے یہ جائز نہیں بدعت ہے۔

تیسرا اصول: شریعت نے کسی کام کو انفرادی حیثیت سے جائز قرار دیا لیکن اس کو محض اپنی رائے سے اجتماعی شکل میں بدل دینا یہ جائز نہیں۔ مثلاً نوافل کو جماعت کی شکل میں پڑھنا اور اسی طرح شریعت نے صلوٰۃ التبیح کو انفرادی شکل میں شروع کیا ہے اس کو جماعت کی شکل میں پڑھنا یہ بدعت ہے۔ چوتھا اصول: شریعت نے کسی کام کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے مگر محض اپنی رائے سے اس کو مقید کرنا جائز نہیں۔ مثلاً مصافی اسلام شریعت نے اس کو مطلقاً مشروع کیا ہے اب اس کو مقید کر دینا بعد صلوٰۃ الخمس کے ساتھ (کما یفعل البریلوی) اور اسی طرح شریعت نے ایصال ثواب کو مطلقاً جائز قرار دیا اس کو مقید کرنا چالیسواں تیسواں اور گیارہویں وغیرہ کے ساتھ یہ جائز نہیں بدعت ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْغِضِ النَّاسَ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةً
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص اللہ کی طرف نہایت مبغوض ہیں۔
مُحِبِّدٌ فِي الْحَرَمِ وَمُبْتَغٍ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَمُطْلَبٌ دَمَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لِيَهْرِيْقَ دَمَهُ. (بخاری)
مجرور کرنے والا اور اسلام میں جاہلیت کا طریقہ ڈھونڈنے والا اور مسلمان آدمی کا ناحق خون طلب کرنے والا کہ اس کا خون بہائے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ تین قسم کے لوگ ایسے ہیں جو ابغض الناس عند الی اللہ ہیں۔ (۱) حدود زمین حرم میں گناہ کرنے والا (۲) جاہلیت کے امور کو اسلام میں تلاش کرنے والا (۳) ناحق کسی مسلمان کے خون کے بہانے کی طلب رکھنے والا۔ یہ ابغض الناس کیوں ہیں؟ اس لئے کہ ان کا گناہ زیادہ قبیح ہے اس کی معصیت اور زیادہ ہوگئی۔ ایک تو صرف گناہ خود قبیح ہے پھر زمین حرم میں گناہ قباح و معصیت اور بڑھ گئی۔ ایک تو جاہلیت کے امور کو رواج دینا یہ خود قبیح ہے پھر اسلام میں بدعت یہ اور زیادہ قباح و بڑھ گئی۔ حدیث میں آیا مبتدعی (طالب) نفی الاسلام سنة الجاهلیة ہے یعنی خواہش اور ارادہ رکھنے والا ابغض الناس ہے تو مباشر بفعل کا کیا حال ہوگا۔ وہ بطریق اولی ابغض الناس ہے اور اسی طرح ایک صرف مسلمان قتل کرنا قبیح ہے پھر ناحق قتل ہو تو وہ اور زیادہ قبیح ہے۔ اس لئے یہ لوگ ابغض الناس ہیں۔ سوال: ابغض الناس تو کفار ہیں یہاں حدیث میں بیان کیا گیا کہ یہ تین شخص ابغض الناس ہیں۔ ایک شخص کفر کو اختیار کئے ہوئے ہے اور دوسرا شخص زمانہ جاہلیت کی رسم کو اختیار کرنے والا ہے کون ابغض الناس ہوگا۔ کافر ہی ہوگا؟

جواب: ان کا ابغض الناس ہونا عصاة المسلمین کے اعتبار سے ہے مطلق الناس کے اعتبار سے نہیں۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار کے بارے میں فرمایا مبغوض ترین جگہ بازار ہے کیا اس میں جو لوگ کام کر رہے ہیں وہ جگہیں بھی مبغوض ہیں یا نہیں (اس کا جواب مولانا عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے دیا) فرمایا یہ ان مواقع کے اعتبار سے ہے جن میں جانا مباح ہے ان مواقع میں سے بدترین جگہ بازار ہے جن میں جانا مباح نہیں جائز نہیں ان کے بارے میں نہیں فرمایا کیونکہ وہ تو جائز ہی ہے۔

(مثلاً فاشی کے اڈے سینما وغیرہ) سنت کا لفظ لغوی معنی کے اعتبار سے شر کو بھی شامل ہے جیسے یہاں پر سنن کا اطلاق کیا گیا سنة الجاهلیة۔ باب کے ساتھ مناسبت: یہ تین اشخاص یہ مبغوض اس لئے ہیں کہ انہوں نے اعتصام بالکتاب و السنة نہیں پایا تھا اگر اعتصام بالکتاب و السنة کرتے تو یہ مبغوض نہ ہوتے۔

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری سب امت جنت میں داخل ہوگی مگر جس نے قبول نہ کیا کہا گیا
أَبَى قَيْلٍ وَمَنْ أَبَى قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى (بخاری)
کس نے قبول نہ کیا فرمایا جس نے میری اطاعت کی جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری نافرمانی کی پس اس نے قبول نہ کیا۔

تشریح: حاصل حدیث: قولہ، کل امتی کا مصداق کیا ہے۔ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں اس سے مراد امت اجابت

ہے اب معنی یہ ہوگا کہ میری ساری امت اجابت کے لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ بجز ان سے جن سے الٹی پایا جائے۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ من ابی کون لوگ ہیں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابی کا مصداق بیان کرنے سے پہلے پہلے من اطاع کا مصداق بیان کیا۔ (پہلے پہلے یہ بات بتلائی کہ من ابی کون نہیں اس کا سوال بھی کرنا چاہئے تھا) فرمایا کہ من اطاع۔ جس نے میری فرمانبرداری کی وہ من اطاع ہے اور جنت میں داخل ہوگا۔ جس نے اعتصام بالکتاب والسنة کیا وہ من اطاع ہے۔ جس نے میری نافرمانی کی یعنی اعتصام بالکتاب والسنة نہ کیا بلکہ ارتکاب البدعة بدعت کا ارتکاب کیا وہ من ابی ہے۔ (اگر وہ بدعت منجرائی الکفر ہے تو پھر ابدی طور پر جنت میں داخل نہیں ہوگا اور اگر منجرائی الکفر نہیں تو ابتداءً جنت میں داخل نہیں ہوگا) یہی من ابی کا مصداق ہے۔ گویا من ابی کی دو صورتیں ہوں گی۔ (۱) اباء اعتقادی یعنی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کسی بات پر پورا اعتقاد نہیں ایسا شخص مخلد فی النار ہوگا۔

اباء عملی۔ یعنی اعتقاد اتمام ضروریات دین کو مانتا ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعض باتوں پر عمل کرنے میں سستی کرتا ہے ایسے شخص کو دخول فی النار کا خطرہ ہے۔ حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ میری امت اجابت کو جنت کا دخول اولیٰ ضرور حاصل ہوگا سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے کوئی بد عملی کی ہوگی۔ باب کے ساتھ مناسبت بھی ہوگی کہ ایسا کرنے والا بدعتی شخص ہے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَتْ مَلَائِكَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَائِمٌ فَقَالُوا إِنَّ لِمَصَاحِبِكُمْ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوئے ہوئے تھے۔
هَذَا مَثَلًا فَاضْرِبُوا لَهُ مَثَلًا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةً وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ
انہوں نے کہا کہ تمہارے اس صاحب کی ایک مثال ہے وہ بیان کرو بعض نے کہا وہ سوئے ہوئے ہیں۔ بعض نے کہا آنکھ سوتی ہے
فَقَالُوا مَثَلُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَأْذِبَةً وَبَعَثَ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ
اور دل بیدار ہے انہوں نے کہا آپ کی مثال ایک آدمی کی طرح ہے جس نے گھر بنادیا اور اس میں کھانا تیار کیا ہے اور بلانے والے کو بھیجا ہے
الدَّارَ وَآكَلَ مَعَهُ مِنَ الْمَأْذِبَةِ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَأْذِبَةِ
جس نے بلانے والے کو مانا گھر میں داخل ہوا اور کھانا کھالیا اور جس نے بلانے والے کو قبول نہ کیا۔
فَقَالُوا أَوَلَوْهَا لَهُ يَقْفُهَا قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةً وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ
گھر میں داخل نہ ہوا اور کھانا نہ کھایا۔ فرشتوں نے کہا اس کو بیان کرو تا کہ سمجھے بعض نے کہا وہ سویا ہوا ہے بعض نے کہا آنکھ سوتی ہے اور دل جاگتا
فَقَالُوا الدَّارُ الْحَنَّةُ وَالدَّاعِيَ مُحَمَّدٌ فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا
ہے پھر کہا گھر سے مراد جنت ہے بلانے والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اس نے
فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمُحَمَّدٌ فَرَقٌ بَيْنَ النَّاسِ. (صحیح البخاری)
اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان فرق کرنے والے ہیں۔

تشریح: حضرت جابرؓ یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ کچھ فرشتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جبکہ نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم سوئے ہوئے تھے۔ ان فرشتوں میں سے بعض نے بعض سے کہا کہ یہ جو شخص سوئے ہوئے ہیں ان کا عجیب حال ہے ان کی ایک عجیب مثال ہے۔ دوسروں نے کہا کہ بیان کرو تو دوسرے بعض نے کہا کہ یہ تو سوئے ہوئے ہیں اگر اس کی مثال بیان کریں تو کوئی فائدہ نہیں تو بعض نے کہا ان کی آنکھیں سوئی ہوئی ہیں دل تو بیدار ہے الغرض انہوں نے مثال بیان کی کہ بھائی اس شخص کی مثال ایسے ہے کہ ایک شخص نے محل

(گھر) تیار کیا ہو اور اس میں کھانا تیار کیا۔ (دستر خوان بچھایا) پھر بانی دار نے کہا کہ لوگوں کو بلاؤ ہا ہر جا کر آؤ اور لگاؤ کہ محل میں کھانا تیار ہے آؤ گھر میں کھانا کھاؤ۔ ظاہر ہے کہ جو گھر میں داخل ہو گا وہ کھانا کھائے گا کھانے سے فائدہ اٹھائے گا اور جو داخل نہیں ہو گا وہ کھانے سے محروم رہ جائے گا۔ اس کو کھانا نہیں ملے گا۔ جب یہ مثال دوسروں نے سنی تو کہا اولوہا ابھی واضح نہیں ہوئی اس کی وضاحت کرو تفصیل بیان کرو تا کہ اس کو سوئے ہوئے شخص اچھی طرح سن لیں سمجھ لیں۔ تو ان میں سے بعض نے کہا کہ یہ تو سوئے ہوئے ہیں۔ وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان۔ تو پھر کہا یہ دار جنت ہے اور داعی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور کھانا جنت کی نعمتیں ہیں۔ تو جس شخص نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا مانا یعنی اعتصام بالکتاب والسنة کیا اس نے اللہ کی اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوا یعنی اس کی نعمتوں کو حاصل کر لیا اور جس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی پس اس نے اللہ کی نافرمانی کی یعنی لم يعتصم بالکتاب والسنة کیا تو (جہنم میں جائے گا) جنت کے کھانے سے محروم رہا اس کی نعمتیں حاصل نہ کر سکا۔ اور محمد لوگوں کے درمیان فرق کرنے والے ہیں (بین المومنین والکافر)

سوال: ہر آدمی کو فرشتے نظر نہیں آئے۔ حضرت جابرؓ کیسے فرما رہے ہیں کہ فرشتوں کی ایک جماعت آئی۔

جواب: حضرت جابرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خبر دینے کے بعد کہا ہے سننے کے بعد ان کو معلوم ہوا۔

سوال: دوسرے سوال و جواب کیوں ہوا؟ تکرار کا سبب کیا ہے۔ جواب: تاکہ بات راسخ فی الذہن ہو جائے۔

سوال: جنہوں نے کہا ان العين نائمة والقلب يقظان ان کا شبہ کیسے دور ہوا کہ یہ تو سوئے ہوئے ہیں بیان کرنے کا کوئی فائدہ نہیں آگے انہوں نے جواب دیا ان العين نائمة والقلب يقظان۔

جواب: ذوات قدسیہ کے ادراکات کا مدار معیار محض حواس ظاہرہ پر نہیں حواس باطنہ پر ہے اس لئے وہ سن لیں گے اور ان کو فائدہ ہو جائے گا۔ بیان کرنے میں فائدہ ہے۔

اشکال: ایک حدیث کتاب الصلوٰۃ میں آئے گی جس کو ”حدیث لیلۃ التمر لیس“ کہتے ہیں اس میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے قریب آرام کرنے کیلئے پڑاؤ ڈالا۔ حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ صبح صادق کے وقت جگا دینا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ ٹوگئے اتفاق سے حضرت بلالؓ بھی نیند آگئی۔ فجر کے وقت کسی کو بھی جاگ نہیں آئی جب سورج نکل آیا تو جاگ آئی اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز قضا فرمائی۔ اس پر سوال کہ نبی کا دل ہر وقت بیدار ہوتا ہے اگر یہی بات ہے تو پھر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو صبح صادق کا علم کیوں نہ ہوا۔ جواب: بعض حضرات نے اس اشکال کا جواب یہ دیا ہے کہ نبی کے دل کا بیدار ہونا کئی نہیں اکثری ہے کبھی کبھار نبی کا دل بھی نیند سے متاثر ہو جاتا ہے۔ ایسے مواقع میں سے ایک موقعہ پر لیلۃ التمر لیس کا واقعہ بھی پیش آیا ہے لیکن یہ جواب اچھا نہیں کیونکہ نبی کا ہر خواب وحی ہے۔ اگر یہ کہہ دیا جائے کہ نبی کا دل بھی بعض اوقات نیند سے متاثر ہو جاتا ہے تو وحی کی اس مستقل قسم پر اعتماد نہیں رہ سکتا۔ اس لئے کہ ہر خواب میں یہ احتمال موجود ہے کہ اس وقت نبی کا دل سویا ہوا ہو۔ اس لئے یہ جواب مناسب نہیں۔ اکثر شارحین حدیث نے جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا حدیث لیلۃ التمر لیس کے ساتھ کوئی تعارض ہی نہیں ہر عضو کے وظائف الگ الگ ہیں۔ صبح صادق کے معلوم ہونے کا تعلق آنکھوں کا کام ہے۔ صبح صادق کا ادراک کرنا بصر میں سے ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص آنکھیں بند کر لے اور دل جاگ رہا ہو تو اس کو صبح کا ادراک بالکل نہیں ہوگا۔ لیلۃ التمر لیس میں صبح کے علم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت آنکھیں سوئی ہوئی تھیں اور ادراک صبح ان کا کام تھا۔

سوال: اجمال میں چار چیزوں کا ذکر ہے۔ (۱) رجل۔ یعنی بانی (۲) دار۔ یعنی جنت (۳) مادبہ۔ یعنی کھانا (۴) داعی۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور تفصیل کے اندر صرف دو چیزوں کا ذکر ہے۔ نمبر (۱) دار کا کہ جنت ہے نمبر (۲) داعی کا کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ باقی دو چیزوں کا ذکر نہیں ہوا۔ نمبر (۱) رجل۔ بانی نمبر (۲) مادبہ مراد جنت کی نعمتیں ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: ان دو چیزوں کا ذکر شہرت کی وجہ سے نہیں کیا۔ بوجہ وضوح ظہور کے۔ نیز چونکہ اس میں رجل کا ذکر آیا اور رجل بانی تو اللہ

تعالیٰ ہیں اس لئے رجل کی تفسیر اللہ سے کرنے میں قبح تھی اس لئے اس کو ذکر نہیں کیا۔

سوال: مثال بیان کرنے کے لئے کہا مثلہ کمثل رجل۔ اس سے معلوم ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دی گئی ہے رجل بانی کے ساتھ اور آخر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دی گئی ہے داعی کے ساتھ۔

جواب: یہ تشبیہ المفرد بالمفرد کی قبیل سے نہیں بلکہ تشبیہ تمثیلی کی قبیل سے ہے۔ تشبیہ المفرد بالمفرد کہتے ہیں کہ ہم ہر مفرد کا مفرد کے ساتھ تقابل ہو اور تشبیہ تمثیلی یہ ہے کہ بیت کا تقابل بیت کے ساتھ ہو۔ یعنی چند امور کے مجموعہ سے حاصل شدہ بیت کو اس دوسری بیت کے ساتھ تشبیہ دی جائے جو دوسرے چند امور سے حاصل ہوئی ہے۔

سوال: مابعد میں ایک حدیث کے اندر دار کی تفصیل اسلام کے ساتھ کی گئی اور یہاں جنت کے ساتھ کی گئی بظاہر تعارض ہے۔

جواب: کوئی تعارض نہیں ایک جگہ مسبب کے ساتھ تفصیل کی گئی اور ایک جگہ سبب کے ساتھ یہاں مسبب کے ساتھ اور مابعد میں سبب کے ساتھ تفصیل کی گئی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى
حُضْرَتِ أَنَسٌ سَے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کے پاس تین آدمی آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَهُمْ تَقَالُوهَا فَقَالُوا أَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
عبادت کے متعلق پوچھا جب ان کو خبر دی گئی۔ انہوں نے اس کو کم جانا اور کہنے لگے ہماری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا
غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَمَّا أَنَا فَأُصَلِّيَ اللَّيْلَ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرَانَا أَصُومُ
نسبت ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کے پہلے اور پچھلے گناہ بخش دیے ہیں۔ ایک کہنے لگا میں ہمیشہ ساری رات نماز پڑھا کروں گا۔
النَّهَارَ أَبَدًا وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ أَنَا أَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دوسرے نے کہا میں ہمیشہ دن کو روزہ رکھوں گا اور افطار نہ کروں گا تیسرے نے کہا میں عورتوں سے الگ ہوں گا کبھی نکاح نہ کروں گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكَذًا أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَاتَّقِيكُمْ لَهُ لِكَيْبِي أَصُومُ وَأُفْطِرُ
ان کے پاس آئے پس فرمایا تم نے ایسی ایسی باتیں کہی ہیں خبردار اللہ کی قسم میں تمہاری نسبت اللہ سے بہت ڈرتا اور تقویٰ کرتا ہوں لیکن میں روزہ رکھتا بھی
وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
ہوں افطار بھی کرتا ہوں۔ نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کیا ہے جس نے میرے طریقے سے اعراض کیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

تشریح: ترجمہ۔ تقالوہا۔ اس عبادت کو اپنے حق میں کم سمجھا۔

قولہ، ثلثہ رھط سے کیا مراد ہے۔ اشخاص مثلہ کا مصداق کون ہیں۔ جواب (۱) حضرت علیؓ (۲) حضرت عثمان بن مظعون۔ یہ رضاعی بھائی ہیں عثمان بن عفانؓ کے (۳) حضرت مقداد بن الاسود یا عبداللہ بن ارواح۔ یہ تینوں شخص ازواج مطہرات کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ سوال: ازواج مطہرات کی خدمت میں کیوں حاضر ہوئے کس مقصد کے لئے حاضر ہوئے۔ جواب۔ جواب آگے حدیث میں مذکور ہے کہ تا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کے متعلق سوال کریں۔

سوال: رجال کی خدمت میں حاضر کیوں نہیں ہوئے؟ جواب: ان کا مقصد فرائض کے متعلق سوال کرنا نہیں تھا بلکہ نوافل کے متعلق سوال کرنا تھا وہ نوافل و عبادت جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں رہ کر کیا کرتے تھے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کو گھر والی عبادت کو خوب جانتی تھیں۔ اس لئے ان سے سوال کیا مردوں سے سوال نہیں کیا تو جب ازواج مطہرات نے تفصیل بتائی تو انہوں نے گویا اس عبادت کو اپنے حق میں کم سمجھا۔

سوال: انہوں نے قلیل کیوں سمجھا۔ جواب۔ اس لئے کہ یہ بات ذہن میں راسخ ہو چکی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اعباد البشر ہیں اعباد الناس ہیں اس سے یہ سمجھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کی مقدار بھی سب سے زیادہ ہوگی۔ جب انہوں نے اس کے مطابق عبادت کو نہ پایا تو تقالوہا انہوں نے اس کو اپنے حق میں کم سمجھا۔ اس پر انہوں نے کہا این نحن من النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ کہاں ہم خستہ حال اور کہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وہ ارفع واعلیٰ ہیں باوجودیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیئے گئے ہیں۔ پھر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کرتے ہیں ہمیں تو اس سے زیادہ کرنی چاہئے گویا اس جملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے قلت عبادت کے عذر کا بیان اور اپنے لئے کثرت عبادت کو اختیار کرنے کی وجہ کا بیان ہے۔

فائدہ: این کا مدخل جب من آجائے تو وہ اس بات پر دلالت کرے گا کہ اس کا مدخل اعلیٰ ہے اور اس کا ماقبل گھٹیا ہے۔ لہذا یہاں اب ترجمہ معنی یوں ہوگا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کم مرتبہ ہیں سے۔ جیسے شعر ہے

این لثلاثة من ثلاث خصاله من حسنه و ابائنه یہ تین خصلتیں گھٹیا ہیں ممدوح کی خصلتوں کے مقابلے میں۔

اس کے بعد ہر ایک نے اپنے اپنے ذوق و طبیعت کے مطابق ایک ایک عبادت اپنے لئے انتخاب و التزام کیا۔ ایک نے کہا میں مدت العرش بیداری کروں گا۔ یعنی ساری رات عبادت میں گزاروں گا۔ اگرچہ پہلے بھی عبادت کرتے تھے مگر اب پوری رات کا التزام کر لیا اور دوسرے نے کہا میں مدت العرور زہ رکھوں گا کبھی افطار نہیں کروں گا تیسرے نے کہا کہ میں شادی ہی نہیں کروں گا۔ اگرچہ پہلے سے شادی نہیں تھی تو پھر تو مطلب ظاہر ہے اور اگر شادی تھی تو پھر مطلب یہ ہے کہ اس کو طلاق دے دوں گا اس کے بعد شادی نہیں کروں گا۔ النساء پر الف لام جنس کا ہے۔ اسے جنس نساء مراد ہے۔ شادی اس لئے نہیں کروں گا تا کہ عبادۃ میں مشغول رہوں۔ الغرض جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو انہوں نے فرمایا تم نے اس طرح اور اس طرح کہا ہے۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیا عالم الغیب تھے۔

جواب: حضرات ازواج مطہرات نے بتا دیا تھا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ پھر قسم کھا کر فرمایا میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ متقی ہوں۔ لیکن اٹھی اور اٹھی ہونے کے باوجود عبادت میں اعتدال ہے۔ میں رات کو عبادت بھی کرتا ہوں اور سوتا بھی ہوں کچھ حصہ عبادت میں اور کچھ سونے میں۔ روزے رکھتا بھی ہوں اور نہیں بھی رکھتا اور میں عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں۔ تم سے زیادہ بیویوں کے حقوق بھی ادا کرتا ہوں۔ گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سمجھائی کہ نجات کا مدار کثرت عبادت پر نہیں بلکہ اتباع پر ہے۔ نیز یہ بات بتلائی کہ اعباد البشر ہونے کا مدار عبادت کی کثرت پر نہیں بلکہ کیفیت پر ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت قلیلہ امت کی بڑی سے بڑی عبادت سے بھی بڑی ہے۔ اخلاص کی وجہ سے اگر تمام عابدین کی عبادت کو اکٹھا کر لیا جائے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دور کعت نفل عبادت کو لیا جائے تو بھی برابر نہیں ہو سکتی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسا اخلاص کہاں سے لاؤ گے۔ قوله 'غفر له' ماتقدم من ذنبه و ماتاخر یہ اعزاز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ پہلے گناہ ہوئے تھے پھر مغفرت ہوئی بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ اعزاز شروع ہی سے ملا تھا۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی مولیٰ اپنے غلام کی مدح کے لئے اس کو کہتا ہے لوگوں کے سامنے کہ جاؤ تم جو چاہے مرضی کرو۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ پہلے ناراض تھا اب راضی ہو گیا نہیں بلکہ مطلب یہ صرف اس کی تعریف لوگوں کے سامنے اظہار کرتا ہے۔ باقی ذنب کا معنی لغزش وغیرہ ہے۔

قوله 'ماتاخر' اشکال و لغزش جو ابھی تک ہوئی ہی نہیں۔ پھر اس پر کیسے معافی ہو سکتی ہے۔ جواب اگر بالفرض والحال ہو جائے تو وہ بھی معاف کر دیا گیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعتصام بالکتاب و السنۃ متحقق ہوگا جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال و اقوال جیسے ہیں ان پر ویسے ہی عمل کیا جائے۔

قوله 'اما واللہ انی لا خشاکم اس کے اندر پانچ تاکیدیں کی ہیں۔ (۱) لا حرف تنبیہ (۲) واللہ قسم (۳) ان (۴) جملہ اسمیہ (۵) لام

تاکید یہ اس لئے تاکیدیں لگائی تاکہ بات راسخ فی الذہن ہو جائے۔ آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فمن رغب عن سنتی فلیس منی۔ جس نے میری سنت سے یعنی میرے طریقے سے اعراض کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَرَخَّصَ فِيهِ فَتَزَّوَرَّ عَنْهُ قَوْمٌ فَلَبَّغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَطَبَ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَزَّوَرُّونَ نَبِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَيْهَ بَاتٍ بَطْنِي۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اللہ کی تعریف کی پھر فرمایا لوگوں کا کیا حال ہے عَنِ الشَّيْخِ أَصْنَعُهُ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً۔ (صحیح البخاری و صحیح مسلم) کہ ایک چیز سے جسے میں کرتا ہوں پرہیز کرتے ہیں پس اللہ کی قسم میں ان کی نسبت اللہ کو بہت زیادہ جانتا ہوں اور اس سے بہت زیادہ ڈرنے والا ہوں۔

تشریح: حاصل حدیث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایک کام کیا جس میں دو پہلو تھے۔

(۱) عزیمت کا (۲) رخصت کا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام میں رخصت پر عمل کیا۔ بعض صحابہؓ نے یہ سمجھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی زیادہ اجر و ثواب کی ضرورت نہیں اور ہمیں تو زیادہ اجر و ثواب کی ضرورت ہے اس لئے ہمیں عزیمت پر عمل کرنا چاہئے۔ لہذا انہوں نے عزیمت پر عمل کیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ اور فرمایا کہ میں تم سے زیادہ دین کو جاننے والا ہوں اور زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں۔ اس کے باوجود میں نے رخصت پر عمل کیا ہے۔ خلاصہ حدیث کا یہ ہوا کہ جس طرح عزیموں پر عمل کرنا اللہ کو پسند ہے اسی طرح رخصتوں پر عمل کرنا بھی اللہ کو پسند ہے۔ عجز کے اظہار کی وجہ سے اور عبدیت اور کمزوری کے اظہار کی وجہ سے اللہ کو پسند ہے۔ انسان آخر تک عزیمت پر عمل کرتا رہے گا آخر عاجز آ کر رخصت پر عمل کرے گا۔

باب کے ساتھ مناسبت یہ ہوئی کہ جن کاموں میں دونوں پہلو ہیں۔ ان میں رخصت پر عمل کرنا یہ بھی اعتصام بالکتاب والسنۃ ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا نصیحت کا طریقہ۔ وعظ و اصلاح کا طریقہ یہ ہے کہ کسی کا نام نہ لیا جائے بلکہ خطاب عام کیا جائے۔ کما قال صلی اللہ علیہ وسلم ما بال اقوام۔

قوله 'اعلمهم قاعدہ مشہورہ ہے علم کا تعلق جزئیات کے ادراکات کے ساتھ ہے اور معرفت کا تعلق کلیات کے ادراکات کے ساتھ ہے یہاں یہ قاعدہ ٹوٹ گیا ہے۔ یا پھر تاویل کریں گے کہ یہاں مضاف محذوف ہے ای انی اعلمهم با حکام اللہ۔

وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَدِمَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُؤْتِرُونَ النَّخْلَ فَقَالَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا تَصْنَعُونَ قَالُوا كُنَّا نَصْنَعُهُ قَالَ لَعَلَّكُمْ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَتْ خَيْرًا فَتَرْكُوهُ فَتَقْصُصُ قَالَ فَذَكَّرُوا انہوں نے کہا ہم ایسا ہی کرتے ہیں اپنی عادت کے موافق فرمایا شاید کہ اگر تم نہ کرو بہتر ہو۔ انہوں نے چھوڑ دیا مودہ کم ہو گیا صحابہؓ نے یہ بات آپ ذَالِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ سے ذکر کی آپ نے فرمایا سوائے اس کے نہیں میں ایک آدمی ہوں جب میں تمہیں کسی دین کی بات کا حکم دوں تم اسے قبول کرو اور جس وقت مِّنْ رَّأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ۔ (صحیح مسلم)

اپنی عقل سے کسی کام کا حکم دوں تو سوائے اس کے نہیں میں ایک آدمی ہوں۔

تشریح: حدیث تاخیر النخل: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو اہل مدینہ تاخیر النخل کا کام کرتے تھے۔ تاخیر النخل اصل میں درخت دقہم کے ہیں۔ (۱) ذکور (۲) اناث۔ اللہ تعالیٰ نے ذکور و اناث کا مادہ درختوں میں بھی رکھا ہے۔ جو درخت ذکور ہیں ان کا پورے لکڑی کے ساتھ ملا دیتے ہیں۔ جس کا اثر من جانب اللہ یہ ہے کہ پھلوں میں کماؤ کیلئے اضافہ ہو جاتا ہے مقدار کے اعتبار سے بھی پھل زیادہ ہوتے ہیں اور لذیذ بھی ہوتے ہیں ذائقہ اور مزہ بھی ہوتا ہے۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خیال کیا کہ موثر حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہیں۔ بظاہر اس عمل میں کوئی فائدہ نہیں اس لئے صحابہؓ سے فرمایا کہ اگر تم یہ کام چھوڑ دو گے تو بہتر ہوگا۔ جزا نہیں فرمایا بلکہ فرمایا لو لم تفعلوا لکان خیراً تو صحابہ کرامؓ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی منشاء پر چلتے تھے۔ انہوں نے اس کو چھوڑ دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پھلوں میں کماؤ کیلئے اضافہ ہو گیا۔ پیداوار میں غیر معمولی کمی ہو گئی اس کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تذکرہ کیا گیا تو اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انما انا بشر۔ اگر میں دین کے بارے میں کوئی حکم کروں تو اس کا ماننا ضروری ہے اور اگر کسی دنیا کے بارے میں اپنی رائے سے کسی کام کا حکم دوں تو اس میں خطا ہو سکتی ہے۔ فانما انا بشر۔ اس لئے تمہیں اجازت ہے تم اسی پر عمل کرو۔ تم تاخیر النخل والا کام کرو۔

سوال: اولاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر النخل والے فعل سے منع فرمایا پھر آخر میں اجازت دے دی اس کی کیا وجہ ہے۔
جواب:۔ اولاً جو منع فرمایا اس بات کو سامنے رکھتے ہوئے کہ موثر حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہیں اس لئے اس پر عمل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اور پھر جب اجازت دی تو اجازت دینے کا منشاء یہ ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غور و فکر کیا کہ دنیا دار الاسباب ہے حق جل شانہ نے مسببات کو اسباب پر مرتب فرماتے ہیں اللہ جل شانہ نے مسببات اور اسباب کے درمیان تعلق و جوڑ رکھا ہے اور تاخیر النخل یہ بھی سبب ہے جس کے ذریعہ پھلوں میں اضافہ ہو جاتا ہے لہذا اس تاخیر النخل والے عمل سے پھلوں میں اضافہ ہو جانا یہ بھی من جانب اللہ ہے اس لئے آخر میں اجازت دے دی الغرض یہ دنیا دار الاسباب ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰؑ کو بغیر باپ کے پیدا کیا اور حضرت آدمؑ و حواؑ کو بغیر باپ کے پیدا کیا لیکن اس کے باوجود عادت اللہ یہی جاری ہے کہ نکاح کے بغیر اولاد نہیں ہوگی۔ نکاح سبب ہے اولاد کا۔ اللہ اسباب پر مسببات کو مرتب فرماتے ہیں جب بھوکا انسان کھانا کھاتا ہے تو اللہ اس پر اثر مرتب فرماتے ہیں کہ وہ سیر ہو جاتا ہے ورنہ کسی شخص ایسے ہوتے ہیں جو سیر بھی نہیں ہوتے ایک آدمی کا دل کرتا ہے کہ سارا سمندر پی جاؤں مگر اس کی پیاس پھر بھی نہیں بجھتی۔ تو یہ ایک اثر ہے جو کہ اسباب پر مرتب ہوتا ہے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اولاً منع فرمانا کوئی حتمی اور جزا نہیں تھا۔ لہذا کوئی باعث اشکال نہیں۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو لم تفعلوا لکان خیراً۔ جواب:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان امور میں ایسا فرمایا اس وجہ سے تھا کہ امور دنیویہ کی طرف آپ کی التفات نہیں تھی اور ناسائی کے اندر یہ الفاظ ہیں انتم اعلم بامور دنیا کم۔ اپنے امور دنیویہ میں تم زیادہ جاننے والے ہو۔ اس سے بعض محدثین نے سمجھا کہ امور دنیا میں انسان آزاد ہے۔ خود مختار ہے۔ کھانا سنت کے مطابق کھاؤ محدثین کہیں گے یہ دنیا کا کام ہے۔ اسی طرح اگر کوئی کاروبار ہو یا لباس کا مسئلہ ہو اس میں کہیں گے کہ یہ دنیا کا کام ہے۔ یہ ان کا صغریٰ ہے۔ اور کبریٰ یہ ہے کہ دنیا کے کام میں انسان خود مختار ہے آزاد ہے لہذا ان کاموں میں کبھی انسان آزاد ہے۔ ان کی یہ بات درست نہیں ہے۔ اگر ہم ان کے صغریٰ و کبریٰ کو تسلیم کر بھی لیں تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انسان خود مختار ہے۔ اس لئے کہ اعلم بامور دنیا اور چیز ہے اور خود مختار ہونا اور چیز ہے۔ کیونکہ مثال کے طور پر ایک لوہا ہے وہ ہتھیار بناتا ہے اور وہ اسلحہ بناتا ہے اور ایک بادشاہ ہے اس کو بنانا نہیں آتا۔ بلکہ اس کو استعمال کرنا آتا ہے تو تم کیا کہو گے کہ بادشاہ کو اسلحہ بنانا آتا ہے نہیں۔ اعلم ہونا اور چیز ہے اگرچہ وہ بادشاہ استعمال تو کر سکتا ہے مگر خود مختار نہیں۔ بنانا نہیں آتا۔ خود مختار ہونا اور چیز ہے وہم ای اہل المدینہ ای اہل بساطین۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ

ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور اس چیز کی مثال جس کو دیکر مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے۔ ایک آدمی کی

کَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَأْقُومُ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعِثْنِي وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ فَالْنَّجَاءُ
مانند ہے جو ایک قوم کے پاس آکر کہتا ہے کہ میں نے ایک بہت بڑا لشکر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور میں ڈرانے والا ہوں نکالیں جلدی کرو جلدی کرو قوم
النَّجَاءُ فَاطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِّنْ قَوْمِهِ فَادَّجُوا فَانْطَلَقُوا عَلَىٰ مَهْلِهِمْ فَجَعَلُوا وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ
میں سے ایک جماعت نے اس کی بات مان لی وہ راتوں رات چلے گئے۔ آہستگی پر پس وہ نجات پا گئے اور ان میں سے ایک جماعت نے اس بات کو
فَاصْبَحُوا مَكَانَهُمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَنَحَهُمْ فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي فَاتَّبَعَ مَا
جھٹلا دیا وہ اپنی جگہ پر رہے صبح کے وقت ان پر لشکر نے حملہ کر دیا اور جڑ سے ان کو اکھاڑ پھینکا یہ اس شخص کی مثال ہے جس نے میری اطاعت کی اور جس
جَنَّتْ بِهِ وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جَنَّتْ بِهِ مِنَ الْحَقِّ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
چیز کو میں لے کر آیا ہوں اس کی پیروی کی اور اس شخص کی مثال ہے جس نے میری نافرمانی کی اور جس چیز کو میں لے کر آیا ہوں اس کی تکذیب کی۔

تشریح: قولہ، فالنجاۃ النجاۃ۔ لازم پکڑو جلدی کرنے کو مرتین۔ (دوسرے کہا) معنی بچاؤ کے اسباب اختیار کرو۔ مہلہم اپنے وقار و سکون کے ساتھ قولہ، فاهلکھم و اجتاحتھم۔ پس اس لشکر نے ان کی اینٹ سے اینٹ بجا دی اور ان کو جڑ سے اکھاڑ دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے اور میرے لائے ہوئے دین کی مثال یوں سمجھو کہ جیسے کوئی شخص اپنی قوم کے پاس پہنچے اور کہے کہ اے میری قوم۔ دشمن کے لشکر تو حملے کیلئے آتے ہوئے دیکھا ہے اپنی آنکھوں سے اور میں نذیر العریان ہوں۔ یعنی میں اس لشکر سے ڈرانے والا ہوں۔

قولہ، نذیر العریان۔ یہ ایک ضرب المثل ہے جو انتہائی سخت خطرے کے وقت بولی جاتی ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں رسم اور طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی شخص دشمن کو آتے دیکھتا تو اپنے کپڑے اتار کر لاٹھی سے باندھ لیتا اور اس کو اپنے سر کے ارد گرد گھماتا ہوا اپنی قوم کی طرف دوڑتا۔ جس کو دیکھ کر ہر شخص سمجھ جاتا کہ کوئی بڑا لشکر آ رہا ہے بڑا انتہائی خطرہ ہے (اس وقت یہ جملہ بولتا ہے انا نذیر العریان) میں سختی سے ڈرانے والا ہوں لہذا اپنے بچاؤ کے اسباب اختیار کرو جلدی جلدی تو الغرض جہاں انداز علی وجہ المبالغہ مقصود ہو تو وہاں پر یہ جملہ بولا جاتا ہے النجاۃ النجاۃ تو ایک جماعت نے اس کی اطاعت کی پس وہ جماعت رات و رات اس جگہ سے نکل پڑی اور وہ بڑے سکون سے چلتی رہی پس انہوں نے نجات پالی۔ اور ایک فریق و جماعت نے اس شخص کی تکذیب کی اور ان لوگوں نے کہا کہ یہ باتیں ہوتی رہتی ہیں کون رات کو یہاں سے نکلے اور سفر کرے کوئی بات نہیں نتیجہ یہ نکلا کہ صبح یہ لوگ اپنے گھروں میں تھے کہ اچانک دشمن نے آکر حملہ کر دیا اور ان کی اینٹ سے اینٹ بجا دی و العادیات ضب حاف الموریات قد حافا للمغیرات صبحاً ان لوگوں کو نیست و نابود کر کے رکھ دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال بھی اسی طرح ہے میں بھی جہنم کے مہلکات اور جہنم کی ہولناکیوں سے ڈراتا ہوں جنہوں نے میری بات کو مان لیا۔ میں جو میں لایا ہوں کہ مان لیا وہ شخص خود بخود کامیاب ہو گئے اور جنہوں نے میری نافرمانی کی میری بات نہ مانی وہ ناکام ہو گئے۔

یہ حدیث تین تشبیہات پر مشتمل ہے (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تشبیہ دی گئی ہے منذر کے ساتھ وجہ تشبیہ جس طرح منذر کا مقصود خیر خواہی ہے اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود بھی خیر خواہی ہے۔ (۲) آپ کی امت اجابت یعنی جن لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو مان لیا ان کو تشبیہ دی گئی ہے ان لوگوں کے ساتھ جنہوں نے رجل منذر کی بات کو مان لیا تو نجات پا گئے اسی طرح وہ لوگ جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو مان لیا وہ بھی نجات پا گئے۔ (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے وہ لوگ جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو نہیں مانا ان کو تشبیہ دی گئی ہے ان لوگوں کے ساتھ جنہوں نے رجل منذر کی تکذیب کی اور اس کی بات کو نہیں مانا وجہ تشبیہ حالک ہونے میں ہے جس طرح رجل منذر کی تکذیب کرنے والے نتیجہ ہلاک ہو گئے۔ نیست و نابود ہو گئے اسی طرح اسی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ ماننے والے بھی ہلاک ہو گئے۔ اگر بالکل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو نہیں مانا بلکہ کفر پر رہے تو بالکل نجات سے محروم اور اگر

بالکلی نہیں تو کسی نہ کسی وقت میں محرومی ہوگئی لیکن بعد میں جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا
الوہریرہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اس شخص کی مانند ہے جس نے آگ جلائی جب اس نے اپنا گرد روشن
أَصْأَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَّاشُ وَهَذِهِ الدُّوَابُّ الَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يَحْجُزُهُنَّ
کیا پروانوں اور ان جانوروں نے جو آگ میں گرتے ہیں آگ میں گرنا شروع کیا اس نے ان کو روکنا شروع کیا وہ اس پر غالب آتے ہیں اور
وَيَغْلِبْنَهُ فَيَتَفَحَّمْنَ فِيهَا فَأَنَا اخِذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَفَحَّمُونَ فِيهَا هَذِهِ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ
آگ میں داخل ہو رہے ہیں۔ میں تمہاری کمریں پکڑ کر آگ میں داخل ہونے سے روکتا ہوں اور تم اس میں داخل ہوتے ہو۔ (بخاری)
وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهَا وَقَالَ فِي آخِرِهَا قَالَ فَذَلِكَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ أَنَا اخِذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ
مسلم کی روایت میں ہے اور اس کے آخر میں آپ نے فرمایا میری اور تمہاری مثال ایسے ہے کہ میں تمہاری کمریں پکڑتا ہوں آگ سے بچانے کیلئے
عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونِي تَفَحَّمُونَ فِيهَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور کہتا ہوں میری طرف آؤ آگ سے بچو میری طرف آؤ آگ سے بچو اور تم مجھ پر غالب آتے ہو اور اس میں داخل ہوتے ہو۔

تشریح: حاصل حدیث۔ یہ حدیث بھی کئی تشبیہات پر مشتمل ہے۔ (۱) اس حدیث میں مہالک و معاصی کو تشبیہ دی گئی ہے نار کے ساتھ وجہ تشبیہ جیسے آگ ہلاکت کا سبب ہے اسی طرح معاصی و مہالک بھی ہلاکت کا سبب ہیں۔ (۲) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان معاصی و مہالک کو کھول کھول کر واضح بیان کرنے کو تشبیہ دی گئی ہے موقد نار (آگ جلانے والے) کے ساتھ وجہ تشبیہ جس طرح موقد نار کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ لوگ اس سے فائدہ اٹھائیں۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود ان معاصی و مہالک کو کھول کھول کر بیان کرنے سے مقصود انتفاع الخلق ہے مخلوق کو فائدہ پہنچانا کیونکہ کوئی شخص زہر سے تب ہی بچے گا جب اس کو علم ہوگا۔ (۳) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان واضح بیانات کے مشارق و مغارب میں (عالم اطراف میں) پہنچ جانے کو تشبیہ دی گئی ہے اضاءۃ النار ماحولہا کے ساتھ۔

(۴) لوگوں کے انجام سے ناواقف ہونے کی بناء پر ان معاصی و مہالک کے ارتکاب کی وجہ سے ان لوگوں کے تساقط فی نار جہنم کو تشبیہ دی گئی ہے۔ تساقط الفرائش فی نار الدنیا کے ساتھ یعنی ان پروانوں کے ساتھ انجام ہے اور یہ لوگ ناواقف ہونے کی بناء پر دنیا کی آگ میں گر رہے ہیں۔ جس طرح یہ پروانے دنیا کی آگ میں چھلانگیں لگا رہے ہیں اسی طرح یہ لوگ بھی جہنم کی آگ میں چھلانگیں لگا رہے ہیں۔ اس تشبیہ سے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جس طرح یہ پروانے دنیا کی آگ کے عاشق اور حریص ہیں ان کو اپنے انجام کا علم نہیں۔ اسی طرح مبتدعین بھی اجر و ثواب کے حریص ہیں عاشق ہیں لیکن انجام کا پتہ نہیں ہوتا۔

(۵) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنی امت کو جہنم کی آگ سے بچانے کو تشبیہ دی گئی ہے اس شخص کے ساتھ جو کسی کی کمر کو مضبوطی سے پکڑ کر آگ سے پیچھے دھکیل رہا ہو اس کو آگ سے بچا رہا ہو اور وہ شخص آگ میں گرنا چاہتا ہو۔ گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا چاہتے ہیں کہ میں تم کو جہنم سے کھینچ رہا ہوں اور تم اس میں گرنا چاہتے ہو۔

پہلے عن النار میں متعلق مذکور ہے لاخلصکم عن النار اور مسلم کی روایت میں عن النار کا متعلق یہ ہے۔ ہلم تبعیدین عن النار تفتحمون اصل میں تفتحمون تھا۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ
حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس چیز کی مثال جس کو دے کر مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے ہدایت اور علم سے بہت بابرش کی

كَمَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ فَأَنْبَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ

طرح ہے جو زمین کو پہنچی اس زمین کا ایک ٹکڑا اچھا تھا اس نے پانی قبول کیا اور گھاس اگلی خشک اور زرخیز بہت زیادہ اور ایک ٹکڑا سخت تھا کہ پانی اس کے لو پر جمع

الْكَثِيرَ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَنَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَأَصَابَ

ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس سے لوگوں کو نفع پہنچایا۔ لوگوں نے اس کو پیا اور پلایا اور اس سے کھیتی کو سیراب کیا اور بارش کا یہ پانی زمین کے ایک ٹکڑے کو پہنچا سوائے اس

مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ

کے نہیں وہ چٹیل میدان تھا اس نے پانی کو روکا اور نہ گھاس اگایا۔ یہ اس شخص کی مثال ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے دین کی سمجھ نصیب ہوئی اور جس چیز

اللَّهُ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمٌ وَعَلَمٌ وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي

کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے اس کے ساتھ نفع حاصل کیا اور اس شخص کی مثال جس نے اس کے ساتھ اپنا سر نہ اٹھایا اور اس ہدایت کو قبول نہ

أُرْسِلْتُ بِهِ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)

کیا جسے دے کر میں بھیجا گیا ہوں۔

تشریح: حاصل حدیث یہ حدیث دو تشبیہوں پر مشتمل ہے۔ (۱) اس حدیث میں علم و ہدایت کو تشبیہ دی گئی ہے موسلا دھار بارش

کے ساتھ وہ تشبیہ جس طرح موسلا دھار بارش فائدہ کا ذریعہ ہے اسی طرح علم و ہدایت بھی فائدہ کا ذریعہ ہے۔

(۲) علم و ہدایت سے انتفاع کے اعتبار سے انسان کو (فائدہ حاصل کرنے اور نہ کرنے) کے اعتبار سے انسان کو تشبیہ دی گئی ہے۔ زمین

کے ساتھ جس کی تفصیل یہ ہے کہ موسلا دھار بارش سے فائدہ حاصل کرنے نہ کرنے کے اعتبار سے زمین کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) زمین کا وہ عمدہ حصہ جس نے اپنی عمدگی کی وجہ سے پانی کو جذب کیا اور پھر اس نے فائدہ اٹھایا۔ طرح طرح کے نباتات اگائے بہترین

قسم کا سبزہ و گھاس اگایا جس کی وجہ سے لوگوں کو فائدہ پہنچا۔ بالفاظ دیگر یعنی نافع اور منفع ہوئی۔ (۲) زمین کا وہ سخت حصہ جس نے سلابت کی وجہ

سے جذب تو نہیں کیا مگر ٹھہرا لیا اور اس ٹھہرے ہوئے پانی سے لوگوں نے فائدہ اٹھایا خود بھی پیا جانوروں کو بھی پلایا۔ یعنی نافع غیر منفع۔ (۳) زمین

کا وہ سخت حصہ تقریباً حصہ چٹیل میدان جس پر پانی برسا اور بہہ کر چلا گیا نہ تو اس نے جذب کیا اور نہ ہی (ٹھہرا) روکا۔ یعنی غیر نافع غیر منفع۔

بالکل اسی طرح علم و ہدایت سے فائدہ حاصل کرنے نہ کرنے انتفاع عدم انتفاع کے اعتبار سے انسان کی بھی تین قسمیں ہیں۔

(۱) علم حاصل کیا اس پر عمل کیا دوسروں تک پہنچایا جس کا حاصل یہ ہے عالم عابد اور معلم بنا (عبادت سے مراد اوفل وغیرہ) (۲) علم حاصل کیا لیکن

دوسروں تک نہیں پہنچایا جس کا حاصل عالم غیر عابد معلم (۳) جس نے خود بھی علم حاصل نہیں کیا دوسروں کی طرف سر نہیں اٹھایا یعنی توجہ نہیں دی نہ عمل کیا اور

نہ دوسروں تک پہنچایا غیر عالم غیر عابد غیر معلم (عابد سے مراد فطری عبادات کرنے والا ہے) غرض زیر بحث نہیں غرض چھوڑنے والا عالم ہی نہیں۔

اشکال۔ مشبہ بدارض کی تین قسمیں حدیث میں مذکور ہیں اور مشبہ یعنی انسان کی دو قسمیں مذکور ہیں۔ تشبیہ منطبق نہیں ہوتی۔

زمین کی قسمیں یہ مذکور ہیں (۱) اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبت الكلاء والعشب الكثير۔

(۲) وكانت منها اجاديب امسكت الماء فنفع الله بها (الناس فشربوا وسقوا وزرعوا) (۳) اصاب منها طائفة اخرى

انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً۔ اور انسان کی دو مذکورہ قسمیں یہ ہیں۔ (۱) مثل من فقه في دين الله و نفعه ما بعثني

الله به فعلم و علم۔ (۲) مثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي ارسلت به۔ یہاں تیسری قسم مذکور نہیں ہے۔

جواب۔ جواب کے اندر شراح کے دو قول ہیں۔ دو گروہ ہیں ایک گروہ کہتا ہے کہ جس طرح مشبہ انسان کی تقسیم ثنائی ہے (دو قسمیں

ہیں) اسی طرح مشبہ بدارض کی تقسیم بھی ثنائی ہے۔ حدیث کے اندر مشبہ بدارض کی تقسیم دکھائی دینے میں تو ٹھٹھائی ہے (تین قسمیں ہیں) لیکن

اندر اندر سے ثنائی ہے۔ وہ اس طرح کہ زمین کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) منفع بالماء (۲) غیر منفع بالماء۔

اور پھر منفع بالماء کی دو صورتیں ہیں (۱) منبت (۲) غیر منبت۔ مشبہ انسان دو قسم پر ہے۔ (۱) منفع بالبدین (۲) غیر منفع بالبدین پھر منفع بالبدین کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) معلم (۲) غیر معلم۔ بعنوان آخر مشبہ انسان دو قسم پر ہے۔ (۱) محمود (۲) غیر محمود۔

پھر محمود کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) عالم عابد معلم۔ (۲) عالم عابد غیر معلم۔ اور مشبہ بہ کی بھی یہی قسمیں ہیں۔ محمود غیر محمود منبت غیر منبت اس پر قرینہ بھی ہے وہ قرینہ یہ ہے کہ اصحاب کا تکرار پایا جاتا ہے اور اصحاب دو مرتبہ ہے تو دوسرے اصحاب سے دوسری قسم ہے تیسری قسم نہیں ہے لہذا اب مشبہ کی بھی تقسیم ثنائی اور مشبہ بہ کی بھی تقسیم ثنائی ہے لہذا مطابقت ہوگی تو تشبیہ بھی منطبق ہوگی۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ اس کا عکس کر لو کہ جس طرح مشبہ بہ کی (تین قسمیں ہیں) تقسیم ثلاثی ہے اسی طرح مشبہ انسان کی تقسیم بھی ثلاثی ہے۔ مشبہ بہ انسان کی تقسیم ثلاثی یوں ہے۔ (۱) مثل من فقه فی دین اللہ (۲) من نفعہ ما بعثنی اللہ بہ فعلم و علم۔ اس قسم میں من کا کلمہ محذوف ہے۔ (۳) مثل من لم یرفع بذالک راساً و لم یرح اور ارض کی تین قسمیں تو واضح ہیں۔ لیکن اس میں یہاں لف و نشر مشوش ہے۔ مشبہ کی جانب جو پہلی قسم پہلے نمبر پر ہے یہ مشبہ بہ کی جانب دوسری قسم ہے اور مشبہ کے اندر جو دوسری قسم ہے یہ مشبہ کی پہلی قسم پہلے نمبر پر ہے یہ مشبہ بہ کی جانب دوسری قسم ہے اور مشبہ کے اندر دوسرے نمبر پر جو دوسری قسم ہے یہ مشبہ کی پہلی قسم پہلے نمبر پر ہے اور تیسری قسم دونوں میں ایک ہے۔ دوسرے نمبر پر یہ دوسری قسم کا کیا قرینہ ہے یا نہیں اور اس پر قرینہ بھی موجود ہے دوسرے نمبر پر اور شاید موجود ہے وہ یہ ہے کہ علامہ طبری نے اپنی شرح میں حضرت حسان بن ثابت کا ایک شعر نقل کیا ہے۔ وہ یہ ہے۔ امن یمجدور سول اللہ منکم و یمدحہ سواہ۔ کلا ہرگز نہیں برابر ہو سکتے یہاں یمدحہ سے پہلے کلمہ من محذوف ہے۔ لکل وجہ جس کا جی چاہے وہی اختیار کرے احتمال کے درجے میں یوں بیان کیا گیا کہ قسم اول میں فقہاء مراد ہیں خود بھی عالم اور دوسروں کو بھی اجتہاد کے ذریعہ فائدہ پہنچاتے ہیں اور قسم ثنائی میں محدثین مراد ہیں۔

حدیث کے الفاظ کی تشریح قولہ، غیث مطلق بارش کو نہیں کہتے بلکہ اس بارش کو کہتے ہیں جس کی لوگوں کو چاہت ہو آرزو ہو دنیا اس کی محتاج ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس ہدایت کو لے کر جس کی دنیا پیاسی تھی ساری دنیا محتاج تھی کیونکہ پہلے فطرۃ کا زمانہ تھا۔ اب لوگوں کو چاہت تھی کہ کوئی رہنما ملے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

قولہ، کلاء اور شعب میں فرق ہے کلاء میں دو قول ہیں (۱) یا بس کے ساتھ خاص ہو تر گھاس کو کہتے ہیں۔

(۲) عموم ہے خواہ یا بس ہو یا رطب ہو۔ دونوں پر اطلاق ہے۔ اور شعب کا اطلاق صرف رطب پر ہوتا ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اللہ وہ ہے جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب

الْكِتَابِ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَقُرْءَ إِلَى "وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ" (ب ۳۔ رکوع ۹) قَالَتْ قَالَ

اتاری اس میں آیات ہیں محکم اور آخر تک پڑھی کہ نہیں فیحت پکڑتے مگر عقل والے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَأَيْتَ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ

فرمایا جس وقت تو دیکھے۔ مسلم میں ہے جب تم دیکھو ان لوگوں کو کہ تشابہ آیات کے پیچھے پڑتے ہیں

فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّيْنَاهُمُ اللَّهُ فَاخَذَرُوهُمْ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

یہ وہ لوگ ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے نام رکھا ہے ان سے بچو۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ آیات دو قسم پر ہیں۔ ۱۔ محکمات (۲) تشابہات۔ محکمہ اس کو کہتے ہیں جس کا مراد صریح و واضح ہو

اور تشابہ اس کو کہتے ہیں جن کا لغوی معنی واضح ہو مگر مرادی معنی واضح نہ ہو بلکہ اشتباہ ہو جیسے یہ اللہ عام ازیں وہ اشتباہ الفاظ مفردہ کے اعتبار سے ہو یا جملوں کے اعتبار سے ہو یا اسباب نزول کے اعتبار سے ہو یا مختلف المعانی ہونے کے اعتبار سے ہو۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ اور مسلم کی روایت کے مطابق اے مخاطبین (رأت راجح ہے یا رایت۔ رایت راجح ہے وجہ ترجیح حدیث مسلم اس میں رایتم ہے اس لئے خطاب عام ہے) جب دیکھو تم ان لوگوں کو جو آیات تشابہات کے پیچھے لگے ہوئے ہیں تو ان سے بھی بچو یہی وہ لوگ ہیں جن کا نام اللہ نے اہل حق نے مفسرین نے تشابہات کے معنی بیان کئے ہیں جیسے الم الف سے مراد اللہ لام سے مراد جبرئیل اور میم سے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس حدیث میں آیا کہ ان سے بچو اہل حق کا تشابہات کا معنی بیان کرنا وہ اس حدیث کی زد میں آ رہا ہے۔

ابتغاء المتشابهات دو قسم پر ہے۔ (۱) ایسی مراد بیان جو آیات محکمات کے معارض ہو۔ (۲) ایسی مراد بیان کرنا جو آیات محکمات کے معارض نہ ہو۔ حدیث کا مدلول یہ ہے کہ آیات تشابہات کی ایسی مراد تفسیر بیان کرنا جو آیات محکمات کے معارض ہو اس سے بچنا ضروری ہے اور اہل حق نے جو معنی تفسیر بیان کیا وہ آیات محکمات کے معارض نہیں ہے۔ بعنوان آخر تشابہات کی مراد کو بیان کرنا دو قسم پر ہے۔ (۱) جزماً (۲) احتمالاً۔ حدیث کا مدلول جزماً ہے اور مفسرین و اہل حق نے جو معنی و مراد بیان کیا ہے وہ احتمالاً ہے۔ احتمال کے درجے میں ہے جزئی طور پر نہیں۔ مابعد والی روایت بے مقصد کبھی نہیں ہوتی رایتم پر رایت کی وجہ ترجیح ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ هَجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا
حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے ایک دن دوپہر کے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
قَالَ فَسَمِعَ أَصْوَاتَ رَجُلَيْنِ اخْتَلَفَا فِي آيَةٍ فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرِفُ
دو آدمیوں کی آواز سنی کہ ایک آیت میں اختلاف کر رہے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر نکلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے
فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ فَقَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِاخْتِلَافِهِمْ فِي الْكِتَابِ. (صحیح مسلم)
غصہ پھانا جاتا تھا۔ فرمایا تم سے پہلے لوگ اللہ کی کتاب میں اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

تشریح: حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں میں دوپہر کے وقت سخت گرمی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نکلا۔ سوال اس بات کو بیان کرنے سے مقصود کیا ہے؟ جواب اس کو بیان کرنے سے مقصود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے استفادہ کرنے میں اپنے شدید الحریص ہونے کو بتلانا ہے۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو نبی اپنے ہجرہ مبارک سے باہر تشریف لائیں تو میں فوراً استفادہ کرنا شروع کر دوں۔ لہذا یہ بتلایا کہ تمہیں بھی حریص علم ہونا چاہئے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں میں باہر نکلا تو میں نے دو آدمیوں کی آواز کو سنا کہ وہ کسی آیت کے بارے میں جھگڑا کر رہے تھے۔ یہ اختلاف کس قسم کا تھا۔ اس میں کئی قول و احتمال ہیں۔

(۱) یہ اختلاف آیت من القرآن ہونے نہ ہونے میں تھا کہ آیا یہ آیت قرآن کی ہے یا نہیں۔ (۲) یہ اختلاف قراءۃ میں تھا۔ کہ اس کو کیسے پڑھنا ہے۔ (۳) مصداق اور معنی میں اختلاف تھا۔ ظاہر ہے کہ آیت من القرآن ہونے نہ ہونے میں اختلاف مناسب نہیں اور اختلاف قراءۃ اور مصداق معنی میں اختلاف کرنا یہ بھی مناسب نہیں تھا۔

یہ اختلاف آیت محکمہ میں تھا یا آیت تشابہہ میں۔ اگر آیت محکمہ کے بارے میں ہو تو اشکال یہ ہے کہ یہ تو واضح المراد ہوتی ہے۔ جواب عدم التفات اور کما یفنی تامل نہ کرنے کی وجہ سے اختلاف ہوا اور اگر آیت تشابہہ کے بارے میں ہو تو جزئی طور پر اس کی مراد متعین کرنی بھی صحیح نہیں ہے۔ اس لئے اختلاف ہوا۔

سوال: ائمہ مجتہدین کے جتنے اجتہادات ہیں یہ سب کے سب آیت کے معنی سے مسائل استنباط کرتے ہیں یہ اختلاف اسی وجہ سے ہوتا ہے لامحالہ آیت میں اختلاف تو ہو گیا جواب اختلاف سے مراد وہ اختلاف ہے جو ہلاکت کا سبب ہو۔

اختلاف فی لایہ دو قسم پر ہے۔ (۱) وہ اختلاف جو ہلاکت کا سبب ہو یعنی وہ اختلاف جس کی وجہ سے دین میں خلکوک و شبہات پیدا کئے جائیں یہ صلاح کا ذریعہ ہے۔ اور حدیث میں یہی مراد ہے اور (۲) وہ اختلاف جو شبہات کو دور کرنے کے لئے ہو۔ تقاض و تعارض کو ختم کرنے کے لئے ہو۔ ائمہ مجتہدین کا اختلاف اختلاف رفع تعارض کے لئے ہے نہ کہ خلکوک و شبہات دور کرنے کے لئے۔ الغرض اچانک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باہر مہم پر نکلے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر غصہ کے آثار تھے۔ تو آپ نے غصہ کی وجہ سے فرمایا ہلک الخ کہ تم سے پہلے جو لوگ ہلاک ہوئے ہیں وہ اپنی کتابوں میں اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوئے ہیں (ناراضگی فرمائی) لہذا تمہیں اس سے بچنا چاہئے۔

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَكْثَرَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ

حضرت سعدؓ بن ابی وقاص سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سب سے بڑھ کر

جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى النَّاسِ فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ. (صحيح البخاري وصحيح مسلم)

م وہ ہے جس نے ایک چیز کے متعلق دریافت کیا جو حرام نہیں تھی اس کے سوال کرنے کی وجہ سے حرام ہوگئی۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سے مسلمانوں کے حق میں سب سے بڑا مجرم وہ شخص ہے جس نے ایسی چیز کے متعلق سوال کیا ہو جو پہلے حرام نہیں تھی پھر اس کے سوال کرنے کی وجہ سے لوگوں پر حرام کر دی گئی۔ بڑا مجرم کیوں ہے؟ جواب اس لئے کہ اس میں ضرر عامہ ہے اس کے سوال کرنے سے پہلے ہر شخص اس سے متنبہ ہو سکتا تھا مگر اس کے سوال کے نتیجے میں وہ حرام کر دی گئی اس میں تمام لوگوں کا نقصان ہوا۔

سوال :- روافض کی طرف سے ہے وہ یہ کہ حضرت عمرؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق سوال کیا جس کے نتیجے میں حرام کر دی گئی تو (نعوذ باللہ) حدیث کا مصداق بن گئے؟..... الخ

جواب -۱: حدیث کا مصداق سوال علی وجہ التعنت والعناد ہے۔ جیسے بنو اسرائیل کو حکم دیا گیا کہ فلذبحوا بقربھما فلو انہوں نے آگے سوالات شروع کر دئے حکم تو یہی تھا کہ کوئی ایک گائے ذبح کر دو (مگر انہوں نے سوالات کر کے اپنی ضد کی بناء پر دشمنی کی بنا پر اس کا وبال اٹھایا (تامل) اور حضرت عمرؓ کا سوال علی وجہ المصلحہ والضرورة تھا تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت سوال نہیں کرنا چاہئے۔

جواب-۲: یایوں کہا جائے کہ یہ اس زمانے کا قصہ ہے جب احکام بدل رہے تھے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں غریب دینے والے جھوٹے ہوں گے تمہارے پاس ایسی ایسی

[illegible]

حدیثیں لائیں گے جن کو تم نے سنا نہیں اور نہ تمہارے آباء نے ان سے سچا اور اپنے آپ کو بچائے رکھو وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانے میں ایسے مکروفریب جھوٹے لوگ آئیں گے جو تم کو ایسی (احادیث کا لغوی) احادیث (احادیث کا اصطلاحی معنی) سنائیں گے جن کو نہ تم نے سنا ہوگا اور نہ تمہارے آباء و اجداد میں سے کسی نے سنا ہوگا یہ کہنا یہ ہے کہ موضوع احادیث ہوں گی وہ سنائیں گے یا ایسی باتیں سنائیں گے۔ (احادیث کا لغوی معنی) جو نہ تم نے سنی ہوں گی اور نہ آباء و اجداد نے سنی ہوں گی۔ اس لئے کہ اگر یہ احادیث (مسموعہ) بابہ باتیں ثابت ہوتیں تو تمہارے اجداد و آباء میں سے کسی نے سنا ہوتا یہ

کتاب یہ ہے کہ وہ ایسے عقائد پیش کریں گے کہ جو تمہارے آباء و اجداد نے بھی نہیں سنے ہوں گے۔ مثلاً وہ یہ کہیں گے نحن علماء و نحن مشائخ ہم تمہاری ہدایت و اصلاح کے لئے بھیجے گئے ہیں ”ہم آئے نہیں بھیجے گئے ہیں۔ (لہذا) تم ہاتھ میں ہاتھ کیوں نہیں دیتے۔ یہ لوگوں کو پھسلانے کے لئے آئیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایاکم وایہم پس تم دور رکھو اپنے آپ کو ان سے اور ان کو اپنے آپ سے دور رکھو اگر تعلق جوڑو گے تمہارے عقائد فاسد کر دیں گے لہذا تم ان سے احتیاط اختیار کرو تا کہ وہ تم کو گمراہ نہ کریں اور فتنہ میں نہ ڈال سکیں۔

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُ وَنَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ
اسی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اہل کتاب تورات عبرانی زبان میں پڑھتے تھے اور مسلمانوں کیلئے عربی میں اس کا ترجمہ کرتے
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا "أَمَنَّا بِاللَّهِ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل کتاب کو نہ سچا جانو اور نہ جھوٹا اور کہو ہم اللہ کے ساتھ اور جو ہماری طرف
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا "الْآيَةِ (پ ارکوع ۱۳)
کتاب نازل کی گئی ہے اس پر ایمان لائے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ اہل کتاب (یہود) تورات عبرانی زبان میں پڑھتے تھے اور اس کی تفسیر و ترجمہ مسلمانوں کے سامعین عربی میں کرتے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ان کی تصدیق نہ کرو (کیونکہ اس لئے کہ اس میں تحریف کا احتمال ہے) اور ان کی تکذیب بھی نہ کرو (کیونکہ اس لئے کہ احتمال ہے کہ تحریف نہ ہوئی ہو) بس تم کہو ہم اللہ پر ایمان لائے اور اس چیز پر جو ہماری طرف نازل کی گئی۔ باقی کہتے ہیں کہ احکام شریعت میں تو ان کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ قصص و واقعات میں ان کی تصدیق کر سکتے ہیں۔ باقی تفصیل آگے احادیث آجائے گی۔

وَعَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ. (مسلم)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کو یہی جھوٹ کافی ہے کہ بیان کر دے جو بھی سنے۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کے جھوٹا ہونے کے لئے یہ بات کافی ہے کہ ہر سنی ہوئی بات کو بغیر تحقیق کے آگے بیان کر دے اس لئے کہ ہر سنی ہوئی بات بغیر تحقیق کے جو کرے گا یہ کذب کا سبب بنے گا اس لئے یہ جھوٹا ہے۔ یہ کذب بیانی کا سبب بن جاتا ہے۔ لہذا بات کو بیان کرنے میں احتیاط کرنی چاہئے جس میں صدق کا پہلو رائج ہو اس کو بیان کرنا چاہئے۔ یہ بھی اعتصام بالکتاب والسنۃ ہے کہ ہر سنی ہوئی بات کو آگے بیان نہ کرو۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّتِهِ قَبْلِي إِلَّا كَانَ
حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے پہلے اپنی امت میں کوئی نبی نہیں بھیجا گیا مگر اس کیلئے اس کی
لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ
امت میں مددگار ہوتے تھے اور اصحاب اس کے طریقہ کو پکڑتے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے پھر پیدا ہو جاتے۔ انکے ناخلف
يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَلَهُمْ بَيِّدَهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَلَهُمْ بِلِسَانِهِ
وہ کہتے جو نہ کرتے اور کرتے جس کا حکم نہ دیئے جاتے جو شخص ان کے ساتھ سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے۔ جو ان سے اپنی زبان سے جہاد کرے

فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلٍ. (صحیح مسلم)

وہ بھی مومن ہے اور جو ان سے اپنے دل کے ساتھ جہاد کرے وہ بھی مومن ہے اور نہیں اس کے سوا رائی کے دانہ برابر بھی ایمان۔

تشریح: حاصل حدیث:- ہر نبی کے کچھ نہ کچھ مخلص مددگار ہوتے ہیں۔ حواری اصل میں ہر کسی کے مخلص مددگار کو کہتے ہیں۔ پھر کثرت استعمال کی بناء پر انبیاء کے حواریوں پر اس کا اطلاق ہو گیا پھر زیادہ کثرت استعمال کی وجہ سے حضرت عیسیٰ کے مخلص مددگاروں پر ان کا اطلاق ہو گیا ان کے ساتھ خاص ہے۔

سوال: اس حدیث کا تعارض ہے ان احادیث سے کہ جن میں یہ آیا ہے کہ بعض نبی ایسے ہیں جن کا کوئی مخلص مددگار نہیں اور اس حدیث میں مامون نبی فرمایا۔ جواب:- اس حدیث میں اغلب اور اکثر ہونے کے اعتبار سے فرمایا اغلب الوجود کثیر الوقوع ہونے پر محمول ہے یہ امر کلی پر محمول نہیں۔ پھر قصہ یہ ہوا کہ نالائق و نااہل جانشین پیدا ہوئے۔

خلوف: خلوف جمع ہے خلف کی بسکون اللام۔ اس کا معنی ہے نااہل جانشین اور خلف بفتح اللام اس کی جمع ہے اخلاف بالاہل جانشین اور اچھے جانشین کو کہتے ہیں۔ آگے بقولون سے نااہل جانشینوں کا بیان ہے کہ کہتے کچھ ہیں اور کرتے کچھ ہیں۔ خلوت (میں) اور خلوت (میں) اور بدعات کا ارتکاب مالاغنی کا ارتکاب اور ایسے کام کرنا جو شریعت میں جائز نہیں۔ معلوم کیا؟ مبتدعین خلاف ہیں یا اخلاف ہیں؟ خلوف ہیں لہذا ان کی اصلاح کرنی ہے کون اصلاح کرے گا؟ اخلاف کریں گے خلوف کی۔ اصلاح کے تین طریقے ہیں:

(۱) سزا کے ساتھ (۲) وعظ و نصیحت (۳) دل میں نفرت۔ تین درجے ہیں۔ اعلیٰ و وسطیٰ و ادنیٰ (درجات بالترتیب لف نشر مرتب کے طور پر ہیں) دل میں برائی سے نفرت ہونی چاہئے برے سے نہیں۔ تو ادنیٰ درجہ ایمان کا یہی ہے کہ دل سے منکر کو منکر سمجھا جائے اگر دل میں برائی سے نفرت نہیں تو پھر اپنے ایمان کی خیر منائے باقی ہر شخص کے لئے کیا یہی تین طریقے ہیں؟ نہیں۔ پہلا درجہ حکمرانوں کے لئے دوسرا درجہ علماء کے لئے اور تیسرا درجہ عامۃ المسلمین کیلئے۔ دل میں نفرت ہونی چاہئے ورنہ رضا بالمکر ہو جائے گی اور رضا بالمکر کفر ہے۔

قولہ، وراء ذالک میں ذالک کا مشارالیه کیا ہے۔ (۱) آخری درجہ ہے۔

سوال:- ذالک یہ تو اسم اشارہ بعید ہے اور آخری قسم یہ تو قریب ہے۔

جواب (۱)۔ اس کی تحقیر کو بتلانے کے لئے بعد انہی کی وجہ سے ذالک سے تعبیر کیا۔ مشارالیه میں بعد رتبہ ہے۔

جواب (۲) تینوں کا مجموعہ ذالک کا مشارالیه ہے۔

سوال۔ اشارہ اور مشارالیه میں مطابقت نہیں ہے۔ جواب:- یہ مذکور کی تاویل میں ہے اس لئے مطابقت ہو گئی۔

قولہ، فهو مومن میں توین تولیع کے لئے ہے مختلف انواع ہیں۔ اعلیٰ و وسطیٰ و ادنیٰ

قولہ، فمن جاهدہم۔ یعنی اس امت میں بھی ایسا ہوگا کہ کچھ اخلاف ہوں گے اور کچھ خلوف ہوں گے۔ اخلاف خلوف کی اصلاح کریں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعَا إِلَى هَذِي كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہدایت کی طرف بلایا اس کو ان سب لوگوں جتنا ثواب ہوگا

مِثْلَ أَجْرِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ

جو اس کی پیروی کریں گے۔ یہ بات ان کے ثواب سے کچھ کم نہ کرے گی اور جس نے گمراہی کی طرف بلایا اس کو ان لوگوں کے برابر گناہ ہوگا

مِثْلَ إِثْمِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَثَامِهِمْ شَيْئًا. (مسلم)

جنہوں نے اس کی پیروی کی یہ بات ان کے گناہوں سے کچھ کم نہیں کرے گی۔

تشریح: حاصل حدیث :- پہلا حصہ داعی الی الہدایت کی دعوت و تبلیغ سے متاثر ہو کر جن لوگوں نے بھی ہدایت کو اختیار کیا جتنا ثواب ان متبعین کو ملے گا اتنا ہی ثواب داعی الی الہدایت کو بھی ملے گا اور متبعین کے ثواب سے کسی نہیں ہوگی یہ نہیں ہوگا کہ متبعین کے ثواب سے کسی کر کے داعی کو دے دیا جائے۔ بلکہ دونوں کو الگ الگ ثواب ملے گا۔ اس لئے کہ جہتیں مختلف ہیں۔ داعی کے اجر و ثواب کی جہت دعوت و تبلیغ ہے اور متبعین کے اجر و ثواب کی جہت اس فعل پر عمل کرنا۔ جب جہتیں مختلف ہوں گی ہیں تو اس لئے کسی کا ثواب دوسرے کے ثواب سے کسی کر کے نہیں دیا جائیگا۔ دوسرا حصہ اسی طرح داعی الی الضلالت کی دعوت و ضلالت و بدعت سے متاثر ہو کر جن لوگوں نے ضلالت و بدعت کو اختیار کیا جتنا وبال ان متبعین پر ہوگا اتنا ہی وبال داعی پر ہوگا اور متبعین کے وبال سے کسی نہیں کی جائیگی اس لئے کہ جہت مختلف ہے۔ داعی الی الضلالت و البدعت کی جہت اضلال ہے اور متبعین کی جہت بالفعل گمراہی کو اختیار کرنا۔ (ولانزدوا زدة و زراخوی لآیت) پہلی صورت کے مطابق اندازہ لگائیں کہ ابو حنیفہ کو کتنا اجر و ثواب ملے گا اور دوسری جماعت والوں کو کتنا ثواب ملے گا اور دوسری صورت کے مطابق آپ اندازہ لگائیں کہ کس قدر بدعات ایجاد کرنے والوں کا وبال کس قدر ہوگا۔

قولہ 'ہدیٰ کی توین تقیل کے لئے ہے کہ تھوڑی سی بھی اگر ہدایت ہوگی۔

قولہ 'لا ینقص داعی کا یا ہر کم نہیں کریگا داعی کا یا ہر کم نہیں کرے گا من دعا اس کا مفعول محذوف ہے الناس مفعول کو حذف کر دیتا کہ عموم پیدا ہو جائے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ أَفْطُوْبِي

اسی حضرت (ابو ہریرہ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام شروع ہوا غریب اور اسی طرح ہو جائیگا جس طرح شروع ہوا

لِلْغُرَبَاءِ. (صحیح مسلم)

پس مبارک ہو غریب کیلئے۔

تشریح: حاصل حدیث :- پہلا مطلب ابتدائے زمانہ اسلام میں مسلمان کی (حالت) مسافر جیسی تھی۔ جس طرح مسافروں کا کوئی پرسان حال نہیں ہوتا۔ راحتوں کی بجائے تکالیف زیادہ ہوتی ہیں۔ مشقتیں زیادہ ہوتی ہیں یہی حال مسلمانوں کا تھا کہ راحتیں کم تھیں مشقتیں زیادہ تھیں اور آخر زمانہ میں بھی مسلمانوں کا یہی حال ہوگا۔ ایک وقت ایسا آئے گا کہ مسلمانوں کا دین پر رہنا اتنا دشوار ہوگا جیسے انگارہ ہاتھ میں لینا دشوار ہوتا ہے۔ آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوشخبری ہو غریب کے لئے۔ غریب کے لئے۔ غریب کی تفسیر آگے چل کر آ رہی ہے۔ غریب وہ لوگ ہیں جو معصیت کے زمانے میں اور بدعتوں کے شیوع کے زمانے میں سنت کا دامن نہ چھوڑیں سنت پر پابندی کریں۔ دوسرا مطلب ابتدائے زمانہ اسلام میں اسلام کی حالت (حال) مسافرت کمزور ہونے میں اور پردیس جیسی تھی جس طرح حالت پردیس اور حالت مسافرت کمزور ہوتی ہے اسی طرح مسلمانوں کی تعداد کی کمی (قلیل التعداد) ہونے کی وجہ سے اسلام کی حالت کمزور تھی آخر زمانہ میں یہی حالت اسلام کی ہوگی ان میں سے پہلا معنی رائج ہے۔ قرینہ فطوبی للغریب ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى

اسی حضرت (ابو ہریرہ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان مدینہ کی طرف سٹ آئیگا جس طرح سانپ اپنے بل کی

جُحْرَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَ سَنَدُ كُرْ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ (ذَرُونِي مَا تَرَكْتُمْ) فِي كِتَابِ الْمَنَاسِكِ

طرف سٹ آتا ہے۔ (متفق علیہ) اور ہم ابو ہریرہ کی حدیث ذرونی ماترکتکم فی کتاب المناسک میں اور دو حدیثیں معاویہ

وَحَدِيثِي مُعَاوِيَةَ وَ جَابِرٍ (لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي) فِي بَابِ ثَوَابِ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

اور جابر کی ایک کے الفاظ ہیں۔ لا یزال من امتی اور دوسری کے لا یزال طائفہ من امتی باب ثواب هذه الامة میں ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ

تشریح: حاصل حدیث :- اخیر زمانہ میں اسلام مدینہ میں لوٹ جائے گا جیسے سانپ اپنے سوراخ کی طرف لوٹ جاتا

ہے۔ بھاگنے میں اور لوٹنے میں سانپ کے ساتھ تشبیہ دی اس کی وجہ شاید یہ ہو کہ سانپ اپنی طرح کے جانوروں میں سب سے زیادہ بھاگنے والا ہے اسی طرح مسلمان اپنے مخالفوں کی اذیتوں سے بھاگ کر مدینہ میں آجائیں گے۔

سوال: ایک حدیث میں آتا ہے کہ اسلام حجاز کی طرف لوٹ جائے گا۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدینہ کی طرف لوٹ جائے گا۔ جواب: اس میں کوئی تعارض نہیں۔ اولاً حجاز میں اور بعد میں مدینہ کی طرف لوٹ جائے گا اس حدیث میں حالت سابقہ کا بیان ہے اور اس حدیث میں آخری حالت کا بیان ہے۔ اس سے مراد مدینہ اور ماحولہا ہے اور ماحولہا میں حجاز بھی داخل ہے۔ الغرض (مکہ اسلام کی جائے پیدائش ہے اور مدینہ اسلام کی جائے پرورش ہے۔ لہذا اسلام مدینہ کی طرف لوٹ جائے گا)

فائدہ: قولہ "و مسند کمر تین حدیثیں ایسی ہیں کہ جن کو صاحب مصابیح نے باب الاعتصام والستہ کے الصحاح عنوان کے تحت ذکر کیا ہے۔ نمبر (۱) حدیث ابو ہریرہؓ جس کی ابتدا ذرونی ماتر کتم سے ہے۔ صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں ہم اس کو کتاب المناسک میں ذکر کریں گے (۲) حدیث معاویہؓ جس کی ابتدا لایزال من امتی سے ہے۔ قولہ وحدشی معاویہ جابرؓ جس کی ابتدا لایزال طائفہ سے ہے۔ ان دونوں حدیثوں کو باب ثواب ہذہ الامۃ کے تحت بیان کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ واضح رہے کہ انہوں نے آگے چل کر کتاب کے بالکل آخر باب "باب ثواب ہذہ الامۃ" کے تحت ایک حدیث ذکر کی ہے۔

یعنی صرف حدیث معاویہؓ کو ذکر کیا مگر حدیث جابرؓ کو ذکر نہیں کیا۔ یہ ان سے سہو ہو گیا ہے۔

الفصل الثانی

وَعَنْ رَبِيعَةَ الْجُرَشِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ لَتَنَمَّ عَيْنُكَ
حضرت ربیعہ جرجشی سے روایت ہے کہا کہ خواب آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پس کہا گیا کہ چاہے تیری آنکھ سوئے اور تیرا کان سنے
وَلَتَسْمَعَ أَذُنُكَ وَلَيَعْقِلَ قَلْبُكَ قَالَ فَنَامَتْ عَيْنَايَ وَسَمِعَتْ أَذُنَايَ وَعَقَلَ قَلْبِي قَالَ فَقِيلَ لِي
اور تیرا دل سمجھے۔ پس کہا سوئیں میری آنکھیں اور سنا میرے کانوں نے اور سمجھا میرے دل نے کہا پس میرے لئے کہا گیا
سَيِّدَ بَنِي دَارٍ أَفَصْنَعُ فِيهَا مَأْدُبَةً وَأَرْسَلَ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَآكَلَ مِنَ الْمَأْدُبَةِ
ایک سردار نے گھر بنایا ہے اس میں کھانا تیار کیا اور بلانے والا بھیجا جس نے بلانے والے کو قبول کیا گھر میں داخل ہوا اور کھانے سے کھانا کھالیا اور
وَرَضِيَ عَنْهُ السَّيِّدُ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَأْدُبَةِ وَسَخَطَ عَلَيْهِ
سردار اس سے راضی ہو گیا اور جس نے بلانے والے کو قبول نہ کیا گھر میں داخل نہ ہوا اور کھانے میں سے نہ کھایا
السَّيِّدُ قَالَ فَاللَّهُ السَّيِّدُ ، وَمُحَمَّدٌ الدَّاعِي وَالِدَارُ الْإِسْلَامُ ، وَالْمَأْدُبَةُ الْجَنَّةُ. (رواہ الدارمی)
اور سردار اس پر ناراض ہوا فرمایا پس اللہ سردار ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بلانے والے ہیں اور گھر اسلام اور کھانا جنت ہے۔

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب دکھلایا گیا پس خواب کی حالت میں عرض کیا گیا چاہئے کہ سو جائیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں اور چاہئے کہ سنیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کان اور چاہئے کہ سمجھے آپ کا دل (ان تینوں جملوں سے مقصود اس کا یہ تھا کہ) یہ تینوں جملے مستعد باستعداد تام اور متوجہ بتوجہ تام اور حاضر بحضور تام سے ہو کنایہ ہیں (جائیں) اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فنامت عینی و سمعت اذناي و عقَلَ قلبي۔ یہ کنایہ ہے کہ میں مستعد باستعداد تام ہوں متوجہ بتوجہ تام ہوں۔ حاضر بحضور تام ہوں تاؤ کیا کہنا چاہتے ہو اس پر آپ کیلئے ایک تمثیل بیان کی گئی ہے کہ ایک سردار اولوالعزم سردار ہے اس نے کھانا پکا رکھا ہے اور ایک

داعی کو بھیجا کہ وہ لوگوں کو بلا کر لائے اور وہ کھانے سے مستفید ہوں۔ اب جس نے داعی کا کہا مانا وہ گھر میں داخل ہوا اور کھانا کھایا اور سردار اس سے راضی ہوا۔ اور جس نے داعی کی دعوت کو نہیں مانا وہ گھر میں داخل نہیں ہوا اور اس نے کھانا نہیں کھایا اور سردار اس پر غصہ ہوا۔ تو اس حدیث کے اندر چار چیزیں ہیں۔ (۱) بانی دار (۲) دار (۳) مادہ (۴) داعی۔ بانی دار یعنی سید حق جل شانہ ہیں۔ دار سے مراد اسلام ہے اور مادہ سے مراد جنت ہے اور داعی سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو اس حدیث میں پچھلی حدیث کے درمیان چند فرق معلوم ہوئے۔ (۱) ماقبل والی حدیث میں عقل راجل فرمایا گیا اور راجل کی تفسیر نہیں کی گئی تھی اس لئے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ تھے تو اس کی تفسیر مناسب نہیں تھی اور اس حدیث میں ساتھ تفسیر کی گئی اور سید سے مراد اللہ تعالیٰ ہیں۔ اس حدیث میں بانی راجل کو قرار دیا اور اس حدیث میں سید کو قرار دیا۔ (۲) اس حدیث میں راجل بانی کی تفسیر مذکور نہیں اور اس حدیث میں سید کے ساتھ تفسیر مذکور ہے۔ (۳) وہاں جنت کے ساتھ دار کی تفسیر کی گئی اور یہاں اسلام کے ساتھ دار کی تفسیر کی گئی۔ (۴) وہاں مادہ کی تفسیر نہیں اور یہاں جنت کے ساتھ مادہ کی تفسیر کی گئی۔

فائدہ۔ ہونا تو یوں چاہئے تھا کہ فالسید اللہ کیونکہ سید کی تفسیر کرنی ہے اللہ کے ساتھ مگر فاللہ سید کہا۔ جو وجہ معلوم تھی اس کو پہلے ذکر کر دیا۔ اللہم اجعلنا من الداخلین فی الجنة و من السلا کلین من المادۃ۔

وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُلْفِينَ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ

حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (کہ میں تم میں سے کسی کو نہ پاؤں کہ ٹکیڈا گئے چاہنے چھپر کھٹ پر اس کے پاس میرے

الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي مِمَّا أَمَرْتُ بِهِ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ لَا أَفْرِي مَا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبِعْنَاهُ.

احکام میں سے ایک حکم آتا ہے جو میں نے حکم کیا ہے اس کا یا اس سے روکا ہے پس وہ کہے میں نہیں جانتا ہم جو اللہ کی کتاب میں پائیں گے اس کی پیروی کریں گے۔

(رواہ مسند احمد بن حنبل والجامع ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ والبیہقی فی دلائل النبوة)

(احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے۔)

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی ایک کو اس حالت پر نہ پاؤں یعنی کسی کو اس حالت پر (متکبرین کے طریقے پر) نہیں ہونا چاہئے اور میری احادیث میں سے اس کے پاس کوئی حدیث پیش کی گئی خواہ وہ احادیث متعلق بالا و امر ہو یا بنوا یا ہی ہوں تو وہ کہے لا ادری اس حالت پر نہیں ہونا چاہئے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حدیث کا انکار نہیں کرنا چاہئے۔

قولہ: یاتٰیہ الامر میں الامر بمعنی حکم کے ہے۔ حکم عام ہے خواہ اوامر کی قبیل سے ہو یا نواہی کی قبیل سے ہو ورنہ نہایت ولی تفصیل لاجلہ والی منطبق نہیں ہوگی۔

قولہ: ما وجدنا فی کتاب اللہ میں ما میں دو احتمال ہیں (۱) ما موصولہ ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ جس کو ہم پاتے ہیں کتاب اللہ میں اس کی اتباع کرتے ہیں اس صورت میں ہضمیر محذوف ہے ما وجدنا (۲) مانافہ ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ نہیں پایا ہم نے اس کو کتاب اللہ میں۔

قولہ: اتبعنا یہ الگ جملہ ہے۔ حالانکہ ہم قرآن کی اتباع کرتے ہیں ہم قرآن پر عمل کرنے والے ہیں (یہ تو حدیث میں ہے لہذا ہم اس کی اتباع نہیں کرتے) حدیث کے انکار کا منشا تکبر ہے ایک حدیث میں آیا ہے تکبر بھی جہل کی وجہ سے آتا ہے یہ لوگ اپنے آپ کو اہل قرآن کہلاتے ہیں لیکن ایسے ہیں نہیں۔

وَعَنِ الْمُقَدِّمِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ

حضرت مقدم بن معدیکرب سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار تحقیق میں قرآن

وَمِثْلُهُ مَعَهُ أَلَا يُوشِكُ رَجُلٌ شَبَعَانٌ عَلَى أَرِيكَتِهِ يَقُولُ: عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْقُرْآنِ، فَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ

اور مثل اس کی اس کے ساتھ دیا گیا ہوں۔ قریب ہے ایک شخص پیٹ بھرا اپنے چھپر کھٹ پر کہے گا تم اس قرآن کو لازم پکڑو اس میں

حَلَالٌ فَاحْلُوهُ وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهِ مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوهُ وَإِنْ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 جو حلال پاؤ اسکو حلال جانو اور جو حرام پاؤ اس کو حرام جانو اور بے شک اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حرام کیا ہے مانند اس چیز کے
 كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا لَا يَحِلُّ لَكُمْ الْحِمَارُ الْأَهْلِيُّ وَلَا كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا لُقْطَةُ مُعَاهِدٍ
 جو اللہ نے حرام کی ہے۔ خبر دار رہو کہ گھریلو گدھا تمہارے لئے حلال نہیں اور نہ درندوں میں سے کچلی والا اور عہد والے کا لقطہ مگر جب کہ اس کا مالک
 إِلَّا أَنْ يَسْتَغْنِي عَنْهَا صَاحِبُهَا وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرُوهُ فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُ فَلَهُ أَنْ يُعَقِّبَهُمْ
 بے پردہ ہو اور جو شخص کسی قوم کا مہمان بنے ان پر لازم ہے کہ اس کی مہمانی کریں پس اگر نہ مہمانی کریں اس کیلئے جائز ہے کہ اپنی مہمانی ان سے لے۔
 بِمِثْلِ قِرَاءِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى الدَّرَامِيُّ نَحْوَهُ وَكَذَا ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ (كَمَا حَرَّمَ اللَّهُ)
 ابوداؤد داری نے اسی طرح روایت کیا ہے اسی طرح ابن ماجہ نے حرم اللہ تک۔

تشریح: حاصل حدیث: مجھے قرآن بھی دیا گیا اور اس کے ساتھ اور اس کی مثل بھی دیا گیا۔

قوله: و مثله معه کی تفسیر میں رد قول ہیں۔ (۱) مماثلت کیف میں وحی کے اعتبار سے ہے کہ قرآن کے علاوہ بھی وحی دی گئی ہے لہذا جس طرح قرآن حجت شریعیہ ہے اسی طرح قرآن کے مساوا حدیث بھی وحی ہے وہ تحت شریعیہ ہے اور واجب الاتباع ہے۔ (۲) یہ مماثلت کم میں ہے مقدار کے اعتبار سے ہے۔ یعنی مجھے قرآن دیا گیا اور اس کی مقدار بلکہ اس سے زائد مجھے اور کچھ بھی دیا گیا کیونکہ جو احکام قرآن میں بیان کئے گئے ہیں وہی احادیث میں بیان کئے گئے ہیں بمع شئی زائد کیونکہ قرآن کی تفسیر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ پیٹ بھرے تخت پر بیٹھے ہوئے یہ کہیں گے کہ جس چیز کو اللہ نے حرام کیا ہے اس کو حرام سمجھو اور جس کو اللہ نے حلال کیا ہے اس کو حلال سمجھو۔ یعنی وہ یہ وعظ کریں گے کہ حرام و حلال قرآن میں بند ہے۔ فرمایا تم ان لوگوں سے بچو بلکہ بعض چیزیں ایسی ہیں جن کی حرمت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا جیسا کہ اللہ نے بیان کیا لہذا جیسے اللہ کی حلال و حرام واجب الاتباع ہیں۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حلال و حرام بھی واجب الاتباع ہیں۔ آگے چند چیزوں کو ذکر کیا جن کی حرمت صرف حدیث میں بیان ہوئی ہے۔ (۱) لا یحل لکم الحمار الاہلی۔ گھر میں رہنے والے گدھے کا گوشت حرام ہے۔ (۲) کل ذی ناب من السباع کی حرمت۔ (۳) معاہد کے لفظ کے تصرف کی حرمت۔ یہ حدیث میں مذکور ہے۔

سوال۔ باقی معاہد کے لفظ کی تخصیص کیوں کی حالانکہ مسلمان کے لفظ کے تصرف کی بھی اجازت نہیں۔

جواب۔ معاہد کے لفظ میں تصرف کی اباحت کا وہم ہو سکتا تھا کیونکہ وہ تو کافر ہے اس وجہ سے اس کی تخصیص کی۔

قوله: الا ان يستغنی ہاں اگر اس کا ساتھی اس سے مستغنی ہو تو سوال پھر تصرف کی گنجائش ہے۔ (۴) جب کوئی شخص کسی قوم کا مہمان بنے تو ان پر ضروری ہے کہ اس کی مہمان نوازی کریں اور اس کو کھانا کھلائیں لیکن اگر وہ اس کو کھانا نہیں کھلاتے تو مہمان کیلئے جائز ہے کہ بعد ارضیافت خود بردستی چھین لے خواہ جس طریقہ سے بھی ہو۔ دوسری نصوص سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کسی کا مال اس کی طیب خاطر کے بغیر لینا درست نہیں۔ یہ حدیث اس کے معارض ہے اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

جواب (۱) یہ حدیث حالت اضطرار پر محمول ہے۔ یعنی اگر بھوک اتنی لگی ہوئی ہو کہ جان جانے کا خطرہ ہو تو بقدر ضرورت ان کی اجازت

کے بغیر کھا لینا جائز ہے گو بعد میں قیمت ادا کرنی پڑے گی۔

جواب (۲) بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ حدیث عام نہیں بلکہ بعض کافر قبائل سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معاہدہ تھا کہ ہمارے مجاہدین

اگر تمہارے پاس سے گزریں تو ان کی مہمان نوازی کرنا اور ان کو کھانا کھلانا یہ گویا جزیہ کا ایک حصہ تھا ان کے بارے میں یہ حکم ہے کہ اگر وہ خود کھانا نہ

کھلائیں تو ان سے زبردستی بھی لیا جاسکتا ہے جزیہ زبردستی وصول کرنا جائز ہے۔

جواب (۳) بعض نے کہا کہ یہ ابتداء اسلام پر محمول ہے لیکن اچھے جواب پہلے دو ہی ہیں۔

قولہ 'رجل شیطان الخ'۔ پیٹ بھرا ہوا ہر شخص یہ کہنا یہ ہے جہالت سے سستی نکال کھانا بقدر ضرورت کھائے۔ خلاصہ کلام کا یہ ہوا کہ حلال و حرام قرآن میں بند نہیں جس طرح اللہ کی حرام کردہ چیزیں حرام ہیں۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حرام کردہ چیزیں بھی حرام ہیں۔ واضح رہے کہ انکار حدیث کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ جب دنیا کی نعمتیں مل جاتی ہیں اور آدمی تخت پر بیٹھ جاتا ہے تو اس کو صحیح علم نہ ہونے کی وجہ سے اور جہالت کی وجہ سے انکار حدیث کر بیٹھتا ہے۔

وَعَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ (أَيَحْسِبُ أَحَدُكُمْ
حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کیلئے کھڑے ہوئے پس فرمایا کیا گمان کرتا ہے تم سے ایک
مُتَكِنًا عَلَى أَرْبَعَتِهِ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُحَرِّمْ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ؟ أَلَا وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ أَمَرْتُ
تکیہ لگائے ہوئے اپنی چھپر کھٹ پر وہ خیال کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز حرام نہیں کی مگر وہ جو اس قرآن میں ہے۔ خبردار تحقیق قسم ہے اللہ کی تحقیق
وَوَعظْتُ وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّهَا لَمِثْلُ الْقُرْآنِ أَوْ أَكْثَرُ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُحِلَّ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَ
میں نے حکم کیا اور نصیحت کی اور منع کیا کئی ایک چیزوں سے تحقیق وہ قرآن کی مانند ہیں بلکہ زیادہ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے جائز نہیں
أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ وَلَا ضَرْبَ نِسَاءٍ هُمْ وَلَا أَكْلَ ثِمَارِهِمْ إِذَا أَعْطَوْكُمْ أَلَدِي عَلَيْهِمْ)
کیا کہ اہل کتاب کے گھروں میں جاؤ مگر انکی اجازت سے اور ان کی عورتوں کو مارو اور زنان کے پھل کھاؤ جب کہ وہ چیز جو ان کے ذمہ ہے تمہیں ادا کریں۔
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي إِسْنَادِهِ أَشْعَثُ بْنُ شُعْبَةَ الْمَصْبِغِيُّ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ.
ابوداؤد نے روایت کیا ہے اس کی سند میں اشعث بن شعبہ مصبغی ہے اس میں کلام کیا گیا۔

تشریح: اس حدیث میں بعض احکام کا بیان کہ جن کا قرآن میں ذکر نہیں مثال کے طور پر (۱) اہل کتاب کے گھروں میں بغیر ان کی

اجازت کے جانا حرام ہے۔ (۲) الا ضرب نساءہم اور عورتوں کو جنگ میں نہ مارنا۔ (۳) اہل ذمہ کے باغات کے پھلوں کو بغیر اجازت کے کھانا حرام ہے۔

سوال۔ پہلا حکم تو قرآن میں بھی موجود ہے۔ جیسے لاندہ خلوا ہوتا غیر بیو تکم۔ جواب: ۱۔ آیت میں حکم مومنین کیساتھ مخصوص ہے۔

جواب: ۲۔ آیت میں حکم بعد میں نازل ہوا۔ یہ وحی سے پہلے کا حکم ہے۔

جواب: ۳۔ تینوں کا مجموعہ من حیث المجموع صرف حدیث میں مذکور ہے اگرچہ فرداً پہلے کا ذکر قرآن میں بھی ہے۔ اذا اعطوكم الذی

علیہم۔ اس سے مراد جزیہ ہے۔ قولہ 'وفی اسنادہ الخ' حدیث کی حالت کا بیان کہ یہ حدیث متکلم فیہ ہے۔ کسی ایک حدیث کے متکلم فیہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا مضمون بھی کمزور ہو جائے جبکہ اس کی تائید کسی دوسری حدیث سے بھی ہو جائے۔

وَعَنْهُ قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّاجِهِ فَوَعظَنَا
حضرت عرباض سے روایت ہے ایک دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی پھر اپنے منہ کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوئے ہم کو
مَوْعِظَةً بَلِيغَةً، ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، وَوَجَلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
ایک بلیغ اثر نصیحت کی۔ آنکھیں اس سے بہ پڑیں اور دل ڈر گئے۔ ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول گویا
كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودِعٌ فَأَوْصِنَا فَقَالَ: (أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ
یہ نصیحت ہے رخصت کرنے والے کی پس ہمیں وصیت کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو وصیت کرتا ہوں اللہ کے تقویٰ کے ساتھ

كَانَ عَبْدًا حَبِشِيًّا فَإِنَّهُ مَنْ يَعْشِ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرِي اخْتِلَافًا كَثِيرًا فَعَلَيْكُمْ بَسْتِي وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ
اور سننے اور بجالانے کی اگر جوئی غلام جو شخص زندہ رہا میرے بعد تم میں سے وہ بہت اختلاف دیکھے گا لازم پکڑ میرے طریقہ کو اور ہدایت کے لئے خلفاء
الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ
راشدین کے طریقہ کو اس کے ساتھ بھروسہ کرو اور دانتوں سے اسے مضبوط پکڑ لوئی نئی باتوں سے بچو۔ پس تحقیق نئی بات بدعت ہے
مُحَدَّثَةٌ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ بَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا الصَّلَاةَ.
اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (احمد ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ نے روایت کیا) مگر ترمذی ابن ماجہ نے نماز کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پڑھائی پھر ہماری طرف اپنا چہرہ مبارک کیا۔ پس ہمیں ایسا وعظ فرمایا جو ظاہر ا بھی موثر ہوا اور باطن ا بھی موثر ہوا ظاہر اس طرح کہ آنکھیں بننے لگ گئیں۔ اتاروئے اتاروئے کہ بجائے آنسوؤں کے (مبالغہ) آنکھیں بننے لگ گئیں اور باطن اس طرح کہ دل کی کیفیات بھی بدل گئیں۔ دل پر بھی اثر ہوا کیوں نہ ہوتا وعظ کرنے والے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سننے والے صحابہ کرامؓ تھے۔ فاعل میں فاعلیت تامہ تھی منفعل میں منفعلیت تامہ تھی۔ اس پر ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ (یہ وعظ تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے الوداع کرنے والے کا وعظ ہو)۔

وجہ تشبیہ جس طرح الوداع کرنے والا کا وعظ نہایت مختصر اور جامع ہوتا ہے اسی طرح یہ بھی ایسے ہی ہے اس پر صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہمیں مزید نصیحت فرمائیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو باتوں کی وصیت (نصیحت) فرمائی۔ (۱) تقوی اللہ سبحان اللہ سارا دین اس ایک جملہ میں بند کر دیا تقویٰ جمع مانعنی کا اقتال اور جمیع مالا ینبغی سے اجتناب۔ انسان کے دو تعلق ہیں۔ ایک خالق کے ساتھ اور مخلوق کے ساتھ تقویٰ اللہ میں تعلق مع اللہ کا بیان فرمایا۔ (۲) امیر کی اطاعت۔ یہ تعلق مع الناس ہے و ان کان عبداً حبشیاً۔

سوال: حدیث میں آیا الاثمۃ من قریش اور یہاں فرمایا گیا و ان کان عبداً حبشیاً۔

جواب: کمال اطاعت علی وجہ المبالغہ بیان کرنا مقصود ہے یعنی اگر بالفرض الحال عبد حبشی امیر بن جائے تو اس کی اطاعت بھی ضروری ہے۔ یہاں خلیفہ المسلمین مراد نہیں بلکہ نچلے درجہ کا امیر مراد ہے کوئی کام اس کے سپرد کر دیا جائے تو تم پر اس کی اطاعت واجب ہے۔ پھر فرمایا پس جو شخص بھی میرے بعد زندہ رہے گا پس عنقریب دیکھے گا بہت اختلاف تو پس لازم پکڑنا میری سنت کو اور خلفاء راشدین مہدیین کی سنت کو اور اس کو مضبوطی سے پکڑو اتنی مضبوطی سے پکڑو جیسے داڑھوں سے کوئی چیز مضبوطی سے پکڑی جاتی ہے۔ خلفاء راشدین و مہدیین سے مراد خلفاء اربعہ ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ ہیں۔ یا اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس میں یہ صفات پائی جائیں۔ علم و تقویٰ و عمل و ہدایت نیز جس میں خلیفہ راشد والی صفات مذکورہ پائی جائیں اس کی اتباع کرنا باقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفاء راشدین کے بارے میں مہدیین فرمایا مہتدی نہیں فرمایا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ فرق مہتدی اس کو کہتے ہیں جو محنت کر کے اسلام لائے۔ اور مہدی اس کو کہتے ہیں جو نہ بھی آنا چاہے تو بھی خدا اس کو کھینچ کر لے آئے۔ خلفاء کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خیال تھا کہ یہ مہدی نہیں مہدی ہیں اللہ ان کو کشاں کشاں کھینچ کر رشد کی طرف لے جا رہے ہیں۔ واضح رہے کہ خلفاء جب جمع پر اطلاق آجائے تو اس کی جمعیت باطل ہو جاتی ہے لہذا ہر جنس خلیفہ بھی مراد ہوگا۔

مسئلہ: خلفاء راشدین کی سنت کیا ہے یا تو صحابہ کرامؓ کے اجتہادات ہیں یا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کہ جن کی شہرت حضرات خلفاء راشدین کے زمانہ میں ہوئی۔ مثلاً ام ولدہ کی بیع اور صبح کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کی شہرت خلفاء راشدین کے زمانہ میں ہوئی۔

سوال: حدیث میں آیا اصحابی کالنجوم باہیم اقتدیتم اور خلفاء راشدین کے بارے میں فرمایا کہ ان کی سنت پر عمل کرنا؟

جواب: یہ حکم معلول معلتہ ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: خَطُّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ: (هَذَا سَبِيلُ) حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لئے ایک خط کھینچا پھر فرمایا یہ اللہ کا راستہ ہے (اللہ) ثُمَّ خَطُّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ (هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو) پھر کئی خطوط اس کے بائیں اور دائیں کھینچے اور فرمایا یہ راستے ہیں ہر راستہ پر ایک شیطان ہے جو اس کی طرف بلاتا ہے (إِلَيْهِ) وَقَرَأَ: (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ) الْآيَةَ. (رواہ والنسن نسائی والدارمی)

اور یہ آیت بڑی تحقیق یہ راہ میری ہے سیدھی اس کی پیروی کرو۔ آخر آیت تک۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں تشبیہ المعقول بالجسوس ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صراط مستقیم کی مثال دی ایک سیدھے خط کے ساتھ اور پھر نبی کریم نے اس خط مستقیم کے دائیں بائیں جانب ٹیزھے خطوط کھینچے خطوط مذہبیہ بعض روایات میں آتا ہے چھ خط کھینچے پھر فرمایا یہ سیدھا خط صراط مستقیم ہے اور یہ جو دائیں بائیں خطوط ہیں یہ شیطان کے راستے ہیں لیکن جڑے ہوئے سیدھے راستے کے ساتھ ہیں۔ لہذا کفر نہیں ہوگا۔ خلاصہ یہ ہوا کہ سیدھے راستے پر چلنا چاہئے کیونکہ منزل مقصود تک پہنچنے کے لئے سیدھا خط جلدی پہنچا دیتا ہے اس لئے اس پر چلو اور سبل شیاطین سے بچو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو بھی اعتصام بالکتاب والسنن کو چھوڑے گا وہ سبل شیاطین پر چلے گا۔

شیطان تمہیں اپنے راستوں کی طرف بلاتا ہے۔ اس کے بعد یہ آیت تلاوت فرمائی۔ وَاِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ الْآيَةَ۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى) حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک کوئی کامل مؤمن نہیں ہوتا۔ جب تک کہ يَكُونُ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جَنَّتْ بِهِ) رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي (أَرْبَعِينَ) هَذَا حَدِيثٌ اس کی خواہش اس چیز کے تابع نہ ہو جو میں لایا ہوں۔ (شرح السنن) اس کو روایت کیا نووی نے کہا اپنی اربعین میں یہ حدیث صَحِيحٌ رَوَيْنَاهُ فِي (كِتَابِ الْحُجَّةِ) بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

صحیح ہے کتاب الحج میں ہم کو صحیح سند کے ساتھ روایت کی گئی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث نفس ایمان کی نفی ہے یا کمال ایمان کی۔ اس کا مدار تجعیت لمذمت پر ہے۔ اگر تجعیت بحسب الاعتقاد مراد ہے تو نفس ایمان کی نفی ہے اور اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ تم میں سے کوئی ایک مسلمان نہیں ہو سکتا اس وقت تک جب تک کہ وہ میرے لائے ہوئے دین کا اعتقاد نہ رکھے اور اگر تجعیت بحسب الاعمال ہے تو کمال ایمان کی نفی ہے۔ جب تک وہ میرے لائے ہوئے دین پر کمال درجہ کا اتباع نہ کرے۔

وَعَنْ بِلَالِ بْنِ حَارِثِ الْمُزَنِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ أَحْيَا سُنَّةَ مَنْ سُنَّتِي) حضرت بلال بن حارث سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری ایک سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد چھوڑ دی گئی تھی اس کیلئے قَدْ أُمِيتَتْ بَعْدِي فَإِنَّ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ أُجُورِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا ثواب ہے مانند ان لوگوں کے جنہوں نے اس کے ساتھ عمل کیا بغیر اس کے کم کیا جائے ان کے ثواب سے کچھ اور جس نے گمراہی کی بدعت نکالی اللہ اور اس کا وَمَنْ ابْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَالَةً لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ الْإِثْمِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا تَنْقُصُ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے راضی نہیں۔ اوپر اس کے گناہ ہے ان تمام لوگوں کے گناہوں کی مانند جنہوں نے اس پر عمل کیا بغیر اس کے کہ ان کے گناہوں

ذَٰلِكَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْنًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ كَثِيرِ ابْنِ عَمْرٍو وَعَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
سے کچھ کم کیا جائے۔ (ترمذی) ابن ماجہ نے اسے کثیر بن عبداللہ بن عمرو سے اس نے اپنے باپ سے اس نے کثیر کے دادا سے روایت کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث یہ ہے کہ جس شخص نے میری ایسی سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد چھوڑ دی گئی تھی اور اس پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ پس اس کے لئے اتنا ہی اجر ہوگا جتنا کہ اس کرنے والے کو ملے گا۔ اور اسی طرح اس کے مقابلے میں بدعت کو جس نے ایجاد کیا۔
قوله 'ابتدع بدعة ضلالة' اس کو دو طرح پڑھا گیا ہے۔ (۱) موصوف صفت بدعة ضلالة (۲) اضافت کے ساتھ بدعة الضلالة حدیث میں سنت سے مراد وہ سنت ہے جو بدعت کے مقابلے میں ہو اور وہ سنت جس کا مقابل سنت ہو وہ اس میں داخل نہیں جن کے نزدیک بدعت انقسام کے قبیل سے ہے ان کے نزدیک ضلالة کی قید سے بدعت حسنہ خارج ہوگئی اور جو انقسام کے قائل نہیں ان کے نزدیک یہ صفت کاشفہ ہے۔ بدعت ہوتی ہی ضلالة ہے۔

وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّيْنَ لَيَارِزُ إِلَى الْحِجَازِ كَمَا تَارِزُ الْحَيَّةُ
حضرت عمرو بن عوف سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ دین حجاز کی طرف سمت آئیگا جس طرح سانپ اپنے بل کی طرف
إِلَى جُفْهَرِهَا وَيَعْقِلَنَّ اللَّيْنُ مِنَ الْحِجَازِ مَقْعِلَ الْأَرْوِيَةِ مِنْ رَأْسِ الْعَجَلِ إِنَّ اللَّيْنَ بَدَاغَرِيًّا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ
سمت آتا ہے اور جگہ پکڑے گا حجاز میں دین جیسے پہاڑی بکری پہاڑ کی چوٹی پر جگہ پکڑتی ہے۔ دین ابتداء میں اجنبی شروع ہوا تھا اور ہو جائے گا جس
فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ يُضِلُّحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنتِي) (رواہ الجمع ترمذی)
طرح شروع ہوا تھا۔ خوشحالی ہے اجنبیوں کیلئے اور یہ وہ لوگ ہیں جو درست کریں گے میرے بعد میری سنت کو جسے لوگ بگاڑ دیں گے۔

تشریح: اس حدیث کا مضمون ماقبل میں گزر چکا کہ اخیر زمانہ میں لوگ حجاز میں آجائیں گے جیسے سانپ بھاگ کر اپنے
سوراخ میں داخل ہو جاتا ہے دوسرا مضمون تشبیہ المعقول بالمحسوس ہے کہ جس طرح پہاڑی بکری پہاڑ پر پناہ حاصل کرنے کے لئے سب
مشقتیں برداشت کر کے مقصود تک پہنچ جاتی ہے۔ ابتداء سے انتہا تک مشقتیں برداشت کرتی ہے اگر گری جائے تو دوبارہ دوبارہ چڑھتی ہے
آخر منزل مقصود تک پہنچ جاتی ہے۔ اسی طرح مسلمان بھی اخیر زمانہ میں ہر طرح کی مشقت برداشت کریں گے اپنے دین کو بچانے کے لئے
(فساد کی اصلاح کریں گے اور سنتوں پر عمل کریں گے) پھر فرمایا ان الدین بداعریب و سيعود كما بدا فطوبى للغرباء۔ آگے
غرباء کی تعریف کی کہ غرباء کون لوگ ہیں غرباء وہ لوگ ہیں جو فساد کی اصلاح کریں گے اور میری سنتوں کو دوبارہ عمل میں لائیں گے یہ غرباء
کیوں ہیں اس لئے کہ یہ اجنبی ہیں یہ شخص اجنبی سمجھا جاتا ہے۔ جیسا کہ غرباء کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَاتَيْنِ عَلَى أُمْتِي كَمَا آتَى
حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت پر ایک زمانہ آئے گا جیسے
عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدُّو النِّعْلَ بِالنِّعْلِ، حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ آتَى أُمَّهُ عِلَاقِيَّةً لَكَانَ فِي أُمْتِي مَنْ
بنی اسرائیل پر آیا تھا جیسے ایک جوتا دوسرے کے ساتھ برابر ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر ان میں سے کوئی اپنی ماں کے پاس ظاہر آیا تھا۔ میری امت
يَصْنَعُ ذَٰلِكَ وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَتَفْتَرِقُ أُمْتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ
میں ہوگا جو اس طرح کرے گا اور بے شک بنی اسرائیل بہتر گروہوں میں بٹے تھے اور میری امت بہتر فرقوں میں متفرق ہوگی

مِلَّةٌ كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ (مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي)
سب وہ دوزخ میں جائیں گے مگر ایک گروہ صحابہ نے کہا وہ کونسا گروہ ہے اے اللہ کے رسول فرمایا جس پر میں ہوں اور میرے اصحاب
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ عَنْ معاوية ثنتان وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةً فِي
ترمذی نے روایت کیا ہے۔ (احمد ابو داؤد) نے معاویہ سے بیان کیا ہے بہتر (۷۲) دوزخ میں ہوں گے اور ایک
الْجَنَّةِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَانَّهُ سَيَخْرُجُ فِي أَهْلِي أَقْوَامٌ تَتَجَارَى بِهِمْ تِلْكَ إِلَّا هَوَاءُ كَمَا
جنت میں اور وہ گروہ ہے جماعت اور میری امت میں سے کئی قومیں نکلیں گی جن میں نفسانی خواہشات سرایت کر جائیں گی
يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَبْقَى مِنْهُ عَرَقٌ وَلَا مَفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ
جس طرح بھڑک بھڑک والے میں سرایت کر جاتی ہے کوئی رگ اور کوئی جوڑ بانی نہیں رہتا مگر اس میں سرایت کر جاتی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث حدیث کے ابتدائی حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں بھی کچھ لوگ ان قباحتوں کے مرتکب ہوں گے۔ میری امت بھی ان امور قبیحہ کی مرتکب ہوگی جن امور کی بنی اسرائیل کی قوم مرتکب ہوئی۔ امت سے کیا مراد ہے اس میں دو قول ہیں۔ (۱) امت دعوت۔ (۲) امت اجابت اس کی تفصیل بھی ماقبل میں گزر چکی ہے۔ پھر فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل میں کوئی شخص ایسا ہو کہ وہ اپنی ماں کے ساتھ اعلانیہ طور پر امر قبیحہ کا مرتکب ہوا ہو تو میری امت میں بھی ایسا ہوگا۔ جو اس بے حیائی کا مرتکب ہوگا مزید فرمایا حذو النعل بالنعل۔ ایک جوتے کے دوسرے جوتے کے ساتھ برابر سراب رکھو۔ سوال۔ امت اجابت سے یہ کیسے متحقق ہو سکتا ہے کہ وہ اپنی ماں کے ساتھ بے حیائی کا ارتکاب کرے۔ یہ تو مستبعد ہے؟ جواب۔ یہاں منکوحۃ الاب مراد ہے اور یہ کوئی مستبعد نہیں بلکہ اس کا وقوع بھی ہو چکا۔

حدیث کے دوسرے حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ جیسے بنی اسرائیل متعدد فرقوں میں یعنی ۷۲ فرقوں میں منقسم ہوئی اسی طرح میری قوم بھی متعدد فرقوں میں منقسم ہوگی۔ بلکہ میری امت میں ایک فرقہ بڑھ جائے گا۔ کل ۷۳ فرقے ہوں گے۔ فرمایا سب کے سب جہنم میں ہوں گے مگر ایک فرقہ وہ جہنم میں نہیں جائے گا۔ اس کا مصداق اہل سنت والجماعت ہیں۔

سوال۔ یہ انقسام آیا عالم دنیا کے اعتبار سے ہے یا یہ انقسام وصول کے اعتبار سے ہے۔ جواب۔ راجح یہی قول ہے کہ عالم دنیا کے اعتبار سے ہے اصول و فروع کے اعتبار سے ہے لیکن وہ جن کے درمیان معتد بہ امتیاز ہو اور اگر فقط اصول مراد ہوں تو پھر قیامت تک تعدد اپوری ہو جائے گی۔ سوال۔ اس حدیث میں فرمایا گیا سب فرقے جہنم میں جائیں گے مگر ایک فرقہ وہ ملت واحدہ کون سا ہے۔

جواب ماانا علیہ و اصحابی۔ اس پر اشکال ہوگا کہ سوال جواب میں مطابقت نہیں۔ سوال ملت ناجیہ والے کون لوگ ہیں۔ یعنی سوال ذوات کے بارے میں تھا اور جواب میں اوصاف کو ذکر کیا۔

جواب (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کے سوال کے منشاء کو سمجھتے ہوئے جواب دیا بجائے ذوات کے صفات کے بارے میں جواب دیا صحابہ کرام کا منشاء بھی یہی تھا کہ ان لوگوں کی صفات کیا ہیں۔

جواب (۲) یہ جواب اسلوب حکیمانہ کی قبیل سے ہے کہ اے صحابہ تم ان لوگوں کی صفات کے بارے میں پوچھو ذوات کے بارے میں نہیں اوصاف کے بارے میں سوال کرنا زیادہ اہم ہے اس لئے تم ان کی اوصاف کے بارے میں سوال کرو۔

سوال؟ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ملت ناجیہ کا کوئی فرد بھی جہنم میں نہیں جائے گا حالانکہ یہ مخصوص قطعہ کے خلاف ہے کیونکہ عصاة من المسلمین جہنم میں جائیں گے پھر انبیاء کی سفارش کی وجہ سے جنت میں جائیں گے۔ جواب۔ مراد ان کا جہنم میں جانا سوء اعتقادی

کی وجہ سے ہے اور عصاة من المسلمین اور ملت ناجیہ کے بعض افراد کا جہنم میں جانا سوء عمل کی وجہ سے ہوگا۔
سوال ان ۲ فرقوں کا جہنم میں دخول ابدی ہوگا یا غیر ابدی۔

جواب:- ان کا دخول غیر ابدی ہوگا۔ مگر سزا دو وجہوں سے ہوگی (۱) سوء اعتقادی کی وجہ سے (۲) سوء عملی کی وجہ سے اور عصاة من المسلمین کو سزا صرف سوء عملی کی وجہ سے ہوگی۔ یہ ترمذی کے الفاظ ہیں اور دوسری روایت کے الفاظ و مضمون یہ ہے کہ ۲ فرقے جہنم میں اور ایک جنت میں جائے گا اور وہ جماعت ہے اور بنے شک میری قوم میں کچھ لوگ ایسے ہوں گے کہ ان لوگوں اور قوموں میں بدعات و خواہشات ایسے سرایت کریں گی جیسے باولا کتا اگر کسی کو کاٹ دے تو اس کا باولا پن تمام بدن میں سرایت کر جاتا ہے۔ ہر رگ وریشہ میں سرایت کر جاتا ہے اور جس طرح باولا کتا کا کاٹا ہوا انسان پانی سے بھاگتا ہے جو پانی حیات جسمانی کا ذریعہ ہے بالکل ایسے ہی بدعتی سنت سے بھاگتا ہے جس سنت میں حیات جاودانی ہے (جو سنت حیاۃ جاودانی کا ذریعہ ہے)
قولہ: یتجاری الکلب باولے کتے کا کاٹا ہوا اس سے جو بیماری پیدا ہوتی ہے اس کو کہتے ہیں۔

وَعَنِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ میری امت کو یا
أَوْ قَالَ (أُمَّةً مُحَمَّدٌ عَلَى ضَلَالَةٍ وَيُذِلُّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ) (رواه الجامع ترمذی)
فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو گمراہی پر جمع نہیں کرے گا اور اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے جدا ہوا تباہ ڈالا جائے گا آگ میں۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہ حدیث امت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجماع کی حجت شرعیہ ہونے پر جو دلائل پیش کئے جاتے ہیں ان میں سے ایک یہ حدیث بھی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت سے کنایہ ہے۔

قولہ 'و من شذ شذ فی النار' اس کا دو طرح معنی کیا گیا ہے۔ شذ معروف دوسرا مجہول۔ (۱) مجہول والا معنی جس نے علیحدگی اختیار کی وہ علیحدہ کر دیا جائے گا۔ (۲) برعکس دوسرا معلوم والا معنی کے ساتھ۔ جس نے علیحدگی اختیار کی وہ علیحدہ ہوگا۔ اوقال امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم راوی کو شک ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي
اسی حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑی جماعت کی پیروی کرو کیونکہ شان یہ ہے جو تباہ ہوا جماعت سے تباہ ڈالا جائیگا
النَّارِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَابْنُ عَصِمٍ فِي كِتَابِ السُّنَنِ
آگ میں۔ روایت کیا ہے ابن ماجہ نے انس اور ابن عاصم کی روایت سے کتاب السنہ میں۔

تشریح: حاصل حدیث:- آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ سواد اعظم کی اتباع کرو۔ سواد اعظم اصل میں کثیر الافراد جماعت کو کہتے ہیں اسی مناسبت سے ان امور کے منتظم کو سید کہا جاتا ہے۔ لیکن مراد اس سے جمہور علماء کی جماعت ہے جس کا پہلا فرد حضرات صحابہ کرامؓ پھر ماانا علیہ و اصحابی کی جماعت مراد ہے۔ موجودہ دور کے فحشین کہلوانے والے اس کو اپنے حق ہونے پر دلیل بناتے ہیں کہ ہم سواد اعظم پر ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماانا علیہ و اصحابی اس کا اولاً مصداق صحابہ کرامؓ ہیں اور اس کے بعد ہم میں ماانا علیہ و اصحابی ہم ہیں تم نہیں۔ ثانیاً زیادتی دو قسم پر ہے۔ (۱) مقدار (۲) کیفیت اگر مقدار کے اعتبار سے زیادتی ہو تو اس کو کثرت سے تعبیر کرتے ہیں جس کا مقابل قلیل آتا ہے اور اگر کیفیت کے اعتبار سے زیادتی ہو تو اس کو عظمت سے تعبیر کرتے ہیں جس کا مقابل تحقیر ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ حدیث میں اعظم کا لفظ آیا ہے لہذا شخص واحد بھی اگر ماانا علیہ و اصحابی کی صفت کے ساتھ متصف ہو تو وہ بھی

سودا اعظم ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سودا اعظم فرمایا سودا کثر نہیں فرمایا تم تو سودا کثر ہو سودا اعظم نہیں تو اب مطلب یہ ہے کہ پیروی کرو عظیم الشان جماعت کی خواہ اس کے افراد زیادہ ہوں یا تھوڑے ہوں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَا بُنَيَّ إِنَّ قَدْرَتَ أَنْ تُصْبِحَ وَتُمْسِيَ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا اے میرے بیٹے اگر تو قدرت رکھتا ہے تو صبح کرے
وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غَشٍّ لِأَحَدٍ فافْعَلْ) ثُمَّ قَالَ (يَا بُنَيَّ وَذَلِكَ مِنْ سُنَّتِي وَمَنْ أَحَبَّ سُنَّتِي فَقَدْ
اور شام اور تیرے دل میں کسی کا کینہ نہ ہو پس تو کر پھر فرمایا اے میرے بیٹے اور یہ میری سنت ہے جس نے میری سنت کو دوست
أَحَبَّنِي وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ) (رواه الجامع ترمذی)
رکھا اس نے مجھ کو دوست رکھا اور جس نے مجھ کو دوست رکھا جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یا بنی یہ شفقت کے لئے فرمایا۔ حدیث کے ابتدائی حصہ میں یہ فرمایا کہ انسان کو ہمہ وقت حسد بغض اور کینہ سے دور رہنا چاہئے۔ بشرطیکہ اس کا منشاء امر دنیوی ہو اور اگر اس کا منشاء امر اخروی ہو تو وہ اس کا مصداق نہیں اور دوسرے حصہ میں یہ فرمایا کہ یہ بغض و حسد نہ کرنا یہ میرا طریقہ ہے اور جس نے میرے طریقے سے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔ یعنی جس نے اقوال سے محبت یعنی اعمال سے محبت یعنی مصدر اقوال مصدر افعال سے محبت کی وہ میرے ساتھ خادمانہ حیثیت سے جنت میں ہوگا تو یہ علامت بتلائی کہ اعتصام بالکتاب والسنن تب ہوگا جب حسد بغض وغیرہ مانہ ہو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِي
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری سنت کے ساتھ دلیل پکڑی میری امت کے بگڑنے
فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ) زَوَاهُ الْإِبْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الزُّهْدِ لَهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ.
کے وقت اس کیلئے سو شہید کا ثواب ہے۔ روایت کی ہے بیہقی نے کتاب الزہد میں ابن عباس کی حدیث سے

تشریح: حاصل حدیث:۔ سو شہیدوں کا اجر کیوں ملے گا۔ اس لئے کہ عند فساد امتی سنت پر استقامت و ثابت قدم رہنا ایسا ہی دشوار ہوگا جیسا کہ جان کا نذرانہ پیش کرنا دشوار ہے۔ مجاہد و شہید بھی مشقتیں برداشت کرتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی مشقتیں اور لوگوں کے طعنے برداشت کرے گا۔ باقی یہاں سنت سے مراد وہ سنت ہے جو بدعت کے مقابلے میں ہو وہ مراد انہیں جو سنت کے مقابلے میں نہ ہو۔

وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ آتَاهُ عُمَرُ فَقَالَ: إِنَّا نَسْمَعُ أَحَادِيثَ مِنْ يَهُودَ تُعْجِبُنَا
حضرت جابرؓ کی روایت کرتے ہیں جب ان کے پاس حضرت عمرؓ آئے پس کہا ہم یہودیوں سے حدیثیں سنتے ہیں ہم کو وہ
أَفَرَى أَنْ نَكُتِبَ بَعْضُهَا؟ فَقَالَ: أَمْتَهُوَ كُونِ أَنْتُمْ كَمَا تَهَوَّكْتَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى؟ لَقَدْ جَنَّتْكُمْ بَهَا
اچھی لگتی ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا خیال ہے ہم ان میں سے بعض لکھ لیں فرمایا کیا تم حیران ہو جس طرح یہود نصاریٰ حیران ہیں میں تمہارے
بِضَاءِ نَفْيَةٍ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا وَمَا وَسَعَهُ إِلَّا اتَّبَاعِي). (زَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْإِبْهَقِيُّ فِي كِتَابِ شُعَبِ الْإِيمَانِ)
پاس روشن صاف شریعت لے کر آیا ہوں اور اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو لائق نہ تھی ان کو مگر میری اتباع ہی۔ احمد۔ بیہقی نے شعب الایمان میں نقل کیا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم یہود سے ایسی حکایتیں اور باتیں سنتے ہیں جو ہمیں اچھی لگتی ہیں ہمیں خوش کرتی ہیں۔ کیا رائے ہے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کہ جو باتیں ہمیں اچھی لگتی ہیں

ہم ان کو لکھ لیا کریں تو اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوئے فرمایا کہ کیا تم حیران و متحیر ہوئے جیسے یہود و نصاریٰ متحیر و حیران ہوئے تھے۔ سولا یا میں تمہارے پاس ایسے دین جو صاف شفاف ہے بیہما ہے۔ جس میں کسی قسم کے شکوک و شبہات نہیں۔

ناراضگی کا اظہار اس لئے فرمایا کہ کوئی شخص یہ سمجھ سکتا ہے کہ یہ اپنے دین کو ناقص سمجھ رہے ہیں۔ تب ہی تو دوسروں کے دین سے باتیں لیتے ہیں۔ میں تو تمہارے پاس ایسے دین کو لایا ہوں جو شکوک و شبہات سے پاک ہے۔ آگے فرمایا کہ تم تو یہود و نصاریٰ کی بات کرتے ہو اگر یہود کے اولوالعزم پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ وہ بھی میری اتباع کرتے۔

سوال موجودہ غیر مقلدین اس حدیث کو لے کر اعتراض کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ جیسے اولوالعزم پیغمبر کی اتباع جائز نہیں تو ائمہ کی اتباع کیسے جائز ہے۔

جواب۔ یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے اس لئے کہ موسیٰ کی اتباع اس وجہ سے جائز نہیں کہ ان کا دین منسوخ ہو چکا اور ائمہ کا دین یہ ان کا اپنا دین نہیں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہے۔ ائمہ کی اتباع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہے۔

قولہ، جنتکم بہا میں ضمیر کا مرجع مشہور ہونے کی وجہ سے پہلے مذکور نہیں۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ أَكَلَ طَيِّبًا وَعَمِلَ فِي
حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حلال کھایا اور سنت کے مطابق عمل کیا
سُنَّةً وَأَمِنَ النَّاسَ بَوَائِقَهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ) فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَكَثِيرٌ فِي النَّاسِ؟
اور لوگ اس کی زیادتی سے محفوظ ہیں جنت میں داخل ہوگا۔ ایک شخص نے کہا اللہ کے رسول آج کے دن
قَالَ: وَسَيَكُونُ فِي قُرُونٍ بَعْدِي. (رواہ الجامع ترمذی)
ایسے لوگ بہت ہیں فرمایا میرے پیچھے بعد کے زمانہ میں کم ہوں گے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ جس میں صفات ثلاثہ مذکورہ پائی جائیں وہ دخول جنت بدخول اولیٰ کا مستحق ہوگا۔ صفات ثلاثہ یہ ہیں (۱) اکل حلال۔ (۲) اتباع (۳) ترک ایذاء۔ کسی کے دکھ کا باعث نہ بنے۔ دخل الجنت سے مراد بدخول اولیٰ۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ یہاں طیباً فرمایا حلالاً نہیں فرمایا۔ یعنی ایسا حلال کھانا چاہئے جس کے انوارات کے آثار دوسروں کو بھی محسوس ہونے لگیں اس کی خوشبودی دوسروں کو بھی آئے۔

قولہ، و عمل فی سنة میں سنت کو عمل کیلئے طرف بنایا۔ مطلب یہ ہے کہ عمل عمل بنائی نہیں متحقق نہیں ہو سکتا۔ جب تک سنت کے مطابق نہ ہو۔

قولہ، من اکل طیباً اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کے پاس جائیں تو زیادہ کھائیں اور کوئی بزرگ تب ہی کھلائے گا جب کسی سے تعلق ہوگا۔ اس کے بعد ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ آج کے زمانے میں اس طرح کے لوگ بہت ہیں جن میں یہ صفات پائی جاتی ہیں۔ کیا آئندہ زمانوں میں بھی یہ لوگ ہوں گے فرمایا ہاں میرے بعد بھی ایسے لوگ موجود ہوں۔ خلاصہ حدیث کا یہ ہوا کہ معتصمین بالکتاب والسنۃ فی الجملة تا قیامت باقی رہیں گے۔ یہ تینوں اوصاف اعتصام بالکتاب والسنۃ ہیں۔ جب نہیں رہیں گے تو قیامت آجائے گی۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مِّنْ تَرَكَ مِنْكُمْ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ایسے زمانہ میں ہو جس نے دسواں حصہ اس چیز کا چھوڑ دیا
عُشْرًا مَا أَمْرُهُ هَلَكَ ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ مِّنْ عَمَلٍ مِنْهُمْ بِعُشْرٍ مَا أَمْرُهُ نَجَا) (رواہ الجامع ترمذی)
جس کا حکم دیا گیا ہے ہلاک ہو گیا۔ پھر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ جس شخص نے دسویں حصہ کے ساتھ عمل کیا جس کا حکم دیا گیا ہے نجات پا جائے گا۔

تشریح: حاصل حدیث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے صحابہ تم ایسے زمانے میں ہو کہ تم میں سے اگر کوئی شخص مامور بہ دین کے دسویں حصہ کو چھوڑ دے گا تو وہ ہلاکت کا مستحق ہو جائے گا اور پھر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ اگر کوئی مامور بہ کے

دسویں حصے پر عمل کرے گا تو وہ اس کے لئے نجات کا ذریعہ بن جائے گا۔

سوال۔ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دن رات میں اگر دو تین نمازیں پڑھ لے تو کافی ہے وہ نجات کا ذریعہ ہے اور دس سالوں کے روزوں میں سے ایک سال کے روزے رکھ لئے تو وہ بھی نجات کا ذریعہ ہے حالانکہ یہ تو نصوص قطعیہ کے خلاف ہے۔

جواب۔ اس حدیث کا مدلول پورا دین نہیں بلکہ دین کا ایک شعبہ امر بالمعروف نہی عن المنکر مراد ہے۔ باقی مامور بہ کے دسویں حصہ پر عمل کو چھوڑنے سے ہلاکت کا مستحق اس لئے ہو جاوے گا کہ اس زمانہ میں غلبہ اسلام ہے اور تکالیف زیادہ نہیں ہیں تحمل کرنا کوئی مشکل نہیں۔ اور بعد میں فسق و فجور زیادہ ہوگا ظالم و فاجر حکمران ہوں گے لہذا اس زمانے میں اگر کوئی مامور بہ کے دسویں حصہ پر عمل کرے گا تو نجات کا مستحق ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ جتنا اخلاص عمل میں مطلوب ہے اس کا دسواں حصہ مراد ہے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَاضِلٌ قَوْمٌ بَعْدَ هُدَى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا
حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی قوم ہدایت کے بعد
أَوْتُوا الْجَدَلَ) ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ (مَاضِرْبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدًا لَّابِلُ
جو اسے دی گئی تھی گمراہ نہیں ہوئی مگر وہ جھگڑا دیئے جئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی نہیں بیان کرتے
هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ) (رواہ الجامع ترمذی و ابن ماجہ)
اس کو تیرے لئے مگر جھگڑنے کیلئے بلکہ وہ قوم ہیں جھگڑالو۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بھی کوئی قوم ہدایت پر ہونے کے بعد گمراہ ہوئی ہے

اس کے اسباب میں سے بڑا سبب جدل ہے۔ عناد اور دین میں شکوک و شبہات پیدا کرنا۔ پھر اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی ماضربوہ لک الاجدلا بل ہم قوم خصمون۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی انکم وما تعبدون من دون اللہ حصب جهنم (لا آیت) اللہ کے سوا جتنے معبود بنائے گئے ہیں وہ سب جہنم میں جائیں گے اس پر قریش نے اعتراض کیا کہ حضرت عزیرؑ اور حضرت عیسیٰؑ ان کو بھی تو معبود بنایا گیا یہ بھی جہنم میں جائیں گے پھر وہ اشکال کرتے ہیں کہ تمہارے معبود زیادہ بہتر ہیں یا عزیرؑ۔ یہ بیان کرتے وقت رقص کرنے لگے اور کہنے لگے کہ اگر (ماضربوہ لک الاجدلا بل ہم قوم خصمون) تمہارے اس قول کے مطابق حضرت عزیرؑ کے ساتھ ایسا معاملہ ہوا (العیاذ باللہ) تو پھر ہم راضی ہیں کہ ہمارے معبودوں کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہو۔ قرآن نے کہا ماضربوہ لک الاجدلا۔ یہ ان کا قول کل اشکال نہیں تھا۔ قرآن نے کہا یہ اہل لسان ہونے کی وجہ سے مقام مقام اشکال نہیں۔ انہیں بھی پتہ ہے کہ کلمہ مائے مراد معبود ہیں جو اصنام کی قبیل سے ہوں وہ جہنم میں جائیں گے عزیرؑ اس میں داخل نہیں۔

قولہ، ماضربوہ الخ ان مشرکین کا یہ کہنا محض عناد ہے ان کا بدل ہے اور اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ ماکلمہ ذی العقول اور غیر ذی العقول کے لئے ہے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ اگلی آیت نظر نہیں آتی ان الدین سبقت لهم منا الحسنی اولئک عنها مبعدون۔ (الایہ) یہاں ان کا استثناء موجود ہے۔

سوال۔ مثال اور مثل لہ کے درمیان انطباق نہیں۔ مثال کفار مکہ ہیں اور مثل لہ وہ لوگ ہیں جو ہدایت کے بعد گمراہ ہوئے۔

جواب یہ لوگ بالفعل اگرچہ ہدایت پر نہیں تھے مگر ان کو ممکن علی اھد ایت تو حاصل تھا ممکن علی اھد ایت کو بالفعل ہدایت سمجھا گیا واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لَا تُشَدِّدُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَيَشِدُّ اللَّهُ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے اپنی جانوں پر سختی نہ کرو پس اللہ سختی کرے گا

عَلَيْكُمْ فَإِنْ قَوْمًا شَدَدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَيَلْكَ بِقَايَاهُمْ فِي الصَّوَامِعِ وَالذِّيَارِ
تم پر ایک قوم نے سختی کی تھی اپنی جانوں پر اللہ نے ان پر سختی کی پس یہ جماعت صومعوں میں ان کا بتایا ہے اور دیار میں رہبانیت تھی۔
(رُہبانیۃ اُبتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنَا هَا عَلَيْهِمْ) (رواہ ابو داؤد)
انہوں نے اسے نکالا تھا ہم نے ان پر فرض نہیں کی تھی۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ کتاب وسنت میں جو احکام ہیں ان کی اتباع کرو بدون کسی بیشی کے اپنی طرف سے نذر کے ذریعہ اعمال شاقہ کا التزام نہ کرو جیسا کہ ہمیشہ کے لئے روزہ رکھوں گا افطار کبھی نہیں کروں گا اور ہمیشہ شب بیداری کروں گا کبھی سوؤں گا نہیں کبھی بھی نکاح نہیں کروں گا۔ اس لئے کہ اگر یہ التزام کر لیا تو بھانپیں سکو گے تو اللہ تعالیٰ اس پر مواخذہ کریں گے۔ تم سے پہلے لوگوں نے بھی اعمال شاقہ کا التزام کیا تھا۔ مثلاً اگر جاخانوں میں رہنے کا التزام کر لیا وغیرہ مگر اس کو بھانسنے کے باقی فرائض میں کی بیشی نہیں ہونی چاہئے۔ فرائض پورے ادا کرنے ہوں گے۔

مطر مطر اذا جتمعت نھر نھر نھر اذا اجتمعت بحر

رہبانیۃ یہ منصوب علی شریطۃ التفسیر ہے فتلک کا مشار الیہ رہبانیۃ کی جماعتیں ہیں جو معبود فی الذہن ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى خُمْسَةِ أَوْجُهُ حَلَالٍ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ طرح پر قرآن نازل ہوا ہے۔ حلال
وَحَرَامٍ وَمُحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ وَأَمْثَالٍ فَاحْلُوا الْحَلَالَ وَحَرِّمُوا الْحَرَامَ وَأَعْمَلُوا بِالْمُحْكَمِ وَأَمْنُوا
حرام محکم متشابہ اور امثال حلال کو حلال جانو اور حرام کو حرام جانو۔ محکم کے ساتھ عمل کرو اور متشابہ کے ساتھ
بِالْمُتَشَابِهِ وَاعْتَبِرُوا بِالْأَمْثَالِ) هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي (شُعَبِ الْإِيمَانِ) وَلَفْظُهُ:
ایمان لاؤ اور مثال کے ساتھ عبرت پکرو۔ یہ مصابیح کے لفظ ہیں۔ بیہقی نے شعب الایمان میں اسے ذکر کیا ہے
فَاعْمَلُوا بِالْحَلَالِ وَاجْتَنِبُوا الْحَرَامَ وَاتَّبِعُوا الْمُحْكَمَ.
اس کے الفاظ ہیں۔ حلال کے ساتھ عمل کرو حرام سے بچو اور محکم کی پیروی کرو۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قرآن پانچ مضمونوں پر نازل کیا گیا ہے۔

(۱) حرام (۲) حلال (۳) محکم (۴) متشابہ (۵) امثال۔ باقی امثال سے کیا مراد ہے اس کے بارے میں دو قول ہیں۔

(۱) وہ مثالیں جو اللہ نے مشرکین کی بیان کی ہیں جیسے مثل الذین اتخذوا۔ (۲) اس سے مراد قصص اور امثال دونوں ہیں۔

سوال۔ اقسام تو متباہہ ہوتی ہیں قرآن میں تو حلال و حرام محکم وغیرہ کا بیان ہے۔

جواب۔ یہاں مراد یہ ہے کہ تقسیمات متعددہ ہیں۔ اقسام نہیں اور ایک تقسیم کی قسمیں دوسری تقسیم کی قسموں کے ساتھ جمع ہو جاتی ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَلَا مَثَلُ ثَلَاثَةِ أُمُورٍ رُشْدُهُ فَاتَّبِعْهُ وَأَمْرٌ
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امر تین طرح پر ہیں۔ ایک امر اس کی ہدایت ظاہر ہے اس کی پیروی
بَيْنَ غِيٍّ فَاجْتَنِبْهُ وَأَمْرٌ اخْتَلَفَ فِيهِ فِكُلْهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) (رواہ مسند احمد بن حنبل)
کرو ایک امر ہے اس کی گمراہی ظاہر ہے اس سے بچو ایک امر ہے اس میں اختلاف کیا گیا ہے اس کو اللہ کے سپرد کر دو۔

تشریح: مفہوم حدیث۔ امور تین قسم پر ہیں (۱) ایسی بات جس کا ہدایت ہونا واضح ہے فاتبعوا اس کی پیروی کو (۲) ایسی بات جس کا

گناہ ہونا واضح ہو فاجتنوبہ (اس سے بچو) (۳) امر مختلف فیہ نہ ہدایت ہونا واضح اور نہ گناہ ہونا واضح ہو۔ اس کا حکم اس کو تقویٰ الی اللہ کرو۔ حاصل حدیث: پہلی قسم اولہ حلت ہی موجود ہوں اولہ محرم بالکل نہ ہوں (۲) اولہ حرمت موجود ہوں اولہ حلت موجود نہ ہو (۳) تعارض اولہ ہو جائے امر اشتباہ تو اس میں تقویٰ یہ ہے کہ اس کو تقویٰ الی اللہ کرو۔ جیسے سوء حمار۔

الفصل الثالث

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذَنْبِ
حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان آدمی کا بھیڑیا ہے جس طرح بکریوں کا بھیڑیا ہوتا ہے
الْغَنَمِ يَأْخُذُ الشَّاذَّةَ وَالْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَيَأْكُمُ وَالشَّعَابَ وَ عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَّةِ)
کہ وہ پکڑ لیتا ہے بھاگنے والی اور دور کی بکری کو اور کنارے والی بکری کو اور تم پہاڑ کے دروں سے بچو اور جماعت اور مجمع کو لازم پکڑو۔

(رواہ مسند احمد بن حنبل)

تشریح: حاصل حدیث میں انسان کو تشبیہ دی گئی ہے بکری کے ساتھ اور شیطان کو تشبیہ دی گئی ہے بھیڑیے کے ساتھ فرمایا شیطان انسان کے حق میں بھیڑیا ہے جس طرح کہ بھیڑیا بکریوں کے حق میں بکریوں کا بھیڑیا جس قسم کی بکریوں پر حملہ کرتا ہے۔ اس کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) شاذہ (۲) قاصیہ (۳) ناحیہ

شاذہ: وہ بکری جو ریوڑ سے نفرت کی بناء پر علیحدہ ہو جائے۔ قاصیہ: وہ بکری جو گھاس چارہ اور پتوں کی لالچ میں ریوڑ سے علیحدہ ہو جائے۔ جب علیحدہ ہوئی تو بھیڑیا کھا گیا۔ ناحیہ: وہ بکری جو چرواہے کی غفلت کی وجہ سے ریوڑ سے علیحدہ ہو جائے۔ جب یہ علیحدہ ہوئی اس کو بھیڑیا کھا جائے گا۔ بالکل اسی طرح جو بھی اہل حق اہل سنت والجماعت سے بغض و عناد کی وجہ سے نفرت کی وجہ سے علیحدہ ہوا تو وہ شیطان کا شکار ہو جائے گا۔ قولہ: وایاکم والشعاب۔ تشبیہ المعقول بالمحسوس شیطان کے راستے کو تشبیہ دی پہاڑی راستوں کے ساتھ کہ جس طرح پہاڑی راستوں پر چلنا دشوار ہوتا ہے اسی طرح کتاب و سنت کے علاوہ اور راستوں پر چلنا نہایت دشوار ہے۔ اور فرمایا تم جماعت کو لازم پکڑو۔

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ
حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جماعت سے ایک باشت علیحدہ ہوا اس نے
الْإِسْلَامِ مِنْ غُنْفِهِ) (رواہ مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد)
اسلام کا پٹا اپنی گردن سے نکال دیا۔

تشریح: حاصل حدیث فرمایا جو اہل حق کی جماعت سے ایک باشت علیحدگی اختیار کرے گا گویا اس نے اسلام کو اپنی گردن سے اتار دیا ہے۔ گویا سی ڈالی ہوئی تھی وہ نکل گئی۔ یہاں اسلام کے کمال کی نفی ہے۔ بشرطیکہ اس کا علیحدہ ہونا منجر الی الکفر نہ ہو۔ باقی اہل حق کا اولاً مصداق صحابہ کرامؓ اور پھر تابعین وغیرہ ہیں۔

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، مُرْسَلًا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تَرَكَتُمْ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ
حضرت انس بن انس سے مرسل روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم میں دو چیزیں چھوڑ کر چلا ہوں
لَنْ تَصِلُوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا : كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ) (رواہ فی الموطا)
تم گمراہ نہیں ہو گے جب تک مضبوطی سے ان کو پکڑے رکھو گے۔ یعنی کتاب اللہ اور اس کے رسول کی سنت۔

تشریح: قوله، توکت فیکم الخ چونکہ چھوڑ کر جانا یقینی تھا اس لئے ماضی سے تعبیر کیا۔

حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں تم اگر ان کو مضبوطی سے پکڑے رکھو گے تو کبھی بھی گمراہ نہیں ہو گے۔ (۱) کتاب اللہ (۲) سنت رسول اللہ۔ احدهما کتاب اللہ و ثانيهما سنت رسول اللہ۔ سوال:۔ حجت شرعیہ تو چار ہیں یہاں دو کا ذکر ہے جواب:۔ اجماع اور قیاس کا مرجع بھی کتاب و سنت ہی ہے کیونکہ اجماع وہی معتبر ہوگا جس کی سند قرآن و حدیث میں ہو اور قیاس بھی وہی معتبر ہوگا کہ مقیس علیہ کی علت قرآن و حدیث میں موجود ہو۔

وَعَنْ غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ الثَّمَالِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَا أَخَذْتُ قَوْمٌ حَضْرَتِ عَفِيفُ بْنُ حَارِثِ ثَمَالٍ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی قوم نے کوئی بَدْعَۃً إِلَّا رَفَعَ مِنْهَا مِنَ السَّنَةِ فَتَمَسَّكَ بِسُنَّةٍ خَيْرٍ مِنْ أَحْدَاثٍ بَدْعَۃً) (رواہ مسند احمد بن حنبل) بدعت نہیں نکالی مگر اس کی مانند سنت اٹھائی جاتی ہے سنت کو مضبوطی سے پکڑنا بدعت نکالنے سے بہتر ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں ایجاد کرتی کوئی قوم بدعت کو مگر اس کی مثل اٹھا دیا جاتا ہے سنت سے یعنی بدعت کے مقابلے میں جو سنت ہوتی ہے اس سے محرومی ہو جاتی ہے۔ لہذا قلیل المویۃ سنت کو اختیار کرنا اچھا ہے۔ بنسبت بہت بڑی بدعت کو ایجاد کرنے سے لہذا قلیل المویۃ سنت کو اختیار کرو بیت الخلاء میں جاؤ سنت کے مطابق جاؤ زیادہ مشقت کا کام نہیں۔ مسجد کے اندر داخل ہوں باہر نکلیں تو سنت کے مطابق نکلیں (واقعہ حضرت سفیان ثوریؒ کی کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ خلاف عادت مسجد میں پایاں پاؤں چلا گیا تو غائب سے آواز آئی یا ثور۔ اے تیل اس وقت سے ثوری مشہور ہوئے) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سنت و بدعت جمع نہیں ہو سکتی باقی خیر کا معنی ”زیادہ بہتر“ نہیں کرنا صرف بہتر ہے۔ اسم تفصیل اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے۔

وَعَنْ حَسَّانَ، قَالَ: مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بَدْعَۃً فِي دِينِهِمْ إِلَّا نَزَعَ اللَّهُ مِنْ سُنَّتِهِمْ مِنْهَا ثُمَّ لَا يُعِيذُهَا حَضْرَتِ حَسَّانٌ سے روایت ہے کہا کہ کسی قوم نے اپنے دین میں بدعت نہیں نکالی مگر اللہ تعالیٰ ان کی سنت سے اس کی مثل نکال لیتا ہے اَلَيْهِمْ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (رواہ الدارمی) پھر قیامت تک وہ ان کی طرف نہیں لوٹتی۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ سنت اس درخت کی طرح ہے کہ اصلها ثابت و فرعها فی السماء اگر درخت کو اکھاڑ دیا جائے تو اس کو اکھاڑنے کے بعد اس کی سابقہ شان و شوکت برقرار نہیں رہتی اسی طرح جب سنت کی جگہ بدعت ایجاد کر دی گئی تو دوبارہ اسی شان و شوکت سے نہیں لوٹے گی۔ باقی نزاع اللہ من سنتہم چونکہ انہوں نے اس سنت کو چھوڑنا تھا اس ادنیٰ مناسبت کی وجہ سے نسبت کر دی اس حدیث میں سنت کی عظمت بیان کی گئی ہے۔

وَعَنْ اِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ وَقَرَ صَاحِبَ بَدْعَۃٍ فَقَدْ حَضْرَتِ اِبْرَاهِيمُ بْنُ مَيْسَرَةَ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صاحب بدعت کی تعظیم کرے اَعَانَ عَلَى هَذَا الْاِسْلَامِ) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْاِيْمَانِ مُرْسَلًا. (رواہ البیہقی) اس نے اسلام کے گرانے پر مدد کی۔ بیہقی نے شعب الایمان میں اسے مرسل روایت کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ جس نے صاحب بدعت (بدعتی) کی تعظیم کی پس اس نے اسلام کو گرانے میں مدد کی۔ اس کو یوں سمجھ لو کہ سنت ایک محل اور عمارت ہے اور بدعت اس محل کو گرانا ہے اور بدعتی اس کو گرانے والا ہے۔ جو بدعت کو اختیار کرتا ہے تو وہ اسلام کو

جز سے اکھڑ رہا ہے یہ تو حالت تعظیم کرنے والے کی ہے خود بدعتی کا کیا حال ہوگا۔ باقی بدعتی کی تعظیم شر سے بچنے کے لئے کی جائے گی۔ اکرام نہیں ہوگا۔ اس لئے کبھی اس کا اکرام کرنا پڑ جائے تو دفع مضرت کی نیت کر لینا۔ مقصود جلب منفعت نہ ہو۔

دفع مضرت اور ہے اور جلب منفعت اور ہے حیثیت کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں دفع شر بجز جلب منفعت لایحوز۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَنْ تَعَلَّمَ كِتَابَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبَعَ مَا فِيهِ هَدَاهُ اللَّهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الدُّنْيَا وَوَقَّاهُ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ جس نے اللہ کی کتاب سیکھی پھر اس میں جو ہے اس کی پیروی کی اللہ اسے گمراہی سے ہدایت دے گا دنیا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ سُوءَ الْحِسَابِ وَفِي رَوَايَةٍ، قَالَ: مَنْ اقْتَدَى بِكِتَابِ اللَّهِ لَا يَضِلُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا
میں اور قیامت کے دن برے حساب سے بچائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہا جس نے اللہ کی کتاب کی پیروی کی دنیا میں نہ گمراہ ہوگا اور نہ
يَشْقَى فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (فَمَنْ اتَّبَعَ هَذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى) (رواہ رزین)
آخرت میں بدبخت ہوگا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی جس نے میری ہدایت کی پیروی کی نہ گمراہ ہوگا نہ بدبخت۔

تشریح: حاصل حدیث۔ دنیا میں گمراہی سے بچاؤ کا ذریعہ اور آخرت میں (مناقضہ سے) یعنی نعمتوں سے عدم محرومی کا ذریعہ ہے۔ اسی طرح اس کے مقابلے میں بدعت دنیا اور آخرت میں ہلاکت کا ذریعہ ہے۔ دنیا میں گمراہی کا ذریعہ اور آخرت میں مواخذہ ہو گا۔ فلا یضل ولا یسقی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا
حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک مثال بیان کی ہے ایک سیدھی راہ ہے
وَعَنْ جَنْبَتِي الصِّرَاطِ سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ وَعَلَى الْأَبْوَابِ سَتُورٌ مُرَخَّاءٌ وَعِنْدَ
اور راہ کے دونوں طرف دو دیواریں ہیں ان میں کھلے ہوئے دروازے ہیں دروازوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں۔
رَأْسِ الصِّرَاطِ دَاعٍ يَقُولُ اسْتَقِيمُوا عَلَى الصِّرَاطِ وَلَا تَعْوَجُوا وَفَوْقَ ذَلِكَ دَاعٍ يَدْعُوا
راہ کے سر پر ایک پکارنے والا ہے جو پکارتا ہے راہ پر سیدھے رہو اور کج مت چلو اس کے اوپر ایک اور پکارنے والا ہے
كُلَّمَا هُمْ عَبْدٌ أَنْ يَفْتَحَ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ: وَيَحْكُ لَا تَفْتَحْهُ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحْهُ
جب کوئی آدمی ان دروازوں میں سے کسی کو کھولنے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ تیرے لئے افسوس ہو اس کو مت کھول
تَلَجْهُ) ثُمَّ فُسِّرَ فَأَخْبَرَ (أَنَّ الصِّرَاطَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَأَنَّ الْأَبْوَابَ الْمَفْتَحَةَ مَحَارِمُ اللَّهِ وَأَنَّ السُّتُورَ
اس لئے کہ اگر تو نے اس کو کھول دیا اس میں داخل ہوگا پھر آپ نے اس کی تفسیر بیان کی
الْمُرَخَّاءَ حُدُودُ اللَّهِ وَأَنَّ الدَّاعِيَ عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ هُوَ الْقُرْآنُ وَأَنَّ الدَّاعِيَ مِنْ فَوْقِهِ هُوَ وَاِعْظُ
پس خبر دی کہ راہ سے مراد اسلام ہے اور کھلے ہوئے دروازوں سے مراد اللہ کی حرام کردہ چیزیں ہیں اور بے شک لگے ہوئے پردوں سے مراد اللہ کی حدیں ہیں
اللَّهُ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ) رَوَاهُ رَزِينٌ وَأَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ
اور راستہ کے سر پر پکارنے والا قرآن ہے اور اس کے اوپر پکارنے والا وہ نصیحت دینے والا ہے اللہ کی طرف سے ہر مومن کے دل میں۔ رزین
سَمْعَانَ وَكَذَلِكَ التَّوْمِيذِيُّ عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ أَخْصَرَ مِنْهُ.
احمد بیہقی نے شعب الایمان میں نواس بن سمان سے روایت کیا ہے اسی طرح ترمذی نے اس سے مکر ترمذی نے اس سے مختصر ذکر کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں تشبیہ المعقول بالحوس ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک سیدھا راستہ ہے اس کے دونوں طرف دروازے ہیں اور وہ کھلے ہوئے ہیں اور ان پر پردے لگے ہوئے ہیں اور جہاں سے راستہ شروع ہوتا ہے وہاں ایک پہرے دار ہے جو لوگوں کو آگاہ کر رہا ہے کہ سیدھے چلتے جاؤ ادھر ادھر نہ ہونا اور ان پردوں کو نہ ہٹانا اس لئے کہ اگر ان کو ہٹا دیا تو پھر اندر جانے کے بغیر نہیں رہ سکو گے اور پھر کچھ مسافت پر ایک اور پہرے دار ہے (داعی ہے) وہ کہہ رہا ہے کہ ان پردوں کو ہٹانا نہیں اگر اٹھا دیا تو پھر ان کی چمک دھمک تمہیں رہنے نہیں دے گی۔

تشبیہ: کا حاصل یہ ہے کہ اسلام بمنزلہ راستے کے ہے اور محرمات الہیہ بمنزلہ ابواب مفتوحہ کے ہیں اور احکام و حدود جو بندوں کو ان محرمات سے روکنے والی ہیں۔ وہ بمنزلہ پردوں کے ہیں اور قرآن بمنزلہ اس داعی کے ہے جو راستے کے سرے پر بیٹھا ہے اور یوں کہتا ہے ”استقیموا علی الصراط ولا تعوجوا“ اور القاء مکی جودل میں اچھا خیال آتا ہے۔ یہ بمنزلہ اس داعی کے ہے جو راستے کے اوپر بیٹھا ہے اور یوں کہتا ہے ”و یحک لا تفتحه“۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: مَنْ كَانَ مُسْتَنًا فَلْيُسْتَنَّ بِمَنْ قَدَمَاتٍ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا تَوْمَنُ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا جو شخص پیروی کرنا چاہے اسے ان لوگوں کی پیروی کرنا چاہئے جو مر گئے ہیں

أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبْرَهَا قُلُوبًا وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا

کیونکہ زندہ پر فتنوں سے امن نہیں کیا جاتا اور وہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ ہیں جو اس امت کے بہت نیک باعتبار دل و اقلہا تکلفا اختارہم اللہ لصحبہ نبیہ ولا قامیہ دینہ فاغر فوالہم فضلہم واتبعواہم علی آثارہم

اور بہت کامل تھے علم میں اور بہت کم تھے تکلیف میں اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور دین قائم کرنے کیلئے و تمسکوا بما استطعتم من اخلاقہم و سیرہم فانہم کانوا علی الہدی المستقیم۔ (رواہ دزین)

چن لیا پس ان کی فضیلت پہچانو۔ ان کے نقش قدم کی پیروی کرو ان کے اخلاق اور سیرت کو جس قدر ہو سکے پکڑے رکھو کیونکہ وہ سیدھی راہ پر تھے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس میں حضرت ابن مسعودؓ نے صحابہ کرامؓ کی منفیت اور فضیلت اور وجہ فضیلت کو بیان کیا ہے اور ان کے دلائل کو بھی بیان کیا ہے کہ اگر تم نے کسی کی پیروی کرنی ہے تو اس کی پیروی کرو جس کی وفات اسلام پر ہو چکی ہے یعنی صحابہؓ کا یہ خطاب تابعین کو ہے کہ صحابہؓ کے ماسوا قابل اقتداء لوگ ہیں جو کمال ایمان پر وفات پا چکے ہیں اس لئے کہ صحابہؓ کے ماسوا جو زندہ ہیں ان کے فتنے میں پڑنے سے امن نہیں کیا جاسکتا۔ یہ صحابہ کرامؓ کے بارے میں نہیں کہہ رہے اس لئے کہ آگے فرمایا اولئک اصحاب نبیہ۔ یہ اس امت کے افضل ترین لوگ ہیں۔ یہ وجہ فضیلت بیان فرما رہے ہیں کہ افضل هذه الاممہ دلوں کے اعتبار سے انتہائی مخلص ان کے دلوں میں نیکی کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ برائی کے خیالات پیدا ہوتے ہی نہیں دل میں اخلاص ہی ہے خود غرض نہیں گہرے علم والے ہیں سطحی علم والے نہیں ان میں جو عالم ہیں صرف ان کا علم نصوص تک محدود نہیں ان کا علم نصوص کی تہ تک پہنچا ہوا ہے۔ ان کا علم صرف جھلکے تک محدود نہیں مغز تک پہنچا ہوا ہے۔ امت سے مراد امت اجابت ہے جو تمام امتوں سے افضل ہے جیسا کہ قرآن میں ہے کنتم خیر امۃ اخر جت للناس (پ ۴) پھر اس امت میں سے سب سے افضل صحابہ کرامؓ ہیں تو معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ بجز انبیاء علیہم السلام کے تمام انسانوں سے افضل ہیں۔

قولہ، اقلہا۔ قلیل کبھی کمی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور کبھی کمی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے یہاں نفی کے معنی میں ہے۔ یعنی بالکل تکلف کرنے والے نہیں ہیں۔ انتہائی بے تکلف تھے۔ قیمتی برتن کے منظر نہیں رہتے ایک دوسرے کے مشروب کو پی لیا کرتے تھے نفرت نہیں کرتے تھے بغیر چٹائی کے نماز پڑھنے کی ضرورت پیش آگئی تو نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور اسی طرح قرآن پاک کی تلاوت کرنے میں بھی بے تکلف ہیں۔ لہٰذا عرب کے بغیر تلاوت کرتے تھے نغمہ سازی کا اہتمام کوئی نہیں کرتے تھے کوئی فکر نہیں کرتے تھے ویسے ہی عرب کے لہجوں کے مطابق تلاوت کر لیتے تھے۔ اور اسی طرح پاک صاف لباس حلال جو میسر آ جاتا تو استعمال کر لیتے تھے کوئی زرد برگ لباس کے منظر نہیں

رہتے تھے۔ اسی طرح کھانے میں مرغن غذاؤں کا نہ پرہیز تھا اور نہ خواہش تھی۔ اسی طرح باطنی احوال میں نہ کوئی رقص تھا نہ کوئی سرور تھا نہ کوئی ہوں ہاں نہ کوئی حلقہ بندی تھی۔ الغرض بدن کے اعتبار سے فرشی تھے۔ روح کے اعتبار سے عرشی تھے۔ یہ فضائل ان کو کیوں حاصل ہوئے اس لئے کہ ساری کائنات میں سے اللہ نے اپنے نبی کی صحبت کے لئے ان کو منتخب فرمایا لہذا اے تابعین ان کے فضائل کو پہنچاؤ صرف علم کی حد تک نہیں واتبعواہم بلکہ ان کے نشہانائے قدم کی پیروی کرو ان کے اوصاف ان کے اخلاق کو اختیار کرو جس قدر ہو سکے ان کے اخلاص و سیرت کی اتباع کرو علی انہم یہ کتنا ہے کمال اطاعت سے۔ پیروی کرو کیوں کہ فانہم کانوا علی الہدی المستقیم اعتصام بالکتاب والسنۃ تب تحقیق ہوگا جب صحابہ کرام کی سیرت پر عمل کیا جائے گا۔ جب صحابہ کی اقتداء باقی رہے گی ورنہ زبانی دعویٰ ہے۔

قوله اختارہم اللہ لصحبۃ نبیہ الخ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو امام الانبیاء کی صحبت و رفاقت کے لئے پسند کیا کیونکہ وہ اس کے اہل تھے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے والنہم کلمۃ التقوی وکانوا حق بہاواہلہا پ ۲۶۔

قوله ولاقامۃ دینہ الخ یعنی صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پورا دین حاصل کیا اور پھر اس کی حفاظت و اشاعت کے لئے بے انتہا قربانیاں دیں اور جہاد کے ذریعہ بڑے بڑے ممالک فتح کر کے ان میں حکومت الہیہ اور عدل و مساوات کا بے نظیر نظام قائم کیا۔

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنُسْخَةٍ مِنْ التَّوْرَةِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَةِ فَسَكِّتْ فَجَعَلَ يَقْرَأُ وَوَجَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرُءُوسِهِمْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثَكَلْتِ الْفَوَاحِلُ مَا بَوَّجَهُ چہرہ متغیر ہوتا تھا حضرت ابو بکرؓ کہہ گم کریں تجھ کو گم کرنے والیاں کیا نہیں دیکھا تو اس چیز کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ میں ہے رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَرَ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کی طرف دیکھا پس کہا میں پناہ پکڑتا ہوں اللہ کے ساتھ اللہ کے اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا غضب سے اور اس کے رسول کے غضب سے ہم اللہ کے ساتھ راضی ہوئے۔ رب ہونے پر اور اسلام کے ساتھ دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ بَدَأْتُ الْكُفْرَ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُوهُ ساتھ نبی ہونے پر۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان اس کے قبضہ میں ہے اگر ظاہر ہو جائیں موسیٰ اور تم وَتَرَكْتُمُونِي لَصَلَّبْتُ عَنْ سِوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَادْرَكَ نَبُوءَتِي لَا تَبْعَنِي) (رواہ الدامی) مجھ کو چھوڑ کر اس کی پیروی کرو تو سیدھی راہ سے گمراہ ہو جاؤ گے۔ اگر حضرت موسیٰ زندہ ہوتے اور میری نبوت کا زمانہ پاتے البتہ میری پیروی کرتے۔

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ تورات کا نسخہ لے کر آئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یہ تورات کا نسخہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے کوئی جواب نہ دیا۔ حضرت عمرؓ نے خیال کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاموش رہنا رضامندی کی علامت ہے اس لئے حضرت عمرؓ نے توراۃ کے نسخے کو پڑھنا شروع کر دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر ناگواری کے آثار اور غضب و غصہ کے آثار نظر آنے لگے اسی مجلس میں حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی موجود تھے جب ابو بکر صدیقؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کو دیکھا تو عمرؓ کو فرمایا اے عمرؓ اتنا معلوم نہ کر سکے کہ خاموشی رضا کی علامت ہے یا ناراضگی کی علامت ہے۔

قولہ: ماتری الخ میں پہلا ما استفہامیہ ہے اور دوسرا ما تانیہ ہے۔ حضرت ابو بکرؓ مزاج نبوت تھے۔ مزاج شناس تھے۔ الغرض جب عمرؓ نے دیکھا تو فوراً کہنے لگے رضیت بالاسلام دینا رضیت باللہ ربا وبالاسلام دینا و بمحمد رسولاً۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ والذی نفسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ اگر تم میں حضرت موسیٰ تشریف لائیں اور تم نے ان کی اتباع کی تو تم گمراہ ہو جاؤ گے۔ فرمایا اگر وہ آج بھی زندہ ہوتے تو ان کی نجات بھی میرے اتباع میں منحصر تھی۔ موسیٰ میری اتباع کیوں کرتے؟ اس لئے کہ ان کا دین منسوخ ہو چکا ہے اور منسوخ پر عمل کرنا جائز نہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كَلَامِي لَا يَنْسَخُ كَلَامُ اللَّهِ وَ كَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ

اسی حضرت (جابرؓ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا کلام اللہ کے کلام کو منسوخ نہیں کرتا اور اللہ کا کلام میرے کلام کو منسوخ

كَلَامِي وَ كَلَامُ اللَّهِ يَنْسَخُ بَعْضُهُ بَعْضًا)

کرتا ہے اور اللہ کا کلام اس کا بعض بعض کو نسخ کرتا ہے۔

تشریح: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری کلام نہیں منسوخ کرتی اللہ کی کلام کو اور اللہ کی کلام منسوخ کر دیتی ہے میری کلام کو اور اللہ کی کلام منسوخ کرتی ہے بعض بعض کو۔ اس کی مزید تفصیل اگلی حدیث میں آرہی ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ أَحَادِيثَنَا يَنْسَخُ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق ہماری حدیثیں ایک دوسری کو منسوخ کر دیتی ہیں۔

بَعْضُهَا بَعْضًا كَنَسَخِ الْقُرْآنِ)

قرآن کے نسخ کی مانند۔

تشریح: بے شک ہماری احادیث بعض بعض کو جس طرح قرآن بعض بعض کو منسوخ کر دیتا ہے۔ نسخ کرتی ہیں ان دونوں

حدیثوں سے مسئلہ معلوم ہوا۔

مسئلہ نسخ: پہلی بات۔ نسخ کا لغوی معنی۔ نسخ کے لغوی معنی دو ہیں۔ (۱) الازلة يقال له: نسخت الشمس الظلة ای ازالته۔ و

يقال له: نسخت الريح الآثار ای ازالته آندھی نے نشانات قدم کو مٹا دیا ختم کر دیا۔ دھوپ نے سائے کو ختم کر دیا۔ (۲) اقلع والتحويل۔

عام ازین تحويل من مكان الى مكان آخر ہو یا من حالة الى حالة آخر ہو یا من کیفیت الى کیفیت آخری ہو۔ جیسے نسخت النحل العسل شہد کی مکھوں نے شہد کو ایک خانے سے دوسرے خانے کی طرف منتقل کر دیا۔

دوسری بحث:۔ آیا لفظ نسخ کا ان دونوں معنوں میں استعمال اور اس کی کیفیت استعمال اشتراک کی قبیل سے ہے یا مجاز کی قبیل

سے ہے۔ اس میں کئی اقوال ہیں۔

قول اول۔ یہ دونوں اشتراک کی قبیل سے ہیں دونوں معنی حقیقی ہیں قول ثانی مجاز کی قبیل سے ہے۔ ازالہ والا معنی حقیقی دوسرا نقل

والا معنی مجازی ہے۔

تیسرا قول دوسرے قول کا برعکس ہے یعنی پہلا معنی مجازی دوسرا حقیقی۔

تیسری بحث:۔ نسخ کا اصطلاحی معنی۔ بیان انتهاء مدة حکم شرعی مطلق عن التابيد والتاقیت بنص متاثر عن

وردودہ کسی حکم شرعی مطلق (جس میں نہ پیشگی کی قید ہو اور نہ خاص وقت کی قید ہو) کی مدت کی انتہا کو بیان کرنا ایسی نص کے ساتھ جو اس کے

ورد سے موخر ہو اس کو نسخ کہتے ہیں۔

چوتھی بحث۔ نسخ بایں معنی بیان تفسیر کی قبیل سے ہے یا بیان تغیر و تبدل کی قبیل سے ہے؟ شارح کے حق میں تفسیر کی قبیل سے ہے اور بندہ کے حق میں بیان تغیر و تبدل کی قبیل سے ہے کیونکہ بندہ یہ سمجھتا ہوں تھا کہ یہ حکم ہمیشہ رہے گا لکم دینکم ولی دین فرمایا نہیں اب وہ حکم باقی نہیں رہا۔ قاتلوہم حیث وجدتموہم الخ یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ جیسے کوئی طبیب یا ڈاکٹر کہے کہ یہ نسخہ ہے اس کو استعمال کرو اور دس دن کے بعد اس کو تبدیل کر دیتا ہے اور کہتا ہے اب اس نسخہ کو چھوڑو اس کو استعمال نہ کرنا یہ تبدیل کرنا حکیم کے حق میں بیان تفسیر ہے کیونکہ اس کو پتہ تھا کہ دس دن یہ نسخہ کھلانا ہے پھر اس کو تبدیل کرنا ہے لیکن مریض کے حق میں یہ بیان تبدیل ہے کیونکہ مریض سمجھا ہوا تھا کہ یہی نسخہ چلے گا۔

پانچویں بحث۔ نسخ اس کا قیام بھی ہے یا نہیں؟ اہل حق کہتے ہیں اس کا قیام باطل ہے لہذا یہ کہتے ہیں کہ نسخ ممکن ہی نہیں چہ جائیکہ اس کا قیام باطل ہو۔ اہل حق کی اولہ۔ قرآن کی آیات ما نسخ من آیۃ او نسیہات بخیر منها او مثلها۔ اور بھی آیات ہیں۔ باقی لحدین اس نسخ کا انکار کرتے ہیں تاکہ دین موسوی باقی رہے۔ نیز انہوں نے نسخ کے اصطلاحی معنی کے سمجھنے میں غلطی کی ہے اسی وجہ سے انہوں نے نسخ کا انکار کر دیا وہ کہتے ہیں نسخ کا معنی ہے حکم میں خطا ہونے کی وجہ سے منطبق نہ ہونے کی وجہ سے حکم کو تبدیل کر دینا یہ نسخ ہے جس طرح شیعہ بدائے قائل ہیں لیکن اگرچہ بندہ کے حق میں تو مقصور ہو سکتا ہے باری تعالیٰ کے حق میں اس کا تصور محال ہے یعنی غلطی کی وجہ سے دوسرے حکم کو تبدیل کر دینا باری تعالیٰ کے حق میں یہ محال ہے اہل حق کی طرف سے۔

جواب:- یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہے۔ نسخ کا جو آپ نے معنی کیا یہ غلط ہے۔ نسخ کا اصطلاحی معنی صحیح وہ ہے جو کہ ہم نے بیان کیا ہے بیان انتہاء مدة الخ ازمنہ امکانہ اور مزاج کے مختلف ہونے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ حضرت آدمؑ کے زمانے میں احکام کچھ تھے اور اب کچھ ہیں ان کے زمانے میں بہن سے نکاح حلال تھا اب حلال نہیں۔ اور نیز کیفیات کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں۔

چھٹی بحث۔ نسخ کی باعتبار منسوخ کے چار قسمیں ہیں۔ (۱) منسوخ التلاوة منسوخ الحكم جیسے سورۃ کی آیات۔ (۲) حکم منسوخ ہو تلاوت منسوخ نہ ہو جیسے آیات صل۔ لکم دینکم ولی دین (۳) تلاوت منسوخ ہو حکم منسوخ نہ ہو جیسے آیات رجم الشیخ والشیخۃ اذا زلیا فارجموها الخ۔

(۴) منسوخ الوصف حکم کی کیفیت منسوخ ہو نفس حکم منسوخ نہ ہو۔ مثلاً صوم عاشورہ فرضیت رمضان سے پہلے فرض تھا لیکن اس کے بعد فرض نہیں رہا۔ ساتویں بحث۔ نسخ کے اعتبار سے نسخ کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) نسخ القرآن بالقرآن جیسے آیات متعلقہ بالمجہاد سے آیات صلح کا حکم منسوخ ہو گیا۔ لکم دینکم ولی دین (۲) نسخ الحدیث بالحدیث جیسے کنت نہیتکم عن زیارة القبور فزوروها پہلے زیارت قبور سے ممانعت پھر زیادہ قبور کی اباحت ہے (۳) نسخ الحدیث بالقرآن جیسے بیت المقدس کو قبلہ بنایا جانا یہ حدیث سے ثابت ہے اور اس کا نسخ قرآن کی وجہ سے ہے فلول و جھک شطر المسجد الحرام۔ (۴) نسخ القرآن بالحدیث جیسے اقر بین کیلئے وصیت کا حکم قرآن سے ثابت ہے اور نسخ حدیث کی وجہ سے ہوا۔ لا وصیۃ لوارث۔

آٹھویں بحث۔ ان اقسام اربعہ میں سے کونسی جائز ہے اور کونسی جائز نہیں۔ پہلی اور دوسری قسم کے بارے میں اتفاق ہے کہ جائز ہیں۔ چوتھی قسم میں نزاع ہے۔

احناف جواز کے قائل ہیں اور شوافع عدم جواز کے قائل ہیں۔

اور تیسری قسم میں شوافع کے دو قول ہیں۔ ایک قول میں نزاع نہیں یعنی جواز کے قائل ہیں اور ایک قول میں نزاع ہے یعنی وہ عدم جواز کے قائل ہیں۔ بہر حال چوتھی قسم کا اختلافی ہونا متفق ہے۔ شوافع عدم جواز کے قائل ہیں۔

دلائل شوافع۔ یہی دلیل حدیث الباب ہے۔ کلامی لاینسوخ کلام اللہ اس سے معلوم ہوا کہ نسخ القرآن بالحدیث جائز نہیں یہ حدیث احناف کے خلاف ہے۔

احناف کی طرف سے جوابات۔ جواب (۱)۔ حدیث دوم پر ہے (۱) وہ حدیث جس کا منشاء وحی خفی ہو (۲) وہ حدیث جس کا

منشاء آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد ہو۔ احناف اس حدیث کے متعلق نسخ کے قائل ہیں جس کا منشاء وحی خفی ہو اور جس کا منشاء آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد ہو۔ اس کے متعلق نسخ کے قائل نہیں اور حدیث میں کلامی لایتنسخ کلام اللہ میں یہی قسم ثانی مراد ہے۔

جواب (۲) نسخہ القرآن دو قسم پر ہے۔

(۱) حکم کا نسخ (۲) الفاظ کا نسخ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری کلام کلام اللہ کی تلاوت والفاظ کے لئے ناخ نہیں بن سکتی۔ یعنی حکم کے لئے ناخ بن سکتی ہے تلاوت کے لئے نہیں۔

جواب (۳)۔ استدلال کے لئے قوت کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ پہلی حدیث سنداً تو اوزن نہیں رکھتی۔ اس میں ایک راوی ہیں محمد بن جبرون الواقدی نامی اس پر علامہ ذہبی نے جرح کی ہے لہذا حاشیہ نصیر میں ہے کہ یہ سند کے لحاظ سے قابل استدلال و احتجاج نہیں۔

جواب (۴): یہ حدیث منسوخ ہے اور مابعد والی ناسخ ہے۔ بشرطیکہ نسخ القرآن میں نسخ مصدر کی اضافت ہو مفعول بہ کی طرف اور فاعل محذوف ہو (حدیث) جیسے منسوخ کر دیتی ہے حدیث قرآن کو۔

کنسخ القرآن۔ نسخ مصدر کی اضافت قرآن کی طرف ہے اس میں دونوں احتمال ہیں کہ (۱) اضافت مفعول کی طرف ہو (۲) اضافت فاعل کی طرف ہو۔ جب اس کی اضافت مفعول کی طرف ہوگی تو اس صورت میں فاعل کو محذوف مانیں گے اور اس فاعل میں دو احتمال ہیں۔ (۲) فاعل قرآن ہو۔ کنسخ القرآن۔ القرآن یہ اقسام اربعہ میں سے پہلی قسم ہے۔ (۲) فاعل حدیث ہو نسخ الحدیث القرآن یہ اقسام اربعہ میں سے چوتھی قسم پر ہے۔ جو محل نزاع ہے اور اگر نسخ مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہو تو پھر مفعول محذوف ہوگا اور پھر اس مفعول میں دو احتمال ہیں۔ (۱) قرآن ہو نسخ القرآن بالقرآن یہ وہی پہلی قسم کا تکرار ہو (۲) مفعول حدیث ہو نسخ القرآن الحدیث یہ اقسام اربعہ میں سے تیسری قسم ہے جو ایک قول کے مطابق محل نزاع ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْبِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ فَرَائِضَ قُلَا

حضرت ابو ثعلبہؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرائض فرض کئے ہیں

تُضَيِّعُوهَا وَحَرَّمَ حُرْمَاتٍ فَلَا تَنْتَهَكُوهُنَّ وَاحِدًا خُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهُنَّ وَاسْكُتْ عَنْ أَشْيَاءٍ مِنْ غَيْرِ

ان کو ضائع نہ کرو اور گنتی چیزوں کو حرام کیا ہے ان کے نزدیک نہ جاؤ اور حدیں مقرر کی ہیں ان سے تجاوز نہ کرو اور بہت سی اشیاء سے

نِسْيَانٍ فَلَا تُبَحِّثُوا عَنْهَا (رَوَى الْإِسْلَامِيُّ فِي الْإِسْلَامِيِّ الثَّلَاثَةَ الدَّارِقُطِي).

بغیر بھول جانے کے سکوت فرمایا ہے۔ اس سے بحث نہ کرو۔ تینوں حدیثیں دارقطنی نے روایت کی ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ نے کچھ احکام مقرر کئے ہیں تم ان کو ضائع نہ کرو بلکہ اس پر عمل کرو اور کچھ احکام حرام کئے ہیں پس ان کی حرمت کو توڑ دو اور اللہ نے حدود مقرر کی ہیں پس ان سے آگے تجاوز نہ کرو۔ اور اللہ نے کچھ اشیاء کے بارے میں سکوت فرمایا بغیر نسیان پس ان میں بحث و مباحثہ نہ کرو پس تم ان کے بارے میں تفتیش نہ کرو اسی حدیث کی بناء پر بعض علماء نے استدلال کیا کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔

کتاب العلم

علم اور اس کی فضیلت کا بیان

سوال۔ کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم کو ذکر کیا اس کی ماقبل کے ساتھ مناسبت کیا ہے۔ جواب۔ ماقبل سے مناسبت یہ ہے کہ ایمان کا مقصدی اوامر کو بجالانا اور نواہی سے اجتناب کرنا ہے۔ یہ تب ہی ہو سکتا ہے جب اوامر کا علم ہو اور نواہی کا علم ہو اوامر کو بجالانا اور نواہی سے اجتناب یہ موقوف ہے علم پر یہ فرع ہے علم کی اس لئے کتاب الایمان کے بعد کتاب العلم کو ذکر کیا۔

قولہ العلم اس پر الف لام عہدی ہے اس سے مراد علم دین علم شرعی ہے۔ اور علم دین اس کو کہتے ہیں جس کو رضائے الہی کے حصول میں دخل ہو چنانچہ اس عنوان کے تحت آنے والی احادیث میں اسی علم دین کے فضائل کا بیان ہو گا علم دین پڑھنے پڑھانے والوں کے فضائل کا بیان ہو گا نیز علم کے فضائل پر قرآن کی آیات بھی دال ہیں۔ مثلاً واللہین او تو العلم درجات۔ اس آیت کے بعد حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ اہل علم کے درجات باقی لوگوں کے درجات کے اعتبار سے سات سو درجات زائد ہوں گے۔ اور ہر دو درجوں کے درمیان ۵۰۰ برس کی مسافت ہوگی۔ اس سے بڑھ کر علم کی فضیلت کیا ہو سکتی ہے کہ خود حق جل شانہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرما رہے ہیں رب زدنی علماً کہا جاتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم میں اضافہ ایسا ہی ہے جیسا کہ گنتی میں اضافہ اور گنتی کا اضافہ کیا ہے لا تحف عند حد کسی حد پر منتہی نہیں ہوتا۔ یہ چلتا چلا جائے گا ہماری زبانیں اس کو شمار کرنے سے قاصر ہو جائیں گی مگر گنتی ختم نہیں ہوگی اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا حال ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے علم کا اضافہ ہوتا رہتا ہے کہ اس کا شمار کرنا ممکن نہیں ہماری زبانیں اس کو بیان کرنے سے قاصر ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ختم نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب قیامت کے دن شفاعت کبریٰ کیلئے میں سجدے میں پڑ جاؤں گا تو مجھے ایسے محامد کا القاء ہوگا جن کو پہلے میں نے کبھی نہیں سنا اور نہ جانا الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ایسے نہیں کہ ایک ہی مرتبہ گھڑی باندھ کے دے دیا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں اضافات ہو رہے ہیں تو اسے طہرین ہم تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو زیادہ تر اردے رہے ہیں ہم بند نہیں کر رہے۔

شرح نقایہ میں ملا علی قاریؒ نے علم کی فضیلت میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ علماء کی سیاحت اور شہداء کے خون کا وزن ہوگا تو علماء کی سیاحت وزن میں غالب آجائے گی۔ اگرچہ مولانا اعجاز علیؒ نے حاشیہ میں اس روایت کو مشکلم فیہ قرار دیا ہے مگر ہمارے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ اس کو شخص الحق افغانی جیسے لوگوں نے اس کو نقل کیا ہے۔

قولہ کتاب العلم ای ہذا کتاب العلم اس کتاب میں علم اور تعلیم و تعلم کی فضیلت اور علم شرعی کی حقیقت کا بیان ہے۔

یہاں چار مباحث ہیں۔ (۱) حقیقت علم۔ (۲) اقسام علم۔ (۳) حکم تحصیل علم۔ (۴) طریقہ حصول علم۔

المبحث الاول: حقیقت علم علم کے لغوی معنی ہیں دانستن۔

اس کے اصطلاحی معنی میں کئی اقوال ہیں۔ حکماء کی اصطلاح میں اس کے معنی ہیں حصول صورة الشئ فی العقل۔

جہور فلاسفہ کے نزدیک اس کے اصطلاحی معنی ہیں الصورة الحاصلہ من الشئ عند العقل۔

علم کے شرعی معنی یہ ہیں ہونور فی قلب المؤمن یؤخذ من الكتب والسنن و یھتدی به الی اللہ و صفاته و احکامہ۔

المبحث الثاني: اقسام علم۔ اولاً علم کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ دینی۔ جو کتاب و سنت سے متعلق ہو۔

۲- دنیوی۔ جو دنیا سے متعلق ہو۔ مثلاً ڈاکٹری سائنس جغرافیہ و کالت وغیرہ لک یہاں علم دینی مراد ہے۔ پھر دینی علم کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) تشریحی۔ جو قرب الہی اور اصلاح ظاہر و باطن کا ذریعہ ہے یعنی علم شرعی ظاہری جس کو علم معاملہ بھی کہتے ہیں اور علم تصوف باطنی جس کو علم طریقت بھی کہتے ہیں۔ (۲) تکنیکی۔ جو ذریعہ قرب نہ بنے مثلاً چند واقعات و حالات ہونے کا انکشاف ہو جائے جیسا کہ حضرت کو بادشاہ کے ظلم بچے کے کفر اور خزانے کے دفن کا علم ہو گیا تھا یہاں علم تشریحی مراد ہے پھر علم تشریحی چار قسم پر ہے۔

۱- علوم عالیہ مقصودہ نقلیہ یعنی تفسیر حدیث فقہ قراءت۔ ۲- علوم عالیہ مقصودہ عقلیہ مثلاً فلسفہ۔

۳- علوم آلیہ غیر مقصودہ نقلیہ مثلاً صرف نحو لغت ادب معانی بیان وغیرہ ذلک۔ ۴- علوم آلیہ غیر مقصودہ عقلیہ مثلاً منطق وغیرہ۔

الحجت الثالث:۔ بلوغ کے بعد تحصیل علم کا حکم جن امور کا انسان مکلف ہے ان کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے خواہ وہ علم تقلید سے ہو یا دلیل سے ہو مثلاً توحید رسالت نماز اور صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ اور رمضان میں روزہ دار اور کاروباری ہو تو تجارت اور بیع و شراء کے احکام و مسائل اور شادی کرے تو حیض و نفاس اور طلاق و نکاح کے مسائل علیٰ ہذا معاصی کا علم تاکہ ان سے اجتناب کر سکے یہ سب چیزیں فرض عین ہیں۔ اس مقدار سے زائد تبحر علمی حاصل کرنا محض فرض کفایہ ہے۔

الحجت الرابع:۔ حصول علم کا طریقہ۔ تحصیل علم کے دو طریقے ہیں۔ اول۔ کسی۔ جو بواسطہ بشرکوش و محنت سے حاصل کرے۔ دوم۔ وہی۔ اس کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) بذریعہ وحی یہ قطعی ہے۔ (۲) بذریعہ الہام۔ (۳) فراست و بصیرت۔ یہ دونوں ظنی ہیں اور علم وہی کو علم لدنی بھی کہتے ہیں جیسا کہ حضرت کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا و علمنہ من لدنا علمائے (۵) اور اس کو علم کا حقہ علم حقیقت اور علم وراثت علم باطن بھی کہتے ہیں اور یہ علم ظاہری پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم۔

الفصل الأول

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدِّثُوا

حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری طرف سے پہنچا دو اگرچہ ایک آیت ہو اور

عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ . (رواہ بخاری)

بنی اسرائیل سے حدیث بیان کرو کوئی گناہ نہیں ہے جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا پس چاہئے کہ کھڑے اپنا ٹھکانہ دوزخ میں۔

تشریح: اس حدیث میں تین باتوں کا بیان ہے پہلے حصے میں تبلیغ کے حکم کا بیان ہے کہ میری طرف سے پہنچا دو۔ اگرچہ وہ

ایک آیت ہی کیوں نہ ہو۔

ترکیب:۔ آیت یہ منصوب ہے کان کی خبر ہونے کی بناء پر اصل میں تھا ولو کان المبلغ آیت۔

سوال: اس حدیث سے آیات کی تبلیغ کا ضروری ہونا معلوم ہوا مگر احادیث کی تبلیغ کا ضروری ہونا معلوم نہیں ہوا حالانکہ وہ بھی ضروری ہے۔

جواب:۔ ۱: جب آیات کی تبلیغ کا ضروری ہونا معلوم ہوا تو احادیث کی تبلیغ کا ضروری ہونا بطریق اولیٰ معلوم ہوا کیونکہ آیات کا ذمہ تو

خود اللہ نے لے لیا ہے انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون الآیۃ توجب اس کی تبلیغ ضروری ہے تو جس کا ذمہ صراحتہ نہیں لیا اس کی

تبلیغ تو بطریق اولیٰ ضروری ہوگی۔ جواب:۔ ۲: آیات کی تخصیص بیان اہتمام کے لئے ہے ورنہ کوئی احتراز مقصود نہیں اس لئے کہ قرآنی

آیات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہونے کی وجہ سے نبوت کے دلائل میں سے یہ دلیل ہیں۔

جواب:۔ ۳: یہ جواب دونوں کو شامل ہو جائے گا کہ ہم تسلیم نہیں کرتے کہ آیات سے مراد متعارفہ ہیں بلکہ آیات سے مراد آیت بمعنی

کلام مفید کے ہے۔ آپ کا یہ اعتراض تب وارد ہوتا جب آیت متعارفہ مراد ہوتی یہاں وہ مراد نہیں بلکہ آیت بمعنی کلام مفید کے ہے۔

حدیث باب کے ساتھ مناسبت کیا ہے وہ یہ ہے کہ آیت کا معنی ہے علامت اور نشانی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ”جو بات بھی صادر ہو“ جو کلام مفید ہی صادر ہوئی وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی نشانی ہے۔ عام ازیں وہ کلام مفید کلام اللہ ہو یا حدیث رسول اللہ ہو عام ازیں وہ وحی ملو ہو یا غیر ملو ہو وحی جلی ہو یا وحی خفی ہو۔

حدیث کا دوسرا حصہ۔ حدثوا عن بنی اسرائیل الخ۔ اس سے مراد قصص ہیں نہ کہ احکام جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا ہے۔ حدیث کا تیسرا حصہ۔ من کذب علی متعمداً الخ اس حصہ میں حدیث موضوع کو بیان کرنے پر وعید شدید کا بیان ہے من النار ای فی النار اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کو وضع کرنا گناہ کبیرہ ہے اور یہ وضع الحدیث جہنم کے دخول کا ذریعہ ہے اس وضع حدیث کا مصداق وہ حدیث ہے جس کے ساتھ اس کے موضوع ہونے کو بیان نہ کیا جائے اگر ساتھ بتلادیا جائے کہ یہ موضوع ہے تاکہ ان سے بچا جائے تو پھر وہ حرام نہیں وہ اس حدیث کا مصداق ہیں۔ اسی وجہ سے بعض علماء نے موضوعات کے مجموعے لکھے ہیں صرف اس لئے تاکہ ان سے بچا جاسکے۔ باقی جمہور علماء فرماتے ہیں کہ مطلقاً حدیث کو وضع کرنا حرام ہے عام ازیں اس کا تعلق احکام کے ساتھ ہو یا حلال و حرام کے ساتھ ہو یا اس کا تعلق ترغیب و ترہیب کے ساتھ ہو۔

فرقہ کراہیہ کہتے ہیں ترغیب و ترہیب کے لئے حدیث کو وضع کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اس میں فائدہ ہے۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو نقصان پہنچا ہو تو پھر وضع الحدیث ناجائز اور اگر دین کو نقصان نہ پہنچ رہا ہو تو پھر جائز ہے۔

دلیل یہی حدیث ہے بعض روایتوں میں ان الفاظ کی زیادتی ہے من کذب علی متعمداً لیضل بہ الناس تو اس اضلال کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اضلال مقصود نہ ہو تو پھر وضع الحدیث جائز ہے۔ جمہور کی طرف سے اس دلیل کے جوابات۔

جواب ۱: حدیث کے صحیح الفاظ اتنے ہی ہیں جتنے یہاں مذکور ہیں زیادتی ثابت ہی نہیں ہے جب زیادتی ثابت نہیں تو استدلال درست نہیں۔

جواب ۲: اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ زیادتی ثابت ہے تو پھر ہم کہتے ہیں یہ لیضل لام تعلیلیہ نہیں بلکہ لام عاقبہ ہے یعنی

اس کا نتیجہ اور اس کا انجام اضلال الناس ہے۔

مسئلہ:- کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتکب کی تکفیر کی جائے گی یا نہیں۔ اگر اس کو مباح سمجھتا ہے مستحل ہے

حلال سمجھتا ہے تو کافر اگر حرام سمجھتا ہے عقیدہ حرمت ہی کا ہے تو پھر ارتکاب کرتا ہے تو یہ سب سے بڑا فاسق و فاجر ہے لیکن کافر نہیں۔

مسئلہ:- کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتکب کی توبہ مقبول ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں۔

پہلا قول: راجح قول یہی ہے جمہور کا قول کہ مقبول ہوگی کیونکہ آیات اسی پر دال ہیں

دوسرا قول: بعض حضرات کے نزدیک مقبول نہیں ممکن ہے زجر اللناس کہا ہو جیسے قتل عمد میں حضرت ابن عباس کا قول ہے۔

سوال: اس حدیث موضوع کا علم کیسے ہوگا؟ جواب یا تو خبر متواتر کے معارض ہو یا تو عقل سلیم کے خلاف ہو یہ حدیث کی رائے اور روشنی پر

محمول ہے کہ حدیث میں روشنی اور خوشبو ہوتی ہے کہ جس سے پتہ چل جاتا ہے کہ حدیث صحیح ہے اور یہ موضوع ہے اس کا پتہ ہر ایک کو نہیں چلتا۔

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ وَالْمُعِیْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَدَّثَ

حَضْرَتِ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ وَابْنِ شُعْبَةَ عَنْ رِوَايَتِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَدَّثَ

عَنْ بَعْضِهِمْ يُرَى أَنَّهُ كَذَبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ. (مسلم)

حدیث بیان کی اور وہ گمان رکھتا ہے کہ وہ جھوٹ ہے پس وہ ایک ہے جھوٹوں میں سے۔

تشریح: اس حدیث:- میں بھی حدیث موضوع پر وعید شدید کا بیان ہے۔

قولہ 'احد الکاذبین' میں دو احتمال ہیں۔ (۱) جمع کا صیغہ کا ذین (۲) تشبیہ کا صیغہ ہو کا ذین پہلی صورت میں معنی یہ ہو گا دنیا کے

جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا ہے دوسری صورت میں معنی یہ ہوگا۔ دو جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا ہے ایک راوی اور ایک مروی عنہ ایک واضح اور ایک راوی راجح لفظ کون سا ہے؟ علامہ طبری کی رائے عربوں کے محاورات سے راجح متنبیہ کا صیغہ معلوم ہوتا ہے اگرچہ روایت جمع کے صیغے کے ساتھ بھی صحیح ہے۔ قولہ ویوی کے لفظ سے یہ فائدہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس کو معلوم نہ ہو تو پھر اس کو بیان کرنا حرام نہیں ہے۔

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ

حضرت معاویہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا

وَأِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ارادہ کرے اسے دین میں سمجھ دیتا ہے سوائے اس کے نہیں میں بانٹتا ہوں اور اللہ تعالیٰ دیتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں علم کی فضیلت کا بیان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جس کے متعلق اللہ خیر کا ارادہ کرتے ہیں اس کو اللہ دین میں فقہت عطا فرماتے ہیں۔ دنیا میں کوئی شخص بھی سوائے عالم ربانی کے یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میرے متعلق اللہ نے خیر کا ارادہ فرمایا ہے تو اس سے علم کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

فقہات فی الدین کا یہ مطلب نہیں کہ مسائل آجائیں فقہات فی الدین کی دو شرطیں یاد دلاؤ ہیں:

(۱) دل میں خوف خدا ہو خشیت الہی (۲) اس کا اثر جوارح پر بھی ہو۔ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ بعض صورتوں میں عامی کی نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن عالم کی فاسد ہو جاتی ہے وہ مسئلہ یہ ہے کہ سجدہ میں جاتے ہوئے ایسا اثناء آجائے کہ جس سے معلوم ہو جائے کہ دوسرا رکوع ہے تو اس میں تعدد رکوع ہوگا اور تعدد رکوع جائز نہیں اس لئے عالم کی تو فاسد مگر عامی کی فاسد نہیں اس لئے کہ اس کو پتہ نہیں۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں عالم کی تعریف فقہت فی الدین کی تعریف کرتے ہوئے۔ هل رایت فقیہا قاطب۔ انما الفقیہ الزاہد عن الدنیا والراغب فی الآخرة البصیر فی امور دینیہ المداوم علی عبادۃ ربہ (کیا تم نے کبھی کسی فقہیہ کو دیکھا فقہیہ تو وہ ہے جو دنیا سے بے رغبت ہو اور آخرت کی طرف راغب ہو امور دینیہ میں بصارت رکھتا ہو اور اپنے رب کی عبادت پر دوام رکھتا ہو) بحوالہ علامہ سندھیؒ نے یہ بات سنن ابن ماجہ کے حاشیے میں لکھی ہے۔

سوال: حلال مال کا صحیح مصرف میں خرچ کرنا یہ تو خیر ہے تو یہاں حدیث میں فرمایا گیا کہ خیر فقہت فی الدین ہے۔

جواب ۱: خیر اکی توین تعظیم کے لئے ہے خیر اعظمیٰ معنی یہ ہوگا اللہ جس کے ساتھ خیر عظیم کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو فقہت فی الدین عطا فرماتے ہیں خیر اگرچہ اور بھی ہیں۔

جواب ۲: تنزیل الناقص بمنزلہ المعلوم کی قبیل سے ہے کہ فقہت فی الدین والی خیر کے مقابلے میں دوسری خیریں خیر کہلانے کے قابل ہی نہیں ہیں کہ اس پر خیر کا اطلاق ہو جیسے مدینہ اور کتب اس صورت میں فقہت فی الدین کی فضیلت علی وجہ المبالغہ ہوگی۔

جواب ۳: یہ قضیہ مہملہ ہے اور یہ جزئیہ کے حکم میں ہوتا ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ بعض اشخاص جن کے متعلق اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو فقہت فی الدین عطا فرماتے ہیں۔

سوال: پھر کیا وجہ ہے کہ صحابہ کرامؓ علم کے حصول میں متفادات ہیں۔

جواب: فرمایا کہ میں تو برابر برابر تقسیم کرنے والا ہوں آگے فہم مختلف ہیں جس کی جتنی فہم ہے اس کے مطابق اس کی استعداد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قاسم کی نسبت اپنی طرف کی یہ عرف کے لحاظ سے ہے ورنہ قاسم بھی اللہ ہیں اور معطی بھی اللہ ہیں۔

قولہ انا قاسم میں قسمت سے مراد قسمت علم ہے یہی وجہ ہے اس حدیث کو محدثین نے کتاب العلم میں بیان کیا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ مَعَادِنٌ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگ کان ہیں جیسے سونے

وَالْفِضَّةُ خَيْرُ رُحْمٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خَيْرُ رُحْمٍ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا (صحیح مسلم)

اور چاندی کی کان ہوتی ہے۔ جاہلیت میں ان کے بہتر اسلام میں بہتر ہیں جبکہ سمجھیں۔

تشریح: اس حدیث میں علماء کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے کہ اس حدیث میں اہل علم کو تشبیہ دی گئی ہے کانوں کے ساتھ کہ جس طرح

کانیں مختلف دھاتوں کی صلاحیت رکھتی ہیں اسی طرح لوگوں کی بھی مختلف ہئیں پھر خصوصاً سونے اور چاندی کی کانوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی۔

وجہ تشبیہ-۱: جس طرح سونا اور چاندی باقی تمام دھاتوں سے افضل ہیں جتنی ہیں اسی طرح انسان بھی تمام مخلوقات سے افضل ہے فی احسن تقویم۔

وجہ تشبیہ-۲: جس طرح سونا چاندی گرو وغبار میں مستور ہوتا ہے۔ صاف کرنے کے بعد اس کی چمک دک ظاہر ہوتی ہے بالکل اسی طرح ہر انسان میں فطرۃ سلیمہ کا جوہر موجود ہے جو خواہشات نفسانی کے تحت دبا ہوا ہے معنوی گرو وغبار کے نیچے بھی۔

قولہ 'کل مولود علی الفطرۃ' اس خواہشات نفسانی کو دور کرنے سے وہ فطرت کا جوہر چمک اٹھتا ہے۔ وجہ تشبیہ (۳) جس طرح سونا چاندی کا خلوص آگ پر بار بار تپانے کے بعد ظاہر ہوتا ہے کھوٹ ختم ہو جاتا ہے۔ بالکل اسی طرح انسانی کمالات بھی مشقتوں کو بار بار جھیلے جانے کے بعد ظاہر ہوتے ہیں۔

بقدر الکد تکتب المعالی من طلب العلی سحر اللیالی
کوئی نامی بغیر مشقت کے نہیں ہوا عقیق سو بار جب کتا تب نکلیں ہوا

باقی حدیث کے اخیر حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ جو لوگ زمانہ جاہلیت میں اپنے عمدہ اخلاق کی وجہ سے اچھے سمجھے جاتے تھے۔ دوسروں پر فائق تھے تو اب بھی وہ فائق سمجھے جائیں گے بشرطیکہ وہ اسلام لے آئیں اور دین میں فقاہت حاصل کر لیں۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسد نہیں ہے مگر دو شخصوں میں ایک وہ آدمی

فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَيْهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

اللہ نے جسے مال دیا اور حق میں اسے خرچ کرنے کی توفیق دی ہے اور دوسرا وہ شخص اللہ نے اس کو حکمت دی پس وہ اس کے ساتھ حکم کرتا ہے اور فیصلہ کرتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی علم کی فضیلت کو بیان کیا گیا کہ علم ان دو خصلتوں میں سے ایک ہے جن پر رشک کیا جائے۔

قولہ الا فی اثنتین یہاں روایتیں ہیں۔ اثنتین۔ دو خصلتوں یا دو خصلتوں والے آدمی وہ دو آدمی ہیں۔

۱- ائمہ نے مال دیا ہوا اور پھر وہ اس کو صحیح مصارف پر خرچ کرتا ہو بمعنی موافق حق کے۔ اللہ نے خرچ کرنے کی توفیق دی ہو۔

۲- اللہ نے اس کو حکمت دی ہو اور وہ اس کے ذریعہ لوگوں میں فیصلہ کرے اور لوگوں کو سکھائے۔

سوال۔ حسد تو حرام ہے۔ جبکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دو چیزوں میں حسد جائز ہے۔

جواب (۱): کلام فریضت پر محمول ہے کہ اگر بالفرض حسد جائز ہوتا تو ان دو چیزوں میں حسد جائز ہوتا یہ خصلتیں ایسی ہیں کہ ان میں حسد

کیا جاتا مگر چونکہ حسد جائز نہیں اس لئے ان دو خصلتوں میں بھی حسد جائز نہیں۔

جواب (۲): حسد کے دو معنی ہیں۔ (۱) حسد کا حقیقی معنی دوسرے کی نعمت کو دیکھ کر جلنا اور یہ آرزو کرنا کہ یہ اس سے نعمت زائل ہو

جائے مجھے ملے یا نہ ملے۔ (۲) مجازی معنی جس کو عربی میں غبطہ سے تعبیر کرتے ہیں اور اردو میں رشک سے تعبیر کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ دوسرے کی

نعمت کو دیکھ کر آرزو کرنا کہ یہ نعمت بدوں اس سے زائل ہونے کے مجھے بھی حاصل ہو جائے۔ بدوں اس آرزو کے کہ یہ نعمت اس سے زائل ہو جائے

یہ تمنا کرنا کہ یہ نعمت مجھے بھی حاصل ہو جائے۔ تو یہ غبطہ جائز ہے اور یہی حدیث میں مراد ہے۔

سوال: حسد بمعنی غبطہ تو ہر اچھی خصلت میں جائز ہے بلکہ ہونا چاہئے تو پھر ان دو کی تخصیص کیوں کی گئی؟

جواب: یہ دو نعمتیں و خصلتیں ایسی ہیں کہ ان میں حسد بمعنی غبطہ ہونا ہی چاہئے اور کسی میں ہونا ہو جس کا کوئی حاسد نہیں اس کا کوئی کمال نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدمی مر جاتا ہے اس کے عمل کا ثواب موقوف ہو جاتا ہے
 مِنْ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ. (صحیح مسلم)
 مگر تین عملوں کا ثواب باقی رہتا ہے۔ صدقہ جاری یا علم کہ نفع لیا جائے اس کے ساتھ یا صالح اولاد جو اس کیلئے دعا کرے۔

تشریح: اس حدیث میں بھی علم کی فضیلت کا بیان ہے کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس سے اس کے عمل منقطع ہو جاتے ہیں مگر
 تین چیزیں منقطع نہیں ہوتی۔ (۱) صدقہ جاریہ (۲) علم ینتفع بہ (۳) ولد صالح یدعو الہ۔
 حاصل حدیث۔ علم ایسی ذاتی فضیلت چیز ہے کہ مرنے کے بعد اس کا فائدہ آدمی کو پہنچتا رہتا ہے مرنے کے بعد بھی اس کا ثواب کا دروازہ کھلا
 رہتا ہے۔ باقی عبارت پر ایک لفظی اشکال ہے۔

سوال: انقطع عنه عملہ الامن ثلثة۔ جب انسان مر جاتا ہے تو منقطع ہو جاتا ہے اس سے اس کا عمل مگر تین سے تو یہ استثناء صحیح نہیں
 اس کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ گواستثناء کی تصحیح کی توجیہات کیا ہیں۔ جواب۔ پہلی توجیہ منشی منہ کی جانب میں مضاف محذوف ہے اصل میں یوں تھا۔
 انقطع عنه ثواب عملہ الامن ثلثة۔ اب معنی درست ہو جائے گا کہ مگر تین عملوں کا ثواب منقطع نہیں ہوتا۔
 دوسری توجیہ۔ عنہ میں ضمیر کو زائد قرار دے دیا جائے۔ اب بھی معنی درست ہے کہ آدمی اپنے عملوں سے منقطع ہو جاتا ہے مگر تین عملوں سے منقطع نہیں ہوتا۔
 سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انہی تین عملوں کا ثواب ملتا رہتا ہے یہ حصہ ٹوٹ گیا ہے مابعد والی حدیث ابو ہریرہ کے ساتھ
 کہ جس سے معلوم ہوتا ہے ان تین کے علاوہ اور بھی چیزیں ہیں جن کا ثواب ملتا رہتا ہے مثلاً مسجد بنوادی وغیرہ۔

جواب۔ ان تین چیزوں کے علاوہ باقی سب چیزیں ان تینوں کے تحت مندرج ہیں یہ کلیات ہیں باقی جزئیات ہیں لہذا احسن نہیں ٹوٹا۔ باقی وہ تین عمل یہ ہیں۔
 ۱۔ صدقہ جاریہ مثلاً نلکا لگا دیا۔ مدرسہ بنوادیار فاع عامہ کیلئے سرک بنوادی جب تک یہ چیزیں باقی رہیں گی اس کا ثواب اس کو ملتا رہے گا۔
 ۲۔ علم ینفع بہ مثلاً کتاب لکھی یا طالب علم تیار کر گیا۔ (۳) ولد صالح۔

سوال۔ ولد کی قید کیوں لگائی حالانکہ رجل من المسلمین اگر دعا کرے یا کوئی صدقہ خیرات کر کے ثواب بھیجے تو وہ بھی پہنچتا ہے۔
 جواب۔ اولاد کو تو کرنا ہی چاہئے اور کوئی دعا کرے یا نہ کرے تو ولد کی قید ترغیب کے لئے ہے۔

سوال۔ صالح کی قید کیوں لگائی اگر بد دعا کرے تو اس کا ثواب نہیں ملے گا؟

جواب۔ یہ دعا صالح اولاد ہی کرے گی یا یہ کہ اولاد کو صالح ہونا چاہئے۔ فاسق و فاجر نہیں ہونا چاہئے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْبَةً مِنَ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ
 اسی ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی مسلمان سے دنیا کی سختی دور کرتا ہے
 اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنَ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ
 اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کی سختیوں کو دور کرے گا جس نے تنگدست پر آسان کر دیا اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کیلئے آسان کر دے گا
 سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ وَمَنْ
 اور جس نے مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی کرے گا اور اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی
 سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ
 مدد میں ہے اور جو شخص علم حاصل کرنے کیلئے کسی راستہ پر چلا اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت کا راستہ آسان کر دے گا اور کوئی قوم اللہ کے گھروں میں سے کسی

بَيُوتَ اللَّهُ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ

گھر میں جمع نہیں ہوئی کہ اللہ کی کتاب پڑھتے ہوں اور اس کے معنی بیان کرتے ہوں مگر ان پر تسکین اترتی ہے اور رحمت ان کو ڈھالتی ہے اور فرشتے

وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ. (مسلم)

ان کو گھیر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کا ذکر ان فرشتوں میں کرتا ہے جو اس کے پاس ہیں اور جس کا عمل تاخیر کرے اس کا نسب جلدی نہیں کرے گا۔

تشریح: قولہ، کربۃ پہلا اس میں تنوین ثقل کے لئے ہے اور کربۃ دوسرا اس میں تنوین تعظیم کے لئے ہے۔ قولہ،

یتذکرسون خواہ الفاظ کا تکرار ہو یا معانی کا تکرار ہو یا مقدمات کا تکرار ہو۔ موقوف علیہ سب اس میں داخل ہیں یعنی وہ علوم جو کہ تفسیر کے لئے حدیث کے لئے موقوف علیہ ہیں وہ سب اس میں داخل ہیں علم نحو علم صرف علم فقہ علم حدیث وغیرہ۔ قولہ، الا نزلت علیہم السکینۃ الخ سکینہ کی تعریف کیفیتہ جالبۃ للاطمینان و دافعة للاضطراب (علامہ سندھی نے سنن ابن ماجہ کے حاشیہ میں یہ معنی لکھا ہے) آخر میں علماء کی چار فضیلتیں بیان فرمائی ہیں۔ حدیث کے ابتدائی حصہ میں فرمایا گیا کہ کسی مومن سے تکلیف کو دور کرنا یہ بھی باعث فضیلت ہے۔

دوسرے حصے میں فرمایا کسی کے لئے آسانی پیدا کرنا یہ بھی باعث فضیلت ہے۔

تیسرے حصہ میں فرمایا کہ مستور الحال کے عیب کو اچھانا نہیں چاہئے۔ پردہ پوشی کرنا چاہئے باقی ستر میں ستر معنوی بھی داخل ہے ستر حقیقی بھی داخل ہے۔ ننگے کو کپڑا پہنا دینا۔ منتظمین اس سے مستثنیٰ ہیں جیسے حضرت عمرؓ رات کو کان لگا کر سنا کرتے تھے۔

چوتھے حصہ میں فرمایا من سلک جو کہ باب کے ساتھ اصل مناسبت ہے کہ جو شخص علم والے راستہ سے چٹ جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کے راستے کو آسان کر دیتے ہیں یعنی اعمال مفضیہ الی الجنة کی توفیق عطا فرمادیتے ہیں۔

قولہ، من یسر علی معسر الخ فرمایا صدق خیرات کرنے سے قرضے میں مہلت دے دینا زیادہ اجر و ثواب کا باعث ہے نیکی کی ترغیب کر دے اور برائی سے بچاؤ پھر اس کے بعد علماء و طلباء کے چار انعامات کو ذکر فرمایا (۱) نزلت علیہم السکینۃ (۲) غشیتهم الرحمة (۳) خفت ملائکہ (۴) اللہ کے مقربین (ملائکہ) کے ہاں اس کا تذکرہ۔

قولہ، من بطأ بہ۔ اس جملہ کا حاصل یہ ہے کہ جو اعمال صالحہ کے نہ ہونے کی وجہ سے مراتب عالیہ تک نہیں پہنچ سکے اقامت کے دن محض نسبت کی وجہ سے نسب کی وجہ سے وہاں تک نہیں پہنچ سکے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کو فرمایا کہ اے فاطمہ اس بات پر ناز نہ کرنا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی ہوں۔ عام طور پر یہ حدیث علماء کے فضائل میں بیان کی جاتی ہے مگر میرے ہاں (مشکوٰۃ کی اسی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ) طلباء کی بھی یہی فضیلت ہے۔..... مقدمۃ الواجب واجب۔ لہذا سب علوم اس میں داخل ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَجُلٌ أَسْتُشْهِدَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں سب سے پہلے جس کا فیصلہ کیا جائیگا قیامت کے دن وہ شخص ہوگا جو شہید کیا گیا۔

فَأَتَىٰ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَةً فَعَرَفَهَا فَقَالَ فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا قَالَ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ قَالَ كَذَبْتَ

اسے لایا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی نعمتیں معلوم کرے گا۔ وہ ان کو جان لے گا پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے ان میں کیا عمل کیا کہ میں تیری راہ میں لڑا

وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتُ لِأَنْ يُقَالَ جَرِي فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ

یہاں تک کہ شہید کر دیا گیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے اور لیکن تو اس لئے لڑا تھا کہ تجھے بہادر کہا جائے پس کہا گیا۔ پھر حکم کیا جائیگا اسے منہ کے بل بھیج کر

وَرَجُلٌ تَعْلَمُ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَتَىٰ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَةً فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا قَالَ

آگ میں ڈالا جائے گا اور ایک وہ شخص کہ اس نے علم سیکھا اور اس کو سکھایا اور قرآن پاک پڑھا اس کو لایا جائے گا اس کو اپنی نعمتیں معلوم کرے گا وہ معلوم کر لے

تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ إِنَّكَ
 كَا فَرَمَانِے گا تو نے کیا عمل کیا کہے گا میں نے علم سیکھا اور اس کو سکھایا اور تیری راہ میں میں نے قرآن پڑھا اور اللہ فرمائے گا تو جھوٹا ہے تو نے علم اس
 عَالِمٍ وَقَرَأْتُ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ إِنَّكَ قَارِئٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ
 لئے سیکھا کہ تجھے عالم کہا جائے اور تو نے قرآن اس لئے پڑھا کہ تجھے قاری کہا جائے پس تحقیق کہا گیا پھر حکم کیا جائے گا اور منہ کے بل کھینچ کر اسے آگ
 وَرَجُلٌ وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ كُلِّهِ فَأَتَى بِهِ فَعَرَفَهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتَ
 میں ڈالا جائے گا اور ایک وہ شخص ہے اللہ نے اسے مالدار کیا اور اس کو قسم قسم کا مال دیا اسے لایا جائے گا اسے اپنی نعمتیں معلوم کرائے گا وہ معلوم کر لے گا
 فِيهَا قَالَ مَا تَرَكْتُ مِنْ سَبِيلٍ تُحِبُّ أَنْ يُنْفَقَ فِيهَا إِلَّا أَنْفَقْتُ فِيهَا لَكَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ
 فرمائے گا تو نے کیا عمل کیا کہے گا میں نے کوئی راہ نہ چھوڑی جس میں تو پسند کرتا ہے کہ خرچ کیا جائے مگر میں نے تیرے لئے خرچ کیا فرمائے گا تو جھوٹا ہے تو
 فَعَلْتَ لِيُقَالَ هُوَ جَوَادٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ (صحیح مسلم)
 نے اس لئے خرچ کیا تا کہ کہا جائے کہ وہ بخشنے والا ہے پس تحقیق کہا گیا۔ پھر اس کے ساتھ حکم کیا جائے گا اور منہ کے بل کھینچ کر آگ میں ڈال دیا جائے گا۔

تشریح: حاصل حدیث:- ہر عمل کے اندر رضائے الہی مقصود ہونی چاہئے اگر رضائے الہی مقصود نہ ہو بلکہ کوئی دنیوی غرض
 مثلاً شہرت ہو تو اس صورت میں بڑے سے بڑا عمل بھی وبال کا ذریعہ بن جائے گا۔ مثلاً جان کا نذرانہ پیش کرنا کتنا بڑا عمل ہے اس سے اگر غرض
 شہرت ہو تو یہی وبال بن جائے گا۔ بے شک پہلا وہ شخص کہ جس کیلئے حقوق العباد میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اس پر قیامت کے دن وہ ایسا آدمی ہے
 کہ جو شہید کیا گیا اللہ کے راستے میں پس اس کو لایا جائے گا پس گنوائیں گے اللہ اس کی نعمتوں کو پس وہ اس کا اقرار کر لے گا پس اللہ فرمائیں گے
 کیا شکر یہ ادا کیا تو نے ان نعمتوں کے عوض میں۔ وہ کہے گا قاتلت فیک حتی اشتہدت یہاں تک میں شہید کر دیا گیا۔ قال اللہ کذبت
 یعنی واقعی تو نے قاتل تو کیا مگر تو نے فیک کہنے میں جھوٹ بولا ہے تو نے میری رضا کے لئے جہاد نہیں کیا۔ اس لئے تو نے جہاد کیا تا کہ میں
 بہادر سمجھا جاؤں۔ لوگ کہیں کہ یہ بڑا بہادر ہے دلیر ہے شجاع ہے پس یہ بات کہی جا چکی لوگوں نے تجھ کو بہادر کہہ دیا پھر حکم کریں گے اللہ اس کے
 ساتھ کہ پس وہ کھینچا جائے گا۔ اپنے منہ کے بل یہاں تک وہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

دوسرا آدمی عالم کو لایا جائے گا۔ ایسا آدمی جس نے علم سیکھا اور اس کو سکھایا اور قرآن پڑھا۔ اس سے بھی اقرار کروائیں گے نعمتوں کا
 الغرض وہ بھی یہی کہے گا۔ فیک تو اللہ فرمائے گا کذبت یعنی فیک کہنے میں جھوٹ بولا ہے۔ تو نے اس لئے علم سیکھا تا کہ یہ کہا جائے کہ یہ
 مولوی ہے یہ علامہ ہے آگے نہیں تو معلم ہے اس لئے کہ جب بنیاد فاسد ہے تو آگے بھی فاسد ہوگا۔

الغرض تیسرے شخص جی کو لایا جائے گا۔ حاتم طائی اپنے مال کو دروسوں میں دیا خانقاہوں میں دیا۔ ان تینوں کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ (دیکھا کہ) کتنا ہی بڑے عمل ہیں۔ مگر نیت کے فاسد ہونے کی وجہ سے وہی عمل وبال بن گئے۔ (یاد رکھئے)
 جب آپ کی ہستی میں کوئی دوسرا عالم بھی آجائے جہاں آپ پڑھا رہے ہیں یہ کام (کر رہے ہیں تو خوش ہونا چاہئے کیونکہ آپ کی ذمہ داری
 میں کمی آگئی ہے۔ آجائے جہاں آپ پڑھا رہے ہیں یا کام کر رہے ہیں تو خوش ہونا چاہئے کیونکہ آپ کی ذمہ داری میں کمی آگئی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ
 حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ علم کو اس طرح نہیں اٹھائے گا کہ بندوں سے
 الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ
 اسے نکال لے لیکن اسے اٹھائے گا علماء کے اٹھانے کے ساتھ یہاں تک کہ جب کسی عالم کو باقی نہیں رکھے گا

النَّاسُ رُءُوسًا جُهَا لَا فَسُلُونَا فَأَقْتَرُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

لوگ جاہلوں کو سردار بنالیں گے ان سے مسائل پوچھیں گے وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے پس گمراہ ہوں گے اور گمراہ کریں گے۔

تشریح: اس حدیث میں علم کے اٹھائے جانے کی یہ بھی ایک صورت بیان کی گئی ہے کہ علما کی موت کا واقع ہونا علماء حق باقی نہیں رہیں گے۔

سوال: ابن ماجہ میں روایت ہے کہ قبض علم کی دوسری صورت ہے سینوں سے علم قبض ہو جائے گا سینے سے علم نکال لیں گے۔ رات کو سوئے ہوں گے صبح کچھ بھی یاد نہیں۔ جواب: ابتداء رفع علم کی صورت قبض علماء اور انتفاء علم سینے سے نکال دیا جائے گا۔ جاہل لوگ مقتدا بن جائیں گے۔

وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُذَكِّرُ النَّاسَ فِي كُلِّ خَمِيسٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ

حضرت شقیق سے روایت ہے کہا کہ عبد اللہ بن مسعود ہر جمعرات لوگوں کو نصیحت کیا کرتے تھے ایک آدمی نے کہا اے ابو عبد

الرَّحْمَنِ لَوْ دِدْتُ أَنَّكَ ذَكَّرْتَنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَا إِنَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُمْلِكُكُمْ

الرحمن میں دوست رکھتا ہوں کہ آپ ہر روز ہمیں نصیحت کیا کریں۔ فرمایا خبردار مجھ کو اس سے یہ بات روکے ہوئے ہے

وَأَنِّي اتَّخَوَّلْتُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا بِهَا مَخَافَةَ السَّامَةِ

کہ میں مکروہ سمجھتا ہوں کہ تمہیں تنگ کروں اور میں خبر گیری رکھتا ہوں نصیحت کے ساتھ جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہماری خبر گیری رکھتے تھے

عَلَيْنَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ہم پر اکتانے کے خوف سے۔

تشریح: حضرت شقیق یہ تابعی ہیں حاصل حدیث: حضرت عبد اللہ بن مسعود ہر شب جمعہ کو وعظ و نصیحت فرمایا کرتے تھے تو

ایک شخص نے کہا کہ روزانہ وعظ ہونا چاہئے ایک ہفتہ انتظار کرنا پڑتا ہے لہذا آپ روزانہ وعظ فرمایا کریں یہ طلب تھی ان لوگوں میں تو حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ اما یمنعنی۔ یہ بات کہ میں ناپسند سمجھتا ہوں ہر روز وعظ کرنے سے مجھ کو یہ بات روکتی ہے کہ میں تم کو ملال میں ڈالوں۔ یہ ناپسند سمجھتا ہوں۔ اور میں تمہاری خبر گیری کرتا ہوں وعظ کے ساتھ جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی وعظ کرتے ہیں ہماری خبر گیری کیا کرتے تھے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی سامعین کی توجہ کا خیال کیا کرتے تھے کہ کہیں ملال پیدا نہ ہو حاصل یہ نکلا کہ عام لوگوں کو وعظ کرنے میں ایسا انداز اختیار کیا جائے کہ ان میں ملال پیدا نہ ہو اکتانہ جائیں کیونکہ علم وہی فائدہ مند ہوتا ہے جو طلب سے حاصل ہو۔

قولہ، کل خمیس۔ یہ عام لوگوں کیلئے ہے طلباء کے لئے نہیں کہیں یہ نہ کہنا کہ بس ہفتہ میں ایک دن سبق پڑھ لیا تو حدیث پر عمل ہو گیا باقی صحابہ کرام کو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ سے ملال نہیں ہوا کرتے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم للامتہ سامعین کی توجہ کا خیال فرمایا کرتے تھے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کلام فرماتے تھے تین بار دہراتے تھے تاکہ ہم اچھی طرح سمجھ لیں

وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا. (صحیح البخاری)

اور جب کسی قوم پر آتے تو انہیں تین بار سلام کہتے۔

تشریح: حاصل حدیث: جب بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بات کرتے تو تین مرتبہ اس کو دہراتے۔ ہر کلمہ نہیں بلکہ وہ کلمہ

جس کا مناسب حال اعادہ ہوتا۔ جو بات مہتمم بالشان ہوتی عظیم الشان ہوتی اس کو تین مرتبہ دہراتے۔ اور دوسرے حصے میں فرمایا کہ جب کسی قوم سے گزر رہو تو تین مرتبہ ان کو سلام کرتے۔ اس کے دو مطلب ہیں۔

۱- یا تو یہ جماعت کثیرہ پر محمول ہے کہ ایک مرتبہ سلام دائیں طرف اور ایک بائیں طرف اور ایک مرتبہ درمیان میں سلام کرتے تاکہ تمام صحابہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام سے برکت حاصل کر لیں۔ ۲- یا پھر سلام استیذان پر محمول ہے کہ جب بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے گھر جاتے تو اجازت طلب کرنے کے لئے سلام کرتے تھے دوسری مرتبہ بھی تیسری مرتبہ اگر اجازت مل جاتی تو چلے جاتے ورنہ واپس آ جاتے۔

وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ أَبْدَعَ بَنِي
حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میری سواری نہیں چل سکتی پس مجھے سواری دو
فَاَحْمِلْنِي فَقَالَ مَا عِنْدِي فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنَا اَذَلُّهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس سواری نہیں ایک شخص نے کہا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کو تھلاتا ہوں ایک ایسا شخص جو اس کو سواری دے گا۔
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ. (صحیح مسلم)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھلائی پر آگاہ کرے اس کو بھلائی کرنے والے کی مانند ثواب ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں یہ قصہ بیان کیا گیا کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ میری سواری چلنے سے عاجز آ گئی ہے لہذا مجھ کو سواری دے دیجئے۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں تھی اس لئے فرمایا میرے پاس نہیں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ میں اس کی ایسے شخص کی طرف رہنمائی کرتا ہوں جو اس کو سواری دے گا۔ تو اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من دل علی خیر فله، مثل اجر فاعله تو معلوم ہوا کہ دلالت علی الخیر بھی من باب التعلیم ہے کیونکہ اس حدیث کو کتاب العلم میں ذکر کیا۔ باقی ابدع بہ ابدعت المراحلہ۔ اس وقت کہا جاتا ہے جب سواری تھک کر چلنے سے عاجز آ جائے۔ چونکہ خلاف عادت چلنے سے رک جانا ایک نئی چیز ہے اس لئے اس کو ابداع سے تعبیر کرتے ہیں۔

وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ كُنَّا فِي صَدْرِ النَّهَارِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ هُ قَوْمٌ عُرَاةٌ مُجْتَابِي
حضرت جریرؓ سے روایت ہے ہم ایک دن اول النہار میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے۔ ایک قوم ننگے
النَّمَارِ أَوْ الْعَبَاءِ مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ عَامَّتُهُمْ مِنْ مُضَرِّ بَلْ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرٍّ فَتَمَعَّرَ وَجْهَ رَسُولِ
بدن والی کبل یا عبا کو لپیٹے تلواریں گلے میں ڈالے آئی۔ ان کے اکثر مضر قبیلہ سے تھے بلکہ سب ہی مضر کے تھے۔ رسول اللہ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ فَأَمَرَ بِبِلَالٍ فَأَذَّنَ وَأَقَامَ
صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ بسبب اس کے کہ ان پر فاقہ کا اثر دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر کے اندر داخل ہوئے
فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِلَى الْآخِرِ
پھر باہر نکلے حضرت بلالؓ کو حکم دیا اس نے اذان کہی اور پھر تکبیر کہی پھر نماز پڑھی پھر خطبہ ارشاد فرمایا اور یہ آیت پڑھی
الْأَيَّةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا" (النساء: ۱۲۷) وَالْآيَةُ الَّتِي فِي الْحَشْرِ اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ
اے لوگو! خدا اپنے پروردگار سے جس نے ایک جان سے تم کو پیدا کیا آخر آیت تک تحقیق اللہ تعالیٰ تم پر نگہبان ہے اور وہ آیت جو سورہ حشر میں ہے
نَفْسٌ مَّا قَلَّمَتْ لِغَدٍ" (الحشر: ۲۸) تَصَدَّقْ رَجُلٌ مِّنْ دِينَارِهِ مِّنْ دِرْهَمِهِ مِّنْ ثَوْبِهِ مِّنْ صَاعِ
اللہ سے ڈرو اور چاہئے کہ نظر کرے آدمی اس چیز کو جو آگے بھیجی ہے کل کیلئے۔ آدمی اپنے درہم دینار اپنے کپڑے اپنے
بُرِّهِ مِّنْ صَاعِ تَمْرِهِ حَتَّىٰ قَالَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ بِبَصْرَةٍ كَأَدَتْ كَفَّهُ
گندم کے پیمانے اور کھجور کے پیمانے سے صدقہ و خیرات کرے یہاں تک کہ فرمایا اگرچہ کھجور کا ٹکڑا ہو۔ راوی نے کہا

تَعَجُّزُ عَنْهَا بَلْ قَدْ عَجَزْتَ ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ حَتَّى رَأَيْتُ كَوْمَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَثِيَابٍ حَتَّى رَأَيْتُ

انصار کا ایک آدمی تھیلی لایا قریب تھا کہ اس کی تھیلی اس کے اٹھانے سے عاجز آجائے بلکہ عاجز آگئی پھر لوگ بے درپے صدقہ لائے یہاں تک کہ

وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَلَّلُ كَأَنَّهُ مُذْهَبَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

میں نے کھانے اور کپڑے کی دو ڈھیریاں دیکھیں حتیٰ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور دیکھا کہ چمکتا ہے گویا کہ سونا بھرا ہوا ہے۔

وَسَلَّمَ مِنْ سَنٍّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةٌ حَسَنَةٌ فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اسلام میں نیک طریق رواج دے اس کیلئے اس کا ثواب ہے

يُنْقُصُ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ

اور اس شخص کا ثواب جس نے اس کے بعد اس پر عمل کیا اس کے بغیر کہ ان کے ثواب میں کمی ہو اور جس نے برے طریقہ کو رواج دیا اس پر اس کا

بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ. (صحیح مسلم)

گناہ ہے اور ان لوگوں کا گناہ جو اس کے بعد اس پر عمل کریں گے اس کے بغیر کہ ان کے گناہوں میں کمی ہو۔

تشریح: حاصل حدیث۔ ایک قصہ بیان کیا گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ننگی قوم آئی یعنی ان کا اکثر حصہ ننگا

تھا یہ معنی نہیں کہ سارا جسم ننگا تھا ورنہ مجتہبی النمار کے ساتھ تعارض ہو جائے گا۔ چادر کے ساتھ کچھ بدن لپٹا ہوا تھا۔ اور یہ لوگ ان کے ساتھ

تلواریں لٹکی ہوئی تھیں یہ قبیلہ حضر سے آئے تھے۔ الغرض فاقہ کی اس حالت کے آثار کو دیکھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کا رنگ تبدیل

ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لے گئے یا تو اس لئے تاکہ کوئی چیز کھانے پینے کی ان کے لئے لائیں یا اپنی ضرورت و حاجت کے لئے

تشریف لے گئے جب واپس آئے حضرت بلال رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اذان دواذان دی بکسیر کہی گئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ پھر خطبہ دیا وعظ

فرمایا اس میں یہ آیت تلاوت فرمائی۔ فقال ای قرء تلا. یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدة الی آخر الآية) و ان

اللہ کان علیکم رقیباً اور سورۃ شحر کی یہ آیت۔ اتقوا اللہ ولتنظر نفس ما قدمت لغد۔ الغرض خرچ کرنے کی ترغیب دی تو ایک صحابی نے

درہم و دنانیر اور گندم و گھجور وغیرہ لا کر حاضر کر دی اگرچہ گھجور کے چھلکے تھے وہ بھی حاضر کر دئے اور ایک اور صحابی انصاری آیا۔ اس نے اس کو اٹھانے سے

عاجز کر دیا تھا پھر لوگ آتے رہے دیتے رہے یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ طعام اور کپڑے کی دو ڈھیریاں لگ گئی ہیں تو اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا

چہرہ ایسے چمک رہا تھا جیسے سونے کو لگی کر دیا گیا ہو۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اسلام میں سنت سیدہ کو ایجاد کیا اس کو اس کا اجر

بھی ملے گا اور اس کا بھی اجر ملے گا جو اس کے بعد اس سنت پر عمل کرے گا اور جس نے اسلام میں سنت سیدہ کو ایجاد کیا اس کا وبال بھی اس طرح ہوگا

اس پر حاصل حدیث کا یہ ہے کہ سنن حسنہ کا اجرا یہ بھی من باب التعليم ہے اور نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ سنت اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے اچھے اور برے

دونوں طریقوں کو شامل ہے اور اصطلاحی معنی کے اعتبار سے قابل انقسام نہیں ہے۔ سنت خیر ہی خیر ہے اور سیدہ شری شر ہے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جان قتل نہیں کی جاتی ظلماً مگر آدم کے پہلے بیٹے پر ایک حصہ ہے اس کے خون سے اس لئے

ابن آدم الأول کفّل مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

کہ وہ پہلا شخص ہے جس نے قتل کا طریقہ نکالا۔ (متفق علیہ) اور ذکر کریں گے ہم حدیث معاویہ کی جسکے لفظ ہیں لا یزال من امتی۔ باب ثواب بندہ الامت میں انشاء اللہ تعالیٰ۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس ابن آدم سے مراد قاتیل ہے۔ باب کے مناسبت علی سمیل الانعکاس ہے کہ جب سنن

سیدہ کے جاری کرنے والا کا یہ حال ہے تو سنن حسنہ جاری کرنے والا کا حال اس کے برعکس ہوگا۔

قولہ 'و سند ذکر الخ بیان تصرف کہ صاحب مصابح نے حدیث معادیہ کو جس کی ابتداء لایزال من امتی سے ہے کتاب العلم کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے مگر ہم اس کو باب ثواب ہذہ الامۃ کے عنوان کے تحت ذکر کریں گے کیونکہ مناسبت اس کے ساتھ زیادہ ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ كَثِيرِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا
حَضْرَتِ كَثِيرُ بْنُ قَيْسٍ سے روایت ہے کہا کہ میں دمشق کی مسجد میں ابوالدرداء کے ساتھ بیٹھا تھا ان کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا اے
اباالدرداء انی جئتک مِنْ مَدِينَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لِحَدِيثِ بَلْعَنِي أَنْكَ تُحَدِّثُهُ
ابوالدرداء میں تیرے پاس پیغمبر خدا کے شہر سے آیا ہوں ایک حدیث کیلئے جس کی مجھے خبر پہنچی ہے کہ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مَا جِئْتُ لِحَاجَةٍ قَالَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتا ہے میں کسی اور کام کیلئے نہیں آیا۔ حضرت ابوالدرداء نے کہا میں نے رسول اللہ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طُرُقِ الْجَنَّةِ وَإِنَّ
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جو علم طلب کرنے کیلئے ایک راہ پر چلے اللہ تعالیٰ اسے جنت کے راستوں میں سے ایک
الْمَلَائِكَةُ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا رِضَى لَطَالِبِ الْعِلْمِ وَإِنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ
راستہ پر چلاتا ہے اور فرشتے اپنے بازو طالب علم کی رضا مندی کیلئے رکھتے ہیں اور بے شک عالم کیلئے استغفار کرتی ہے ہر وہ چیز جو آسمانوں
فِي الْأَرْضِ وَالْجِبْتَانِ فِي جَوْفِ الْمَاءِ وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ
اور زمین میں ہے اور مچھلیاں پانی کے اندر اور عالم کی فضیلت عابد پر اس قدر ہے جس قدر
عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرَثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَإِنَّمَا
چودھویں رات کے چاند کی تمام ستاروں پر اور تحقیق علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ تحقیق انبیاء دینار اور درہم
وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ وَآهَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ
اپنے ورثہ میں نہیں چھوڑ گئے انہوں نے علم کا ورثہ چھوڑا ہے جس نے اسے حاصل کیا اس نے کمال حصہ لے لیا۔ (احمد ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ دارمی)
وَالدِّرَامِيُّ وَسَمَاءُ التِّرْمِذِيُّ قَيْسُ بْنُ كَثِيرٍ.
ترمذی نے راوی کا نام قیس بن کثیر بتایا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- کے ابتدائی حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ حضرت کثیر بن قیس فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابوالدرداء کے ساتھ دمشق کی مسجد میں ملک شام میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی آیا اور اس نے کہا کہ اے ابودرداء میں مدینہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہوں (دمشق منصرف بھی ہے غیر منصرف بھی۔ بقعہ یا موضع کی تاویل میں ہو کر کے) یہ ذوق کی بات کہ مدینہ سے شام آئے علم حاصل کرنے کے لئے لحدیث ای لتحصیل حدیث ای حدیث کو حاصل کرنے کے لئے کہ پہنچی ہے مجھ کو یہ بات کہ آپ اس کو بیان کرتے ہیں میرے آنے کا مقصد صرف حدیث کو حاصل کرنا ہے کوئی اور مقصد نہیں۔ ظاہر ہے کہ یا تو اجمالی طور پر پہلے حدیث کو سنا ہوا تھا اب تفصیل کو سننے کے لئے آئے یا تفصیل سے بھی سنا ہوا تھا لیکن اپنی سند کو عالی اور قوی بنانے کے لئے حضرت ابوالدرداء کے پاس آئے۔ بالواسطہ سنا ہوا تھا۔ اب بلا واسطہ سننے

کے لئے آئے تاکہ واسطہ کم ہو جائیں پھر یہ حدیث سنائی۔ من سلك طريقاً يطلب فيه علماً . سلك الله الخ یعنی اعمال مضفیہ الی الجنۃ (وہ اعمال جو جنت کی طرف لے جانے والے ہیں ان) کی توفیق عطا فرمادیتے ہیں۔ اس میں دو احتمال ہیں۔

(۱) رجل جائی کا مطلوب یہی حدیث ہو۔ (۲) مطلوب دوسری ماسوا حدیث ہو چونکہ اس حدیث کا مضمون رجل جائی کے حال کے زیادہ مناسب تھا اس کی تطبیق قلب کے لئے شاباش دینے کے لئے یہ حدیث سنائی کہ تمہارا سفر اچھے مقصد کے لئے ہوا ہے پھر مطلوبہ حدیث بھی سنائی ہوگی۔ باقی علم سے مراد وہ علم دین ہے جس میں رضائے الہی کے حصول کو دخل ہو۔

دوسرے حصہ میں یہ بات مذکور ہے کہ فرشتے طالب علموں کو خوش کرنے کے لئے پر پچھاتے ہیں۔ (۱) یا تو یہ حقیقت پر محمول ہے۔ مراقبہ میں ہے کہ ایک شخص نے اس کو مستبعد سمجھ کر پاؤں کو زور سے زمین پر مارا تو اس کا پاؤں ٹوٹ گیا باقی رہی یہ بات کہ ہمیں تو نظر نہیں آتا۔ تو ان آنکھوں سے نظر نہیں آتا۔ (۲) کو وضع الجناح یہ کنایہ ہے طیران کے رک جانے سے اور ان کی علمی بات کو سننے سے۔ (۳) یہ کنایہ ہے نرمی کے ساتھ پیش آنے سے (طلباء کے ساتھ) (۴) کو وضع الجناح فرماتے ہیں کہ یوں سمجھو گویا کہ ملائکہ کی جانب سے طلباء کو اسلامی پیش کی جاتی ہے کتنا بڑا اعزاز ہے۔

تیسرے حصے میں فرمایا کہ (علماء و طلباء کے) مزے ہی مزے ہیں اگر کوئی کمی کوتاہی ہو جائے تو پریشان نہیں ہونا چاہئے۔ بخرو برکی مخلوق دعائے مغفرت میں لگی ہوئی ہے۔ بخرو برکی مخلوق کو مغفرت میں لگانے والے اللہ ہیں ظاہر ہے کہ اللہ معاف کرنا چاہتے ہیں تب ہی استغفار میں لگائے ہوتے ہیں۔ اس کے باوجود جو گناہ کرے وہ اس طرح ہے کہ جیسے ہڈی ہڈی ہے۔ حضرت تھانوئیؒ نے فرمایا کہ مرہم اس لئے تو نہیں ہوتی کہ اپنے آپ کو جلایا جائے اسی طرح اللہ استغفار میں لگائے ہوئے ہیں یہ معاف کرنا چاہتے ہیں بخرو برکی مخلوق استغفار کرتی ہے پھر خصوصاً بخری میں سے حیثان دعائے استغفار کرتی ہیں۔

سوال۔ بخری مخلوق میں سے حیثان کی تخصیص کیوں کی؟ اور اسی طرح اگلی حدیث میں ہے بری مخلوق میں سے نملہ کی تخصیص کیوں کی؟ جواب۔ وجہ تخصیص یہ ہے کہ مچھلیاں وہ مخلوق ہیں جن کی زندگی پانی کے ساتھ وابستہ ہے۔ امواج الحیوانات الی المماء ہیں اور ایک دوسری حدیث میں آتا ہے وہم یمطرون انہی علماء کی وجہ سے بارشیں ہوتی ہیں۔ نملہ کے بارے میں کہا گیا ہے یہ حرص الحیوانات علی جمع الرزق ہے گرمی میں الگ کمرہ بناتی ہے۔ اور سردی میں الگ کمرہ۔ پھر اس رزق کو رکھنے کا ایک خاص طریقہ ہے کہ اس میں سوراخ کر کے رکھتی ہے جس کی وجہ سے وہ خراب نہیں ہوتا۔ ایک دوسری حدیث میں فرمایا وہم یوزق انہی علماء کی وجہ سے علماء ربانین کی برکتوں سے مخلوق کو رزق دیا جاتا ہے تو ان دونوں کی تخصیص کر کے بتلایا کہ کوئی اور دعائے مغفرت کرے یا نہ کرے یہ تو ضرور کرتی ہیں۔

اور اگلے حصہ میں یہ فرمایا عالم کی فضیلت عابد کے مقابلے میں ایسے ہی ہے جیسے چودھویں رات کے چاند کی فضیلت باقی ستاروں پر ہے اس سے بڑھ کر عالم کی فضیلت کیا ہو سکتی ہے۔ وجہ تشبیہ جس طرح چودھویں رات کے چاند کا نور پر ہوتا ہے اسی طرح عالم کے علم کا نفع بھی متعدی ہونا چاہئے۔ یا بعنوان آخر چاند کا نور مقیم ہوتا ہے۔ (مستفاد ہوتا ہے) نور آفتاب سے۔ نور القمر مقیم من نور الشمس اسی طرح عالم کے علم کا نفع بھی وہ نفع مند ہوگا جو آفتاب نبوت سے حاصل ہو۔ اس حدیث میں عالم سے مراد وہ عالم ہے جو فرائض سنن و نوافل کو ادا کرنے کے بعد زیادہ وقت علم میں مشغول رہتا ہو۔ کیونکہ جو فرائض وغیرہ کو ادا ہی نہیں کرتا وہ تو عالم ہی نہیں ہے۔ اور عابد سے مراد وہ عابد ہے جو ضروری علم کے بعد زیادہ وقت عبادت میں مشغول رہتا ہو۔ ان دو کا مقابلہ ہے۔ عابد جو جاہل ہے اس کا عالم کے ساتھ تقابل نہیں کیونکہ اس کی عبادت کا کوئی اعتبار ہی نہیں۔

حدیث کے اخیر حصہ میں فرمایا علماء اہلبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء مال کا وارث نہیں بناتے بلکہ وہ علم کا وارث بناتے ہیں۔ نیز وارث جو ہوتا ہے وہ میت کے ہمہ قسم کے مال کا وارث ہوتا ہے۔ تو انبیاء کا حقیقی وارث وہی ہوگا جو انبیاء کی ہمہ قسم عادات کا وارث ہو۔ اخلاق و عادات تمام شعبوں میں وارث ہونا چاہئے۔ وراثت سے مراد وراثت علمی ہے جیسا کہ وارث سلیمان ہیں وراثت سے مراد وراثت علمی ہے۔ تو خلاصہ اس حدیث کا ہے اس میں علماء کی پانچ فضیلتیں بیان کی گئی ہیں۔ (۱) من سلك طريقاً يطلب فيه علماً مسلک اللہ بہ طریقاً من طرق الجنة (۲) ان الملائكة لتضع اجنحتھا۔ (۳) ان العالم يستغفر من فی السموات الخ (۴) ان فضل

العالم علی العابد کفضل القمر البدر علی سائر الکواکب. (۵) ان العلماء ورثة الانبياء.

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَانِ: أَحَدُهُمَا عَابِدٌ
حضرت ابوامامہ باہلی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو شخصوں کا ذکر کیا گیا ان میں سے ایک عابد ہے
وَالْآخَرُ عَالِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ
اور دوسرا عالم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت تمہارے ایک اونی پر
ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةُ
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے اور اہل آسمان اور اہل زمین حتیٰ کہ بلوں میں چوہنیاں اور حتیٰ کہ
فِي جُحْرِهَا وَحَتَّى الْحَوْتَ لِيَصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ الدَّرَامِيُّ
مچھلیاں بھی لوگوں کو خیر کی تعلیم دینے والے کیلئے دعا خیر کرتی ہیں۔ ترمذی، دارمی نے
عَنْ مَكْحُولٍ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ رَجُلَانِ وَقَالَ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ
مکحول سے مرسل روایت کیا ہے۔ دو شخصوں کا ذکر نہیں کیا اور فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت تمہارے ایک اونی پر ہے اور پھر آپ
ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (أَنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) وَسَرَدَ الْحَدِيثَ إِلَى آخِرِهِ. (جامع ترمذی)
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔ سوائے اس کے نہیں درتے ہیں اللہ تعالیٰ سے اس کے بندوں میں سے جو کہ عالم ہیں اور بیان کی حدیث آخر تک۔

تشریح: اس حدیث میں عالم کی فضیلت کو علی وجہ المبالغہ بیان فرمایا کہ عالم کی فضیلت عابد پر ایسے ہی ہے جیسے میری فضیلت
میں سے اونی پر۔ اگر حضرت ابوبکر صدیقؓ کا نام لے لیتے تو بھی فضیلت ثابت ہو جاتی لیکن ادنا کم فرمایا علی وجہ المبالغہ۔
قوله انما يخشى الله من عباده العلماء۔ آیت کا مصداق خشیت کی علت علم و معرفت ہے اللہ کی ذات و صفات کی پہچان اور یہ
کبھی رعبی علم سے حاصل ہوگی اور کبھی کسی اللہ والے کی صحبت سے اور کبھی من جانب اللہ حاصل ہوگی۔ دوسری قرأت رفع کے ساتھ ہے۔
انما يخشى الله من عباده العلماء اس صورت میں خشیت کا معنی ڈرنا نہیں کرنا بلکہ تعظیم کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اکرام کرتے ہیں تعظیم کرتے
ہیں اپنے بندوں میں علماء کی اس سے علماء کی کتنی بڑی فضیلت ثابت ہوئی بشرطیکہ معنی صحیح کیا جائے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبِعٌ وَإِنْ رَجَلًا
حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق لوگ تمہارے تابع ہیں اور تحقیق لوگ زمین کی
يَا تُوْنَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَنْفَقُهُونَ فِي الدِّينِ فَإِذَا تَوَّكُمُ فَاسْتَوْصَوْا بِهِمْ خَيْرًا. (رواه الجامع ترمذی)
اطراف سے تمہارے پاس دین حاصل کرنے کیلئے آئیں گے جب وہ تمہارے پاس آئیں تو ان کے حق میں میری وصیت قبول کرو بھلائی کی۔

تشریح: حاصل حدیث۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو فرمایا تم تمہارے پاس لوگ علم حاصل کرنے کے لئے آئیں گے تو
میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ ان سے اچھے سلوک سے پیش آنا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ علم وہ معتبر ہوگا جو صحابہ کے واسطے سے حاصل ہو۔
قوله فاستوصوا بهم خيرا کے کئی ترجمے ہو سکتے ہیں۔ (۱) ان کو خیر کی وصیت کرو۔ وصیت سے مراد پرسوز تا کیدی نصیحت ہے۔
(۲) ان کے بارے میں خیر کی وصیت قبول کرو یعنی میں تم کو ان کے ساتھ حسن معاملہ کی وصیت کرتا ہوں۔ معلم کائنات کی طرف سے امت
کے تمام معلمین کو وصیت ہے معلمین کے ساتھ حسن معاملہ اور بھلائی کے ساتھ پیش آنے کی طلبا کی تعلیم میں محنت کرنا ان کو زیور علم سے آراستہ
کرنے کی یوری کوشش کرنا اور ان کی مشکلات دور کر کے راحت کا انتظام کرنا اس قسم کے سب امور استیصاء بالخیر میں داخل ہیں۔ (۳) تم ان

کے بارے میں (اپنے ضمیر سے) خیر کی وصیت طلب کرو۔ یعنی یہ سوچو اور مراقبہ کرو کہ جو لوگ صرف علم دین کیلئے اتنے لمبے سفر کی مشقت برداشت کر کے آئے ہیں ان کے ساتھ کس نوعیت کا معاملہ کرنا چاہئے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَلِمَةُ الْحَكْمَةُ ضَالَّةُ الْحَكِيمِ فَحَيْثُ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بات دانائی کی مطلوب ہے۔ دانا آدمی کی۔

وَجَدَهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَابْرَاهِيمُ بْنُ

پس جہاں پر اس کو پائے اس کا زیادہ حق دار ہے۔ ترمذی ابن ماجہ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے

الْفَضْلُ الرَّأْيُ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ.

اور اس میں ابراہیم بن فضل راوی ضعیف ہے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دانائی کی بات دانا کا گمشدہ سامان ہے کہ جس مقام میں پالے

وہ اس کو لینے کا زیادہ حق دار ہے۔ اس حدیث میں چند تشبیہات کا ذکر ہے۔

وجہ تشبیہ -۱: جس طرح گمشدہ سامان کا مالک (گھنیا ہونے) واحد کی حاست کی وجہ سے اس کو چھوڑتا نہیں اسی طرح انسان کو چاہئے

کہ وہ دانائی حکمت کی بات جہاں سے ملے لے کسی کے کم مرتبہ ہونے کو خیال نہ کرے۔ شرم و عار محسوس نہیں کرنی چاہئے۔

وجہ تشبیہ -۲: بعنوان آخر گمشدہ سامان کو مالک تک پہنچانا چاہئے اس گمشدہ سامان کو اس کے مالک تک پہنچانا ضروری ہے اسی طرح کسی کو کوئی علمی

کتاب مل جائے بات مل جائے تو اگر خود نفع نہ اٹھا سکے تو مستحق تک پہنچا دینی چاہئے۔ بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ایک دیمک کتابوں کو کھا جاتی ہے مگر وہ نہ

کسی کو کتاب دیتے ہیں اور نہ ہی خود نفع مند ہوتے ہیں آگے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا گیا ہے مگر فضائل کے اندر احادیث مشروطہ کو لینا صحیح ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک فقیہ شیطان پر ایک ہزار عابد سے سخت تر ہے۔ ترمذی

أَلْفِ عَابِدٍ. (راوہ الجامع ترمذی وابن ماجہ)

ابن ماجہ نے روایت کیا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ایک فقیہ زیادہ بھاری ہے شیطان پر ایک ہزار عابد کے مقابلے میں۔ مقابلے میں غالب آنے کا

اصول یہ ہے کہ وہ غالب آتا ہے جو دشمن کے حملوں کو بھی جانتا ہو اور اس کے توڑ کو بھی جانتا ہو اور عالم یہ جانتا ہے کہ شیطان کون کون سی جگہ سے حملہ کرتا

ہے اور اس کا توڑ کیا ہے اور عابد نہیں جانتا اس لئے شیطان عالم سے زیادہ گھبراتا ہے عابد سے نہیں۔ اس پر شیخ الہند کا مقولہ قطعی پڑھانے پر اتنا ہی اجرو

ثواب ملنے کی امید ہے جتنا کہ بخاری پڑھانے پر اجرو ثواب ملنے کی امید ہے۔ یہ عالم ہے عابد کو کچھ پتہ نہیں وہ تو صرف عبادت میں لگا رہتا ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کا طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے

وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمُقَلِّدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالذَّهَبِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى

اور علم نا اہل کو سکھانے والا ایسا ہے جیسے کوئی خنزیر کو جواہر اور موتیوں اور سونے کے ہار پہنائے۔ ابن ماجہ نے روایت کیا

الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ إِلَى قَوْلِهِ مُسْلِمٌ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ مَتْنُهُ مَشْهُورٌ وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

اور بیہقی نے شعب الایمان میں مسلم کے لفظ تک روایت کی ہے اور کہا اس حدیث کا متن مشہور ہے اور اس کی سند ضعیف ہے

وَقَدَرُوا مِنْ أَوْجِهٍ كُلِّهَا ضَعِيفٌ

اور کئی طرح یہ روایت کی گئی ہے اور سب طرق اس کے ضعیف ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث ہر مسلمان پر طلب علم کو وضع کرنے والا رکھے والا نا اہل کو علم پڑھانے والے اس کے اہل کے نہ ہونے کے وقت پر ایسے ہی ہے جیسے خنزیر کے گلہ میں جو ہر سونے اور چاندی کا قلابہ ڈال دیا جائے۔ مسلم سے مراد جنس مسلم ہے۔

حدیث کے اخیر حصہ سے معلوم ہوا کہ نا اہل کو علم نہیں پڑھانا چاہئے۔ نا اہل کی دو تفسیریں ہیں۔

(۱) سرے سے اہل ہی نہ ہو استعداد ہی نہ ہو۔ (۲) استعداد ہے اہل تو ہے مگر مقصود شر ہو علماء کو تنگ کرنا مقصود ہے تو پھر اس کو علم نہیں

سکھانا چاہئے۔ اہل کو اس علم کا سکھانے والا اس شخص کی طرح ہے جو کہ ہیرے جو اہرات خنزیر کے گلے میں ڈالے۔

قولہ طلب العلم میں علم سے مراد علم دین ہے۔ سکولوں اور کالجوں کے دروازے پر لکھا ہوتا ہے طلب العلم فریضۃ علی کل

مسلم۔ یہ وضع الشئی فی غیر محلہ کی قبیل سے ہے اور اسی طرح مکان سب حرام مال سے بنے ہوتے ہیں مگر لکھتے ہیں ہذا من فضل ربی یہ بھی وضع الشئی فی غیر محلہ ہے۔

اپنی ضرورت کے مطابق علم دین کو حاصل کرنا ہر شخص پر فرض ہے اور اتنا علم دین حاصل کرنا کہ جن سے دوسروں کو نفع پہنچایا جائے اور

فرق باطلہ کا مقابلہ کیا جائے مخالفوں کا جواب دیا جائے یہ فرض کفایہ ہے۔ اگر مدت سفر و مسافت میں ایک شخص بھی ایسا پایا گیا تو سب کے سب گنہگار ہونے سے بچ جائیں گے اگر نہیں تو سب گنہگار ہوں گے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُنَافِقٍ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو خصلتیں منافق میں جمع نہیں ہوتیں۔

حُسْنُ سَمْتٍ وَلَا فِقْهٌ فِي الدِّينِ. (رواہ الجامع ترمذی)

حسن خلق اور دین میں سمجھ۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- دو خصلتیں ایسی ہیں جو کہ منافق میں علی وجہ الکمال نہیں پائی جاتیں۔ (۱) حسن اخلاق (۲) فقہ

فی الدین اس سے مقصود تعریض ہے کہ منافق میں تو جمع نہیں ہو سکتی لیکن مسلمانوں میں ہو سکتی ہیں لہذا مسلمان کو چاہئے کہ وہ ان کو جمع کرے۔

اس میں حکمت کیا ہے کہ یہ دو خصلتیں منافق میں نہیں پائی جاسکتیں۔ وہ یہ ہے اللہ کا فضل ہے کیونکہ اگر منافق میں بھی یہی دو خصلتیں

پائی جائیں تو حق اور باطل کے درمیان فرق نہیں رہے گا تو فرق کرنے کے لئے اللہ نے یہ فضل فرمایا کہ منافق میں ان کا ہونا ممکن نہیں کیونکہ یہ

دو ایسی خصلتیں ہیں کہ جس شخص کے اندر یہ پائی جائیں وہ مرجع الخلاق بن جاتا ہے۔ اب اگر منافق میں بھی پائی جائیں تو وہ بھی مرجع الخلاق

بن جائے گا اور حق باطل کے درمیان فرق نہیں رہے گا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو علم طلب کرنے کیلئے نکلے وہ راہ خدا میں ہے

حَتَّى يَرْجِعَ. (رواہ الجامع ترمذی والدارمی)

یہاں تک کہ لوٹ آئے روایت کیا اس کو ترمذی اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- جو شخص طلب علم میں نکلا وہ اللہ کے راستے میں ہے جب تک وہ لوٹے نہیں۔ قتال بھی جہاد فی

سبیل اللہ ہے اس طرح طلب علم بھی جہاد ہے۔

وَعَنْ سَخْبَرَةَ الْأَزْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى

حضرت سخرہ ازدی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص علم طلب کرتا ہے یہ کفارہ بن جاتا ہے ان گناہوں کا

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّرَامِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ ضَعِيفٌ الْإِسْنَادُ وَأَبُو دَاوُدَ الرَّائِي يُضَعِّفُ.

جو اس نے پہلے کئے ہوتے ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور دارمی نے ترمذی نے کہا یہ حدیث سند کے اعتبار سے ضعیف ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ طلب علم دین یہ گناہوں کی تکفیر کا ذریعہ ہے علم کو سیکھنا اور اس پر عمل کرنا۔ باقی ابوداؤد سے مراد صاحب سنن کے علاوہ ہیں۔ یہ تو ثقہ ہیں یہاں اسی روایت میں کوئی اور راوی مراد ہیں۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَشْبَعَ الْمُؤْمِنُ مِنْ خَيْرِ

ابوداؤد راوی اس میں ضعیف ہے۔ حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن خیر سے سیر نہیں ہوتا کہ

يُسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مُنْتَهَاهَا الْجَنَّةُ. (رواہ الجامع ترمذی)

اس کو سنتا ہے یہاں تک کہ اس کی انتہا جنت ہوتی ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں طالب علم کیلئے حسن خاتمہ کی بشارت و خوشخبری ہے جس کا حاصل یہ ہے مومن بزرگ سیر نہیں ہوتا اس علم سے جس کو وہ سنتا ہے حتیٰ کہ اس کی انتہا ہو جاتی ہے جنت کی طرف۔ الجنت منصوب ہے کان کی خبر ہو سکی وجہ سے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ عَلِمَهُ ثُمَّ كَتَمَهُ الْجَم

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے علم کی بات پوچھی گئی پھر اس نے اس کو چھپا لیا

يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ. (ورواہ ابن ماجہ عن انس)

قیامت کے دن آگ کی لگام پہنایا جائے گا۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد اور ترمذی نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے انس سے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں کتمان علم پر سخت وعید سنائی گئی ہے کہ اگر کسی سے کوئی بات پوچھے اور مسئول کو وہ بات معلوم بھی ہو محض خواہشات نفسانی کی بناء پر یا تکبر کی بناء پر اس کو چھپالے تو کل قیامت کے دن اس کے منہ پر آگ کی لگام چڑھا دی جائے گی۔ کیونکہ دنیا میں اس نے اس کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے تم اساک کیا اپنے منہ کو بند کیا ہے لہذا قیامت کے دن بھی جب اس کو بولنے کی ضرورت پیش آئے تو اس کے منہ کو بند کر دیا جائے گا۔

”قوله“ من سئل عن علم علمه ثم كتمه الجحيم بلجام من نار ”کتمان علم کی وعید کا مستحق ہونے کیلئے چند شرائط ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط مفقود ہو تو کتمان علم کا گناہ نہیں ہوگا۔

۱۔ جس بات کو چھپایا ہے اس کی پوری تحقیق ہو اگر مسئلہ میں تردد ہونے کی وجہ سے چھپایا ہے تو گناہ نہیں ہوگا۔

۲۔ پوچھنے والا واقعی طالب ہو۔ اگر قرائن سے واضح ہو جائے کہ سائل طالب نہیں ہے تو مسئلہ نہ بتانے میں کوئی حرج نہیں۔

۳۔ طالب کو اس مسئلہ کی ضرورت بھی ہو اور وہ اس کو سمجھنے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو۔

۴۔ وہاں کوئی اور مسئلہ بتانے والا نہ ہو اگر کوئی اور عالم بھی وہاں موجود ہو تو پھر یہ وعید نہیں۔

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارَى بِهِ

حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص علم کو طلب کرے کہ اس کے ساتھ

الْعُلَمَاءُ أَوْلِيَّ مَارِي بِهِ السُّفَهَاءُ أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وَجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

علماء سے غر کرے یا بیوقوفوں سے جھگڑا کرے یا اس کے ساتھ لوگوں کے منہ اپنی طرف متوجہ کرے اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں داخل کرے گا۔

وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ.

روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے ابن عمرؓ سے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ جو شخص علم دین کو دنیا کی غرض فاسد کے لئے حاصل کرے گا وہ جہنم میں داخل ہوگا اگرچہ غیر ابدی ہو گا۔ مگر یہ علماء کی شان کے لائق نہیں۔ وہ غرض فاسد مثلاً علماء سے مقابلہ کرنا اور جہلاء سفہاء کو شک و شبہات میں ڈالنا لوگوں کے مال کو لینا مقصود ہے اداخلہ النار اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو دوزخ میں داخل کرے گا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُتَنَعَّى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی علم سیکھے ایسا جس سے اللہ کی رضامندی تلاش کی جاتی ہے وہ نہیں سیکھتا

لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعْنِي رِبْحَهَا.

اس کو مگر اس لئے کہ دنیا کے اسباب کو پالے۔ قیامت کے دن جنت کی عرف یعنی اس کی بونہ پائے گا۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

(رواہ مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد و ابن ماجہ)

تشریح: حاصل حدیث۔ علم دین کو دنیوی غرض سے حاصل کرنا اتنا بڑا گناہ ہے کہ وہ جنت کی خوشبو سے بھی محروم رہے گا۔ جنت کی خوشبو سے محروم ہونا اس سے مراد یہ ہے کہ جس وقت علماء جنت کی خوشبو محسوس کریں گے اس وقت یہ لوگ محروم ہو جائیں گے ان کی حالت مذکورہ جیسی ہو جائے گی جیسے ان کا ناک کٹا ہوا ہے جبکہ کہا جاتا ہے کہ جنت کی خوشبو پانچ سو میل کی مسافت سے محسوس ہوگی۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالِي فَحَفِظَهَا وَوَعَاَهَا

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تازہ رکھے اللہ تعالیٰ اس بندے کو جس نے سنا کہنا میرا اس کو یاد رکھا

وَإِذَاهَا قُرْبٌ حَامِلٌ فَقِيهِ غَيْرُ فَقِيهِ وَرُبَّ حَامِلٍ فَقِيهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ. ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ

اور بیشمار یاد رکھا اور اس کو پہنچایا پس بعض فقہ کے اٹھانے والے غیر فقیہ ہوتے ہیں اور بعض فقہ کے اٹھانے والے ہوتے ہیں۔ اس شخص کی طرف جو زیادہ فقیہ ہے تنہا چھریں ہیں

قَلْبُ مُسْلِمٍ، إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ وَالنَّصِيحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلِزُومُ جَمَاعَتِهِمْ فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَحِيْطُ

مسلمان آدمی کا دل خیانت نہیں کرتا۔ عمل کا خالص اللہ کیلئے کرنا اور مسلمانوں کی خیر خواہی کرنا اور ان کی جماعت کو لازم

مِنْ وَرَائِهِمْ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ

پکڑنا تحقیق ان کی دعا گہیرے ہوئے ہے ان کے پیچھے سے روایت کیا اس کو شافعی اور بیہقی نے مدخل میں

مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ إِلَّا أَنَّ التِّرْمِذِيَّ وَابَا دَاوُدَ لَمْ يَذْكُرَا ثَلَاثٌ لَا يَغُلُّ عَلَيْهِنَّ إِلَى الْآخِرِ.

اور روایت کیا احمد ترمذی اور ابو داؤد ابن ماجہ دارمی نے مگر ترمذی اور ابو داؤد نے حدیث کے الفاظ ثلاث لا يغلل علیہن آخر حدیث تک ذکر نہیں کئے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ حدیث کے ابتدائی حصے میں مشفقین بالحدیث کے لئے (ترد تازی) کی نصارن دعا کا بیان ہے لہذا جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا مصداق بننا چاہے اس کو چاہئے کہ وہ زیادہ سے زیادہ حدیث سے شغل رکھے۔ چنانچہ فرمایا کہ جو میری کلام کو سنے اور یاد رکھے محفوظ رکھے اور پھر اس کو امت تک پہنچایا اللہ تعالیٰ اس کو تر تازہ رکھے معنوی تر تازی مراد ہے۔

اس مخصوص دعا کی حکمت کیا ہے؟ وہ حکمت یہ ہے کہ جس شخص نے یہ مذکورہ کام کیا گویا اس نے میری حدیث کو تازہ بنادیا بارونقی بنادیا۔ اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ دعا کی کہ اللہ اس کو تازہ اور بارونقی بنادے۔

قولہ: نضر اللہ عبد اسمع مقاتلی..... الخ اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم احادیث یاد کر کے آگے پہنچانے کی ترغیب دے رہے ہیں۔ نضر ماضی کا صیغہ ہے اور ماضی کی اصل وضع اخبار کیلئے ہے یہاں کس معنی میں ہے اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ ماضی اپنے معنی میں ہے۔ یعنی اخبار کیلئے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیث سن کر یاد کر کے آگے پہنچانے والے کے تازہ اور خوش و خرم ہونے کی خبر دے رہے ہیں۔ یہ بات اگرچہ مستقبل کی ہے لیکن کبھی کبھی مستقبل کی بات کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں۔ تحقیق وقوع کیلئے یعنی جتنی ماضی کی بات ہوتی ہے یہ بھی اتنی ہی یقینی ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ ایسے شخص کو حق تعالیٰ ضرور بالضرور تازہ اور خوش و خرم کرے گا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ ماضی اپنے معنی میں نہ ہو بلکہ یہاں دعا کیلئے ہو۔ ماضی کا صیغہ عربی زبان میں دعا کیلئے بکثرت استعمال ہوتا رہتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسے شخص کیلئے خوش و خرم رہنے کی دعا فرما رہے ہیں۔

اشتغال بالحدیث۔ یعنی محض حدیث پڑھانے پر تنخواہ لینا یہ جائز نہیں مشکئین اسی کے قائل ہیں۔ البتہ فنون پڑھانے پر تنخواہیں لینا جائز ہے۔ یہ اجماع ہے۔ اس لئے جو مشکئین کے اعتراض سے بچنا چاہے تو حدیث پڑھانے کے ساتھ ساتھ فنون کی کتابیں بھی پڑھائے۔

سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت باللفظ ہی ہونی چاہئے حالانکہ روایت بالمعنی بھی جائز ہے عندا کجہور۔

جواب۔ اس حدیث میں مرتبہ عزیمت کا بیان ہے کہ عزیمت یہی ہے کہ حدیث روایت باللفظ ہو اگر روایت باللفظ نہ کر سکے تو روایت بالمعنی بھی جائز ہے۔ یہ بھی صحیح ہے اس کی بھی اجازت ہے۔

حدیث کے دوسرے حصے میں تبلیغ کے فائدے کا بیان کہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ خود حدیث پہنچانے والا استنباط پر قادر نہیں ہوتا۔ لیکن جس تک پہنچاتا ہے وہ استنباط پر قادر ہوتا ہے۔ (امام اعظم اور ابو یوسف کا واقعہ۔ اعظم سے کسی نے مسئلہ پوچھا تو انہوں نے کہا مجھے پتہ نہیں۔) (اعظم یہ ابو یوسف کے استاذ ہیں) تو ابو یوسف نے کہا میں بتا دوں۔ تو ایک حدیث سنائی جس سے مسئلہ سمجھ میں آ گیا۔ تو اعظم نے کہا یہ حدیث مجھے اس وقت سے یاد تھی جب کہ تیرے ماں باپ بھی پیدا نہیں ہوئے مگر مطلب اب مجھے سمجھ میں آیا۔ اب جو محدث ہے استاذ ہے حافظ اس مسئلہ کا استنباط نہ کر سکا مگر شاگرد نے مسئلہ مستطیل کر لیا۔ تو معلوم ہوا کہ کبھی شاگرد کی استعداد استاذ سے بھی زیادہ ہوتی ہے مگر یہ بھی استاذ ہی کا کمال ہے جیسے قطرہ قطرہ پانی کا اس میں دخل ہے نیز بسا اوقات خود حافظ حدیث کو پہنچانے والا حامل حدیث استنباط پر قادر ہوتا ہے لیکن جس تک وہ پہنچا دیتا ہے وہ استنباط پر زیادہ قادر ہوتا ہے وہ مبلغ الیہ زیادہ فقیہ ہوتا ہے وہ زیادہ سے زیادہ مسئلے مستطیل کرے گا۔ یہ تیسرے حصے میں مزید تبلیغ کے لئے تین خصلتوں کا بیان کہ جس شخص میں یہ تین خصلتیں پائی جائیں گی جو شخصان تین خصلتوں کے ساتھ متصف ہوگا یہ تین خصلتیں تقویت پیدا کریں گی تبلیغ میں معین ہوں گی لہذا تم ان تین خصلتوں کو اختیار کرو جب یہ خصلتیں اپنے اندر پیدا کر لو گے تو کسی قسم کا حسد بغض کینہ نہیں رہے گا۔ وہ تین خصلتیں یہ ہیں (۱) اخلاص العمل۔ عمل لوجہ اللہ ہونا چاہئے خود غرضی نہ ہو۔ یہ نہ ہو کہ جہاں کوئی غرض نظر آئی وہاں عمل کر کے دکھا دیا جہاں نہیں وہاں نہیں۔ (۲) خیر خواہی مسلمانوں کی نصیحت المسلمین عام ہے خواہ احکام کی ہو یا دوسری چیزوں کی تبلیغ کر دی۔ (۳) مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑو۔ مسلمان ہی جماعتوں کا التزام بحسب الاعتقاد والعمل ہو آگے فائدہ بتا دیا کہ جب تک آدمی مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ التزام رکھتا ہے لازم رہتا ہے تو اس کی برکت سے فائدہ ہوتا رہتا ہے۔

من ورائهم دونوں طرح آگے اخیر میں فرمایا کہ ابوداؤد اور ترمذی کے اندر حدیث کا آخری حصہ حلف لا اقل یہ مذکور نہیں ہے۔ ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور احمد نے اس روایت کو زید بن ثابت سے نقل کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَضَّرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا قَبْلَهُ

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اللہ تعالیٰ اس شخص کو تازہ رکھے جس نے مجھ سے کوئی حدیث نہ سنی اس کو پہنچا دیا جیسا کہ

كَمَا سَمِعَهُ قُرْبُ مُبْلَغٍ أَوْ عَنِ لَهُ سَامِعٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ الدَّرِمِيُّ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ.

ساتھاپس اکثر پہنچائے گئے اس کو بہت یاد رکھنے والے ہوتے ہیں سننے والے سے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا اس کو دارمی نے ابو الدرداء سے۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح مائل حدیث کی طرح ہے کہ تبلیغ حدیث کے فائدے کا بیان اور دعا کا بیان اشارۃً یہ بتا دیا کہ روایت باللفظ اولیٰ ہوتی ہے بنسبت روایت بالمعنی کے۔ بسا اوقات مبلغ زیادہ سمجھنے والا ہوتا ہے اس حدیث کو ابتداءً سننے والے سے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ فَمَنْ

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھ سے حدیث بیان کرنے سے بچو مگر اس چیز کو کہ تم کو اس کا علم ہے

كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ

جس نے جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ بولا وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ بنا لے۔ روایت کیا اسے ترمذی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے ابن مسعود سے

وَجَابِرٍ وَلَمْ يَذْكُرْ اتَّقُوا الْحَدِيثَ عَنِّي إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ.

اور جابر سے اور انہوں نے ان لفظوں کو ذکر نہیں کیا۔ اتقوا الحدیث عنی الا ما علمتم۔

تشریح: حاصل حدیث۔ حدیث کو بیان کرنے میں بہت زیادہ احتیاط کرنی چاہئے جس کا زیادہ غالب گمان ہو کہ یہ حدیث سچی ہے اس کو بیان کرنا چاہئے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ غلط بیانی ہو جائے غلط بیانی کی نسبت رسول اللہ کی طرف ہو جائے قصداً غلط بیانی کرنا موجب وعید ہے۔ باقی جس نے غلط بیانی کی نسبت رسول اللہ کی طرف کی فلیتبعوا مقعدہ من النار۔ باقی ابن ماجہ اور ترمذی کی روایت میں دو فرق ہیں۔ (۱) ترمذی میں راوی ابن عباس ہیں اور ابن ماجہ میں راوی ابن مسعود جابر ہیں۔ (۲) ترمذی کی روایت میں اتقوا الحدیث عنی کے الفاظ موجود ہیں لیکن ابن ماجہ کی روایت میں اتقوا الحدیث عنی الا ما علمتم کے الفاظ موجود نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأَيْهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ

اور اسی (ابن عباس) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قرآن میں اپنی عقل کے ساتھ کہا پس چاہئے کہ اپنا ٹھکانہ آگ میں

مِنَ النَّارِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. (رواہ الجامع ترمذی)

بنالے اور ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قرآن میں بغیر علم کے بات کہی وہ اپنا ٹھکانہ آگ میں کر لے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث تفسیر بالرائے موجب وعید ہے۔ جس نے تفسیر بالرائے کی پس چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم کو بنالے۔ تفسیر بالرائے حرام ہے یعنی قرآن کی تفسیر کرنا جو علوم قرآن کے لئے محتاج الیہ ہیں ان کو حاصل کئے بغیر تفسیر کرنا حرام ہے۔ سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر میں رائے کو استعمال کرنا جائز ہی نہیں حالانکہ رائے کو استعمال کرنے کے بغیر قرآن کی تفسیر ہو سکتی ہی نہیں تفسیر میں تورائے کو ضروری دخل ہے۔

جواب۔ رائے سے مراد وہ فاسد رائے ہے اور فاسد نظریہ ہے جس کو اصل قرار دے کر (اپنے نظریہ فاسد کو ثابت کرنے کے لئے) سمجھ کر تان کر قرآن کی آیات کو اس پر منطبق کیا جائے اگر نصوص کے مطابق تفسیر کی جائے تو وہ اس میں داخل نہیں۔ نیز فرمایا بغیر علم کے بھی قرآن میں بات کرنا یہ بھی ناجائز ہے۔ علم سے مراد وہ علوم ہیں جو تفسیر کے لئے موقوف علیہ ہیں۔ ان کو حاصل کئے بغیر قرآن میں کلام کرنا جائز نہیں۔

وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأَيْهِ فَأَصَابَ

حضرت جندب سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قرآن میں اپنی عقل سے کہا پس موافق واقع ہوا پس تحقیق اس

فَقَدْ أَخْطَأَ. (رواه الجامع ترمذی و ابوداؤد)

نے خطا کی روایت کیا۔ اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ کسی نے بغیر ان علوم کو حاصل کئے (جو قرآن کی تفسیر کے لئے ضروری ہیں جو متوفی علیہ ہیں) قرآن کی اگر تفسیر کی اور وہ اتفاقی طور پر درست نکل آئی تو بھی یہ فیض مجرم ہوگا۔ یہ دزر یعنی جھوٹ ہے گناہ ہے۔ بخلاف مجتہد کے کہ اگر وہ غلطی بھی کرے تب ہی اس کو ایک نیکی ملے گی۔ یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا بغیر سند یافتہ طبیب ہونے کے کوئی علاج معالجہ شروع کر دے وہ علاج اگرچہ اس کے ذریعہ مریض کو فائدہ پہنچ رہا ہے مگر پھر بھی یہ مجرم ہوگا۔ قانوناً شرعاً مجرم ہے۔ اب اگر یہ اسی جرم میں گرفتار ہو گیا تو اب وہ یہ کہے کہ میری دوائی نے مریض کو فائدہ ہی پہنچایا ہے اس کی یہ بات سنی نہیں جائے گی۔ بلکہ یہ کہا جائے گا کہ تو نے بغیر سند کے علاج کیوں کیا تو نے قانون کی خلاف ورزی کی ہے۔ دوسری مثال یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ اگر کسی شخص پر قبلہ مشتبہ ہو جائے تو اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ تحری کرے۔ اگر تحری کرنے کے بعد نماز پڑھ لے اگرچہ اس کی تحری کے مطابق قبلہ عکس مستوی ہی کیوں نہ ہو اس کی نماز ہو جائے گی۔ اور اگر اس نے بدون تحری کے نماز پڑھ لی اور بعد میں معلوم ہوا کہ قبلہ درست تھا پھر بھی نماز کا اعادہ ضروری ہے کیونکہ حکم تحری کا تھا جو اس پر اس نے عمل نہیں کیا لہذا نماز فاسد ہو جائے گی۔ ورنہ تو حیرت کی بات ہے کہ یہ کیوں مجرم بن رہا ہے باوجودیکہ کام تو اس نے صحیح کیا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِرَاءُ فِي الْقُرْآنِ كُفْرٌ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن میں جھگڑا کرنا کفر ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے۔

(رواه ابوداؤد مسند احمد بن حنبل)

تشریح: حاصل حدیث۔ قرآن میں اختلاف کفر ہے۔ ائمہ مجتہدین کا اختلاف اس کا مصداق نہیں مصداق وہ اختلاف ہے جو تناقض و تعارض پیدا کرے ائمہ کا اختلاف تو تناقض و تعارض کو رفع کرنے کے لئے ہے۔

وَعَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا يَتَدَارَوْنَ

حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو سنا کہ

فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِهَذَا. ضَرَبُوا كِتَابَ اللَّهِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ وَإِنَّمَا نَزَلَ

قرآن میں جھگڑتے ہیں پس فرمایا سوائے اس کے نہیں تم سے پہلے لوگ اسی (جھگڑا) کی وجہ سے ہلاک ہو گئے انہوں نے

كِتَابُ اللَّهِ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَلَا تُكَذِّبُوا بَعْضَهُ بِبَعْضٍ فَمَا عَلِمْتُمْ مِنْهُ فَقُولُوا وَمَا جَهِلْتُمْ

کتاب اللہ کے بعض کو بعض کے ساتھ مارا سوائے اس کے نہیں اللہ نے کتاب اتاری ہے جس کا بعض بعض کی تصدیق کرتا ہے تم اس کے بعض کو بعض

فِكَلُّوهُ إِلَى عَالِمِهِ. (رواه مسند احمد بن حنبل و ابن ماجہ)

کے ساتھ نہ جھگڑاؤ۔ پس جو تم جانو پس وہ کہو اور جو نہ جانو اس کو اس کے جاننے والے کی طرف سوپ دو۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: ابتدائے حدیث میں یہ بات مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو قرآن کے بارے میں جھگڑا کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ تم سے پہلے جو لوگ ہلاک ہوئے ہیں وہ اسی وجہ سے ہلاک ہوئے ہیں انہوں نے کتاب اللہ کے بعض کا بعض کے ساتھ ٹکراؤ کیا۔ اس وجہ سے ہلاک ہو گئے لہذا تم ایسا نہ کرو۔

سوال۔ بظاہر تو جھگڑا کرنے والے صحابہ کرامؓ معلوم ہوتے ہیں۔ تو صحابہ کرامؓ سے قرآن کے بارے میں ایسا اختلاف جو مشابہ ہو ان قوموں کے اختلاف کے جو اختلاف ان کی ہلاکت کا سبب بنا۔ ایسا اختلاف صحابہؓ سے کیسے ممکن ہے۔

جواب ۱: اس سے مراد منافقین ہیں۔ منافقین کا اختلاف ایسا ہو جو پہلی قوموں کے اختلاف کے ساتھ ملتا ہو۔

جواب ۲: اگرچہ صحابہ کرام کا اختلاف ہی تھا مگر یہ فرما ۲۰ اسباب الفساد کی قبیل سے ہے۔

کتاب اللہ کو اللہ نے نازل کیا تاکہ اس کا بعض بعض کی تصدیق کرے پس نہ تکذیب کرو تم اس کے بعض کی بعض کے ساتھ پس جو جانو تم اس قرآن سے تو اس کو بیان کرو اور جو تم نہیں جانتے اس کو سپرد کر دو تم اس کے جاننے والے کی طرف۔

عالمہ سے مراد یا تو اپنے سے اعلم ہے یا عالم سے مراد باری تعالیٰ ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ لِكُلِّ
حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن سات طریقوں پر اتارا گیا ہے۔ ہر آیت کا ظاہر اور باطن ہے
أَيَّةٍ مِنْهَا ظَهَرُوا بَطْنٌ وَلِكُلِّ حِدٍ مُطْلَعٌ. (رواہ فی شرح السنة)
اور واسطے ہر حد کے خبردار ہونے کی جگہ ہے۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: یہ حدیث حدیث نزول القرآن علی سبعة احرف کے نام سے مشہور ہے جس کا متن یہ ہے کہ انزل القرآن علی سبعة احرف لكل آية ظهر و بطن و لكل حد مطلع الحديث۔ انزل القرآن علی سبعة احرف یہ حدیث کا پہلا حصہ ہے۔ سبعة احرف کا مصداق کیا ہے اس میں متعدد اقوال ہیں۔ علامہ سیوطی نے الاتقان فی علوم القرآن میں علماء کے ۴۰ کے قریب قول ذکر کئے ہیں اور زوج المعانی میں سات قول بیان کئے گئے ہیں۔ ہم چند ایک یہاں پر بیان کریں گے۔

سبعة احرف کے مصداق

قول اول: اس سے قبائل عرب کی سات لغات مراد ہیں۔ لغات سبعة اب معنی یہ ہوگا کہ قرآن عرب کے سات قبائل کی لغات پر نازل ہوا۔ سوال: لغات اور احرف میں مناسبت کیا ہے۔

جواب: لغات کلمات سے بنتی ہیں اور کلمات حروف سے بنتے ہیں۔ تو حروف کو ذکر کیا مراد لغات کو لیا۔

سوال: قبائل عرب تو متعدد ہیں۔ سات قبائل کی لغات کی تخصیص کیوں کی؟

جواب: قبائل سے مراد مطلق قبائل نہیں بلکہ وہ قبائل مراد ہیں جن کی فصاحت و بلاغت کا عالم میں ڈنکا بج رہا تھا جو قبائل مشہور بالفصاحت والبلاغت تھے اور وہ سات ہیں اس لئے سات کی تخصیص کی۔

سوال: وہ قبائل سبعة کون کون سے ہیں جن کی لغات پر قرآن نازل ہوا۔

جواب: شیخ محدث عبدالحق دہلویؒ نے ان قبائل سبعة کی تعیین یوں کی ہے۔

۱- لغت قریش ۲- لغت ہوازن ۳- لغت ثقیف ۴- لغت یمن ۵- لغت طی ۶- لغت حمیم ۷- لغت حدیل۔

سوال: مشہور تو یہ ہے انما انزل القرآن علی لغت قریش کہ قرآن لغت قریش پر نازل ہوا تو پھر قرآن کے ان قبائل سبعة کی لغات پر نزول کا کیا مطلب ہے۔ انما تو کلمہ حصر کا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لغت قریش پر ہی نازل ہوا۔

جواب: ابتداء قرآن لغت قریش پر نازل ہوا باقی قبائل سہ کو اپنی اپنی لغات پر پڑھنے کی اجازت دی گئی۔ اور یہی پڑھنے کی اجازت دینا گویا حکم نامہ بھی نزول ہے۔ اور انما انزل القرآن علی لغت قریش میں جو حصر بتلایا گیا وہ نزول کے اعتبار سے ہیں حکمی کے اعتبار سے نہیں۔

سوال: لغت قریش کے علاوہ باقی لغات پر قرآن اس میں حکمت کیا ہے اور اجازت کا منشاء کیا ہے۔

جواب: حکمت و منشاء التسمیل والتطبیع ہے۔ سہیل اس طرح کہ قرآن کا نزول ابتداء لغت قریش پر نازل ہوا تو دیگر قبائل کے لئے

لغت قریش پر پڑھنا دشوار تھا اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حق جل شانہ کی جانب سے بقیہ لغات میں پڑھنے کی اجازت دے دی۔ اور تطبیق اس طرح کہ قریش کو جس طرح یہ فخر کرنے کا حق ہے کہ قرآن ہماری لغت پر نازل ہوا اسی طرح دیگر قبائل بھی خوش ہو جائیں کہ قرآن ہماری لغات میں بھی نازل ہوا۔ سوال۔ کیا دیگر قبائل کو لغات میں پڑھنے کی اجازت توفیق تھی یا غیر توفیق۔ جواب۔ راجح یہی ہے۔ سوال۔ یہ لغات کا اختلاف لفظی تھا یا معنوی تھا۔ جواب۔ یہ اختلاف لفظی تھا تلفظ میں اختلاف تھا۔ معنوی اختلاف نہیں تھا۔

سوال۔ یہ تسہیل اب بھی باقی ہے یا نہیں۔ جواب۔ بالاتفاق باقی نہیں اس پر اجماع ہے۔ سوال۔ یہ تسہیل کب ختم ہوئی۔ جواب اس میں دو قول ہیں۔ قول اول۔ جب جبریل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان شریف میں آخری دور کیا تو اس وقت ختم ہو گئی۔ قول ثانی۔ یہ تسہیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی باقی رہی شیخ ابو بکر و عمر کے زمانہ میں بھی باقی رہی اور حضرت عثمان کے ابتدائی دور خلافت میں بھی باقی رہی لیکن پھر حضرت عثمان نے اپنی خلافت کے آخری دور میں اس کو ختم کر دیا۔ سوال۔ جب یہ تسہیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں باقی رہی اور شیخین کے زمانہ میں بھی باقی رہی انہوں نے اس کو باقی رکھا تو پھر حضرت عثمان نے اس تسہیل کو کیوں ختم کر دیا۔ امت پر دشواری کیوں کی۔

جواب۔ پہلی وجہ ضرورت باقی نہ رہنے کی وجہ سے اس کو ختم کر دیا۔ کیونکہ حضرت عثمان کے زمانہ میں لوگ لغت قریش سے مانوس ہو چکے تھے اور لغت قریش کے مطابق پڑھنا دشوار نہیں تھا اس لئے اس سہولت کو ختم کر دیا تو یہ انتہاء الحکم للاحتواء العلة کی قبیل سے ہو گیا کہ جب تک علت دشواری باقی تھی وہ حکم باقی رہا جب علت منتہی ہو گئی تو حکم بھی منتہی ہو گیا۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے مولفۃ القلوب کا حصہ ختم ہو گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مولفۃ القلوب کو حصہ دیا کرتے تھے تاکہ کہیں اسلام سے پھر نہ جائے لیکن جب علت ختم ہو گئی تو اب حکم یعنی حصہ بھی نہیں دیا جائے گا اس کا حصہ ختم ہو گیا یہ قول زیادہ راجح ہے۔ دوسری وجہ حضرت عثمان کے دور خلافت میں اختلاف شروع ہو گئے جو شخص جس انداز میں جس لہجے کے مطابق قرآن پڑھتا وہ کہتا یہی قرآن ہے قرآن اسی میں بند ہے اس کے ماسوا قرآن نہیں ظاہر ہے کہ یہ نظریہ تو فاسد ہے۔ تو حضرت عثمان کو لوگوں نے کہا کہ اس امت کو سنبھالو ابھی سے یہ اختلاف شروع ہو گئے ہیں بعد میں تو بہت زیادہ اختلاف ہو جائیں گے۔ تو حضرت عثمان نے ان اکابر صحابہ کرام کے (مشورہ سے جو موجود تھے) کے مطابق سد الباب الفساد امت پر احسان کرتے ہوئے اس سہولت کو ختم کر دیا اور لغت قریش پر پڑھنے کا حکم فرمایا اور یہی مطلب ہے حضرت عثمان کے جامع القرآن ہونے کا کہ انہوں نے سب کو لغت قریش پر جمع کیا۔

دوسرا قول۔ سبعة احرف سے مراد قرأت سبعة متواترہ ہیں۔ اب معنی یہ ہو گا کہ قرآن کا نزول سات قرأت متواترہ پر ہوا۔ سوال۔ ایسے کلمات تو بہت کم ہیں جن میں سات قرأتیں ہیں۔ ہر ہر کلمے میں تو سات قرأتیں جاری نہیں ہوتیں تو پھر سبعة احرف کے کیا معنی ہیں۔ جواب۔ اگر کسی ایک کلمہ میں بھی سات قرأتیں جاری ہو جائیں تو یہ بعض کلمات میں بھی جاری ہوتا نزول قرآن علی سبعة احرف کیلئے کافی ہے۔ سوال۔ قرأتیں تو سات سے زائد ہیں تو پھر سبعة کی تخصیص کیوں۔ جواب۔ جو سات سے زائد قرأتیں ہیں ان سب کا ارجاع ہو جاتا ہے ان سات کی طرف معتد بہ اختلاف سات میں ہے۔ اس لئے سات کی تخصیص کی۔

سوال۔ قرأتوں کی تدوین تو تابعین کے دور میں ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بھی بعد تو پھر سبعة احرف کا مصداق سات قرأت متواترہ کو بنانا کیسے صحیح ہے اس کو حدیث کا مصداق کیسے بنایا گیا۔ جواب۔ ایک ہے تدوین اور ایک ہے ان کا وجود ان قرأتوں کا وجود پہلے ہی سے ہے اگر چند تدوین بعد میں ہوئی۔ لہذا حدیث کا مصداق بنانا درست ہے۔

تیسرا قول۔ سات قسم کے اختلاف مراد ہیں پھر وہ سات قسم اختلاف کون کون سے ہیں۔ اس میں دو قول ہیں قول اول تلفظ کے اعتبار سے اختلاف۔ ۱۔ اظہار ۲۔ اوغام ۳۔ خم ۴۔ ترقیق ۵۔ امالہ غیر امالہ غیر مرد وہ اختلافات سبعة یہ ہیں۔ (۱) تقدیم و تاخیر کا اختلاف۔

مثلاً ۱- وجاءت سكرة الموت بالحق۔ دوسری قرات وجاءت سكرة الحق بالموت۔
 ۲- لفظ کے وجود اور عدم وجود کا اختلاف جیسے ان الله لهو الغنى الحميد دوسری قرات ان الله لغنى الحميد هو موجود نہیں۔
 ۳- ایک لفظ کی دوسرے لفظ کے ساتھ تبدیلی یا اس طور کہ معنی میں اتحاد باقی رہے۔ جیسے كالعهن المنفوش۔ كالصوف المنفوش۔
 ۴- ایک لفظ کی دوسرے لفظ کے ساتھ تبدیلی یا اس طور کہ معنی میں اختلاف ہو جائے مع اختلاف الفاظ کے جیسے طلح منصو دوسری قرات طلح منصود۔ لفظ کی بھی تبدیلی اور معنی کی بھی تبدیلی ہو گئی۔

۵- مجرد مزید کی تبدیلی یا بوں کا اختلاف جیسے باعد بین اسفارنا بعد بین اسفارنا۔

۶- مادے کا اختلاف۔ جیسے كيف ننشزها۔ كيف ننشزها۔

۷- اعراب کا اختلاف جیسے هن اطهر لكم بالرفع۔ دوسری قرات هن اطهر لكم بالفتح۔

چوتھا قول: احرف سے مراد معانی سب سے ہیں اب معنی یہ ہوگا کہ قرآن کا نزول سات معانی مضامین پر ہوا۔ اور وہ مضامین سب سے ہیں۔

۱- عقائد ۲- احکام ۳- اخلاق ۴- قصص واقعات ۵- امتثال ۶- وعد ۷- وعید۔

اور اس میں ایک دوسرا قول بھی ہے کہ اس سے مراد مضامین سب سے ہیں۔ (۱) اور (۲) انوای۔ آگے پانچ وہی جن کا قبل کی سطروں میں ہو چکا۔

پانچواں قول: سب سے مراد تعدید کیلئے نہیں بلکہ تکثیر کیلئے ہے اب معنی یہ ہوگا۔ انزل القرآن علی معانی کثیرہ۔

سوال: سب سے مراد تعدید کیلئے ہے یا تکثیر کے لئے ہے یا نہیں۔ جواب: قرآن میں فرمایا گیا والبحر یمدہ من بعده سبعة ابحر مانفدت الخ

(آیہ) یہاں سب سے مراد تعدید کیلئے ہے کہ یہ کثرت بتلانے کیلئے ہے کوئی تعدید کیلئے نہیں تو معلوم ہوا کہ سب سے مراد کثرت کے لئے ہے۔

چھٹا قول: سب سے مراد اقسام سب سے ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن زمین کے ہر حصہ پر رائج ہوگا ابھی اس کے بارے میں

علم ختم نہیں ہوا۔ اور ابھی اقوال ہیں جیسا کہ علامہ سیوطی نے قول ذکر کئے ہیں۔ اسی بنا پر بعض نے کہہ دیا ہے کہ یہ حدیث من قبیل المتشابہات ہے

اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے رد کر دو۔ مگر تم یہ نہیں کہنا بلکہ یہ کم از کم چھ قول ذہن میں رکھنا۔ ان اقوال میں سب سے زیادہ رائج پہلا قول ہے۔

حدیث کا دوسرا حصہ: ولکل آية منها ظہر و بطن۔ ظہر اور بطن سے کیا مراد ہے۔ اس میں متعدد اقوال ہیں رائج قول یہ ہے کہ

ظہر سے مراد وہ معانی جن کو علماء تفسیر قواعد عربیہ کے مطابق بیان کریں بطن سے مراد وہ اسرار رموز جن کو علماء صوفیین علماء باطن بیان کریں۔

سوال: فرق باطنیہ یہ بھی قرآن کے اسرار رموز بیان کرتے ہیں حالانکہ یہ زنادقہ میں سے ہیں تو پھر علماء صوفیین اور ان فرق باطنیہ میں فرق کیا ہوا۔

جواب: جو معانی زنادقہ بیان کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ مراد الہی یہی ہے جو ظاہری مطلب ہے وہ مراد الہی نہیں اور علماء صوفیاء کہتے

ہیں کہ ظاہری معنی تو وہی ہے جو علماء تفسیر بیان کرتے ہیں اور مراد الہی وہی ہے مگر اس کا بھی احتمال ہے جیسے ان تذبحو ابقرة۔ علماء باطنیہ

زنادقہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد نفس ہی ہے کہ نفس کو ذبح کر دو جس کو تم بتلا دیں گی کہ کوئی چیز تمہارے حق میں اصل ہے۔ اور علماء صوفیاء کہتے

ہیں اس کا اصل معنی تفسیر وہی ہے جو علماء تفسیر بیان کرتے ہیں ظاہری معنی اصل ہے مگر ان رموز و اسرار کو اس سے استنباط کرتے ہیں کہ اس سے

مراد نفس ہے۔ صرف استنباط کو اس کا مصداق نہیں بناتے اور اسی طرح دوسری آیت قاتلو الذين يلونكم من الكفار۔ اس میں محدثین

کہتے ہیں سب سے قریب دشمن نفس ہے لہذا نفس سے قتال کرو ظاہری معنی مراد نہیں لیتے وہ کہتے ہیں کہ مراد الہی بھی یہی نفس ہے لیکن صوفیاء

کہتے ہیں کہ اصل معنی ظاہری ہے لیکن اس میں یہ بھی ایک رمز ہے کہ اس سے مراد نفس ہو۔

دوسرا قول: ظہر سے مراد الفاظ اور بطن سے مراد معانی ہیں۔ تیسرا قول: ظہر سے مراد تلاوت کرنا اور بطن سے مراد معانی میں غور و فکر کرنا۔

قولہ ولکل حد مطلع۔ یہاں عبارت میں اختصار ہے۔ پوری عبارت یوں ہے۔ ولکل من الظہر والبطن حد ولکل حد

مطلع۔ حد کے معنی کیا ہیں۔ رد قول ہیں۔

(۱) پہلا قول :- حد بمعنی غایہ اور مطلع کا لغوی معنی ہے اونچی جگہ سے نیچے جھانکنا اب حاصل معنی یہ ہوگا کہ ظہر او بطن میں سے ہر ایک آیت کے لئے غایت ہے اور ہر ایک کیلئے مطلع الگ الگ ہیں ظہر کی غایہ کا مطلع علوم عربیہ او بطن کی غایہ کا مطلع تزکیہ نفس ریاضتیں مجاہدے صفائے قلب ہو جائے۔ مطلع کے لفظ سے اشارہ ہے کہ قرآن کی تفسیر وہ کر سکے گا تفسیر کرنے کا حق اس شخص کو حاصل ہے جو علوم عربیت کی بلند یوں پر چوٹیوں تک پہنچا ہوا ہو۔ اور اسی طرح اسرار و رموز وہ بیان کر سکے گا یعنی اس شخص کو رموز و اسرار بیان کرنے کا حق حاصل ہے جو تزکیہ باطن کی بلند یوں کی چوٹیوں تک پہنچا ہوا ہو صفائے قلب والا ہو۔ ہر شخص کو بیان کرنے کا حق نہیں۔

دوسرا قول حد بمعنی حکم ہے اس صورت میں معنی یہ ہوگا ظہر بطن کے لئے ایک حکم ہے اور ہر ایک کا ماخذ مطلع یعنی قرآن ہے لیکن اس پر بھی ہر شخص مطلع نہیں ہو سکتا۔ ان دونوں میں سے زیادہ بہتر معنی حد بمعنی غایہ ہے۔ ما قبل کے ساتھ ارتباط بھی اس سے ہوگا۔ بعض حضرات اور معنی بھی بیان کئے ہیں۔

حکمت سبعہ احرف: (۱) ظہر لفظ کا او بطن معنی کا نام ہے (۲) ظہر سے معانی تفسیر یہ او بطن سے مسائل مستبط مراد ہیں

(۳) ابن القیوم کے نزدیک ظہر سے ظاہری معانی و احکام او بطن سے باطنی اسرار و دقائق مراد ہیں یہی قول سب سے رائج ہے سہولت و آسانی ہے کیونکہ دراصل قرآن مجید لغت قریش میں نازل ہوا جو اوضح اللغات ہے پھر چونکہ قرآن کے اولین مخاطب عرب تھے اور ان کے مختلف قبیلے اور مختلف لغات والہ تھے اور ایک قبیلے کے لئے دوسرے قبیلے کی لغت میں پڑھنا نہایت مشکل تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہولت کی دعا فرمائی تو سہولت کے لئے ہر قبیلے کو اپنی لغت میں تلاوت کی اجازت مل گئی۔ یہ سلسلہ عثمان غنیؓ کے دور خلافت تک جاری رہا آپ کی خلافت میں اسلامی حکومت کا دائرہ وسیع ہو چکا تھا اور کثرت سے عجمی لوگ مسلمان ہو گئے تھے تو پھر دور دراز کے علاقوں میں اختلاف لغات کی بناء پر جھگڑے ہونے لگے اس لئے حضرت عثمان غنیؓ نے پچاس ہزار صحابہ کرامؓ کے اجماع سے قرآن کی حفاظت کے لئے اس عارضی اجازت کو ختم کر دیا اور محض لغت قریش کے موافق چند نسخے لکھوا کر تمام ممالک اسلامیہ میں بھیج دیئے اور باقی لغات میں سے غیر فصیح لغات کو ختم کر دیا جو قریش کے نزدیک معتبر نہ تھے مثلاً لغت ہذیل میں حتیٰ کی بجائے عتیٰ اور لغت اسد میں علامت مضارع کا کسرہ وغیرہ لک اس وقت کی تمام مروجہ قرأت لغت قریش میں اور دیگر قبائل کے لغات تفسیر غیر منسوخہ کے اندر ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ آيَةٌ مُحْكَمَةٌ

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم تین ہیں آیت مضبوط یا سنت قائم

أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ وَمَا كَانَ سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ. (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

یا فریضہ عادلہ پس جو چیز اس سے زائد ہے وہ فضل ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث علم دین کے اصول (بنیاد) تین ہیں۔ (۱) آیات محکمہ (۲) سنیہ قائمہ (۳) فریضہ عادلہ۔

آیات محکمہ سے مراد کتاب اللہ ہے پھر کتاب اللہ کے اندر دو طرح کی آیات ہیں مشابہات محکمات پھر محکمات کی تخصیص اس سے کی کہ احکام کا تعلق محکمہ کے ساتھ ہے۔ سنۃ قائمہ ایسی سنت جو غیر منسوخہ ہو۔ منسوخ نہ ہو اور (سند حدیث صحیح ثابت ہو) سند صحیح ثابت ہو۔ یعنی اس کا سنت ہونا احادیث صحیحہ سے ثابت ہو۔ فریضہ عادلہ سے مراد اجماع امت اور قیاس ہے۔

ان کو عادلہ سے تعبیر کیوں کیا۔ جواب۔ یہ بھی یعنی اجماع امت اور قیاس احکام ثابتہ۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے مساوی ہیں۔ یعنی جس طرح احکام ثابتہ من الکتاب والسنۃ واجب الاتباع ہیں اسی طرح اجماع امت اور قیاس بھی واجب الاتباع ہیں۔ یا بعنوان آخر۔ جس طرح کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ حجت شرعیہ ہیں اسی طرح اجماع امت اور قیاس بھی حجت شرعیہ ہیں۔ لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ حجت شرعیہ تو چار ہیں یہاں دو کا ذکر ہے کیونکہ فریضہ عادلہ میں دونوں داخل ہیں۔ مبادی ہیں۔ بعض نے فریضہ عادلہ سے مراد علم میراث کو لیا ہے اس کو عادلہ سے کیوں تعبیر کیا اس لئے کہ میراث سے ورثاء کے درمیان مساوات ہو جاتی ہے عدل و انصاف ہو جاتا ہے۔ باقی اس مذکور کے ماسوا مقدار ضروری سے زائد منقول ہیں یعنی یہ تین

کتاب اللہ سنت رسول اللہ اور اجماع امت اور ان کے مبادی کے ماسوا مقدا ضروری سے زائد ہیں۔ مبادی کے اندر بڑی وسعت ہے۔

وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْسُ إِلَّا أَمِيرٌ
حضرت عوف بن مالک اشجعی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ قصہ بیان کرے گا مگر حاکم یا محکوم
أَوْ مَمُورٌ أَوْ مُخْتَالٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
یا تکبر کرنے والا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے روایت کیا اس کو داری نے عمرو ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے
وَفِي رِوَايَةٍ أَوْ مُرَاءٍ بَدَلٍ أَوْ مُخْتَالٍ.

اور اس کی روایت میں لفظ او مرأ کے بدلے او مختال کے ہے۔

تشریح:

حاصل حدیث واعظ تین قسم پر ہیں۔ (۱) امیر (۲) مامور اوقاف کے خطیب۔ مراد یہ ہے کہ پابندی نہ ہو۔
(۳) فی روایہ متکبر فی رویہ ریا کار۔ سوال۔ اس حدیث سے کوئی شرعی حکم مسئلہ تو معلوم نہیں ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو احکام
شرعیہ کو بیان کرنے کے لئے آئے ہیں۔ تو آپ نے تفسیر بتادی واعظ کی؟ جواب۔ اس حدیث کا مصداق یہ ہے کہ تم اپنی فکر کرو کہ تم کوئی قسم
کا مصداق بن رہے ہو۔ واعظ کی تو تین قسمیں ہیں۔ محض خبر دینی مقصود نہیں۔ اول و ثانی قسم کا مصداق بننا چاہئے ثالث کا نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَفْتِيَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِيْمُهُ عَلَى مَنْ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا اس کا گناہ اس کو فتویٰ دینے والے پر ہوگا اور
أَفْتَاهُ وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَهُ. (رواہ ابو داؤد)
جس نے اپنے بھائی کو ایسے کام کا مشورہ دیا اور وہ جانتا ہے کہ بھلائی اس کے غیر میں ہے اس نے اس کی خیانت کی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح:

حاصل حدیث:- بغیر علم کے غلط فتویٰ دینے کی وجہ سے مفتی گنہگار ہوگا۔ مستفتی نہیں اس لئے کہ وہی ذریعہ بنا ہے۔
اور اس وقت ہے کہ جب اس نے اپنی بساطت کے مطابق کوشش کر کے فتویٰ نہ دیا ہو اگر اپنی بساطت کے مطابق کوشش کر کے فتویٰ دیا اور وہ غلط
نکلا تو وہ گنہگار نہیں ہوگا۔ یہ معنی اس وقت ہوگا جب افی اس کو مجہول پڑھا جائے۔ اور اگر معروف کا صیغہ ہے اور افہ بمعنی استفت کے ہو تو اس
صورت میں معنی یہ ہوگا کہ جس شخص نے غلط فتویٰ دیا ہے اس کا گناہ مستفتی پر بھی ہوگا کیونکہ غلط فتویٰ دینے کا سبب یہی مستفتی بنا ہے اور حدیث
کے دوسرے حصے میں فرمایا کہ قصداً کسی کو غلط مشورہ دینا یہ خیانت ہے۔ مثلاً کسی ساتھی نے مشورہ لیا کہ فلاں مدرسہ میں جانا ہے آگے سے وہ
مشورہ دیتا ہے چلے جاؤ حالانکہ اس کو پتہ ہے کہ اس کا فائدہ بھلائی زیادہ اسی مدرسہ میں رہنے میں ہے تو یہ خیانت ہے خائن ہے۔

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْأَغْلُوطَاتِ. (رواہ ابو داؤد)
حضرت معاویہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا مغالطہ دینے سے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح:

حاصل حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اغلوطات سے منع فرمایا۔ اغلوطہ کا معنی ہے۔ ایسی دشوار کلام جس
سے دوسرے کو غلطی میں ڈالا جاسکے حیرت میں ڈالا جاسکے۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث میں فرما رہے ہیں کہ اغلوطات کے بارے میں سوال کرنا صحیح نہیں ہے۔ حالانکہ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے خود صحابہ کرام سے سوال کیا کہ ایسا درخت بتاؤ جو گرمیوں اور سردیوں میں یکساں رہتا ہے۔ تو صحابہ میں سے کسی نے نہ بتایا
پھر خود ہی فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔ (حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں جب گھر گیا تو میں نے اپنے والد کو بتایا کہ میرے ذہن میں یہی
درخت آ رہا تھا لیکن میں نے اس وقت بتایا نہیں اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کاش تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں اس کو بیان کر

دیتے۔ اس سے میری بھی عزت بڑھ جاتی کیونکہ الولد سر لابیہ)

جواب: اگر غلو طے سے سوال کرنے سے مقصود امتحان ہو یا مسئلہ سمجھنا مقصود ہے یا تشخیص اذہان مقصود ہو کوئی مصلحت ہو تو پھر جائز ہے۔ اور اگر علماء کو ایذا رسانی مقصود ہے ذلیل و رسوا کرنا مقصود ہے تو پھر مشکل مسئلہ پوچھنا جائز نہیں۔ واقعہ قاضی ابو یوسف سے ہارون الرشید کی مجلس میں مشکل سوالات پوچھے گئے آخر کار انہوں نے جواب دیئے پھر قاضی ابو یوسف نے کہا میرے بھی ایک سوال کا جواب دو۔ سوال: ایک شخص مر گیا ۶۰۰ درہم ترکہ چھوڑا۔ بہن ایک وارث ہے اس کو ایک درہم ملا کیا صورت ہے تو وہ عالم تو نہ بتا سکا مگر ہارون الرشید نے اس سے اجازت لے کر مسئلہ کی صورت کو بیان کر دیا۔ اور کہا بہن کو ایک درہم ہی ملتا ہے۔ یہ محدث عبدالحق نے ذکر کیا ہے۔ اس کو حضرت علیؑ کی طرف منسوب کیا تھا ممکن ہے کہ اصل حضرت علیؑ سے منقول ہو پھر ہارون الرشید سے یہ مسئلہ تم بھی بیان کرو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَالْقُرْآنَ وَعَلِمُوا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم فرائض اور قرآن کا علم سیکھو

النَّاسَ فَإِنِّي مَقْبُوضٌ. (رواہ الجامع ترمذی)

اور لوگوں کو سکھاؤ کیونکہ میں قبض کیا جاؤں گا۔

تشریح: حاصل حدیث: فرائض کو سیکھو اور قرآن کو بھی سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ۔ کیونکہ میں عنقریب اٹھا دیا جاؤں گا۔ یعنی میری اجل قریب ہے۔ اور یہ وحی میری اجل کی وجہ سے ختم ہو جائے گی۔ فرائض سے مراد مطلق احکام ہیں تخصیص کی کوئی دلیل موجود نہیں۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَخَّصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ

حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھائی

ثُمَّ قَالَ هَذَا أَوَانُ يُخْتَلَسُ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ. (رواہ الجامع ترمذی)

پھر فرمایا یہ وقت ہے کہ علم لوگوں سے باتا رہے گا یہاں تک کہ علم سے کسی چیز پر طاقت نہیں رہیں گے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نظر کو آسمان کی طرف اٹھایا وحی کی انتظار کرنے کیلئے تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اجل منکشف ہوا یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت منکشف ہوا۔ پھر فرمایا کہ قریب ہے کہ یہ علم اچک لیا جائے گا یعنی وحی کا سلسلہ بند ہو جائے گا۔ علم سے مراد وحی ہے من الناس ای من قلوب الناس۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةً يُوشِكُ أَنْ يُضْرَبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا

حضرت ابو ہریرہؓ سے بطور روایت کے ہے فرمایا قریب ہے کہ لوگ اونٹوں کے جگر علم طلب کرنے کیلئے ماریں وہ مدینہ کے

أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي جَامِعِهِ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَمِثْلُهُ عَنْ

عالم سے بڑھ کر کسی کو عالم نہ پائیں گے روایت کیا اس کو ترمذی نے اپنی جامع میں۔ ابن عیینہ نے کہا اس سے مراد امام مالک بن انسؒ ہیں اس کی

عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَقَالَ إِسْحَاقُ ابْنُ مُوسَى وَسَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ هُوَ الْعَمَرِيُّ الرَّاهِدُ

مانند عبد الرزاق سے بھی منقول ہے۔ اسحاق بن موسیٰ نے کہا میں نے ابن عیینہ سے سنا کہ انہوں نے کہا وہ عالم عمری زاہد ہے

وَأَسْمُهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ. (رواہ الجامع ترمذی)

اور اس کا نام عبد العزیز بن عبد اللہ ہے۔

تشریح: روایت بمعنی مرفوعاً۔ حاصل حدیث ایک وقت ایسا آئے گا کہ لوگ علم حاصل کرنے کے لئے دور دراز کی مسافت کا سفر کریں گے۔ سوار یوں کو تیز دوڑاتے ہوئے (اکباد الاہل یہ کنایہ ہے سوار یوں کو تیز دوڑانے سے) لیکن حال یہ ہوگا کہ نہیں پائیں گے لوگ کسی کو سب سے بڑا عالم مدینہ منورہ کے عالم سے۔

اس عالم سے مراد کون ہے۔ عالم کا مصداق کون ہے۔ اس میں دو قول ہیں۔

- ۱۔ امام مالک ہیں جو کہ ائمہ اربعہ میں سے ایک انام ہیں۔ اس قول کے قائل سفیان بن عیینہ ہیں۔ اور یہی قول منقول ہے عبدالرزاق سے بھی۔
- ۲۔ سفیان بن عیینہ سے دوسرا قول یہ ہے کہ اس عالم کا مصداق عمری الزہدی عبدالعزیز بن عبداللہ ہیں عمری اس لئے کہ ان کا سلسلہ نسب حضرت عمر بن الخطابؓ سے ملتا ہے اور الزہدی اس لئے کہ یہ دنیا سے بے رغبت تھے۔ ان میں سے پہلا قول راجح ہے۔ اس لئے کہ انکی تائید عبدالرزاق کے قول سے بھی ہوتی ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے اس کو پہلے بھی ذکر کیا ہے اور ایک تیسرا قول یہ ہے اس سے مراد اخیر زمانہ کا عالم ہے مہدیؑ کے زمانے مراد ہے۔

وَعَنْهُ فِيمَا أَعْلَمُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ
اور اسی ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا جو میں جانتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اللہ عزوجل اس امت کیلئے
عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُهَا دِينَهَا. (رواہ ابو داؤد)
ہر سو برس بعد ایک آدمی بھیجتا ہے جو اس کیلئے اس کا دین تازہ کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اعلم یہ واحد تکلم مضارع کا صیغہ ہے اسم تفصیل کا نہیں۔ (لہذا علامہ میں لام نفع کیلئے ہے) اور دین سے علم دین مراد ہے۔ حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس امت کی نفع رسانی کے لئے ہر صدی کے اختتام پر ایسے شخص کو بھیجتے رہیں گے جو امت کے لئے تجدید دین کا کام کرتا رہے گا۔ جس کو ہماری اصطلاح میں مجدد کہتے ہیں۔ یعنی ایسے شخص کو بھیجتے رہیں گے جو علوم ظاہرہ و باطنہ کو جاننے کے ساتھ ساتھ خود بھی تیج السنۃ ہوگا قانع البدعت ہوگا یعنی جو دین کو رسم و رواج اور سنت و بدعت کے درمیان فرق کرے گا دوسروں کو تیج السنۃ ہونے کی تلقین کرے گا۔ چنانچہ علماء اور اہل حق ہر زمانہ کی تعیین کر دیتے ہیں۔ مجدد کی تعریف شخص واحد ہوتا ہے یا جماعت بھی ہو سکتی ہے راجح قول یہی ہے کہ شخص واحد بھی ہو سکتا ہے اور جماعت بھی ہو سکتی ہے۔ بشرطیکہ وہ تجدید دین کرے۔

سب سے پہلے مجدد عمر بن عبدالعزیز ہیں پھر امام شافعیؒ پھر علامہ سیوطیؒ پھر علامہ امام غزالیؒ اور پھر مجدد الف ثانیؒ شیخ احمد سرہندیؒ چودھویں صدی کے مشہور مجدد حضرت علامہ رشید احمد گنگوہیؒ ہیں۔ بعض حضرت تھانویؒ کے قائل ہیں لیکن وہ مجدد غیر مانہ ہیں۔ مجدد غیر وہ ہوتا ہے جو دین کے کسی جز کو لے کر بدعت سے پاک کر دے۔ میرے نزدیک اس موجود زمانہ میں تبلیغی جماعت بھی مجدد دین کی جماعت ہے۔

وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ
حضرت ابراہیم بن عبدالرحمان عذری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس علم کو ہر جماعت آئندہ سے نیک لوگ لیں گے
مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِيْنَ وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِيْنَ وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِيْنَ رَوَاهُ
جو اس علم سے حد سے بڑھ جانے والوں کا تغیر دور کریں گے اور باطل والوں کا جھوٹ باندھنا اور جاہلوں کی تاویل کرنا۔ روایت کیا
الْبَيْهَقِيُّ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثُ جَابِرٍ فَإِنَّمَا شِفَاءُ الْعَمَى السُّؤَالُ فِي بَابِ التَّيْمُمِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.
اسکو بیہقی نے اپنی کتاب مدخل میں مرسل اور ذکر کر رکھا ہے جابرؓ کی حدیث جس کے لفظ ہیں انما شفاء العی السؤل باب التیمم میں اگر اللہ نے چاہا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس علم دین کے حامل عدول ہوں گے صاحب عدالت لوگ نیز اس حدیث سے علماء کی بہت

بڑی فضیلت معلوم ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء کو عدول قرار دیا۔ یہ وصف صحابہ کرامؓ کی ہے الصحابة کلہم عدول۔ سوال: ہم دیکھتے ہیں کہ علماء بغیر عدول بھی ہیں۔

جواب: وہ عدول علماء نہیں بلکہ وہ درحقیقت علم کی معلومات رکھنے والے ہیں۔ حاملین علم نہیں حدیث میں حاملین علم کو عدول کہا گیا ہے۔ نیز اس حدیث میں علماء ربانین کی ذمہ داری کو بیان کیا کہ ہر اٹھنے والے فتنے کی سرکوبی کرنا یہ علماء کی ذمہ داری ہے اسلام کے ہمہ قسم کے خلاف اٹھنے والے فتنے کا قلع قمع کرنا اور ان کا سد باب کرنا دلائل کے ذریعہ یہ علماء کی ذمہ داری ہے۔ اسلام کے ہمہ قسم کے خلاف اٹھنے والے فتنے کا قلع قمع کرنا اور ان کا سد باب کرنا دلائل کے ذریعہ یہ علماء کی ذمہ داری ہے۔

صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو حدیث مجدد کے بعد ذکر کیا اس بات کو بتلانے کے لئے کہ مجدد کی ذمہ داری بھی یہی ہے کہ رسم و رواج کو سنت سے الگ کرے بدعت کو الگ کرے مبتدعین کی تحریفات کا اندفاع کرے اور مطلقین کے اتحال کا دفاع اور جہلاء کی تاویلوں کا اندفاع کرے۔ ہر اٹھنے والے فتنے کا جواب دے جو بھی فتنہ اٹھے۔ اس کو دلائل کے ذریعہ نیچے گرا دے۔

وسنذکر۔ حدیث جابرؓ جس کی ابتدا انما شفاء العی السؤال سے ہے کہ صاحب مصابیح نے کتاب العلم کے تحت ذکر کیا ہے مگر ہم اس کو باب التیمم میں بیان کریں گے انشاء اللہ کیونکہ اس کی باب التیمم کے ساتھ مناسبت زیادہ ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ

حضرت حسنؓ سے مرسل روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو موت آئی اور جب کہ

الْعِلْمُ لِيُحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ فَبَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ دَرَجَةٌ وَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ. (رواہ الدر امی)

علم کو تلاش کر رہا ہے تا کہ اس کے ساتھ اسلام کو زندہ کرے اس کے درمیان اور انبیاء کے درمیان جنت میں ایک درجہ کا فرق ہوگا۔ روایت کیا اس کو داری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حدیث میں جب مطلق حسن کا ذکر آئے تو اس سے مراد حسن بصری (تابعی) ہوتے ہیں۔ ان

سے مرسل روایت ہے کہ علم کا حصول رضائے الہی کے لئے ہونا چاہئے۔ اور اسلام کی آبیاری بھی یعنی اشاعت اسلام بھی رضائے الہی کے لئے ہونی چاہئے چنانچہ فرمایا اگر طالب علم کو پورا کرنے سے پہلے اور دوران تعلیم مر گیا تو اس کا یہ فعل رائیگاں نہیں جائے گا بلکہ قیامت کے دن اس کے درمیان اور انبیاء کے درمیان صرف ایک درجہ کا فاصلہ ہوگا۔ مرتبہ نبوت کا فاصلہ مراد ہے۔

وَعَنْهُ مُرْسَلًا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ

اسی حسنؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو آدمیوں کے متعلق پوچھا گیا وہ دونوں بنی اسرائیل میں سے تھے

أَحَدُهُمَا كَانَ عَالِمًا يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيُعَلِّمُ النَّاسَ الْخَيْرَ، وَالْآخَرُ يَصُومُ النَّهَارَ

ایک ان میں عالم تھا وہ فرض نماز پڑھتا۔ پھر لوگوں کو علم سکھانے کیلئے بیٹھ جاتا اور دوسرا دن کو روزہ رکھتا

وَيَقُومُ اللَّيْلَ أَتَاهُمَا أَفْضَلُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلُ هَذَا الْعَالِمِ الَّذِي

اور رات کو قیام کرتا ان میں سے افضل کون ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عالم کی فضیلت جو فرض نماز پڑھتا ہے پھر لوگوں کو

يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيُعَلِّمُ النَّاسَ الْخَيْرَ عَلَى الْعَابِدِ الَّذِي يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ

علم سکھانے کیلئے بیٹھ جاتا ہے اس عابد پر جو دن کو روزہ رکھتا ہے اور رات کو قیام کرتا ہے

اللَّيْلُ كَفَضْلِي عَلَى آذَانَا كُمْ. (رواه الدارمی)

اس قدر ہے جیسے مجھے تم میں سے ایک ادنیٰ پر فضیلت حاصل ہے۔ روایت کیا اس کو دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں طالب علم کی فضیلت کو علی وجہ السباغہ بیان کیا گیا ہے۔ باقی خیر سے مراد علم ہے بقوم اللیل کنایہ ہے شب بیداری سے۔ باقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کلام کو لمبا کیا۔

فضل هذا العالم الخ لبی کلام اختیار کی تا کہ طلباء کی فضیلت سامع کے ذہن میں راسخ ہو جائے۔ هذا العالم میں اسم اشارہ تعظیم کیلئے ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلُ الْفَقِيرُ فِي الدِّينِ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا ہے دین میں سمجھ رکھنے والا شخص اگر اس کی طرف محتاج ہو جائے تو وہ نفع دیتا ہے

إِنْ احتِجَّ إِلَيْهِ نَفَعَ وَإِنْ استغْنَى عَنْهُ اغْنَى نَفْسَهُ. (رواه دزین)

اگر اس سے بے پروائی کی جائے تو وہ بے پروا کر لیتا ہے اپنے نفس کو روایت کیا اس کو دزین نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ بہترین عالم وہ ہے جس کا مقصد دنیا کا ساز و سامان نہ ہو اور فی الجملہ دنیا والوں کے ساتھ لوگوں کے ساتھ اختلاف رکھے (بالکلیہ لوگوں سے انقطاع نہ ہو) اور یہ اختلاف دنیا کمانے کے لئے نہ ہو بلکہ ان کی دینی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے ہو اور اگر یہ دینی ضرورت کسی اور عالم سے پوری ہو رہی ہو تو ان کے پیچھے نہ پڑے (پریشان نہ ہو) کسی اور کام میں مشغول ہو جائے۔ تصنیف مطالعہ فلی عبادت وغیرہ میں ان استغنی عنہ اغنی نفسہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اگر ضرورت ہو اور لوگ پوچھیں نہ پھر بھی نہ بتاؤ۔ ایسا وقت بھی آئے گا کہ لوگ سوئے ہوئے ہوں گے تو اٹھا کر ان کو مسئلہ بتانا پڑے گا۔ اگر ضرورت نہ ہو تو آج کے دور میں تبلیغی جماعت میں چلا جائے۔

وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَ النَّاسَ كُلَّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ أَبَيْتَ فَمَرَّتَيْنِ فَإِنْ

حضرت عکرمہؓ سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا لوگوں کو ہر جمعہ میں ایک بار حدیث بیان کیا کہ اگر تو اس سے انکار کرے تو دوبار

أَكْثَرَتْ فَتِلْكَ مَرَّاتٍ وَلَا تُبَلِّغْ النَّاسَ هَذَا الْقُرْآنَ وَلَا أَلْفِينَكَ تَأْتِي الْقَوْمَ وَهُمْ فِي حَدِيثٍ

اگر زیادہ کرے تو تین مرتبہ اور لوگوں کو اس قرآن سے تنگ نہ کر اور میں تجھ کو نہ پاؤں کہ تو لوگوں کے پاس آئے وہ اپنی باتوں میں مشغول ہوں تو

مِنْ حَدِيثِهِمْ فَتَقْصُ عَلَيْهِمْ حَدِيثَهُمْ فَتَمْلِئُهُمْ وَلَكِنْ أَنْصِتْ فَإِذَا أَمَرُوكَ فَحَدِّثْهُمْ

انہیں وعظ کہنا شروع کر دے اور ان کی باتیں منقطع ہو جائیں تو ان کو تنگ کرے گا لیکن چپ رہ کر اس وقت وہ فراموش کریں ان کو حدیث بیان کر حالانکہ

وَهُمْ يَسْتَهْوُونَ وَانْظُرِ السَّجْعَ مِنَ الدُّعَاءِ فَاجْتَنِبْهُ فَإِنِّي عَهَدْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ اس کی رغبت کرتے ہوں۔ پس متوقف کر تو مٹھی کلام بتانا دعا میں پس اس سے بچ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وَأَصْحَابَهُ لَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ. (صحيح البخاری)

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ ایسا نہیں کرتے تھے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عکرمہؓ کو فرمایا کہ لوگوں کو وعظ وصیحت ہفتہ میں ایک مرتبہ کر لیا کرو اگر آپ کی طبیعت اس سے آمادہ نہ ہو تو پھر دوسرے مرتبہ کر لیا کرو اگر پھر بھی آمادہ نہ ہو تو ہفتہ میں تین مرتبہ وعظ کر لیا کرو اس سے زیادہ نہ کرو کیونکہ اس سے لوگوں کے دل اکٹا جائیں گے۔ اور یہ کہنے لگیں گے کہ ہم ہر وقت وعظ سے رہیں ہمیں کوئی اور کام ہی نہیں۔ اس لئے ان کی طبیعت کا خیال رکھا کرو۔ حدیث کے پہلے حصے سے معلوم ہوا کہ وعظ وصیحت کرنے میں سامعین کی توجہ کا خیال رکھنا چاہئے۔ فرمایا ان کی مجلس میں اگر جاؤ (میں

تم کو نہ پاؤں کہ) لوگ اپنی دنیاوی باتوں میں مشغول و مصروف ہوں تو آپ ان پر وعظ کرنا شروع کر دیں۔ پس ان پر ان کی بات منقطع ہو جائے جس کی وجہ سے وہ اکتا جائیں ان کو ملال ہو آپ خاموش رہیں۔ جب وہ آپ کو حکم کریں تو پھر آپ وعظ شروع کریں اور ان کے دلوں میں تڑپ ہو وعظ سننے کی تو پھر آپ وعظ کیا کریں۔ کیونکہ تعلیم وہی مفید ہوگی جو توجہ کے ساتھ ہو۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زبردستی دینی بات نہیں سنائی جائے۔

جواب: یہ اس دور کی بات ہے جب لوگوں کی دینی حالت اچھی تھی۔ یہ ان لوگوں کی حالت کا بیان ہے جن کا شوق یہ تھا کہ حضرت وعظ کرو وعظ کرو۔ لہذا ہر زمانہ کے حالات کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ نیز یہ عام لوگوں کو وعظ و نصیحت کرنے کا بیان ہے کوئی طلباء کے سبق کا بیان نہیں۔ حدیث کے دوسرے حصے میں دعائیں بھی بندی سے ممانعت کا بیان ہے چنانچہ فرمایا کہ دعائیں بھی بندی سے اجتناب کرو کیونکہ بھیج بندی بغیر تکلف کے نہیں آتی اور جو شخص بھیج بندی کرے گا اس کی توجہ دعا سے ہٹ جائے گی جو دعا کی روح ہے۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائیں جو آگے آ رہی ہیں کتاب الدعوات میں وہ تو منقحی بھیج ہیں جبکہ یہاں پر حضرت ابن عباسؓ سے منع فرمایا۔ جواب: نبی کا مصداق وہ دعوات ہیں جس کی بھیج بندی تکلف ہو۔ جس کو بناوٹ کے ساتھ مسجع بنایا گیا ہو جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائیں ہیں وہ بغیر بناوٹ اور بغیر تکلف کے ہوتی تھیں۔ چنانچہ اگر قوت فصاحت و بلاغت کی بناء پر کلام منقحی مسجع بنتی چلی جائے تو کوئی حرج نہیں لہذا کوئی تعارض نہ ہوا۔

وَعَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَأَذْرَكَهُ كَانَ

حضرت وائلہ بن اسقع سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے علم طلب کیا اور پالیا اس کو دو ہر اٹواپ ہے۔

لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ لَمْ يَذْرُكْهُ كَانَ لَهُ كِفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ. (رواہ الدارمی)

اگر اس کو نہ پایا تو اس کو ایک حصہ ہے ثواب کا۔ روایت کیا اس کو داری نے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ طالب علم کا حال مجتہد جیسا ہے اجر و ثواب کے اعتبار سے کہ جس طرح مجتہد مصیب ہو اپنے مقصد کو پہنچ جائے تو دہرے اجر کا مستحق اور اگر غلطی اپنے مقصد کو نہ پہنچے تو ایک اجر کا مستحق ہوتا ہے یہی حال طالب علم کا ہے۔ اس کی محنت بھی ضائع نہیں جائے گی اس کو ایک اجر کا ثواب ملے گا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنُ مِنْ عَمَلِهِ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اس قسم کے عمل سے جو مومن کو مرنے کے بعد پہنچتا ہے علم ہے

وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشَرَهُ وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ أَوْ مُصْحَفًا وَرَثَتُهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ

کہ اسے سکھایا اور رواج دیا اور اولاد نیک بخت چھوڑ گیا یا قرآن چھوڑا اپنے وارثوں کو یا مسجد کو بنایا سرائے مسافروں کیلئے بنوائی

أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ

یا نہر جاری کر گیا یا صدقہ جسے اپنے مال سے تندرستی اور زندگی میں نکالا۔ پہنچتا ہے اس کو اس کی

بَعْدَ مَوْتِهِ. (رواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان)

موت کے بعد روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں

تشریح: حاصل حدیث۔ اعمال ستہ ایسے ہیں کہ جن کا اجر و ثواب مومن کو اس کے مرنے کے بعد پہنچتا ہے گادہ یہ ہیں۔

۱۔ علم ۲۔ ولد صالح ۳۔ قرآن ۴۔ مسجد ۵۔ مسافر خانہ ۶۔ نہر ۷۔ صدقہ

سوال۔ ما قبل میں تین کا ذکر اور یہاں ستہ کا ذکر ہے۔ جواب: حقیقتاً کوئی تعارض نہیں۔ باقی سوال و جواب ما قبل میں گزر چکے ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَوْحَى إِلَيَّ
 حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے بے شک اللہ عزوجل نے میری طرف وحی کی
 أَنَّهُ مَنْ سَلَكَ مَسْلَكًا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ سَهَّلْتُ لَهُ طَرِيقَ الْجَنَّةِ وَمَنْ سَلَبْتُ كَرِيمَتِيهِ اثْبَتَهُ عَلَيْهِمَا
 ہے کہ جو شخص علم حاصل کرنے کیلئے ایک راہ پر چلا میں اس کیلئے جنت کا راستہ آسان کر دوں گا اور جس کی میں دونوں آنکھیں لے لوں بدلہ دوں گا میں
 الْجَنَّةِ وَفَضَّلَ فِي عِلْمٍ خَيْرٌ مِنْ فَضْلِ فِي عِبَادَةٍ وَمَلَائِكُ الدِّينِ الْوَرَعُ. (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)
 اس کو جنت کا اور علم میں زیادتی عبادت میں زیادتی سے بہتر ہے اور دین کی جز پر ہیزگاری ہے۔ روایت کیا اس کو تہذیبی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: حاصل حدیث۔ علم کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے دو وجوہوں سے (۱) طلب علم طریق تسہیل جنت کا ذریعہ ہے یعنی
 طلب علم سے اعمال مفصلیہ الی الجنۃ کی توفیق مل جاتی ہے۔ (۲) علم میں زیادتی کا ہونا یہ نفعی عبادات میں زیادتی ہونے سے کتنا یہ ہے
 (اوجی معلوم ہوا کہ ایک وحی جلی ہوتی ہے اور ایک وحی خفی ہوتی ہے یہاں خفی مراد ہے)
 ایک وجہ سے افضل ہے (۱) کیونکہ علم کا نفع متعدی ہے اور عبادت نفعی کا نفع غیر متعدی ہے (انما بعثت معلماً)
 دوسرے حصہ میں ارشاد فرمایا کہ جس کی میں بیٹائی لے لیتا ہوں (یعنی وہ ناپیتا ہونا جاتا ہے) (دو آنکھوں کی بصیرت چھین لیتا ہوں اگر وہ
 اس پر صابر ہو تو اس کا معاوضہ جنت ہے۔ فرمایا دین کی بنیاد ورع ہے۔

ورع اور تقویٰ میں کوئی فرق ہے یا نہیں۔ اس میں دو قول ہیں۔ (۱) فرق ہے۔ (۲) فرق نہیں۔ دونوں ایک چیز ہیں۔
 فضل فی علم خیر من فضل فی عبادۃ۔ تیسرے حصے میں فرمایا از دیاد علم بہتر ہے از دیاد عبادت سے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَدَارَسُ الْعِلْمُ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنْ أَحْيَائِهَا. (رواہ الدارمی)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رات کو تھوڑی دیر علم کا درس کہنارات کے زندہ رکھنے سے بہتر ہے۔ روایت کیا اس کو دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث علم۔ سبق کا تکرار کرنا ایک گھڑی یہ رات بھر نفعی عبادت کرنے سے افضل ہے۔ سبق کا تکرار شب بیداری
 سے افضل ہے۔ (گورات مردہ اور اس کا احیاء شب بیداری ہے تکرار اس سے بھی افضل ہے) ایک طالب علم سو رہا ہے قبولہ کر رہا ہے تا کہ میری
 ظہر کے بعد کی پڑھائی اچھی طرح ہو سکے اور دوسرا شخص تسبیح لے کر بیٹھا پڑھ رہا ہے بظاہر تسبیح پڑھنے والا افضل معلوم ہوتا ہے فرمایا نہیں بلکہ یہ قبولہ
 کرنے والا افضل ہے اور اسی طرح ایک شخص بیوی سے باتیں کر رہا ہے اور اسی طرح ایک شخص مہمان سے باتیں کر رہا ہے اس کا دل خوش کر رہا ہے
 اور ان کے مقابلے میں دوسرا شخص تسبیح لے کر بیٹھا پڑھ رہا ہے تو یہ باتیں کرنے والے اس سے افضل ہیں کیونکہ یہ دونوں شخص سنت کو زندہ کر رہے
 ہیں اپنے اپنے اوقات میں سنت پر عمل کر رہے ہیں جب علم کا تکرار افضل ہے تو باقی اس کے موقوف ہیں وہ بھی اس علم کے تحت داخل ہوں گے
 کیونکہ اذا ثبت الشئ ثبت بلوازمہ۔ مقدمۃ الواجب واجب کے تحت سب علوم حدیث تفسیر فقہ اصول فقہ وغیرہ اس میں داخل ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَجْلِسَيْنِ فِي مَسْجِدِهِ فَقَالَ

حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مسجد کی دو مجلسوں کے پاس سے گزرے فرمایا دونوں ہی بھلائی کے کام پر ہیں

كَلَاهُمَا عَلَى خَيْرٍ وَأَحَدُهُمَا أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ أَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَدْعُونَ اللَّهَ وَيَرْغَبُونَ إِلَيْهِ فَإِنْ شَاءَ

اور ایک ان دونوں میں افضل ہے دوسرے سے یہ لوگ اللہ سے دعا کرتے ہیں اور اس کی طرف رغبت کرتے ہیں اگر چاہے تو ان کو دے

أَعْطَاهُمْ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُمْ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَيَتَعَلَّمُونَ الْفِقْهَ أَوِ الْعِلْمَ وَيُعَلِّمُونَ الْجَاهِلَ فَهُمْ أَفْضَلُ

اور اگر چاہے روک لے اور نہ لوگ فقہ یا علم سیکھتے ہیں اور جاہل کو سکھاتے ہیں پس یہ ان سے بہتر ہیں

وَأَنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا ثُمَّ جَلَسَ فِيهِمْ. (رواه الدارمی)

اور سوائے اس کے نہیں میں معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں پھر ان میں بیٹھ گئے روایت کیا اس کو دارمی نے

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس علم کو مجلس عبادت پر ترجیح دی اور آپ مجلس علم میں بیٹھ گئے نفس

مدح دونوں کی فرمائی۔ قولہ، الخیر سے مراد علم ہے۔ وجہ ترجیح انما بعثت معلما۔ (۲) علم کا نفع متعدی اور عبادت کا نفع غیر متعدی ہے۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سِئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ علم کی مقدار کیا ہے کہ جس وقت آدمی

مَا حُدِّ الْعِلْمُ الَّذِي إِذَا بَلَغَهُ الرَّجُلُ كَانَ فَقِيهًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ

اس کو حاصل کر لے وہ فقیہ بن جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو میری امت پر

حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فِي أَمْرِ دِينِهَا بَعَثَهُ اللَّهُ فَقِيهًا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا.

چالیس حدیثیں یاد کر لے جو اس کے دین کے معاملہ میں ہوں اللہ تعالیٰ اس کو فقیہ اٹھائے گا اور میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا اور گواہ ہوں گا۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ علم دین کی وہ کتنی مقدار ہے کہ جس کو حاصل

کرنے سے آدمی فقہاء علماء کے زمرے میں داخل ہو جاتا ہے۔ (آگے بشارت دی) اس حدیث میں یہ بشارت بیان فرمائی کہ جو شخص میری

امت پر شفقت کرتے ہوئے چالیس حدیثوں کو یاد رکھے اور محفوظ کرے اور ان کو میری امت تک پہنچائے تو وہ زمرہ فقہاء میں داخل ہو جائے

گا۔ اس کے لئے یہ علماء کے زمرے میں داخل کرنے کے لئے بھی ہوگی مگر خصوصی سفارش ہوگی اور گواہ ہوں گا یہ کہ مطیع ہے۔ چنانچہ اس

فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے مختلف علماء نے اربعینات رکھی ہیں ان میں سے ایک اربعین نووی کے نام سے مشہور ہے وغیرہ وغیرہ باقی

یہاں پر حفظ سے مراد یاد رکھنا مراد نہیں پہنچانا ضروری ہے اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے خواہ وہ یاد ہوں یا نہ ہوں۔

قولہ، علی امتی یعنی میری امت پر شفقت کرتے ہوئے آپ بھی ارادہ کر لیں کہ اربعین لکھیں گے۔ ان شاء اللہ.

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَذَرُونَ مَنْ أَجْوَدُ جُودًا قَالُوا

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو خواتم کرنے میں سب سے زیادہ بخشنے والا کون ہے؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ اللَّهُ أَجْوَدُ جُودًا ثُمَّ أَنَا أَجْوَدُ بَنِي آدَمَ وَأَجْوَدُ هُمْ مِنْ بَعْدِ رَجُلٍ عِلْمًا

اور اس کا رسول خوب جانتا ہے فرمایا اللہ سب سے بخشنے والا ہے پھر تمام بنی آدم میں سے میں بخشنے والا ہوں اور میرے بعد وہ شخص بخشنے والا ہے جس نے علم سیکھا

فَنَشْرُهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمِيرًا وَحَدَهُ أَوْ قَالَ أُمَّةً وَاحِدَةً.

اور پھر اسے پھیلایا۔ قیامت کے دن آئے گا وہ اکیلا ہی امیر ہوگا یا فرمایا اکیلا ہی امت ہوگا۔

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جانتے ہو اجود کون ہے صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ و رسولہ

اعلم۔ جہاں قرآن سے پتہ چل جاتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود بتاتا چاہتے ہیں تو صحابہ کرام کو اگرچہ پتہ بھی ہوتا تب بھی فرماتے اللہ و

رسولہ اعلم۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اجود (قال کے اندر فاعل ہو ضمیر ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے

اور لفظ اللہ تعالیٰ مبتدا اور اجود خبر ہے یہ پورا جملہ ہو کر قول کا مقولہ ہے) پھر بنی آدم میں سے میں اجود ہوں۔ پھر میرے بعد بنی آدم میں سے

اجود وہ ہوگا۔ جو علم کو حاصل کرے اور اس کو پھیلانے فرمایا یہ شخص قیامت کے دن تنہا امیر ہو کر آئے گا یا ایک امت ہو کر آئے گا۔ الغرض

الحاصل۔ علم دین کو حاصل کرنا پھر اس کو پڑھانا اس کی اشاعت کرنا یہ بنی آدم میں سے اجود ہونے کا ذریعہ ہے۔

قولہ، امیرِ واحدہ، کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن عالم یہ شخص متبوع ہوگا تابع نہیں ہوگا۔ یہ ایسے آئے گا جیسے دنیا میں متبوع ہوتا ہے (اس کی حیثیت) یہ متبوع ہوگا مکرم ہوگا معزز ہوگا۔ مخدوم سمجھا جائے گا۔ خادم نہیں اس کی ایک خاص شان ہوگی اور امتِ واحدہ کا مطلب یہ ہے کہ ان ابراہیم کا ان امة قانتا کی طرح ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْهُوَ مَنْ لَا يَشْبَعَانِ مِنْهُوَ فِي الْعِلْمِ لَا يَشْبَعُ مِنْهُ
اسی (السنن) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو حریص ہیں کہ ان کا پیٹ نہیں بھرتا علم میں حرص کرنے والا کہ
وَمِنْهُوَ فِي الدُّنْيَا لَا يَشْبَعُ مِنْهَا رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ قَالَ
اس سے اس کا پیٹ نہیں بھرتا اور دنیا میں حرص کرنے والا کہ اس سے اس کا پیٹ نہیں بھرتا۔ تینوں حدیثوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں
الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ هَذَا مَتْنٌ مَشْهُودٌ فِيمَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ.
ذکر کیا اور کہا کہ فرمایا امام احمد نے ابوالدرداء کی حدیث کے متعلق کہ اس کا متن مشہور ہے لوگوں میں اور اس کی سند صحیح نہیں۔

تشریح: حاصل حدیث۔ دو حریص ایسے ہیں کہ جن کو قناعت حاصل ہی نہیں ہوتی وہ سیر ہی نہیں ہوتے

۱۔ علم کا حریص کہ اس کو جتنی مقدار بھی حاصل ہو جائے مزید تلاش میں رہتا ہے۔ ۲۔ دنیا کا حریص جیسے یہ دنیا کا حریص مال سے دنیا سے سیر نہیں ہوتا جتنا مال آجائے کہتا ہے اور ہواور ہو۔ یہی حال عالم کا ہے اور علم ہواور علم ہوجاتی کہ روکنا پڑا کہ تقاضا ہات میں غور و فکر نہ کرنا (تا کہ امتحان ہو کر کتابے یا نہیں) ظاہر ہے کہ حریص الدنیا مذموم ہے اور حریص العلم محمود ہے لہذا اس کو حاصل کرنا چاہئے۔

قولہ، روى البيهقي هي الاحاديث الثلاثة في شعب الإيمان امام احمد نے حدیث ابی الدرداء جس کا متن یہ ہے ما حد العلم الذي اذا بلغه الخ کے بارے میں فرمایا کہ اس کا متن تو مشہور ہے مگر اس کی اسناد صحیح نہیں ہیں۔ اگرچہ اس کی سندیں صحیح نہیں ہیں لیکن تعدد سند ہے تو اس تعدد سند کی وجہ سے حدیث صحیح لغیرہ کے درجہ تک پہنچ جاتی ہے لہذا علم دین کی فضیلت پر اس سے استدلال صحیح ہے۔

وَعَنْ عَوْنٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ مَنْ لَا يَشْبَعَانِ صَاحِبُ الْعِلْمِ وَصَاحِبُ الدُّنْيَا
حضرت عونؓ سے روایت ہے کہا کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا دو حریص ہیں کہ سیر نہیں ہوتے ایک صاحب علم اور دوسرا صاحب دنیا
وَلَا يَسْتَوِيَانِ أَمَّا صَاحِبُ الْعِلْمِ فَيَزِدُّهُ رِضَى لِلرَّحْمَنِ وَأَمَّا صَاحِبُ الدُّنْيَا فَيَتَمَارَى فِي الطُّغْيَانِ
اور دونوں برابر نہیں ہیں۔ صاحب علم خدا کی رضامندی میں زیادہ ہوتا ہے اور صاحب دنیا وہ سرکشی زیادہ کرتا ہے
ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ كَلَامًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِيَطْغَى أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى قَالَ وَقَالَ الْآخِرُ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ
پھر حضرت عبد اللہ نے یہ آیت پڑھی تحقیق آدمی سرکشی کرتا ہے اس لئے کہ اس نے اپنے تئیں دیکھا ہے پرواہ کہا عونؓ نے اور دوسرے کے متعلق یہ
عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ. (رواه الدارمی)
آیت پڑھی سوائے اس کے نہیں اللہ سے اس کے بندوں میں سے عالم ڈرتے ہیں۔ روایت کیا اس کو دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا دو حریص ایسے ہیں جو سیر نہیں ہوتے۔

(۱) حریص علم (۲) حریص دنیا لیکن ثمرہ ہر دونوں کا الگ الگ ہے حریص علم کا ثمرہ خشیت الہی ہے اور خشیت الہی سے تقویٰ پیدا ہوتا ہے اور تقویٰ ہی اللہ کے ہاں محبوب ہونے کا مدار ہے۔ ان اکرم مکرم عند اللہ اتفاق کم۔ اور حرص دنیا کا ثمرہ طغیان اور سرکشی ہے عمومی طور پر ورنہ عبد الرحمن جیسے بھی ہیں بطور استشہاد کے حضرت عبد اللہؓ نے دو آیتیں تلاوت فرمائیں کلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى۔ اس بات کے استشہاد کے لئے کہ حرص دنیا کا ثمرہ طغیان و سرکشی ہے۔ دوسری آیت (الآخراي قال آية الآخراي الاستدلال الآخراي) انما يخشى

اللہ من عبادہ العلماء اس بات کے استشہاد کے لئے کہ حرص علم کا ثمرہ خشیت الہی ہے۔ خشیت سبب ہے تقویٰ کا اور کہو کہ علم جب ہے تقویٰ کا ثمرہ تو اس کو بتلانے کے لئے یہ آیت پڑھی انما یخشى الله من عباده العلماء الخ۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَنْاسًا مِنْ أُمَّتِي سَيَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ دین میں سمجھ حاصل کریں گے
وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَقُولُونَ نَأْتِي الْأَمْرَاءَ فَنُصِيبُ مِنْ دُنْيَاهُمْ وَنَعْتَزُّ لَهُمْ بِدِينِنَا وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ
اور قرآن پڑھیں گے وہ کہیں گے ہم امراء کے پاس جائیں اور ان کی دنیا سے کچھ لیں اور اپنے دین کو ان سے سیکور لیں گے اور ایسا نہیں ہو سکتا
كَمَا لَا يُجْتَنَى مِنَ الْقِتَادِ إِلَّا الشُّوْكُ كَذَلِكَ لَا يُجْتَنَى مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ
جس طرح خاردار درخت سے نہیں چنا جاتا مگر کاٹا اسی طرح ان کی نزدیکی سے نہیں چنے جاتے مگر محمد بن صباح نے کہا گویا کہ
كَأَنَّهُ يَغْنَى الْخَطَايَا. (رواہ ابن ماجہ)
وہ گناہوں کو مردار رکھتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کے کچھ علماء ایسے ہوں گے جو علم دین حاصل کریں گے اور قرآن کی تلاوت کریں گے اور اس کے ساتھ ساتھ ان کی آمدورفت ظالم حکمرانوں کے ساتھ بھی ہوگی۔ فاسق و فاجر امراء کے ساتھ اختلاط اور آنا جانا ہوگا۔ لوگ پوچھیں گے کہ یہ کیا چکر ہے تو یہ علماء کہیں گے ہمارا ان حکمرانوں کے پاس آنا جانا ایسا ہی ہے۔ دنیوی غرض کے لئے ہے رفاہ عامہ کے لئے ہے ہم اپنے دین کو اس سے متاثر نہیں ہونے دیں گے۔ دین پر آنچ نہیں آنے دیں گے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایسا نہیں ہوگا کہ ظالم فاسق و فاجر حکمرانوں کے ساتھ آمدورفت بھی ہو اور دین متاثر نہ ہو۔ نیز اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیہ المعقول بالجحوش کے ساتھ سمجھایا کہ ایک آدمی خاردار کاٹنے دار درخت پر ہاتھ لگائے اس کے قریب ہو تو اس کو سوائے کانٹے کے اور کچھ حاصل نہیں ہوگا بلکہ اس کا نقصان ہوگا اسی طرح ظالم حکمران کے پاس جب علماء جائیں گے تو ان علماء کو بھی نقصان ضرور ہوگا کیونکہ محبت کے اثرات ہوا کرتے ہیں۔

یہاں پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشہدہ کے اندر الا کے بعد مستثنیٰ کو مقدر کیوں کیا اس کی دو وجہ ہیں یا تو بوجہ ظہور وضوح کے مقدر کر دیا یا عموم کو بتلانے کے لئے یا شدت معز کو بتلانے کے لئے کہ ظالم حکمرانوں کے پاس آنے جانے سے مضرتیں ہی مضرتیں ہیں کس کو بیان کریں کس کو نہ کریں اتنی مضرتیں ہیں کہ ان کا شمار بیان سے باہر ہیں۔ تو اس عموم کو بتلانے کے لئے مستثنیٰ الخطایا کو حذف کر دیا۔ باقی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے الا کے بعد مستثنیٰ کو مقدر کہا یا درکھنا کہ ان ظالم حکمرانوں کی اصلاح کی نیت سے ان کے پاس آنا جانا تا کہ وہ اپنے ظلم سے باز آجائیں زیادہ ظلم نہ کریں۔ یہ مستثنیٰ ہے ورنہ خلفاء راشدین جیسے حکمرانوں کے پاس آنا جانا نیز ان کی زیارت بھی تو قوت ایمان کا ذریعہ ہے لہذا اصحابہ کرامؓ اس سے مستثنیٰ ہیں وہ اس حدیث کی زد میں نہیں آئیں گے اس حدیث کا مصداق فاسق و فاجر ظالم حکمران ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ صَانُوا الْعِلْمَ وَوَضَعُوهُ عِنْدَ أَهْلِهِ لَسَادُوا بِهِ أَهْلَ
حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہا کہ اگر اہل علم اپنے علم کی حفاظت کریں اور اس کو اس کے اہل کے
زَمَانِهِمْ وَلَكِنَّهُمْ بَذَلُوهُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا لِيَنَالُوا بِهِ مِنْ دُنْيَاهُمْ فَهَانُوا عَلَيْهِمْ سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ صَلَّى
نزدیک رکھیں۔ اس کے ساتھ زمانہ والوں کے سردار بن جائیں لیکن انہوں نے اس کو اہل دنیا کیلئے خرچ کیا تا کہ اس کے سبب اس کی دنیا حاصل
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هَمًّا وَاحِدًا هَمًّا أَحْرَبَهُ كَفَاهُ اللَّهُ هَمَّ دُنْيَاهُ وَمَنْ تَشَعَّبَتْ
کریں وہ دنیا داروں پر ذلیل ہو گئے۔ میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جس نے اپنے تمام مقصود کو

بِهِ الْهُمُومُ (فی) اَحْوَالِ الدُّنْيَا لَمْ يُبَالِ اللَّهُ فِي آيٍ اَوْ دَبَّتْهَا هَلَكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ
 صرف آخرت کا مقصد بنالیا اللہ تعالیٰ دنیا کے مقصود سے اس کو کفایت کرتا ہے جس کے قصد پر اگندہ ہو گئے کہ حالات دنیا کے ہیں اللہ تعالیٰ پرواہ نہیں کرتا کہ دنیا کے
 فِی شُعْبِ الْاِيْمَانِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ مِنْ قَوْلِهِ مَنْ جَعَلَ الْهُمُومُ اِلَى الْاٰخِرَةِ.

کس جنگل میں وہ ہلاک ہو۔ روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عمرؓ سے اُنکے قول من جعل الہموم الی آخرہ تک

تشریح: حاصل حدیث۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ یہ علم سیادت و سرداری و فوقیت اور مقتداء بننے کا ذریعہ ہے (واقعی جو علماء رہا نہیں ہیں وہ مقتدا ہیں) بشرطیکہ وہ علم کی حفاظت کرتا ہو اور علم کی حفاظت یہ ہے کہ اس کے مقتضی پر عمل کرنا اور علم کے اہل کو پڑھانا نا اہل کو نہ پڑھانا۔ علم کا اہل وہی ہے جو صحیح غرض سے پڑھ رہا ہو اور جو صحیح غرض سے نہ پڑھ رہا ہو وہ نا اہل ہے۔ قرآن کے ذریعہ پتہ چل جاتا ہے اس کو نہیں پڑھانا چاہئے آگے شکوہ کیا کہ اگر یہ لوگ علم کی حفاظت کرتے تو یہ اپنے اہل زمانہ پر سردار بن جاتے۔

لیکن انہوں نے اہل دنیا کے لئے اس کو ضائع کیا تا کہ اس علم کے ذریعہ دنیا کے مفاد حاصل کریں پس جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہ ذلیل ہو گئے۔ یہ اپنے دور کے تابعین علماء کے اعتبار سے کہا کیونکہ ان میں ملے جلے لوگ تھے علماء رہا نہیں بھی تھے اور غیر رہا نہیں بھی تھے دونوں کو سامنے رکھ کر فرمایا۔ حدیث کے آخری حصہ میں فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا الخ۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ علم سے مقصود فکر آخرت ہونی چاہئے اور جو فکر آخرت کو اپنا قصہ بنالیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی کفایت کرتے ہیں۔ اللہ اس کی مدد کرتے ہیں اس کی ضروریات کو اپنے ذمہ لے لیتے ہیں اور جو اپنا مقصد فکر آخرت کو نہیں بناتا بلکہ احوال دنیا کو مقصد اور فکر بناتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی کفایت بھی نہیں کرتے وہ دنیا میں پریشان رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پرواہ بھی نہیں کرتے کہ کون سے جنگل میں جا کر مرا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَّةُ الْعِلْمِ النَّسِيَانُ وَاصْاعَتُهُ أَنْ تُحَدِّثَ
 حضرت اعمشؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم کی آفت بھولنا ہے اور اس کا ضائع کرنا یہ ہے کہ تو نا اہل کے
 بِهِ غَيْرَ أَهْلِهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا.

روبرو اسے بیان کرے۔ روایت کیا اس کو دارمی نے مرسل

تشریح: حاصل حدیث: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علم کی آفت بھول جانا ہے اور اس کو ضائع کرنا یہ ہے کہ اس کو نا اہل کے سامنے بیان کرنا۔

سوال۔ نسیان تو غیر اختیاری چیز ہے جواب۔ نسیان کے اسباب تو اختیاری ہیں اب معنی یہ ہوگا کہ نسیان کے اسباب سے عالم کو بچنا چاہئے اور نسیان کے اسباب یہ ہیں مثلاً مطالعہ نہ کرنا تکرار نہ کرنا علمی شغل کو چھوڑ کر غیر علمی شغل اختیار کر لینا۔ ایک اور سبب بھی ہے گناہ کرنا لہذا نسیان کے اسباب ظاہرہ و باطنہ دونوں سے عالم کو بچنا چاہئے۔

وَعَنْ سُفْيَانَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِكُغْبٍ مَنْ أَرَبَابُ الْعِلْمِ؟ قَالَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
 حضرت سفیانؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے کعبؓ سے صاحب علم کون ہیں جو علم کریں اس چیز کے موافق
 بِمَا يَعْلَمُونَ قَالَ فَمَا أَخْرَجَ الْعِلْمُ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ قَالَ الطَّمَعُ. (رواہ الدارمی)

کہ جانیں کہا کون سی چیز علم کو علماء کے دلوں سے نکال دیتی ہے کہا طمع۔ روایت کیا اس کو دارمی نے

تشریح: حاصل حدیث: حدیث میں جب مطلق سفیان کا ذکر ہو تو اس سے مراد سفیان ثوری ہوتے ہیں۔ ثوری کہنے کی وجہ اہل میں گزر چکی ہے۔ بہر حال حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت کعبؓ سے پوچھا (امتحاناً کہ ان کو بھی پتہ ہے یا نہیں)

قوله 'من ارباب العلم علماء کی تعریف کیا ہے؟ فرمایا الذین يعملون بما يعلمون جو اپنے علم کے مطابق عمل کرتے ہوں۔
دوسرا سوال کیا کہ کس چیز نے علم کی تاثیرات و برکات کو علماء کے قلوب سے نکال دیا فرمایا لالچ نے لالچ بری بلا ہے۔
نکتہ: طمع میں تینوں بے نقط حروف ہیں نقطوں سے خالی ہیں یہ دلالت کرتے ہیں جو ذات مجھ (لالچ) سے متصف ہو اس کا پیٹ بھی
نہیں بھرے گا۔ لالچی نہیں ہونا چاہئے حضرت تھانویؒ نے فرمایا کہ ایک حصہ تبلیغ اور تین حصے استغناء ہو تب جا کر تبلیغ موثر ہوگی۔

وَعَنِ الْأَخْوَصِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّرِّ فَقَالَ لَا
حضرت اخوص بن حکیم نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہا کہ ایک آدمی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شر کے متعلق سوال کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم
تَسْأَلُونِي عَنِ الشَّرِّ وَسَلُونِي عَنِ الْخَيْرِ يَقُولُهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِلَّا إِنَّ شَرَّ الشَّرِّ شِرَارُ الْعُلَمَاءِ
نے فرمایا مجھ سے شر کے متعلق سوال نہ کرو بلکہ مجھ سے خیر کے متعلق دریافت کرو تین بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات فرمائے پھر فرمایا خبردار
وَإِنَّ خَيْرَ الْخَيْرِ خِيَارُ الْعُلَمَاءِ. (رواه الدارمی)
بروں کے بدترین برے علماء ہیں اور بھلوں کے بہترین بھلے علماء ہیں۔ روایت کیا اس کو داری نے۔

تشریح: حاصل حدیث قولہ 'عن الشر ای عن رجل الشر قرینہ مابعد میں شرار العلماء ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
ایک آدمی نے رجل شر کے متعلق سوال کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا یسئلونی عن الشر و سلونی عن الخیر یہ تین مرتبہ فرمایا۔
پھر فرمایا کہ بروں میں سے سب سے بدترین برے علماء سوء ہیں۔ اور اچھوں میں سے سب سے اچھے علماء ربانین ہیں۔ اگر علماء ربانین ہیں تو
سب سے اچھے تمام مخلوق میں جو خیر ہے ان میں سے سب سے بہترین اور اچھے ہیں اور اگر علماء سوء ہیں تو تمام مخلوق شر میں سے سب سے بدترین
ہیں۔ جبہ اس کی یہ ہے کہ عالم کا فساد اور عالم کا صلاح وابستہ ہے۔ فساد عالم اور صلاح عالم کے ساتھ اسی واسطے کہا گیا ہے زلۃ العالم فساد
العالم۔ موت العالم موت العالم۔ اور عبد اللہ بن مبارک نے کہا لفسدت الدین الا الملوک و احبار سوء ها و رھانھا۔
یہاں خیر اور شر کے تین تین معنی ہیں۔ خیر کے تین معنی (۱) اچھائی بھلائی (۲) مرد نیک (۳) نیک ترین۔ شر کے تین معنی۔
(۱) برائی (۲) مرد بد (۳) بدترین۔ شر سب سے بدترین ہے۔ اور اسی طرح خیر میں نیک ترین مراد ہے۔

وَعَنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْتَفِعُ بِعِلْمِهِ. (رواه الدارمی)
حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہا کہ بدترین لوگوں کے قیامت کے دن اللہ کے نزدیک مرتبہ میں ایسا عالم ہے جس نے اپنے علم سے نفع حاصل نہ کیا روایت کیا اس کو داری نے۔

تشریح: حاصل حدیث اس حدیث میں وعید شدید کا بیان ہے عالم غیر عامل کیلئے لا ینفع بہ بصیغہ معروف بھی اور بصیغہ مجہول بھی ہے۔
اگر معروف (لا ینفع) کا صیغہ ہو تو معنی یہ ہوگا کہ لوگوں میں سے بدترین اللہ کے ہاں از روئے مرتبہ کے قیامت کے دن وہ عالم ہوگا جو اپنے علم سے نفع
حاصل نہ کرے اس صورت میں عالم غیر عامل کے لئے وعید شدید کا بیان ہوگا۔ اور اگر مجہول (لا ینفع) کا صیغہ ہو تو معنی یہ ہوگا وہ عالم بدترین ہے جو کہ
جس کے علم کے ذریعہ نفع نہ اٹھایا جائے اس صورت میں عالم غیر مدرس کے لئے وعید شدید کا بیان ہوگا کہ علم حاصل کرنے کے بعد غیر علمی مشغل میں مصروف
ہو گیا۔ مطالعہ تک چھوڑ دیا پڑھانا چھوڑ دیا۔ سکول وغیرہ میں پڑھانے چلا گیا۔ وغیرہ اور علمی مشاغل میں تعلیم ہے خواہ تدریس ہو یا وعظ ہو یا تبلیغ ہو وغیرہ۔

وَعَنْ زِيَادِ بْنِ حُذَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِيْ عُمَرُ هَلْ تَعْرِفُ مَا يَهْدِمُ الْإِسْلَامَ قُلْتُ لَا قَالَ
حضرت زیاد بن حذیر سے روایت ہے کہا کہ حضرت عمرؓ نے مجھ سے کہا کیا تو جانتا ہے اسلام کو کون سی چیز گرا دیتی ہے۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا
يَهْدِمُهُ زَلَّةُ الْعَالِمِ وَجَدَالُ الْمُنَافِقِ بِالْكِتَابِ وَحُكْمُ الْأَثِمَةِ الْمُضْلِينَ. (رواه الدارمی)
اسے گرا دیتا ہے عالم کا پھسلنا اور منافق کا جھگڑنا کتاب اللہ کے ساتھ اور گمراہ سرداروں کا حکم کرنا روایت کیا اس کو داری نے۔

تشریح: حاصل حدیث فرمایا تین چیزیں ایسی ہیں جو اسلام کی عمارت کو ڈھادینے والی ہیں۔

۱- عالم کا پھلنا ۲- منافق کا کتاب اللہ سے جھگڑا کرنا یعنی شکوک و شبہات پیدا کرنا۔ ۳- گمراہ کن امراء کا حکم (فیصل)

وَعَنِ الْحَسَنِ قَالَ الْعِلْمُ عِلْمَانُ فَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَاكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَاكَ
حضرت حسنؑ سے روایت ہے کہا کہ علم دو ہیں ایک علم دل میں ہے یہ علم نافع اور ایک علم زبان پر ہے یہ ابن آدم پر
حُجَّةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى ابْنِ آدَمَ. (رواہ الدرामी)
اللہ عزوجل کی حجت ہے روایت کیا اس کو داری نے۔

تشریح: حاصل حدیث علم دو قسم پر ہے (۱) قلب کا علم۔ یہ علم نافع ہے (۲) اور علم علی اللسان۔ یہ ابن آدم پر حجت اللہ کا ذریعہ ہے۔ لہذا علم نافع حاصل کرو اور علم نافع وہ ہے جس کے مقتضی پر عمل ہو جس کی تاثیر دل تک پہنچی ہوئی ہو۔ جس کی تاثیر دل تک نہ پہنچے اور اس کے مقتضی پر عمل نہ ہو وہ زبانی علم ہے۔ نافع نہیں۔ لہذا اس سے بچو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِنَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَشْتُهُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کے دو برتن یاد رکھے ہیں۔ ان میں سے ایک میں نے تم میں
فِيكُمْ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَشْتُهُ قُطِعَ هَذَا الْبُلْعُومُ يَعْنِي مَجْرَى الطَّعَامِ. (رواہ البخاری)
پھیلا دیا ہے اور دوسرا اگر پھیلاؤں تو یہ گلا کاٹ دیا جائے یعنی جگہ جاری ہونے طعام کی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو قسم کے علم حاصل کئے ہیں۔ (دعائین سے مراد علمین ہیں) ایک تو میں نے تم میں پہنچا دیا اور دوسرا اگر میں تم کو پہنچا دوں تو خوف کی وجہ سے یہ بلعوم کاٹ دی جائے اس پر تو اتفاق ہے کہ جو علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ہریرہؓ تک پہنچا دیا ہے وہ علم علم تشریحی ہے اور جو نہیں پہنچایا جس کے بارے میں فرمایا کہ اگر میں (ابو ہریرہؓ) اس کو تمہارے سامنے بیان کر دوں تو مجھے خوف ہے کہ تم میری گردن کاٹ دو۔ وہ کیا ہے اس میں اختلاف ہے۔ صوفیاء اس کو اپنی طرف کھینچتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس سے مراد علم تصوف ہے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے امور تکوینیہ کا علم ہے کہ فلاں کی موت کب آئی ہے حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو اس قوم کے افراد کے ناموں کا بھی علم تھا چنانچہ ہو سکتا ہے کہ اس سے حضرت ابو ہریرہؓ کی مراد ہی علم ہو جس کے بارے میں ان کا خیال تھا کہ اگر میں اسے لوگوں کے سامنے بیان کر دوں گا تو میری جان کو خطرہ ہوگا وغیرہ۔ لیکن نہ یہ مراد ہے اور نہ وہ بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ اس سے مراد فتوؤں کا علم ہے جس طرح کہ حضرت حذیفہؓ کو فتوؤں کا علم بتلایا گیا اسی طرح ابو ہریرہؓ کو بھی بتلایا گیا مگر ابو ہریرہؓ خوف کی بناء پر اس کو صراحت بیان نہیں کرتے تھے لیکن کبھی اشارۃً بیان فرما بھی دیتے تھے۔

سوال: یہ تو کتمان علم ہو گیا اور کتمان علم تو حرام ہے؟ جواب: کتمان علم کی وعید اس کے بارے میں ہے جس کا بتلانا ضروری ہو علم شرعی ہو۔ چونکہ اس کا علم بتلانا ضروری نہیں تھا اس لئے یہ کتمان علم والی وعید کے تحت داخل نہیں ہوگا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ يَأْتِيهَا النَّاسُ مِنْ عِلْمٍ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَكْثَلُ
حضرت عبد اللہؓ سے روایت ہے کہا کہ اے لوگو جو شخص جانے کچھ پس اس کو کہے اور جو نہ جانے پس کہے اللہ زیادہ جانتا ہے
فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ تَقُولَ لِمَا لَا تَعْلَمُ اللَّهُ أَكْثَلُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ
پس تحقیق علم سے ہے یہ کہنا تو جسے نہیں جانتا کہہ دے کہ اللہ جانتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کیلئے فرمایا ہے کہہ میں اوپر اس قرآن کے کچھ
أَجْرَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
بدلہ تم سے نہیں مانگتا اور نہیں ہوں میں تکلف کرنے والوں سے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلط مسئلہ بتانے سے گریز کرنا چاہئے جو نہ آتا ہو اس کے بارے میں صاف کہہ دینا چاہئے کہ مجھے نہیں آتا اللہ و رسولہ اعلم کہہ دینا چاہئے کیونکہ یہ بھی ایک علم ہے۔

وَعَنْ بَن سِيرِينَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ فَانْظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ. (صحیح مسلم)

حضرت ابن سیرین سے کہا تحقیق یہ علم دین ہے پس دیکھو کس شخص سے لیتے ہو تم اپنے دین کو روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:- پہلا مطلب ابن سیرین نے کہا یہ علم دین دین ہے کوئی صنعت و حرفت نہیں دنیا کا کام نہیں لہذا ہر شخص سے حاصل نہیں کرنا چاہئے تم غور فکر کرو کس سے دین حاصل کر رہے ہو۔ اسی سے فاسق و فاجر سے علم حاصل نہیں کرنا چاہئے کیونکہ صحبت کا اثر ضرور ہوتا ہے۔ دوسرا مطلب:- احادیث کو بیان کرنا بھی دین ہے لہذا تم غور فکر کرو کس سے روایت لے رہے ہو یعنی جس سے روایت لو ان کے حالات کو پرکھ کر روایت کے حالات کی خوب چھان بین کرنا چاہئے کہ حدیث قابل اعتماد ہے یا نہیں۔ افراد کیسے ہیں وغیرہ۔ اسما الرجال کو خوب رکھو۔ کیونکہ یہ بھی علم دین ہے۔

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْقُرَاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبْقًا بَعِيدًا وَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا

حضرت حذیفہ سے روایت ہے کہا اے قاریوں کے گروہ سیدھا رہو تم دور کی پیش دہی دیے گئے ہو اگر تم دائیں بائیں

لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا. (صحیح البخاری)

ہو جاؤ گے تم گمراہ ہو گے گمراہ ہونا دور کا۔

تشریح: حاصل حدیث: قراء اس زمانے میں علماء ہوتے تھے اس لئے یہاں علماء مراد ہیں اصطلاحی قراء مراد نہیں۔ حضرت حذیفہؓ نے اپنے زمانے کے علماء کو نصیحت کی کہ اے علماء تم کو سبقت حاصل ہے۔ قولہ: سبقتم معروف کے ساتھ کہ تم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست علم حاصل کیا لہذا تم متبوع ہو گے۔ اس لئے تم استقامت اختیار کرو آنے والے لوگ تمہارے تابع ہوں گے تم متبوع ہو گے لہذا تم اگر ثابت قدم رہو گے تو تمہارے بعد والے بھی ثابت قدم رہیں گے۔ اگر تم نے یمن و شمال سے لیا تو تم گمراہ ہو جاؤ گے دور کی گمراہی۔ دوسرا نسخہ مجہول کا ہے سبقتم اب اس کا مطلب یہ ہے کہ ثابت قدم ہونا کوئی نئی چیز نہیں ہے تم سے پہلے بھی لوگ ثابت قدم رہ چکے ہیں لہذا تم بھی ان کی طرح ثابت قدم رہو۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ حُبِّ الْحُزْنِ قَالُوا يَا رَسُولَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے ساتھ جب الحزن سے پناہ پکڑو۔ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ کے

اللهِ وَمَا حُبُّ الْحُزْنِ قَالَ وَاِذَا فِي جَهَنَّمَ تَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمَ كُلُّ يَوْمٍ اَرْبَعِ مِائَةِ مَرَّةٍ قِيلَ يَا رَسُولَ

رسول حب الحزن کیا ہے فرمایا جہنم میں ایک وادی ہے جہنم اس سے ہر روز چار سو مرتبہ پناہ مانگتا ہے۔ صحابہؓ نے کہا اللہ کے رسول

اللَّهُ وَمَنْ يَدْخُلُهَا قَالَ الْقُرَاءُ الْمُرَاءُ وَنَ بَاعْمَالِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَكَذَا بَنُ مَاجَةَ زَادْفِيهِ وَإِنَّ

اس میں کون داخل ہوں گے فرمایا۔ پڑھنے والے اپنے اعمال کا دکھلاوا کرنے والے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اسی طرح ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس

مِنْ أَبْغَضِ الْقُرَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ يَزُورُونَ الْأُمَرَآءَ قَالَ الْمُحَارِبِيُّ يُعْنِي الْجَوْرَةَ. (رواہ الجامع ترمذی وابن ماجہ)

میں زیادہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت برے قاریوں میں سے وہ ہیں جو امراء کی ملاقات کرتے ہیں محاربی نے کہا اس سے ظالم امراء مراد ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حب الحزن سے اللہ کی پناہ مانگو۔ صحابہؓ نے عرض کیا حب الحزن کیا ہے فرمایا جہنم کی ایسی وادی ہے کہ جہنم کا ایسا خطہ (حصہ ٹکڑا) ہے کہ جس سے دوسری جہنم ہر دن میں چار سو مرتبہ پناہ مانگتی ہے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ اس میں کون داخل ہوگا فرمایا وہ علماء جو اپنے اعمال کے ساتھ ریاکاری کرنے والے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ریاکار جہنم کے ایسے

حصہ میں ڈالے جائیں گے جس سے باقی دوسری جہنم بھی پناہ مانگتی ہے باقی یہاں کفار کی جہنم مراد نہیں بلکہ عصاة من المسلمین کی جہنم مراد ہے کفار کی جہنم تو اس سے بھی اشد ہوگی۔ قولہ 'یزورون الامراء'۔ سرداروں سے ملاقات کا مطلب یہ ہے کہ جو قاری سرداروں سے محض حب جہاں اور دنیاوی طمع و لالچ کی خاطر ملتا ہے وہ خدا کے نزدیک مبغوض ترین ہے ہاں اگر سرداروں سے ملتا۔ امر بالمعروف والنہی من المنکر کیلئے ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ نیز یہاں سرداروں سے وہی مراد مراد ہیں جو ظالم اور جابر ہوں۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ حَضْرَتِ عَلِيٍّ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے نہیں باقی رہے گا۔ اسلام مگر زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا اسْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ مَسَاجِدُهُمْ عَامِرَةٌ وَهِيَ تَامَ اس کا اور نہ باقی رہے گی قرآن سے مگر رسم اس کی۔ ان کی مسجدیں آباد ہوں گی اور حقیقت میں ہدایت سے خالی ہوں گی۔ ان کے علماء خَرَابٌ مِنَ الْهَدْيِ عُلَمَاءُهُمْ شَرٌّ مِمَّنْ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ تَعَوُّذٌ آسمان کے نیچے بدترین مخلوق ہیں ان کے نزدیک سے فتنہ نکلے گا اور ان میں لوٹ آئے گا روایت کیا اس کو بتیجی نے شعب الایمان میں۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

تشریح: حاصل حدیث: حدیث کے ابتدائی حصہ میں فرمایا کہ اخیر میں ایسا زمانہ آئے گا کہ اس میں اسلام کی اصطلاح باقی رہ جائے گی حقیقت باقی نہیں رہیں گے وجود اسی باقی رہے گا۔ دوسرے حصہ میں فرمایا کہ قرآن کے نقوش باقی رہ جائیں گے لیکن حقائق دل میں باقی نہیں رہیں گے۔ کوئی عمل اس پر نہیں ہوگا۔ اور مسجدیں تعمیر کے اعتبار سے بلند و بالا ہوں گی اور پختہ ہوں گی لیکن آثار ہدایت وغیرہ کے اعتبار سے ویران ہوں گی۔ اس قسم کے زمانے کے لوگوں کے جو علماء ہوں گے سطح آسمانی کے نیچے رہنے والی مخلوق میں سے سب سے زیادہ برے ہوں گے کیونکہ فساد عالم وابستہ ہے فساد عالم کے ساتھ انہی علماء سے فتنے نکلیں گے اور انہی میں لوٹیں گے یعنی انہی علماء سوء کے تعاون سے ظالم فاسق و فاجر حکمران امراء عہدوں پر آئیں گے اور انہی علماء کو گاجر مولیٰ کی طرح کچل دیں گے اور کاٹ کر رکھ دیں گے۔

وَعَنْ زِيَادِ بْنِ لَبِيدٍ قَالَ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَقَالَ ذَلِكَ عِنْدَ أَوَانِ ذَهَابِ حَضْرَتِ زِيَادِ بْنِ لَبِيدٍ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز کا ذکر کیا فرمایا یہ علم جاتے رہنے کا وقت ہے میں نے کہا اللہ کے رسول الْعِلْمُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَذْهَبُ الْعِلْمُ وَنَحْنُ نَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَنَقْرَأُ أَهْلَانَا نَا وَنَقْرَأُ أَهْلَانَا نَا وَنَقْرَأُ أَهْلَانَا نَا علم کیسے جاتا رہے گا جبکہ ہم قرآن پڑھتے ہیں اپنے بیٹوں کو پڑھاتے ہیں ہمارے بیٹے اپنے بیٹوں کو پڑھائیں گے اَبْنَاءُهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ ثَكَلْتُكَ أُمُّكَ زِيَادُ إِنَّ كُنْتُ لَأَرَاكَ مِنْ أَهْلِ رَجُلٍ بِالْمَدِينَةِ قیامت کے دن تک۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیری ماں تجھ کو گم کرے اے زیاد میں تجھ کو مدینہ کا اَوَّلِيْسَ هَذِهِ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا يَعْمَلُونَ بِشَيْءٍ مِمَّا فِيهِمَا۔ سمجھ دار آدمی گمان کرتا تھا۔ یہ یہودی اور عیسائی تورات اور انجیل پڑھتے ہیں لیکن ان میں جو کچھ ہے اس پر عمل نہیں کرتے رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ نَحْوَهُ وَ كَذَا الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ابن ماجہ نے اور ترمذی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اسی طرح اور دارمی نے ابوامامہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے اندر واقع ہونے والے فتنوں میں سے سب سے اہم فتنہ کا تذکرہ فرمایا اور فرمایا کہ یہ فتنہ واقع ہوگا تب وجود میں آئے گا جب علم کے اٹھ جانے کا وقت ہوگا جب علم اٹھ جائے گا۔ اس پر حضرت زیاد

بن لیبید نے فرمایا کہ یا رسول اللہ علم کیسے اٹھ جائے گا حالانکہ ہم قرآن پڑھتے ہیں اور اپنے بیٹوں کو پڑھاتے ہیں اور ہمارے بیٹے اپنی اولادوں کو پڑھائیں گے ہلم جو آ یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوہو! اے زیاد میں تو تجھ کو مدینہ کے مردوں میں سے سب سے زیادہ سمجھ دار سمجھتا اور گمان کرتا تھا تمہاری سمجھ داری کا مقتضی تو یہ تھا کہ تم رفع علم کی صورت کو سمجھ لیتے پھر فرمایا کہ تم یہود و نصاریٰ کو نہیں دیکھتے وہ تورات و انجیل پڑھتے ہیں لیکن اس پر عمل نہیں کرتے۔ جب ان کا عمل تورات و انجیل کے مطابق نہیں تو اس لئے ان کو تورات نے کوئی فائدہ نہ دیا۔ الغرض حضرت زیاد بن لیبید کے شبہ کے دو جواب ہو سکتے تھے کہ

(۱) محض پڑھنے پڑھانے سے کوئی فہم تو لازم نہیں ہے۔ (۲) چلو فہم تو ہو گیا لیکن اس کے مطابق عمل نہ ہو یہ بھی رفع علم کی صورت ہے۔ حضرت زیاد بن لیبید پہلی صورت سمجھ ہوئے تھے فرمایا نہیں ذہاب علم کی صورت یہ ہے کہ لفظ باقی رہ جائیں گے عمل نہیں ہوگا۔ اصل یہی ہے۔ قولہ، نکلتک امک تعجب کے وقت بولا جاتا ہے زیاد اصل میں یا زیاد ان مخففہ من المثقلہ ہے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ
حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علم سیکھو اور لوگوں کو اس کی تعلیم دو۔
تَعْلَمُوا الْفَرَائِضَ وَعَلِمُوهَا النَّاسَ تَعْلَمُوا الْقُرْآنَ وَعَلِمُوهُ النَّاسَ فَأَنَّى أَمْرٌ مَقْبُوضٌ وَالْعِلْمُ سَيَقْبُضُ
علم فرض سیکھو اور لوگوں کو اس کی تعلیم دو۔ قرآن سیکھو اور لوگوں کو اس کی تعلیم دو تحقیق میں ایک شخص ہوں قبض کیا جاؤں گا اور علم بھی قبض ہو جائیگا فتنے ظاہر ہونگے
وَتَظْهَرُ الْفِتْنُ حَتَّى يَخْتَلِفَ اثْنَانِ فِي فَرِيضَةٍ لَا يَجْدَانِ أَحَدًا يُفْصِلُ بَيْنَهُمَا. (رواہ الدارمی والدارقطنی)
یہاں تک کہ دو شخص فرض چیز میں جھگڑا کریں گے اور کسی کو نہ پائیں گے جو ان کے درمیان فیصلہ کرے۔ روایت کیا اس کو دارمی اور دارقطنی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ فرمایا علم و فرايض و قرآن سیکھو اور سکھاؤ پڑھو اور پڑھاؤ۔ کیونکہ میں اٹھایا جاؤں گا یعنی میری روح قبض کر لی جائے گی۔ قولہ، والعلم سے مراد وحی ہے۔ یعنی وحی آتا بھی بند ہو جائے گی۔ اور فتنوں کا دور دورہ ہوگا یہاں تک کہ دوا دنی ایک فریضہ میں جھگڑا کریں گے تو ان کے درمیان کوئی فیصلہ کرنے والا نہیں ہوگا۔ ایسا آدمی نہیں پائیں گے جو ان کے درمیان فیصلہ کرے گا یا تو جہالت کی وجہ سے یا فتنوں کا دور دورہ ہوگا۔ ڈر کی وجہ سے ظاہر ہے کہ ایک کے حق میں فیصلہ ہوگا اور ایک کے خلاف ہوگا تو جس کے خلاف ہوگا وہ اس کی گردن اڑا دے گا اس ڈر کی وجہ سے وہ فیصلہ نہیں کریگا۔ جب فرايض کا یہ حال ہے تو باقیوں کا کیا حال ہوگا۔

قولہ، تعلموا الفرائض میں دو احتمال ہیں۔ (۱) مطلق احکام (۲) احکام میراث وغیرہ۔

وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ عِلْمٍ لَا يُنْتَفَعُ بِهِ كَمَثَلِ كَنْزٍ لَا
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ علم جس سے نفع حاصل نہ کیا جائے
يُنْفَقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (رواہ مسند احمد بن حنبل والدارمی)
اس خزانے کی مثل ہے جسے اللہ کی راہ میں خرچ نہ کیا جائے روایت کیا اس کو احمد اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث فرمایا اس علم کی مثال جس سے نفع حاصل نہ کیا جائے مثل اس خزانہ کے ہے وہ کالعدم جس طرح وہ خزانہ جس کو اللہ کے راستے میں خرچ نہ کیا جائے وہ کالعدم ہوتا ہے اسی طرح وہ علم جس سے نفع نہ اٹھایا گیا ہو وہ بھی کالعدم ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ خزانہ جس سے اللہ کے راستے میں خرچ نہ کیا گیا ہو وہ غیر مفید ہوتا ہے۔ تو علم بے عمل خزانہ غیر مفید کی طرح ہے۔ علم باعمل خزانہ مفید کی طرح ہے تو اپنے علم کو مفید بنانا چاہئے علم مفید بنے گا جب علمی مشغل کو اختیار کیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتاب الطہارۃ

پاکیزگی کا بیان

علم دین کا مقصد یہ ہے کہ امور دینیہ کو عمل میں لائے۔ امور دینیہ دو قسم پر ہیں۔ (۱) عبادات (۲) معاملات۔ نسبت معاملات کے عبادات زیادہ اہم ہیں۔ (یا بعنوان آخر اعمال دو قسم پر ہیں حقوق اللہ۔ (۲) حقوق العباد۔ حقوق العباد سے حقوق اللہ افضل ہیں اہم نہیں) عبادات کے افضل ہونے کی وجوہات (۱) اس لئے کہ مقصد تخلیق انسانی عبادات ہے۔ جیسا کہ آیت کریمہ میں ہے۔ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ (۲) عبادت روحانی غذا ہے اور روح جسم سے زیادہ اہم ہے اس لئے عبادت اہم ہے۔ اور پھر عبادات میں سے سب سے اہم نماز ہے اس کی کئی وجہیں ہیں (۱) اول بحسب الفرضیۃ اول ما یجب علی المکلف (۳) قرین ایمان ہونے کی وجہ سے (۴) افضل الاعمال ہونے کی وجہ سے (۵) عماد الدین ہونے کی وجہ سے یا اس کو اس طرح تعبیر کرلو۔

نماز ام العبادات ہے۔ نصاً وجوباً فعلاً فضلاً۔ نماز نصاً للذین یؤمنون بالغیب و یقیمون الصلوۃ ایمان کے بعد صلوۃ کا ذکر ہے۔ وجوباً ایمان کے ساتھ صلوۃ کا ذکر فرمایا اس لئے کہ سب سے پہلے نماز فرض ہوئی۔

(۳) فعلاً۔ اول ما یجب علی المکلف ہونے کے اعتبار سے۔

(۴) افضل الاعمال ہونے کے اعتبار سے اور عماد الدین ہونے کے اعتبار سے۔

طہارت کو مقدم کر نیکی وجہ۔ ام العبادات یعنی صلوۃ کے لئے سب سے اہم شرط طہارت ہے۔ اور شرط الشی شئی پر مقدم ہوتی ہے اسی لئے کتاب الصلوۃ سے پہلے کتاب الطہارۃ کا عنوان قائم کیا گیا اور کتاب العلم کے بعد لائے۔

طہارت کے معنی اور اقسام:- طہارت کا معنی ہے نظافت۔ صفائی اور طہارت دو قسم پر ہے۔ طہارت ظاہرہ۔ (۲) طہارت باطنہ پھر ہر دونوں دو قسم پر ہیں۔ طہارت ظاہرہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حقیقیہ (۲) حکمیہ۔

حقیقیہ جیسے بدن پر یا کپڑے پر نجاست لگی ہوئی تھی اس کو دھویا۔ حکمیہ جیسے بے وضو تھا وضو کر لیا نجاست زائل ہو گئی۔

طہارت باطنہ کی دو قسمیں ہیں (۱) باطنہ قلبیہ (۲) باطنہ قلبیہ۔ قلبیہ قلب کا عقائد فاسدہ سے کفر و شرک سے پاک ہونا حتی کہ ماسوا اللہ سے پاک ہونا۔ جس کو توحید کہتے ہیں۔ قلبیہ۔ جوارح کا اعضاء کے گناہوں سے پاک ہونا۔ اس عنوان کے تحت مقصود بالذات پہلی دو قسموں کو بیان کرنا ہے اور اس کے تحت ضمناً آخری دو قسموں کا ذکر بھی آجائے گا گویا کل چار قسمیں ہوں گی۔ (۱) ظاہرہ حقیقیہ (۲) ظاہرہ حکمیہ (۳) باطنہ قلبیہ۔ (۴) باطنہ قلبیہ۔

الفصل الاول

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ

حضرت ابو مالک اشعری سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاک رہنا آدھا ایمان ہے

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّا الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّانِ أَوْ تَمَلُّا مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

اور الحمد للہ کہنا میزان کو بھر دیتا ہے اور سبحان اللہ اور الحمد للہ بھر دیتے ہیں یا فرمایا بھر دیتا ہے اس چیز کو کہ جو زمین

وَالصَّلٰوةُ نُوْرٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَّكَ اَوْ عَلَیْكَ کُلُّ النَّاسِ یَعْدُوْا
آسمان کے درمیان ہے اور نماز نور ہے اور صدقہ کرنا دلیل ہے اور صبر کرنا روشنی ہے اور قرآن حجت ہے تیرے لئے یا تجھ پر ہر شخص صبح کرتا ہے
فَبَاتِعِ نَفْسَهُ فَمَعَتْهَا اَوْ مُوْبِقُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ تَمْلَانِ مَا بَيْنَ
پس بیچتا ہے اپنی جان کو بس آزاد کرتا ہے یا اس کو ہلاک کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے ایک روایت میں ہے لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کہنا زمین
السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَمْ اَجِدْ هٰذِهِ الرِّوَايَةَ فِي الصَّحِيْحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحَمِيْدِي وَلَا فِي الْجَامِعِ
و آسمان کے درمیان کو بھر دیتے ہیں۔ میں نے یہ روایت صحیحین میں اور حمیدی کی کتاب میں اور جامع الاصول میں نہیں پائی
وَلٰكِنْ ذَكَرَهَا الدَّارِمِيُّ بِدَلِّ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ
لیکن اس کو داری نے ذکر کیا ہے بحان اللہ اور الحمد للہ کی جگہ۔

تشریح: حاصل حدیث: حدیث کا پہلا حصہ۔

قولہ 'الطہور اس کو شطر الایمان ہے۔ قولہ 'الطہور دو طرح ضبط کیا گیا ہے بضم الطاء بفتح الطاء بعض نے دونوں کے درمیان فرق بھی بیان کیا کہ بضم الطاء مصدری معنی طہارت حاصل کرنا۔ بفتح الطاء ہو تو اس کا معنی ہے مابہ الطہارۃ یعنی آلہ طہارت پانی (اور مٹی تیمم کی صورت میں) شیخ کی رائے یہ ہے کہ بفتح الطاء بھی مصدری معنی میں ہے رائج یہی ہے۔

حدیث کا مضمون یہ ہے کہ طہارت نصف ایمان ہے۔ الطہور شطر الایمان۔ طہارت ایمان کا جزو ہے۔

سوال: طہارت کا معنی ہے اصالۃ الماء علی البدن یا استعمال الشراب فی اعضاء المخصوصۃ یہ عمل ظاہری ہے۔ اور ایمان نام ہے تصدیق قلبی کا اور یہ عمل امر باطنی ہے۔ یہ طہارت عمل ظاہری ہے اور تصدیق امر قلبی ہے عمل ظاہری تصدیق قلبی کا کیسے جزو بن گئی۔ جواب۔ اس کی متعدد وجہات بیان کی گئی ہیں۔

التوجیہ الاول۔ (۱) شطر کا معنی جس طرح جزو کا ہے اسی طرح شطر کا معنی نصف کا بھی ہے تو یہاں شطر بمعنی نصف کے ہے جیسے ایام حیض گزارنے والی کے بارے میں کہا گیا شطر احد اھن اب معنی یہ ہوگا کہ طہارت ایمان کا نصف ہے یعنی طہارت کا اجر و ثواب ایمان کے اجر و ثواب کا نصف ہے۔

سوال۔ طہارت شرط ہے اور صلوة مشروط ہے خود مشروط (نماز جو کہ اصل مقصود ہے) تو یہ نماز کا اجر و ثواب کے نصف کے برابر نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ طہارت (جو کہ شرط ہے) کا اجر و ثواب ایمان کے اجر و ثواب کے نصف ہو جائے۔

جواب۔ طہارت کے اجر و ثواب کو عملی وجہ المبالغہ بیان کرنا مقصود ہے کہ یوں سمجھ لو کہ اتنا ثواب ملتا ہے اتنا ثواب ملتا ہے گویا کہ وہ ایمان کے اجر و ثواب کے نصف کے برابر ہو جاتا ہے۔ یا بعنوان آخر یوں کہا جائے کہ اجر دو قسم پر ہے۔

(۱) اجر اصلی بھی شئی کی ذات کے اعتبار سے قیمت لگتی ہے۔ (۲) باعتبار عوارض کے۔ کبھی شئی کی عوارض کی وجہ سے قیمت لگتی ہے۔ مثلاً بسا اوقات دار کی قیمت زیادہ ہوتی ہے اچھے جار ہونے کی وجہ سے یعنی اجر انعامی۔ اب ہم کہتے ہیں کہ طہارت کی جانب جو ثواب مراد ہے یہ انعامی ہے اور ایمان کی جانب جو ثواب مراد ہے وہ اصلی ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ طہارت کا جو اجر انعامی ہے یہ ایمان کے اجر و ثواب جو اصل ہے اس کا نصف ہے۔ اور ایمان کا اجر انعامی تو احاطہ بیان سے باہر ہے اور اس معنی میں کوئی استبعاد نہیں۔

التوجیہ الثانی: (۱) شطر بمعنی نصف کے ہے اب معنی یہ ہوگا کہ طہارت ایمان کا نصف ہے بایں طور کہ ایمان مکلف للصغائر والكبائر ہے اور طہارت حسنت من حسنات ہونے کی وجہ سے اور عبادت من حیث العبادات ہونے کی وجہ سے فقط مکلف للصغائر ہے تو ایک دو کا

آدھا ہوتا ہے تو طہارت بایں معنی ایمان کا نصف ہے۔

التوجیہ الثالث: شطر بمعنی نصف کے ہے اب معنی یہ ہوگا کہ طہارت ایمان کا نصف ہے بایں معنی کہ ایمان نام ہے انقیاد و ظاہری اور انقیاد باطنی کے مجموعہ کا اور طہارت نام ہے انقیاد و ظاہری کا تو ایک کا آدھا ہوتا ہے تو طہارت بایں معنی ایمان کا نصف ہوئی۔

التوجیہ الرابع: شطر بمعنی نصف کے ہے یعنی طہارت ایمان کا نصف ہے بایں طور کہ ایمان تخلیہ اور تحلیہ ہر دونوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ اور طہارت میں صرف تخلیہ ہے تحلیہ نہیں بایں معنی طہارت ایمان کا نصف ہے۔ تشریح ایمان تخلیہ عن الکفر اور تحلیہ عن الاسلام ہے یعنی دل کو کفر سے خالی کرنا اور اسلام سے مزین کرنے کا نام ایمان ہے اور طہارت صرف تخلیہ عن النجاست ہے۔ یعنی پانی کے استعمال سے نجاست تو دور ہو جاتی ہے مگر اچھے اخلاق مزین نہیں ہوتے۔ اس پر محنت کرنی پڑتی ہے۔ تو بایں معنی بھی طہارت ایمان کا نصف ہے۔

التوجیہ الخامس: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ شطر بمعنی جزو کے ہے اور قاعدہ ہے جزء الشئی مکملات الشئی ہوتا ہے اب معنی یہ ہوگا کہ طہارت ایمان کا جزو ہے یعنی ایمان کے مکملات و متمات میں سے ہے۔

التوجیہ السادس: شطر بمعنی جزو کے ہے اور ایمان اپنے اصلی معنی میں نہیں بلکہ صلوة کے معنی میں ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ طہارت ایمان بمعنی صلوة کی جزو ہے اور جزء الشئی کے لئے موقوف علیہ ہوتی ہے تو طہارت نماز کے لئے موقوف علیہ ہوگی۔

حدیث کے دوسرے حصہ میں چند تسبیحات کی فضیلت کا بیان کہ الحمد للہ کا جملہ میزان کو بھر دیتا ہے یعنی اس کا اجر و ثواب میزان کو بھر دیتا ہے۔ سوال۔ جب الحمد للہ کا جملہ میزان ترازو کو بھر دیتا ہے تو باقی اعمال کا اجر و ثواب کدھر جائے گا کہاں سمائے گا۔ گھڑا جب پانی سے بھر گیا تو پانی باہر نکل کر تو ضائع ہو جاتا ہے اسی طرح میزان تو بھر گیا ہے؟

جواب (۱)۔ یہ اجر و ثواب اجسام لطیفہ کی قبیل سے ہیں کثیفہ کی قبیل سے نہیں ہیں۔

جواب (۲)۔ یا یہ نور کی طرح ہے بلب کی روشنی کی مثال کہ جس طرح ایک تاریک کمرے میں ایک بلب کی روشنی بھی نہا سکتی ہے یہ چیز واضح نظر آنے لگتی ہے۔ اور کئی بلبوں کی روشنی بھی نہا سکتی ہے اسی طرح ترازو کے اندر بھی اعمال کا اجر و ثواب سما جائے گا۔

اور سبحان اللہ والحمد للہ دونوں بھر دیتے ہیں یا بھر دیتا ہے اس خلاء کو جو آسمان اور زمین کے درمیان ہے یا تو دونوں کا مجموعہ بھر دے گا یا پھر علیحدہ علیحدہ بھر دیں گے۔

قوله والصلوة نور الخ اور صلوة نور ہے۔ یا تو قبر میں نور ہوگی یا قیامت کے دن نور کا سبب ہوگی نور ہم ای بین ایدیہم یا اس سے مراد یہ ہے کہ صلوة دنیا میں مصلی کے لئے بارونق ہونے کا ذریعہ ہے۔

قوله والصدقت برهان والصبر ضیاء اور صدقہ برهان ہے اور صبر ضیاء ہے مخلوق کے اندر نور ادنیٰ درجے کی روشنی اور ضیاء اعلیٰ درجے کی روشنی کو کہتے ہیں اور صبر میں تعیم ہے خواہ صبر علی الطاعة ہو یا صبر علی المعصیت ہو۔ اور قرآن تیرے لئے حجت ہے اگر تو اس پر عمل کرے گا اور تیرے خلاف حجت ہے۔ اگر تو اس پر عمل نہیں کرے گا۔

قوله کل الناس یعدو تمام لوگ صبح کرتے ہیں پس بیچنے والے ہوتے ہیں اپنے نفس کو پس اس کو آزاد کرنے والے ہوتے ہیں جہنم کی آگ سے یا ہلاک ہونے والے ہوتے ہیں۔ یعنی بیچ مع اللہ یا بیچ مع الشیطان کرتے ہیں اگر بیچ مع اللہ ہوگی تو جہنم سے آزادی نصیب ہوگی اگر بیچ مع الشیطان ہوگی تو جہنم کے ساتھ اس نے اپنے آپ کو معلق کر دیا یعنی جہنم میں ڈال دیا۔ پس جس کا جی چاہے بیچ مع اللہ کو اختیار کرے اور جس کا جی چاہے بیچ مع الشیطان کو اختیار کرے لیکن ہر ایک کا ثمرہ مختلف ہے۔ رواہ مسلم۔

اور ایک روایت میں ہے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر یہ ما بین السماء والارض کو کہتے ہیں۔

قوله ولم اجد هذه الرواية سے صاحب مشکوٰۃ اور صاحب مصابیح اعتراض کر رہے ہیں کہ وہی روایت سے جو روایت نقل کی گئی

ہے اس کو صاحب مصابیح نے الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے باوجودیکہ یہ اضافہ والی روایت نہ بخاری میں ہے اور نہ مسلم میں ہے اور نہ ان دو کتابوں میں ہے جن میں بخاری و مسلم کی حدیثیں مذکور ہیں۔ لہذا اس اضافہ والی روایت کو الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کرنا یہ شرط مشہور کے التزام کردہ کے خلاف ہے۔

جواب۔ صاحب مصابیح نے جو التزام کیا تھا یہ پوری روایت کے بارے میں تھی قطعہ من الروایت کے بارے میں نہیں تھی اور یہ اضافہ والی روایت قطعہ ہے لہذا یہ کوئی ایسا بڑا اشکال نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ [ؓ] قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَذِلُّكُمْ عَلَى مَا يَمَحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو نہ بتلاؤں جس سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو مٹا دیتا ہے
وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاحُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَىٰ إِلَى
اور اس کے سبب درجات بلند کرتا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا ہاں اے اللہ کے رسول فرمایا پورا کرنا وضو کا مشقت کے وقت اور کثرت سے رکھنا
الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ وَفِي حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فَذَلِكَ
قدموں کا مسجدوں کی طرف اور انتظار کرنا نماز کا بعد نماز کے پس یہ ہے رباط۔ حضرت مالک بن انسؓ کی روایت میں ہے پس یہ رباط
الرِّبَاطُ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ رَدَّدَ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي الرَّوَايَةِ التِّرْمِذِيُّ ثَلَاثًا.
پس یہ ہے رباط دوبار لوٹنا یا روایت کیا اس کو مسلم نے اور ترمذی کی ایک روایت میں تین بار ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اعمال ثلاثہ ایسے ہیں جو جو سیئات کو محو خطایا اور رفع درجات کا ذریعہ ہیں۔ منجملہ ان میں سے اسباغ

الوضوء بھی ہے۔ (باب کے ساتھ مناسبت ہے)

قولہ 'الا ادلکم اسی قسم کے جملہ سے مقصود آنے والے مضمون کی توثیق اور اوقع فی انفس کرنا ہوتا ہے۔

سوال: محو خطایا سے کیا مراد ہے۔

جواب-۱: نامہ اعمال سے گناہوں کو مٹا دیا جاتا ہے۔ جواب-۲: گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے۔ محو ذنوب سے کتنا یہ ہے۔

جواب-۳: گناہوں کا کالا دھبہ دل پر لگ جاتا ہے۔ حسنات کی وجہ سے اس اثر کا ازالہ ہو جاتا ہے۔

قولہ 'الا ادلکم یہ تعلیمًا للامة فرمایا اور نہ کیسے صحابہ کرامؓ سے یہ متصور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی بات ارشاد فرما رہے ہوں

اور صحابہ متوجہ نہ ہوں۔

قولہ 'ویرفع بہ الدرجات رفع درجات اس وقت ہوگا جب گناہ نہیں ہوں گے۔ وہ اعمال ثلاثہ یہ ہیں۔

اسباغ الوضوء علی مکارہ۔ اسباغ الوضوء کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) استیعاب المحل المفروضہ جتنی مقدار فرض کے

برابر دھونا اس پوری مقدار کو دھونا۔ (۲) اعضاء مغسولہ کو تین تین مرتبہ دھونا۔ (۳) مقدار مفروضہ سے کچھ زائد دھونا اسباغ الوضوء بالمعنی الاول

فرض ہے بالمعنی الثانی سنت ہے اور بالمعنی الثالث مستحب ہے۔ اور ایک چوتھی صورت بھی ہے کہ اعضاء مغسولہ کو تین مرتبہ سے زائد دھونا یہ

صورت ناجائز ہے لیکن موسوس اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کو یقین نہیں ہوتا۔

قولہ 'علی مکارہ۔ مکارہ کی کئی صورتیں ہیں۔ (۱) انتہائی سردیوں کے موسم کے زمانہ میں ٹھنڈے پانی سے وضو کرنا۔

(۲) بیماری کی حالت میں پانی سے وضو کرنا۔ (۳) کنویں سے پانی نکال کر مشقت برداشت کر کے وضو کرنا۔

(۴) یا ایسی جگہ میں ہے کہ شمن مثلی کے ساتھ پانی نہیں ملتا شمن فاحش خرچ کر کے پانی حاصل کر کے وضو کرنا یہ سب صورتیں مکارہ کی ہیں۔

دوسرا عمل: کثرة الخطی الی المساجد خطی جمع خطوة کثرة سے مسجد کی طرف قدموں کا اٹھنا۔ اس کی دو صورتیں ہیں (۱) بعد مسافت کی وجہ سے کثرة خطی ہو (۲) کثرت سے وقار اور سکون کے ساتھ مسجد میں آنا جانا اگرچہ بعد مسافت نہ ہو۔

تیسرا عمل: انتظار الصلوة بعد الصلوة۔ اس کی دو صورتیں ہیں (۱) نماز پڑھ کر مسجد میں بیٹھا رہے دوسری نماز کا انتظار کرتا رہے۔

(۲) نماز سے فارغ ہونے کے بعد چلا گیا اپنے کام کاج میں مصروف ہے لیکن اس بات کی فکر ہے کہ کب اذان ہو اور مسجد میں جاؤں۔ اس کا دل مسجد کے ساتھ لٹکا ہوا ہے یہ بھی انتظار الصلوة بعد الصلوة کی صورت ہے۔

قوله: فذلک الرباط۔ ذالک کا مشار الیہ کیا چیز ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ اس کا مشار الیہ آخری جملہ ہے لیکن راجح قول یہ ہے کہ اس کا مشار الیہ تینوں جملے ہیں۔

قوله: رباط۔ سرحد اسلام کا پہرہ دینا تاکہ دشمن اسلام سرحد میں داخل نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ یعنی جس طرح سرحد اسلام پر پہرہ دینے سے (جتنا) ثواب ملتا ہے اسی طرح ان اعمال ثلاثہ کے کرنے سے بھی ثواب ملتا ہے یا بعنوان آخر سرحد اسلام پر پہرہ دینا یہ کفار کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔ اسی طرح ان اعمال ثلاثہ کے مجموعے پر عمل کرنا اور اس پر مداومت کرنا یہ لشکر ابلیس کے حملوں سے بچاؤ کا ذریعہ ہے۔

قوله: و فی حدیث الخ ایک تصرف کا بیان کہ حدیث مالک ابن انس میں فذلکم الرباط دھرتبہ آیا ہے اور ترمذی کی روایت میں یہ تین مرتبہ آیا ہے۔

قوله: و فی حدیث مالک بن انس الخ سے صاحب مشکوٰۃ صاحب مصابیح پر اعتراض کر رہے ہیں کہ صاحب مصابیح کی اس روایت کو الصحاح کے عنوان کے تحت بیان کرنا شرط مذکور کے التزام کے خلاف ہے اس لئے کہ مسلم کی روایت میں فذلکم الرباط دو مرتبہ آیا ہے اور یہاں انہوں نے ایک مرتبہ ذکر کیا ہے۔ اور ترمذی کی روایت میں تین مرتبہ آیا ہے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ التَّوَضُّعَ خَرَجَتْ
حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے وضو کیا پس اچھا وضو کیا اس کے جسم سے گناہ نکل جاتے ہیں
خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
یہاں تک کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث احسن وضو متوضی کے جسم کی خطاؤں کی تکفیر کا ذریعہ ہے۔ باقی احسن وضوء یہ ہے کہ فرائض کے ساتھ سنن و مستحبات کی بھی رعایت ہو احسن وضوء کی تاثیر یہ ہے کہ اس کی وجہ سے متوضی کے جسم کے گناہ نکل جاتے ہیں۔

من تحت اظفارہ مبالغے سے یہ کنایہ ہے۔ جب ناخنوں کے نیچے سے گناہ نکل جاتے ہیں جو ان ہاتھوں نے کئے وہ ظلم تو بطریق اولیٰ نکل جاتے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مسلمان آدمی وضو کرتا ہے یا فرمایا مومن
فَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا
پس اپنا چہرہ دھوتا ہے اس کے چہرہ سے ہر گناہ نکل جاتا ہے۔ جس کی طرف اپنی دونوں آنکھوں کے ساتھ دیکھا تھا
غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ كَانَ بَطَشَتْهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا
پانی کے ساتھ فرمایا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ جس وقت دھولیتا ہے اپنے دونوں ہاتھ اس کے ہاتھوں سے ہر گناہ نکل جاتا ہے کہ اس کو پکڑا تھا
غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَسَّتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا
اس کے ہاتھوں نے پانی کے ساتھ یا فرمایا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ پس جب دھوتا ہے پاؤں لگتا ہے ہر گناہ جس کی طرف اس کے پاؤں

مِنْ الذُّنُوبِ . (صحیح مسلم)

چلے تھے پانی کے ساتھ یا فرمایا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ یہاں تک کہ نکل آتا ہے پاک گناہوں سے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح:

حاصل حدیث: اس حدیث میں بھی وضو کی فضیلت کو بیان کیا کہ وضو اعضائے وضو کی خطاؤں کی تکفیر کا ذریعہ ہے خطا کیلئے مکفر ہے بشرطیکہ متوضی میں دو صفیں ہوں۔ (۱) عبدیت۔ (۲) اسلام و ایمان۔ پہلی وصف سے یہ معلوم ہوا کہ اگر ڈاکٹر و طبیب کے بتلانے سے غسل کر رہا ہے تو اس پر ثواب نہیں ملے گا یا بطور تہرید حاصل کرنے کیلئے غسل (مٹھنک حاصل کرنے کے لئے گرمیوں کے دن میں) کر رہا ہے تو اجر و ثواب نہیں ملے گا اور دوسری بات سے معلوم ہوا کہ اگر کافر ہے تو سومر تہہ ہزار مرتبہ غسل کر لے تو بھی تکفیر سینات کا ذریعہ نہیں۔ اس پر اجر و ثواب نہیں ملے گا۔ کیونکہ مشتق پر حکم کے وقت مبدأ اشتقاق حکم کی علت وضو بنتا ہے تو عبد کا مادۃ اشتقاق عبدیت ہے اور مسلم و مومن کا مادۃ اشتقاق اسلام و ایمان ہے اور کافر میں اسلام و ایمان نہیں اور تہرید والے میں عبدیت نہیں۔ او الو مومن یہ راوی کو شک ہے۔

قولہ 'نظر الیہا'..... سوال۔ گناہوں کو دیکھا نہیں جاسکتا تو پھر کیسے فرمایا؟ جواب۔ گناہوں کو اگرچہ نہیں دیکھا جاتا لیکن محل کو تو دیکھا جاتا ہے جیسے نظر الی الاجنبہ۔

سوال: اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے غسل وجہ سے عین (آنکھ) کے گناہوں کی تکفیر ہوگی حالانکہ وجہ میں اور اعضاء بھی ہیں ناک ہے فم ہے وغیرہ تو ان کا ذکر کیوں نہیں کیا۔

جواب (۱) آنکھوں کی تخصیص احتراز کے لئے نہیں بلکہ دفع استبعاد کے لئے ہے کہ وہ عضو جس کے لئے حفظ من الماء ہے ہی نہیں (یعنی اس تک پانی پہنچنا ہی نہیں) جب اس کے گناہوں کی تکفیر ہو جاتی ہے اس کے گناہ جھڑ جائیں گے تو وہ اعضاء جن کے لئے حفظ من الماء ہے اس کے گناہ تو بطریق اولیٰ جھڑ جائیں گے۔

جواب (۲)۔ چہرے کے اعضاء میں سے سب سے بڑا مجرم آنکھ ہے (چوری کرنے والا مجرم) جب اس کے گناہ جھڑ جاتے ہیں تو باقی چھوٹے مجرموں کے بطریق اولیٰ جھڑ جائیں گے۔

جواب (۳)۔ یہاں پر راوی کا اختصار ہے مابعد میں روایت ہے جس میں وجہ کے دیگر اعضاء کے گناہوں کی تکفیر کا بھی ذکر ہے۔ قولہ 'مع الماء او مع اخر قطر الماء'۔ راوی کو شک ہے یا تقسیم کے لئے ہے دونوں احتمال ہیں تشکیک کے لئے ہو یعنی ذنوب کا زوال یا تو فوراً ہو جائے گا یا پھر پانی کے آخری قطرے کے ساتھ ہوگا۔ یہ ظاہر ہے اور اگر تقسیم کے لئے ہو تو پھر معنی یہ ہوگا کہ گناہ دو قسم پر ہیں کچھ گناہ ایسے ہیں جو جلدی جھڑ جاتے ہیں اور کچھ دیر سے جھڑتے ہیں۔ (۱) سرلیج الزوال (۲) بطنی الزوال جو سرلیج الزوال ہیں وہ پانی کو استعمال کرتے ہی جھڑ جاتے ہیں اور بطنی الزوال ہیں وہ پانی کے آخری قطرے کے ساتھ جھڑ جاتے ہیں۔ سوال۔ اس حدیث میں رأس اور کانوں کا ذکر نہیں۔

جواب۔ یہاں راوی کا اختصار ہے۔ موطا امام مالک میں روایت ہے اس میں پورے اعضاء کا ذکر ہے۔

سوال۔ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے صفائے کبار و دونوں معاف ہو جاتے ہیں۔ جواب۔ الذنوب میں الف لام عہد خارجی کا مراد وہ ذنوب ہیں جن کا ذکر ماقبل میں خطایا سے ہو چکا تو خطایا سے مراد صفائے ہی ہیں یا پھر اگر کوئی خوش قسمت ایسا ہے کہ اگر وضو کرتے وقت وضوء کی برکت سے اتنا بت ہو جائے تو یہی کیفیت پیدا ہو جائے تو وہ توبہ کرے تو پھر حقیقی خروج نقیض من الذنوب ضرور ہو جائے گا۔ سوال۔ گناہوں کا دخول خروج یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ اجسام کی قسم ہیں اور خطایا تو اعراض کی قبیل سے ہیں تو پھر خروج کی نسبت خطایا کی طرف کیسے صحیح ہوئی۔

جواب (۱) محو ذنوب سے یہ کنایہ ہے۔ جواب (۲)۔ آثار ذنوب کے زوال سے کنایہ ہے۔ یعنی خطایا سے پیدا شدہ آثار ہوتے ہیں دل پر کالا دھبہ لگ جاتا ہے ان آثار کا دل سے زائل ہونا۔

جواب (۳)۔ عالم دو ہیں۔ (۱) عالم مشاہدہ (۲) عالم مثال۔ اس جہان میں جو چیزیں اعراض کی قبیل سے ہیں۔ وہی عالم مثال

میں اجسام کی قبیل سے ہیں۔ تو یہاں دخول و خروج عالم مثال کی قبیل سے ہے۔ اس زمانے میں تو یہ باعث اشکال ہے ہی نہیں۔ امراض کا بھی گرمی سردی کا بھی انتقال ہوتا ہے اگر ذنوب کا انتقال ہو جائے تو کوئی مستبعد نہیں۔ یا یہ اس زمانے کے اعتبار سے ہے جب کہ یہ چیزیں ایجاد ہی نہیں ہوئی تھیں۔ باقی رہی یہ بات کہ اس حدیث میں اور پہلی حدیث میں کیا فرق ہے؟

جواب۔ پہلی حدیث میں پورے گناہوں کے معاف ہونے کا ذکر ہے کیونکہ اس میں وضو علی صفت الاحسان کا ذکر ہے اور یہاں نفس وضو کا ذکر ہے اس لئے اس حدیث میں صرف اعضاء مغسولہ کے گناہوں کے معاف ہونے کا ذکر ہے۔
یا بعنوان آخر۔ پہلی حدیث میں ذکر جسد کا ہے مراد اعضاء وضو ہیں اور یہاں اس کا برعکس ہے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَخْضُرُهُ صَلَوةٌ
حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص مسلمان نہیں کہ اس کو فرض نماز آئے
مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وُضُوءَهَا وَخُشُوعَهَا وَرَكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا
پس اچھا وضو کرے اور اس کا نماز میں خشوع کا ہونا اور اس کا رکوع مگر یہ نماز اسکے پہلے گناہوں کا کفارہ ہوتی ہے جب تک کبیرہ گناہوں کا ارتکاب
لَمْ يَأْتِ بِكَبِيرَةٍ وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ (مسلم)
نہ کرے اور یہ ہمیشہ ہوتا رہتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: احسان وضو مع الصلوة المكتوبة المودة بحقوقها سابقہ گناہوں کے لئے مکفر ہے کبائر کے ماسوا صغائر کے لئے مکفر ہے اور اس کا مکفر ہونا استمراری ہے وقت دون وقت صلوٰۃ دون صلوٰۃ کی قید کے ساتھ مختص نہیں۔ سوال۔ بخقوقہا کہاں سے عبارت لائے۔ جواب۔ خشوعہا سے نسبت لائے ہیں۔ یہ بات اس حدیث میں وضو مع صلوٰۃ المكتوبہ کا ذکر ہے اور پہلی حدیث میں صرف احسان وضو کا ذکر ہے۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے احسان وضو مکفر ہے صغائر کے لئے جبکہ صلوٰۃ مكتوبہ کے ساتھ اقتران ہو اور پہلی حدیث میں صرف احسان وضو کو مکفر کہا گیا۔

جواب۔ مقصود صلوٰۃ کا ساتھ ذکر کرنے سے ہر ایک کے مکفر للذنوب ہونے کی صلاحیت کو بیان کرنا ہے کوئی احتراز مقصود نہیں۔
باقی لم یوت کبیرۃ۔ آیا حسنات کا مکفر ہونا سینات کے لئے اجتناب عن الکبائر کی شرط کے ساتھ مقید ہے یا نہیں تو اہل سنت والجماعت کے نزدیک مقید نہیں اور معتزلہ کے نزدیک شرط کے ساتھ مقید ہے بظاہر یہ حدیث اہل سنت کے خلاف ہے اور معتزلہ کے موافق ہے۔ تو اہل سنت کی طرف سے۔ جواب۔ ۱: مالہ یوت کبیرۃ یہ الاکبیرۃ کے معنی میں ہے۔ جواب۔ ۲: یہ قید وعدہ تکفیر کے لئے نفس تکفیر کے لئے نہیں۔ جواب۔ ۳: یہ قید عموم کو بتلانے کے لئے ہے۔ باقی تفصیل کتاب الصلوة میں ہے۔ وذلک الدھر کلہ کا معنی ہے اور یہ تکفیر جاری رہتی ہے زمانہ بھر عمر بھر مسلم میں جس مسلم مرد و عورت مراد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَّمَصَّ وَاسْتَنْشَرَّ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ
اسی (عثمانؓ) سے روایت ہے کہ اس نے وضو کیا اپنے ہاتھوں پر تین مرتبہ پانی ڈالا۔ پھر کھلی کی اور ناک جھاڑی تین بار
يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ
پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ۔ کہنی تک تین بار دھویا پھر بائیں ہاتھ کہنی تک پھر مسح کیا اپنے سر کا پھر اپنا دایاں پاؤں
رِجْلَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا ثُمَّ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ نَحْوَ
تین بار دھویا پھر بائیں پاؤں تین بار پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ میری مانند وضو کیا پھر فرمایا جو شخص میری طرح

وُضُوئِي هَذَا ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوئِي هَذَا ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ

وضو کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے ان دونوں میں اپنے نفس سے بات نہ کرے بخشا جاتا ہے اس کیلئے

غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم و لفظہ للبخاری)

وہ گناہ جو پہلے ہوتا ہے مشق علیہ اور اس کے لفظ بخاری کے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث: قولہ ثم غسل وجہہ ثلثا سوال۔ اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مضمضہ اور استنثار بھی

مرۃ واحدة ہو۔ اس سے تثلیث تو معلوم نہیں ہوتی؟ جواب۔ مابعد میں ثلثا کے لفظ میں تنازع ہو رہا ہے مضمض کا بھی اس کے ساتھ تعلق ہے اور استنثار کا بھی اور غسل کا بھی اس کے ساتھ تعلق ہے۔ لہذا ان دونوں میں بھی تثلیث ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تثلیث اعضاء مضمولہ میں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مسح میں وحدت ہے نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی الحدیث یفسر بعضہ بعضاً مابعد والی روایت ماقبل والی کے لئے مفسر ہے کہ اس طرح کا وضو جو اس حدیث میں مذکور ہے علی صفت الاحسان ہے ماقبل والی روایت میں آیا تھا۔ فیحسن وضوءہا و خشوعہا کی تفسیر ہے یہ وضو کرنے کے بعد حضرت عثمانؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا میرے اس وضو کے قریب قریب نحو وضوئی ہذا فرمایا یہ نہیں کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی وضو کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کو بتلانے کے لئے کہ کہاں میرا وضو اور کہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو۔ مساوات تو نہیں ہو سکتی۔

قولہ 'لا یحدث نفسه' یعنی اپنے قصد و اختیار سے خیالات نہ لائے۔

خلاصہ حدیث کا یہ ہے کہ وضو بصفۃ مخصوصہ (ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھونا) بمع تحیۃ الوضوء کی ایسی دو رکعتیں جو توجہ تام بحضور تام کے

ساتھ ہوں اور خیالات سے خالی ہوں سابقہ گناہوں کی تکفیر کا ذریعہ ہیں۔

سوال۔ ماقدم میں ما کا کلمہ عموم کا ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ کبار بھی معاف ہوں۔

جواب۔ ما کا کلمہ اگرچہ عموم کا ہے مگر صغائر کے ساتھ تخصیص ہے۔

سوال۔ کون سے خیالات مراد ہیں؟ جواب: خیالات دو قسم پر ہیں (۱) اختیار یہ (۲) غیر اختیار یہ اکل نماز وہ ہے جو دونوں قسم کے

خیالات سے خالی ہو۔ اور اگر صرف دوسری قسم کے خیالات ہوں گے تو اللہ کی ذات سے امید ہے کہ یہ بھی نماز پہلی نماز کے ساتھ ملحق ہوگی یعنی اس نماز کے ساتھ جو دونوں قسم کے خیالات سے خالی ہے اگر وہ اختیار یہ ہیں تو پھر دو حال سے خالی نہیں۔ (۱) دنیویہ ہوں گے (۲) دینیہ ہوں گے۔ اگر دنیویہ ہوں تو مضرب ہی مضرب ہے مذموم ہیں۔ اگر دینیہ ہوں تو پھر (۱) متعلقہ بالصلوۃ ہوں گے یا (۲) غیر متعلقہ بالصلوۃ ہوں گے اگر غیر متعلقہ بالصلوۃ ہوں تو یہ مضرب تو ہے لیکن خیالات دنیویہ کی مضرت سے کم ہے اگر متعلقہ بالصلوۃ ہوں تو مضرب ہونا تو درکنار یہ مطلوب ہے بلکہ ممدوح ہے۔

قولہ 'لا یحدث فی نفی مطلق نہیں بلکہ قصد و اختیار والوں کی ہے۔ اختیار یہ خیالات کی نفی ہے۔

سوال۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں انی لا ھبھ العجیش فی الصلوۃ میں نماز میں لشکر کو ترتیب دیتا ہوں کہاں بھیجنا

ہے امیر کس کو بنانا ہے وغیرہ یہ دینیہ تو ہیں لیکن غیر متعلقہ بالصلوۃ ہیں۔ جواب۔ ہر شخص کو حضرت عمرؓ پر قیاس نہ کرنا ممکن ہے یہ الہام ربانی کی قبیل سے ہو جب تعلق بڑا اللہ کے ساتھ نماز میں تو اللہ کی طرف سے صحیح بات دل میں ڈال دی گئی۔ پایہ خیالات غیر اختیار یہ ہے

فرق تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضوء کی دو رکعتوں میں شیخ نے فرق لکھا ہے کہ تحیۃ الوضوء کی دو رکعتیں پڑھتے وقت مطلق نماز کی نیت کرنی چاہئے اور تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں ادا کرتے وقت تحیۃ المسجد ہونے کی نیت کی جائے جب فرق تحیۃ الوضوء خود قائل تعظیم نہیں۔ وضوء اپنی ذات کے اعتبار سے اعظم نہیں یہ تو آلہ اور وسیلہ ہے۔ اور مسجد خود قائل تعظیم ہے مسجد کی اپنی تعظیم ہے اس لئے اس کی دو رکعتیں ادا کرتے وقت تحیۃ المسجد کی نیت کی جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ
حَضْرَتِ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں کوئی مسلمان جو وضو کرے پس اچھا وضو کرے پھر کھڑے ہو کر
وُضُوءَهُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ. (مسلم)
نماز پڑھے متوجہ ہو ان دونوں پر اپنے دل کے ساتھ اور اپنے چہرہ کے ساتھ مگر اس کیلئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث کی تشریح ماقبل حدیث کی تشریح کی طرح ہے۔ یعنی احسان وضو، مع تحیۃ الوضوء کی دو
ایسی رکعتوں کے جو خیالات سے خالی ہوں یہ سابقہ گناہوں کے لئے مکفر ہیں۔ وجوب جنت کا ذریعہ ہیں بوجہ فضل الہی نہ کہ استحقاق کے وجہ
یعنی توجہ نامر ظاہری و باطنی ہو۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُبَلِّغُ
حَضْرَتِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی ایک نہیں جو وضو کرے پس
أَوْ فَيُسْبِغُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَفِي رَوَايَةِ أَشْهَدُ
نہایت کو پہنچا دے یا فرمایا پس پورا وضو کرے پھر کہے اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدًا عبده و رسولہ ایک روایت میں ہے کہ اشہد
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْأَفْتَحَتْ لَهُ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ
ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہد ان محمدًا عبده و رسولہ مگر اس کیلئے جنت کے آٹھوں دروازے کھولے جاتے ہیں۔
الْثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ. (هَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ) وَالْحَمِيدِيُّ فِي أَفْرَادِ مُسْلِمٍ وَكَذَا
داخل ہوا ان میں سے جس سے چاہے اسی طرح روایت کیا ہے اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور حمیدی نے افراد مسلم میں اور اسی طرح
إِبْنُ الْأَثِيرِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ وَذَكَرَ الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ النَّوَوِيُّ فِي آخِرِ حَدِيثِ مُسْلِمٍ عَلَى
ابن اثیر نے جامع الاصول میں اور ذکر کیا۔ شیخ محی الدین نووی نے مسلم کی حدیث کے آخر میں جیسے کہ
مَا رَوَيْنَاهُ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ وَالْحَدِيثُ الَّذِي
ہم نے روایت کیا۔ ترمذی نے زیادہ کیا ہے کہ یہ دعا بھی پڑھے اے اللہ کر تو مجھ کو توبہ کرنے والوں میں اور کر
رَوَاهُ الْمُحَيِّ السُّنَّةِ فِي الصَّحَاحِ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ إِلَى آخِرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي جَامِعِهِ
مجھ کو پاکیزہ رہنے والوں میں اور وہ حدیث جس کوئی السنہ نے بیان کیا ہے صحاح میں کہ جس نے وضو کیا پس اچھا وضو کیا آخر تک روایت کیا ہے
بَعَيْنِهِ إِلَّا كَلِمَةً أَشْهَدُ قَبْلَ أَنْ مُحَمَّدًا.

اس کو ترمذی نے اپنی جامع میں بعینہ مگر کلمہ اشہد کا پہلے ان محمد سے ذکر نہیں کیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: اسباق الوضوء، مع اذکار مخصوصہ کے جنت کی ابواب ثمانیہ کے کھلنے کا ذریعہ ہے۔ عمل کس قدر قلیل الموزن
اور اجر کتنا زیادہ ہے۔ سوال۔ جنت میں داخلہ تو قیامت کے بعد ہوگا تو فصحت لہ (ابھی آٹھوں دروازوں کے کھل جانے کا کیا مطلب ہے۔
جواب: ایک عالم کا دوسرے عالم پر اثر ہوتا ہے وضو کرنے پر جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اس کا اثر دنیا میں پڑتا ہے کہ
جنت والے اعمال کی توفیق مل جاتی ہے۔ ایک فضیلت دوسری توفیق پھر اس بناء پر فصحت کہا۔
سوال: مقصود تو جنت میں داخل ہونا ہے۔ دخول کے لئے تو ایک دروازہ کھل جانا کافی ہے تو پھر آٹھوں دروازے کھلنے کا کیا مطلب؟

جواب۔ اعزاز مقصود ہے جیسے کوئی معزز مہمان آجائے تو اس کے لئے سب دروازے کھول دئے جاتے ہیں سب کھلے ہیں جس سے چاہے مرضی آجائے۔ ایسے ہی مومن کا اعزاز ہوگا۔

قوله 'والحدیث الذی رواہ المعنی السنۃ..... الخ صاحب مصابیح پر اعتراض کیا ہے کہ وہ حدیث جس کو امام محی السنۃ الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے جس کی ابتداء من توضاھا حسن الوضوء سے ہے اس کو الصحاح کے عنوان کے تحت ذکر کرنا شرط مذکورہ التزام کردہ کے خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث کو تو ترمذی نے نقل کیا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت قیامت کے دن روشن پیشانی سفید اعضاء پکاری جائے گی۔

مِنْ أَثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

وضو کے آثار کی وجہ سے جو تم میں سے استطاعت رکھے کہ اپنی پیشانی کی روشنی زیادہ کرے پس چاہئے کہ کرے۔

تشریح: حاصل حدیث: غرّا اغر کی جمع ہے گھوڑے کی پیشانی کی سفیدی کو کہتے ہیں۔ پھر روشن چیز کو اغر کہا جاتا ہے۔ مراد یہاں متوضی کا چہرہ ہے اور محجل گھوڑے کے پاؤں جن میں سفیدی ہو باقی رنگ اس کے خلاف ہوں۔ یہاں مراد متوضی کے ہاتھ پاؤں ہیں۔ سوال: وضوء اس امت کی خصوصیت ہے یا نہیں؟ جواب۔ وضوء اس امت کی خاصیت نہیں لیکن اس پر مرتب ہونے والے آثار اس امت کی خاصیت ہیں۔ یعنی غرہ اور تحجیل ان یطیل غرّته یہ معطوف علیہ ہے۔ آگے معطوف بمع حرف عطف کے محذوف ہے۔ قوله 'وتحجیلہ' فرمایا جب میری امت کے لوگ قیامت کے دن بلائیں گے جو ان کی پیشانیاں اور ان کے ہاتھ پاؤں آثار وضوء کی وجہ سے چمک رہے ہوں گے۔ پس جو شخص تم میں طاقت رکھے یہ کہ طول کرے اپنی چمک اور روشنی میں پس چاہئے کہ کر لے۔ باقی رہی یہ بات کہ غرّۃ کی صورت کیا ہے؟ مقدار فرض سے کچھ زیادہ مقدار دھولے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْلُغُ الْحِلْيَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَتْلُغُ الْوُضُوءُ. (مسلم)

اسی (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا زیور پہنچے گا جہاں تک وضو کا پانی پہنچتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: بعض حضرات نے کہا ہے کہ مومن کو قیامت میں سونے اور چاندی کے زیورات پہنائے جائیں گے۔ حلیہ سے مراد وہی ہیں لیکن راجح قول یہ ہے کہ وہی زیب و زینت مراد ہے جس کا ذکر اہل قرآن والی حدیث میں ہوا جس کو غرّۃ و محجل سے تعبیر کیا۔

الفصل الثانی

عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمْ

حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیدھے رہو اور تم سیدھے رہنے کی ہرگز طاقت نہ رکھ سکو گے اور جان

الصَّلَاةِ وَلَا يُحَافِظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ. (رواہ موطا امام مالک و مسند احمد بن حنبل و ابن ماجہ والدارمی)

لو کہ تمہارے عملوں میں سے بہترین نماز ہے اور نہیں حفاظت کرتا وضو پر مگر مومن۔ روایت کیا اس کو مالک احمد اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حدیث کے ابتدائی حصہ میں استقامت کا حکم دیا استقامت کا معنی گزر چکا ہے بجمیع اوامر و مانیبغی کا اہتمام اور جمیع مالا ینبغی نواہی سے اجتناب۔

قوله 'ولن تحصوا' پھر فرمایا کہ تم پوری طرح استقامت کو اختیار نہیں کر سکتے لہذا میں تمہیں ایسا عمل بتلائے دیتا ہوں کہ جس سے تم

کچھ نہ کچھ اس پر محافظت کرنے سے کچھ استقامت حاصل ہو جائے۔ دو اعمال بتلائے۔ (۱) محافظت علی الصلوٰۃ نماز کو بیع اس کے حقوق کے ادا کرنا (۲) مداومت علی الطہارۃ پاکی پر بیگنی اختیار کرنا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ اکثر اوقات۔ خصوصاً حدیث کا سبق پڑھتے وقت با وضو رہنا چاہئے۔ کیونکہ طہارت مومن کا اسلحہ ہے۔ استقیموا ولن تحصوا کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ تم استقامت کے اجر و ثواب کو ہر گز شار نہیں کر سکتے لیکن پہلا مطلب رائج ہے مومن ای کامل۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کرے اور پر وضو کے۔ اس کیلئے دس
حَسَنَاتٍ. (رواہ الجامع ترمذی)
نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ (ترمذی)

تشریح: حاصل حدیث:- وضو پر وضو۔ یعنی تجدید وضو سے دس نیکیاں ملتی ہیں۔ یہ تجدید وضو دس نیکیوں کے ملنے کا باعث ہے۔ لیکن علماء نے اس کو ایک قید کے ساتھ مقید کیا ہے بشرطیکہ پہلے وضو سے کوئی نہ کوئی عبادت کر چکا ہو حضرت ابن عمرؓ کا غالباً واقعہ ہے کہ وہ ہر نماز کے ساتھ وضو کیا کرتے تھے تو دوسرے صحابہؓ نے کہا تم ایسا کیوں کرتے ہو فرمایا اگر میں چاہوں تو فجر کے وضو سے عشاء کی نماز پڑھ سکتا ہوں لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے تجدید وضو کیا اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں تو میں اس دس نیکیوں کی حرص کی وجہ سے وضو کرتا ہوں۔

الفصل الثالث

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَمِفْتَاحُ الطَّهْوَرِ.
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی وضو ہے روایت کیا اس کو احمد نے۔

(رواہ مسند احمد بن حنبل)

تشریح: حاصل حدیث:- فرمایا جنت کی چابی نماز ہے۔ نماز کی چابی طہارت ہے۔ شئی کے مفقاح کی مفقاح مفتاح ہوتی ہے۔ شئی کا مقدمہ مقدمہ ہوتا ہے مقدمہ کا مقدمہ بھی شئی کا مقدمہ ہوتا ہے۔

سوال۔ جنت کی چابی تو لا الہ الا اللہ ہے اور یہاں صلوٰۃ کو چابی بنایا۔ جواب۔ صلوٰۃ کے ثواب کو علی وجہ المبالغہ بیان کرنا مقصود ہے۔ یعنی جس طرح تالے کا کھلنا بغیر مفقاح کے نہیں ہو سکتا اسی طرح جنت میں داخلہ بغیر صلوٰۃ کے نہیں ہو سکتا (نیز طہارۃ کی فضیلت علی وجہ المبالغہ بیان کرنا مقصود ہے) یا یوں سمجھ لو حدیث ایک مقفل دروازہ ہے جو صلوٰۃ کے شروع کرنے سے مانع ہے اس کو کھولنے کے لئے مفقاح کی ضرورت ہے اور وہ طہارت ہے تو جس طرح صلوٰۃ مقدمہ ہے جنت کا اسی طرح وضو بھی مقدمہ ہوگا جنت کا کیونکہ شئی کے مقدمہ کا مقدمہ بھی شئی کا مقدمہ ہوتا ہے۔ تو لا الہ الا اللہ۔ اصل کے اعتبار سے یہ مفقاح الجبرۃ ہو لیکن یہاں صلوٰۃ کو مفقاح الجبرۃ کہا گیا علی وجہ المبالغہ صلوٰۃ کے اجر و ثواب کو بیان کرنا مقصود ہے۔

وَعَنْ شَيْبَةَ بْنِ أَبِي رُوْحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
حضرت شیبہ بن ابی رُوْح نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت کیا ہے بے شک رسول اللہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرُّومَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ
صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھی اس میں سورہ روم پڑھی پس تشابہ ہوا آپ پر جب نماز پڑھ چکے فرمایا لوگوں کا کیا حال ہے

يُصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ وَإِنَّمَا يَلْبَسُ عَلَيْنَا قُرْآنُ أُولَئِكَ. (رواه السنن نسائی)

ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اچھا وضو نہیں کرتے یہ لوگ ہم پر قرآن میں اشتباہ ڈالتے ہیں۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: قولہ، وعن رجل من اصحاب الخ۔ کسی بھی صحابی کا مجہول الاسم ہونا باعث ضعف نہیں کسی روایت میں بھی

ضعف کا سبب نہیں بن سکتا۔ اس لئے کہ الصحابہ کلہم عدول۔

حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ روم پڑھی پس وہ آپ پر مشتبہ ہوئی تشابہ لگنا شروع ہو گئے تھے۔

قولہ، (فلما صلی..... الخ) جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کیا حال ہے قوم کا ہمارے ساتھ لوگ نماز پڑھتے ہیں اس حال میں

کہ وہ لوگ طہارت کو اچھا نہیں کرتے ہم پر قرآن کو یہ لوگ مشتبہ کر دیتے ہیں۔ تشابہ لگنے کا سبب و علت نمازیوں کا طہارت وغیرہ کما ینبغی

کا اہتمام نہ کرنا تھا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی نامناسب حالت و حرکات باتوں کا اثر دوسروں پر بھی پڑتا ہے تو صحبت کا اثر بھی

معلوم ہوا۔ آپ کا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر صحبت کا اثر ہوا باتوں پر نہیں ہوگا۔ بس جتنا دل جس کا صاف ہوگا اتنا ہی عبادت میں زیادہ لذت

آئے گی۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر انسان کو طہارۃ کما ینبغی کا اہتمام کرنا چاہئے۔ ورنہ اس کا اثر دوسروں پر بھی ہوگا۔

وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ عَدَّ هُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِي أَوْ فِي يَدِهِ قَالَ

حضرت بنی سلیم کے ایک شخص سے روایت ہے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کو گنا میرے ہاتھ میں یا اپنے ہاتھ میں فرمایا

التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلَأُهُ وَالتَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّوْمُ

سبحان اللہ کہنا بھر دیتا ہے آدمی ترازو کو اور الحمد للہ اس کو بھر دیتا ہے اور اللہ اکبر کہنا بھر دیتا ہے اس چیز کو کہ درمیان آسمان

نِصْفُ الصَّبْرِ وَالطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

اور زمین کے ہے اور روزہ آدھا صبر ہے اور پاک رہنا آدھا ایمان ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- قولہ، عدھن ان کلمات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ میں یا اپنے ہاتھ میں شمار کیا۔

سوال: من ضمیر کما مرجع کلمات ہے اسی کا ذکر ماقبل میں نہیں تو اختصار قبل ذکر لازم آیا۔

جواب: یہ ضمیر مبہم ہے اس کا مرجع وہی چیز ہوتی ہے جو تفسیر مذکور ہوتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا سبحان اللہ کہنا میزان

کے نصف کو بھر دیتا ہے۔ یعنی تسبیح کا اجر و ثواب اللہ اکبر الحمد للہ بھی ترازو کو بھر دیتا ہے۔ اس میں دو احتمال ہیں۔ پہلا احتمال تو باقی

نصف کو بھر دیتا ہے یعنی دونوں کا اجر و ثواب برابر ہوتا ہے۔

دوسرا احتمال: ابتداء وہی بھر دیتا ہے اس صورت میں ہر ایک کا ثواب الگ الگ ہوگا ہر دونوں میزان بھر دیں گے۔

سوال: جب میزان بھر جاتا ہے تو باقی اعمال کا ثواب کدھر جائے گا؟ اس کا جواب بھی ماقبل گزر چکا۔

قولہ، والصوم نصف الصبر۔ روزہ صبر کا نصف اجر ہے روزہ کا کامل صبر یہ ہے کہ صبر علی الطاعت اور صبر عن المعصیت کا مجموعہ اور

روزہ میں صبر عن المعصیت ہے جماع وغیرہ سے کھانے پینے سے رکنا اس لحاظ سے صوم صبر کا نصف اجر ہے۔ یا یوں کہو کہ زمانے کا اعتبار کامل

صبر شب و روز ہے لیل و نہار میں صبر کامل ہے اور (روزہ میں صبر دن میں ہے) نہار میں روزہ ہوتا ہے اس لحاظ سے نصف صبر ہے۔ والطہور

نصف الایمان الحدیث یفسر بعضہ بعضاً۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ فَمَضْمَضَ

حضرت عبداللہ صناہجی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مومن بندہ وضو کرتا ہے پس کلی کرتا ہے

خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ وَإِذَا اسْتَشْرَخَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا
 اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں جس وقت ناک صاف کرتا ہے اس کی ناک سے گناہ نکل جاتے ہیں۔ اور سر کا مسح کرتا ہے تو سر کے گناہ خارج
 مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى
 ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ کانوں کے گناہ بھی جس وقت منہ دھوتا ہے اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں۔ اس کی پلوں کے نیچے سے بھی جس
 تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ
 وقت دونوں ہاتھ دھوتا ہے اس کے دونوں ہاتھوں سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے دونوں ہاتھوں کے ناخنوں سے گناہ نکل جاتے ہیں
 فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ
 جب دونوں پاؤں دھوتا ہے اس کے پاؤں کے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ پاؤں کے ناخنوں کے گناہ بھی
 إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَاتُهُ نَافِلَةٌ لَهُ۔ (رواہ موطا امام مالک و السنن نسائی)

پھر اس کا مسجد کی طرف چلنا اور نماز پڑھنا اس کیلئے زیادتی ہوتی ہے روایت کیا اس کو مالک اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- یہاں انف اور اس کا بلکہ پورے اعضاء کا ذکر آ گیا۔

الحديث يفسر بعضه بعضاً تو معلوم ہوا کہ پہلی روایت میں راوی کا اختصار تھا یہاں تفصیل ہے۔

فاذا مسح برأسه۔ حتی تخرج من اذنيه سے معلوم ہوا کہ الاذان من الرأس (کہ کان مسح میں سر کے ساتھ ہیں) اس میں ماء
 جدید کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ سر کے ساتھ کانوں سے خطایا کے خروج کا ذکر ہوا ہے۔

قوله، ثم كان مشيه، پھر اس کا مسجد کی طرف جانا اور اس کا نماز پڑھنا اس مذکورہ ثواب پر اضافہ ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ
 مسجد کی طرف چلنا اس سے صلوة نافلہ بن جاتی ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ اس کا نماز پڑھنا اسی مذکورہ ثواب پر اضافہ کا ذریعہ ہے۔ حاصل یہ ہوا
 کہ پہلی حدیث میں اجمال تھا اس میں تفصیل ہے۔

اس حدیث کے اصل راوی کون ہیں۔ یہاں تو عبد اللہ الصناجی کا ذکر ہے بعض نے کہا یہ راوی عبد اللہ ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کے
 راوی ابو عبد اللہ ہیں۔ فقط عبد اللہ نہیں۔ کیونکہ صحابہؓ میں ابو عبد اللہ شمار ہوتے تھے نہ کہ عبد اللہ۔ باقی عبد اللہ الصناجی کہتے ہیں۔ بعض نے اس
 کی تعداد سات تک پہنچائی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ
 ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان کی طرف آئے پھر کہا سلام ہے اے مومن جماعت کے گھر اور ہم تحقیق اگر اللہ نے چاہا
 مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا نَشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ لَا حَقُّونَ وَدِدْتُ أَنَا قَدَرُ آبِنَا إِخْوَانًا قَالُوا أَوْ لَسْنَا إِخْوَانَكَ يَا رَسُولَ
 تمہارے ساتھ ملے والے ہیں۔ میں آرزو رکھتا ہوں کہ اپنے بھائیوں کو دیکھوں صحابہؓ نے عرض کیا کیا ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی نہیں ہیں اے اللہ کے رسول
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَإِخْوَانُ الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدَ فَقَالُوا كَيْفَ تَعْرِفُ مَنْ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے صحابی ہو اور میرے بھائی وہ ہیں جو ابھی نہیں آئے صحابہؓ نے عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح پہچان لیں گے
 لَمْ يَأْتِ بَعْدَ مِنْ أُمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ آرَاءَ يَتَّ أَنْ رَجُلًا لَهُ خَيْلٌ غَرٌّ مُحَجَّلَةٌ بَيْنَ ظَهْرَيْنِ
 اپنی امت میں سے جو ابھی تک نہیں آئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبر دو کہ اگر ایک شخص کے گھوڑے سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں

خَبِيلٌ دُهِمُّهُمْ أَلَا يَعْرِفُ خَيْلَهُ قَالُوا بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ

والے ہوں نہایت سیاہ گھوڑوں کے درمیان کیا وہ ان کو نہیں پہچان لے گا صحابہؓ نے عرض کیا کیوں نہیں فرمایا پس وہ وضو کے اثر سے سفید پیشانی اور

وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ . (رواہ صحیح مسلم)

سفید ہاتھ پاؤں والے آئیں گے اور میں ان سے پہلے موجود ہوں گا حوض کوثر پر روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: مقبرہ قبرستان ظاہر یہی ہے اس قبرستان سے مراد جنت البقیع ہے کیونکہ مدینہ منورہ کا یہ واقعہ ہے اور مدینہ منورہ میں

مشہور قبرستان یہی تھا۔

حاصل حدیث: نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لائے اور مذکور دعا فرمائی جب دعا سے فارغ ہوئے تو اس کے بعد ارشاد فرمایا میری طبیعت یہ چاہتی ہے کہ کاش ہم اپنے بھائیوں کو دیکھ لیں تو صحابہؓ نے عرض کیا کیا ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی نہیں ہیں یا رسول اللہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے صحابی ہو۔ اس سے مقصود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اخوة کی نفی کرنا نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپؐ کو اخوت کے مرتبے کے ساتھ ساتھ ادراک اور مرتبہ صحابیت کا حاصل ہے۔ میرے بھائی تو وہ لوگ ہیں جو میرے بعد آئیں گے اور ان کو بھی صرف اخوة کا مرتبہ حاصل ہے۔ اس پر ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو کیسے پہچانیں گے۔ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امت آئے گی وہ تو باقی امتوں کے ساتھ ملی ہوئی ہوگی۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک آنے والی امت کی معرفت کو تشبیہ المعقول بالمحسوس کے ساتھ سمجھایا کہ مثلاً ایک شخص ہے اس کے پاس گھوڑے ہوں جن کی پیشانیاں روشن اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں وہ ایسے گھوڑوں کے درمیان چھوڑ دیا جائے جو انتہائی کالے سیاہ ہوں سیاہی کے علاوہ کسی قسم کی کوئی نشانی نہیں کیا خیال ہے آپ کا مالک اپنے گھوڑوں کو پہچان نہ لے گا۔ کیا پہچاننے میں کوئی دشواری ہوگی۔ نہیں اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی ان کی علامتوں کی وجہ سے اپنی امت کو پہچان لوں گا۔ میری امت کی بھی خاص علامت ہوگی۔ اور وہ علامت آثار وضوء کی وجہ سے غرہ اور محجل ہونا یعنی پیشانی کا روشن اور ہاتھ پاؤں کا سفید ہونا ہے۔ لہذا میں اپنی امت کو پہچان لوں گا اور پہچاننے میں کوئی دشواری بھی نہیں ہوگی۔

قوله 'وَأَنَا فَرَطُهُمْ عَلَى الْحَوْضِ' میں ان کا پیش رو ہوں گا حوض پر۔ ان شاء اللہ معلق بالمشیئہ ہے۔

سوال۔ معلق بالمشیئہ کیوں کہا موت تو یقینی ہے۔

جواب۔ بطور تبرک کے کہا یا تحسین کلام کے لئے یا مقبرہ مخصوصہ میں تدفین کے اعتبار سے یہ کہا ہے۔

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ بِالسُّجُودِ يَوْمَ

حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں پہلا شخص ہوں جسے قیامت کے

الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِنْ نَظَرَ إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيْ فَأَعْرِفَ أُمْتِي مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ

دن عجدہ کی اجازت دی جائے گی اور میں پہلا ہوں جسے اجازت دی جائے گی کہ اپنا سر اٹھاؤں میں اپنے آگے دیکھوں گا امتوں کے درمیان

وَمِنْ خَلْفِي مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ يَمِينِي مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ شِمَالِي مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ

اپنی امت کو پہچان لوں گا اور دیکھوں گا پیچھے اپنے مانند اس کی اور اپنی دائیں جانب اور اپنی بائیں جانب مانند اس کی ایک شخص نے کہا

اللَّهُ كَيْفَ تَعْرِفُ أُمَّتَكَ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ فِيمَا بَيْنَ نَوْحٍ إِلَى أُمَّتِكَ قَالَ هُمْ غُرٌّ مُحَجَّلُونَ مِنْ أَثَرِ

اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم امتوں کے درمیان سے اپنی امت کو کیسے پہچان لیں گے۔ حضرت نوحؑ سے لے کر اپنی امت تک فرمایا وہ

الْوُضُوءُ لَيْسَ أَحَدٌ كَذَلِكَ غَيْرُهُمْ وَأَعْرِفُهُمْ أَنَّهُمْ يَوْتُونَ كُتُبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ وَأَعْرِفُهُمْ تَسْعَى

سفید پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے ہو گئے وضو کی وجہ کے سوا ایسا کوئی بھی نہیں ہوگا اور میں انکو پہچان لوں گا کہ انکے اعمال نامے دائیں ہاتھوں

بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ. (رواہ مسند احمد بن حنبل)

میں دیئے جائیں گے اور میں پہچان لوں گا کہ ان کے آگے انکی اولاد دوڑتی ہوگی۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے سجدہ کرنے کی اجازت مجھ کو ہوگی۔ اور سب سے پہلے سجدہ سے سر اٹھانے کی اجازت بھی مجھ کو ہوگی۔ دونوں اعتبار سے اولیت مجھ کو حاصل ہوگی۔ پس میں سجدہ سے سر اٹھاؤں گا تو میں اپنے سامنے دیکھوں گا پس میں پہچان لوں گا اپنی امت کو امتوں کے درمیان سے۔

قوله 'ومن خلفي مثل ذالك' سامنے پیچھے دائیں بائیں ہر طرف امت ہی امت ہے۔ جہات مختلفہ کو بیان کرنے سے مقصود یہ ہے کہ میری امت تمام باقی انبیاء کی امتوں سے زیادہ ہوگی۔ کثیر التعداد ہونے اور مختلفہ المراتب ہونے سے کنایہ ہے۔ اس پر ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ حضرت نوحؑ کے زمانے سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک جو امتیں چل پڑی ہیں۔ نوحؑ کی امت سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت تک اتنی کثیر التعداد امتوں میں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو دوسری امت سے کیسے ممتاز کریں گے کیسے پہچانیں گے۔

سوال۔ نوحؑ سے پہلے بھی تو امتیں گزری ہیں تو پھر نوحؑ کی تخصیص کیوں کی۔

جواب۔ ۱: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادہ مشابہت حضرت نوحؑ کے ساتھ تھی۔

آیت۔ انا او حینا الیک کما او حینا الی نوح والنہین۔

جواب۔ ۲: چونکہ نوحؑ سے پہلے جو امتیں تھیں وہ قلیل تھیں اس لئے ان کو نظر انداز کر دیا۔

الغرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین علامتیں اپنی امت کی بیان فرمائیں۔

(۱) اعضاء وضوء کا چمکنا۔ غرة تجلی۔ (۲) نامہ اعمال دائیں ہاتھ میں دیا جانا۔

(۳) اولاد نابالغ کا سامنے موجود ہونا۔ تو ان علامتوں کی وجہ سے میں اپنی امت کو ممتاز کر لوں گا۔

سوال: ان تین علامتوں میں سے پہلی علامت کا ذکر تو میسر ہونے کی حیثیت سے ہے آخری دو علامتیں تو دیگر امتوں میں بھی پائی جائیں گی تو پھر امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی تخصیص کیوں؟

جواب۔ ۱: مقصود اصلی وہ وصف اول ہی ہے باقی دو کا ذکر وصف مدح ہونے کی حیثیت سے ہے۔ دونوں وصف مشترک ہیں

جواب۔ ۲: اگر یہ دونوں بھی میسر ہونے کی حیثیت سے ہوں تو یہ بھی توجیہ ہو سکتی ہے کہ کیفیت میں فرق ہوگا۔ نامہ اعمال سب کو دائیں

ہاتھ میں دیا جائے گا مگر جس کیفیت کے ساتھ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں دیا جائے گا اس کیفیت کے ساتھ دوسری امتوں کو نہیں دیا

جائے گا۔ جیسے دنیا میں ہوتا ہے مدرسہ میں ایک یہ ہے کہ انعام مہتمم صاحب خود اپنے ہاتھ سے دیں اور ایک یہ ہے کہ استاذ کے ہاتھ کے ذریعہ

دلوائیں تو دونوں کیفیتوں میں فرق ہوتا ہے۔ اسی طرح اولاد نابالغ تمام امتوں کے سامنے موجود ہوگی۔ مگر اس کیفیت کے ساتھ سامنے موجود نہیں

ہوگی جس کیفیت کے ساتھ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نابالغ اولاد اپنے والدین کے سامنے موجود ہوگی۔

تو کیفیت بدل گئی۔ کذا لک غیر ہم۔ ان کے ماسوا کو ایسا نہیں ہوگا۔ معلوم ہوا کہ وضوء اس امت کی خصوصیت نہیں لیکن آثار وضوء

خصوصیت ہیں۔

بَابُ مَا يُوجِبُ الْوُضُوءَ

وضو کو واجب کرنے والی چیزوں کا بیان

مسئلہ: موجب وضوء کیا چیز ہے۔ اس میں مختلف اقوال ہیں۔

پہلا قول (۱) موجب وضوء ارادہ صلوٰۃ ہے۔ (۲) موجب وضوء حدث ہے (۳) موجب وضوء حدث مع ارادہ صلوٰۃ

(۴) استباحۃ ما لا یستیح الا بالطہارۃ یعنی ایسی چیز کا ارادہ کرنا جس کا مباح ہونا طہارت پر موقوف ہو۔ ہذا احوال رائج۔ (پہلا

قول اس لئے مرجوح ہے کہ ارادہ صلوٰۃ کے وقت تو طہارت ضروری نہیں پہلے بھی تو کر سکتے ہیں۔

دوسرا قول: اس لئے مرجوح ہے ہر بول و براز کے بعد وضو کرنا کوئی واجب نہیں ہے تیسرا قول اس لئے مرجوح ہے کہ اس سے اگر مس مصحف کرنا چاہتا ہے تو بھی بغیر طہارت کے بغیر وضوء کے نہیں کر سکتا بلکہ مس مصحف کیلئے وضو ضروری ہے۔

سوال: صاحب مشکوٰۃ نے باب کا عنوان قائم کیا یا واجب الوضوء یعنی موجب وضو کا اور معنون میں تو ناقض وضو کا بیان ہے تو عنوان اور معنون میں مطابقت نہیں۔ جواب۔ مجازی طور پر موجبات سے ناقض کو تعبیر کر دیا۔

ناقض وضو تین قسم پر ہیں (۱) اجماعی۔ وہ ناقض جن کا ناقض ہونا اجماع ہے متفق علیہ ہے مثلاً بول و براز۔

(۲) اختلافی وہ جن کا ناقض وضوء ہونے میں ائمہ میں اختلاف ہے مثلاً مس ذکر احناف کے نزدیک ناقض وضو نہیں اور شوافع کے

نزدیک ناقض وضو ہے۔ (۳) وہ ناقض جن کا احادیث سے ناقض ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی ان کے ناقض ہونے کا

قائل نہیں۔ مثلاً اکل معامست النار سے وضو۔ یہ حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ناقض ہے مگر ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی اس کے ناقض

ہونے کا قائل نہیں۔ باقی اس باب کے بعد آنے والی احادیث میں تینوں قسموں کا ذکر ہوگا۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے وضو آدمی کی نماز قبول نہیں کی جاتی یہاں تک کہ وضو کرے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث محدث شخص کی نماز قبول نہیں ہوتی یہاں تک کہ وضو کر لے

قولہ 'حتیٰ يتوضا' سوال۔ اس حدیث سے بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص بغیر وضوء کے نماز پڑھتا رہے تو اس کی نماز قبول

نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ وضو کر لے تو اس کی سابقہ پچھلی نماز قبول ہو جائے گی۔ حالانکہ اس کی پچھلی نماز (جو بغیر وضوء کے پڑھی ہو) بھی قبول

نہیں ہوگی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبول ہو جائے گی۔

جواب حتیٰ قبولیت کی غایت نہیں ہے بلکہ یہ احداث کی غایت ہے۔ معنی یہ ہے کہ محدث کی نماز قبول نہیں ہوگی۔ بے وضو کی نماز قبول

نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ وضو کر لے یعنی طہارۃ والے کی نماز قبول ہوگی۔

سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے تمیم کی نماز بھی قبول نہیں ہوتی کیونکہ متوضا کا لفظ آیا ہے حالانکہ اس کی (تمیم کی نماز) تو ہو جاتی ہے۔

جواب۔ حتی يتوضا یہ کنایہ حتی یطہر سے۔ عام ازیں طہارت بالماء ہو یا بالتراب ہو متہم اور متوضی اس میں دونوں داخل ہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ بَغَيْرِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی۔

طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِّنْ غُلُولٍ (صحیح مسلم)

نہ ہی مال حرام سے خیرات قبول ہوتی ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث اس حدیث کے دو جملے ہیں (۱) لا تقبل صلوة بغیر طہور اس کا حاصل یہ ہے کہ کوئی نماز قبول نہیں ہوتی بغیر طہارت کے لا تقبل صلوة نکرہ تحت املی واقع ہے اور یہ عموم کا فائدہ دیتا ہے۔ عموم ہے خواہ صلوة حقیقی ہو یا حکمی ہو جیسے سجدہ تلاوت (وہ بھی بغیر وضوء کے ادا نہیں ہوتا) حقیقی ہو کر یومی ہو یا اسبوی ہو جیسے جمعہ عام ازیں سنوی ہوں جیسے عیدین عام ازیں فجائی ہوں جیسے نماز جنازہ۔ بغیر طہارۃ کے نماز کا کوئی فرد بھی قبول نہیں ہوگا۔ لہذا جن لوگوں نے یہ کہا کہ سجدہ تلاوت بغیر وضوء کے جائز ہے ان پر یہ جہت ہے۔

سوال۔ اس حدیث سے صرف اتنی بات معلوم ہوئی کہ بغیر وضوء کے نماز قبول نہیں ہوگی۔ تو قبولیت کی نفی سے صحت کی نفی لازم نہیں آتی اس لئے کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ جو صحیح تو ہو جاتی ہیں مگر ان پر اجر و ثواب نہیں ملتا۔ قبول نہیں ہوتیں۔ مثلاً مغصوبہ زمین میں نماز پڑھنا کوئی شخص مغصوبہ زمین میں نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی فرض تو ساقط ہو جائے گا اگرچہ اس پر اجر و ثواب نہیں ملے گا اور اسی طرح عبد الباق کی نماز صحیح تو ہو جاتی ہے مگر قبول نہیں ہوتی اور اسی طرح کاہن کے پاس جانے والے کی نماز صحیح تو ہو جائے گی مگر قبول نہیں ہوگی۔ تو معلوم ہوا کہ قبولیت کی نفی صحت کی نفی کو مستلزم نہیں ہے حالانکہ امت کا اجماع ہے کہ طہارۃ کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی۔

جواب۔ ۱: قبولیت کے دو معنی ہیں۔

۱۔ کون الشئ مستجمعا لجميع شرائطه واركانه کسی چیز کا اپنے تمام ارکان و شرائط پر مشتمل ہونا۔

۲۔ کون الشئ واقعا فی حیز مروضۃ الرب بحیث یترتب علیہ ثمرتہ۔ کسی شئی کا حق جل شانہ کی رضامندی کے مقام میں واقع ہونا اس حیثیت سے کہ اس پر اس کا ثمرہ مرتب ہو۔ اب ہم کہتے ہیں کہ قبولیت بالمعنی الاول مرادف ہے صحت کے اور قبولیت بالمعنی الثانی اور صحت میں تفاوت ہے۔ (یہ مخالف ہے صحت کے) حدیث میں بالمعنی الاول کی نفی ہے اور یہ مرادف ہے صحت کے بھی تو صحت کی بھی نفی ہوگی۔ بعنوان آخر حدیث میں مطلق قبولیت کی نفی ہے یعنی قبولیت کے دونوں معنوں کی نفی ہے لہذا جب قبولیت بالمعنی الاول کی نفی ہوگئی۔ قبولیت بالمعنی الثانی کی نفی بطریق اولیٰ ہوگئی اس لئے کہ مرادفین میں سے ایک کی نفی سے دوسرے کی نفی ہو جاتی ہے لہذا دونوں معنوں کی نفی ہے۔

جواب۔ ۲: لا تقبل کنایہ ہے تردیعنی رد کر دی جاتی ہے نماز بغیر وضوء کے تو اس صورت میں صحت کی بھی نفی ہوگی۔

جواب۔ ۳: یوں کہوں لا تقبل یہ تصحیح سے کنایہ۔ قولہ بغیر۔ یہ غیر کون ہے۔ غیر صفتی ہے یا غیر حرنی۔ غیر اسی وصفی مغایر کے

معنی میں ہے اور غیر حرنی الا کے معنی میں ہے۔ بظاہر دونوں معنوں پر اشکال ہے۔

اشکال۔ اگر غیر صفتی ہو تو معنی یہ ہوگا نہیں صحیح ہوتی نماز ایسی چیز کے ہوتے ہوئے جو مغایر ہو طہارۃ کے تو معلوم ہوا کہ طہارت کے مغایر کے ہوتے ہوئے نماز صحیح نہیں ہوتی اور طہور کے مغایرات میں سے ایک ثیاب بھی ہے تو لازم آیا کہ ثیاب کے ہوتے ہوئے نماز صحیح نہ ہو حالانکہ ستر عورت ہوگا تو تب جا کر نماز صحیح ہوگی اور اگر غیر حرنی ہو تو معنی یہ ہوگا کہ طہارت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی۔ یعنی صحت نماز صرف طہارۃ پر موقوف ہے حصر ہے اور یہ حصر صحیح نہیں اس لئے کہ طہارت کے علاوہ اور بھی چیزیں ایسی ہیں جن پر صحت نماز موقوف ہے۔ مثلاً ستر عورت پر اور استقبال قبلہ وغیرہما پر۔ تو ہر دونوں صورتوں میں اشکال ہے۔

جواب۔ ہر دونوں شتوں کو اختیار کر کے جواب دیا جاسکتا ہے۔ اگر غیر صفتی ہو تو مطلق مغایرت مراد نہیں بلکہ کامل مغایرت مراد ہے۔

اور طہور کا کامل مغایر حدث ہے اب معنی یہ ہوگا کہ حدث کے ہوتے ہوئے نماز صحیح نہیں ہوتی۔ اگر غیر حرنی ہو تو یہ حصر علی وجہ المبالغہ ہے کہ نماز کی صحت اور کسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو بہر حال طہارۃ پر موقوف ہے اگرچہ ستر عورۃ پر بھی موقوف ہے اور چیزوں پر بھی موقوف ہے نیز حدیث کا پہلا جملہ ایک مسئلہ اختلافی میں امام صاحب کی دلیل ہے وہ مسئلہ اختلافی مشہور ہے۔ جو آگے آ رہا ہے۔

مسئلہ فاقہ الطہور رین: وہ شخص جس کو دو طہارتوں میں سے کسی کے اسباب بھی حاصل نہ ہوں تو اس کا کیا حکم ہے۔ مثلاً ایک شخص ایسی کوٹھڑی میں بند ہے کہ اس کے پاس پانی بھی نہیں ہے اور اس کے در و دیوار گوبر کے ساتھ لپی ہوئی ہیں گوبر ملا ہوا ہے کوئی پاک جگہ نہیں تو ایسا شخص نماز کے وقت کیا کرے گا۔ اس میں چار قول ہیں۔

پہلا قول: امام صاحب فرماتے ہیں لا یصلی بل یقضى۔ نماز نہ پڑھے بلکہ قضا کرے۔

دوسرا قول: صاحبین فرماتے ہیں تشبیہ بالمصلین و یقضى۔ نماز کی نیت نہ کرے بلکہ نمازیوں کے ساتھ کھڑا ہو جائے اور نمازیوں والے اعمال کرتا رہے لیکن بعد میں اس نماز کو قضاء کرے جیسے تاہلغ بچہ روزہ کے دن میں بالغ ہو جائے تو حکم ہے تشبیہ بالصائمین کرتا ہے اور جو گنجا ہے بالکل سرفا ہے حج کے بعد احرام کھولنا ہے تو وہ تشبیہ بالمتقین کرے۔ صرف استرہ سر پر پھر والے اسی طرح یہاں بھی حکم ہے۔

تیسرا قول: مالکیہ کا قول لا یصلی ولا یقضى۔ نہ اس وقت نماز پڑھے اور نہ قضا کے۔

چوتھا قول: شوافع کے متعدد اقوال ہیں (۱) یصلی وجوباً و یقضى وجوباً۔ (۲) یصلی استحباباً و یقضى استحباباً۔

(۳) یصلی وجوباً و یقضى استحباباً۔ (۴) یصلی استحباباً و یقضى وجوباً۔ باقی ان کے دلائل اپنے اپنے مقام میں آجائیں گے۔ یہاں یہ حدیث امام صاحب کے مذہب کے موافق ہے اس لئے کہ اس میں من احدث بغیر طہور مطلق آیا ہے خواہ واجد طہارتین ہو یا فاقہ طہارتین ہو۔ مصلی کی کوئی تخصیص نہیں۔

قولہ: ولا صدقة غلول۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ صدقہ حرام مال سے قبول نہیں ہوتا۔ لفظ غلول فرمایا۔ اس کا معنی ہے مال غنیمت میں خیانت کرنا۔ سوال: اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مال غنیمت سے خیانت شدہ مال سے صدقہ کرنا حرام ہے۔ باقی حرام مال کا صدقہ قبول ہو جاتا ہے حالانکہ باقی حرام مال کا صدقہ بھی غیر مقبول ہے۔ تو پھر غلول کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟

جواب: ۱۔ دفع وہم مقصود ہے مال غنیمت جس میں وہ فی الجملہ اپنا حق سمجھ رہا ہے اس مال سے جب صدقہ جائز نہیں تو حرام مال سے بطریق اولی صدقہ قبول نہیں ہوتا وہ بطریق اولی حرام ہے۔

جواب: ۲۔ ذکر النخاص ارادة العام۔ غلول بول کر مطلق حرام مال مراد ہے۔ خواہ کسی سبب سے بھی حرام ہو۔ اس کا صدقہ قبول نہیں ہوتا حتیٰ کہ لکھا ہے کہ اگر حرام مال صدقہ کرتے وقت اس میں ثواب کی نیت کرتا ہے تو کافر ہو جائے گا۔

سوال: فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر حرام مال جمع ہو جائے اگر کسی سے مل جائے اول تو اس کو اس کے مالک تک پہنچائے ورنہ صدقہ کر دے اور اسی حدیث سے معلوم ہوتا ہے حرام مال صدقہ نہ کرے۔ جواب حرام مال صدقہ کرنے میں دو حیثیتیں ہیں۔

(۱) اجر و ثواب کی نیت سے صدقہ کرے (۲) اپنی جان چھڑانے کے لئے صدقہ کرے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کو اپنی ملک سے نکال دیا جائے بدوں نیت اجر و ثواب کے۔ حدیث کا مدلول بالمعنی الاول ہے۔ یہ حرام ہے اور فقہاء کا مدلول بالمعنی الثانی ہے اور یہ جائز ہے۔

سوال: پہلے جملے میں اور دوسرے جملے میں مناسبت کیا ہے جواب۔ پہلے جملے میں طہارۃ ظاہرہ کا بیان اور دوسرے جملے میں طہارۃ باطنہ کا بیان ہے۔ لہذا حدیث کا صحیح ترجمہ یہ ہے کہ کوئی نماز صحیح نہیں ہوتی ایسی چیز کے ساتھ جو طہارت کے مغایر ہو۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَكُنْتُ أَسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانٍ

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہا کہ میں بہت مذی ڈالنے والا شخص تھا میں حیا کرتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھوں انکی بیٹی کی وجہ سے

اَبْنَتْهُ فَأَمَرْتُ الْمِقْدَادَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

میں نے مقداد کو حکم دیا اس نے پوچھا فرمایا دھو ڈالے اپنا ستر اور وضو کرے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت علیؓ بہت شجاع تھے اور کثیر المذی تھے۔ بیوی کے ساتھ ملاعبت کرتے تو اکثر وقت مذی خارج ہو جاتی تھی اور ان کو مسئلہ معلوم نہیں تھا کہ خروج مذی سے غسل واجب ہوتا ہے یا وضوء اور شرم کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھتے بھی نہیں تھے کیونکہ خود حضرت علیؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی ان کے گھر نکاح میں تھیں (حضرت فاطمہ الزہراءؓ) تو سر سے اس قسم کی باتیں نامناسب تھیں تو اس لئے حضرت علیؓ نے حضرت مقدادؓ کو حکم دیا کہ وہ میرے بارے میں مسئلہ پوچھیں تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے ذکر کو دھو لے اور وضو کر لے۔ یعنی خروج مذی سے وضوء واجب ہوتا ہے غسل نہیں۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شرم و حیاء کی وجہ سے اگر مسئلہ نہ پوچھ سکے تو محروم نہیں رہنا چاہئے بلکہ مسئلہ بالواسطہ پوچھ لے جیسے حضرت علیؓ نے بالواسطہ پوچھا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَوَضَّأُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اس چیز کے کھانے کے بعد
قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ الْأَجَلُ مُحْيِي السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ هَذَا مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
وضو کرو جسے آگ پہنچی ہے امام بزرگ شیخ محی السنۃ کہتے ہیں اللہ کی ان پر رحمت ہو یہ حکم منسوخ ہے۔ ابن عباسؓ کی اس حدیث کے ساتھ کہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَيْفَ شَاءَ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کا شاة کھایا اور پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ سے کچی ہوئی چیز کا اکل موجب للوضوء ہے تو یہ حدیث سب کے خلاف ہے چنانچہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ قولہ، قال الشيخ الامام الاجل النخ: (کتناوب ہے) سے امام محی السنۃ نے شوافع کی طرف سے جو جواب دیا ہے صاحب مشکوٰۃ نے اس کو نقل کیا ہے۔

جواب یہ حدیث منسوخ ہے باقی ناخ کوئی حدیث ہے فرمایا یہی حدیث ابن عباسؓ کہ جس میں یہ ذکر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کے کندھے کا گوشت کھایا (ظاہر ہے کہ پکا ہوا کھایا کچا تو نہیں کھایا جاتا) پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ تو معلوم ہوا کہ اکل ممامست النار سے وضو واجب نہیں۔ لیکن محققین نے اس جواب کو پسند نہیں کیا۔ یہ منسوخ تو ہے مگر ابن عباسؓ والی حدیث کو ناخ پسند نہیں کیا کہ اس کے ساتھ منسوخ نہیں اس لئے کہ اس میں تقدم و تاخر کی کوئی تصریح نہیں۔ اس بات کی کوئی تصریح نہیں کہ ممامست النار سے وضو پہلے تھا پھر یہ فعل آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ یا ممامست النار سے وضو بعد میں تھا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل پہلے تھا۔ لہذا عند الجمور صحیح یہ ہے کہ ناخ حدیث جابرؓ کو بنایا جائے جس میں مذکور ہے۔ کان آخر الافلعین الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ترک الوضوء ممامست النار (الحدیث) فعلمین سے مراد (۱) فعل وضو ممامست النار۔ (۲) ترک وضو ممامست النار۔ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعلین میں آخری تک وضو ممامست النار ہے۔ تو اس میں تقدم و تاخر کی تصریح ہے کہ ترک وضو ممامست النار یہ متاخر ہے اور فعل وضو ممامست النار مقدم ہے تو لہذا صحیح ناخ بنے گی۔

سوال: فعل کیسے ناخ ہوا قول کے لئے (قول تو اقویٰ ہوتا ہے فعل سے اس لئے قول فعل کیلئے ناخ نہیں ہوتا)۔

جواب: ۱: صحابہ کو معلوم ہے کہ آخری فعل ترک وضو ممامست النار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل دلیل ہے اس بات کی کہ

یہاں کوئی نص موجود ہے جو ناخ ہے اس نص کے لئے تو لہذا قول ناخ بنانہ کہ فعل۔

جواب-۲: وضو لغوی پر محمول ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھ اور کبلی وغیرہ کر لینا۔

جواب-۳: ہم مانتے ہیں وضو شرعی ہے لیکن حکم استحبی ہے۔ وجوبی نہیں اس صورت میں منسوخ کا قول کرنے کی ضرورت نہیں۔

پھر جواب یہ حدیث منسوخ ہے باقی ناخ کوئی حدیث ہے عند الشوافع حدیث ابن عباسؓ اور عند الجہور حدیث جابرؓ اس حدیث کو جب ابو ہریرہؓ نے حضرت ابن عباسؓ کے سامنے پیش کیا تو انہوں نے کہا کہ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ اگر میں سردیوں کے زمانے میں گرم پانی سے وضو کروں تو پھر ٹھنڈے پانی سے بھی وضو کروں کیونکہ گرم پانی ممامست النار ہے۔ تو ابو ہریرہؓ نے فرمایا یا ابن ابی (محاورۃ) اے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے سامنے اپنی عقل کی باتیں مت کرو۔ فرق سمجھ ایک ہے اکل اور ایک ہے استعمال۔ (گرم پانی سے وضو کرنا استعمال ہے اکل نہیں) واللہ الموفق۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتَتَوَضَّأُ مِنْ لُحُومِ الْغَنَمِ قَالَ
حُضْرَت جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ہم بکری کے
إِنْ شِئْتُ فَتَوَضَّأُ وَإِنْ شِئْتُ فَلَا تَتَوَضَّأُ قَالَ اَتَتَوَضَّأُ مِنَ الْإِبِلِ قَالَ نَعَمْ فَتَوَضَّأُ مِنَ لُحُومِ
گوشت سے وضو کریں فرمایا اگر چاہے تو وضو کر لے اگر چاہے وضو نہ کر۔ کہا کیا ہم وضو کریں اونٹ کے گوشت سے فرمایا ہاں اونٹ کے گوشت
الْإِبِلِ قَالَ أَصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَصَلِّي فِي مَبَارِكِ الْإِبِلِ قَالَ لَا (صحیح مسلم)
سے وضو کر لے۔ کہا بکریوں کے باڑہ میں نماز پڑھوں فرمایا ہاں کہا اونٹوں کے باندھنے کی جگہ نماز پڑھوں فرمایا نہیں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: ایک شخص نے نبی کریم سے چند سوالات کئے چنانچہ پہلا سوال کیا کہ اکل لحم غنم سے وضو ہم کریں یا نہ کریں۔ مسئلہ اکل لحم غنم (شاة) موجب للوضوء ہے یا نہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحجیر ہے اگر چاہو تو وضو کر لو اگر چاہو تو وضو نہ کرو تو معلوم ہوا کہ اکل لحم شاة موجب للوضوء نہیں اور دوسرا سوال کیا کہ اکل لحم ابل موجب للوضوء ہے یا نہیں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نعم مسئلہ کہ ممامست النار میں سے خاص فرد لحم ابل کا اکل ناقض للوضوء ہے یا نہیں۔

احناف کے نزدیک ناقض نہیں اور حنابلہ کے نزدیک ناقض ہے۔ اور یہ حدیث حنابلہ کی دلیل ہے اس لئے کہ اس میں فرمایا نعم فتوضا من لحوم الابل۔ جمہور کی طرف سے اسکے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔ جواب-۱: یہ وضو لغوی پر محمول ہے ہاتھ دھونا کبلی کرنا وغیرہ۔ جواب-۲: لحم ابل سے وضو کی نبی اس لئے دی کہ اس کے گوشت میں دوسمہ ہوتی ہے۔ اس لئے حکم دیا جبکہ آگے آ رہا ہے۔

سوال: وضو لغوی تو دونوں میں مستحب ہے یعنی اکل لحم شاة کے بعد بھی وضو ہے تو پھر فرق کیوں کیا گیا؟

جواب: اس فرق کی وجہ سے اکل لحم ابل کے بعد وضو مستحب ہے علی وجہ التاکید اور اکل لحم شاة کے بعد وضو مستحب ہے لیکن علی وجہ التاکید نہیں نفس استحباب ہے۔

سوال: اس فرق کی وجہ کیا ہے۔ ایک میں علی وجہ التاکید ہے ایک میں علی وجہ التاکید نہیں۔

جواب-۱: وجہ فرق گوشت کے اندر دوسمہ (چکناہٹ) کا زیادہ ہونا نہ ہونا ہے بکریوں کے گوشت میں چکناہٹ زیادہ نہیں بنسبت ابل کے گوشت کے کہ اس میں چکناہٹ زیادہ ہوتی ہے۔

جواب-۲: وضو شرعی مراد ہے لیکن حکم استحبی ہے وجوبی نہیں۔ باقی یہ حکم استحبی اس لئے نہیں کہ یہ ناقض للوضوء ہے بلکہ یہ حلت والے انعام کے شکر یہ کو ادا کرنے کے لئے ہے۔ پہلے بنی اسرائیل کی وجہ سے اونٹ کا گوشت کھانا حرام ہو گیا تھا لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اس امت کے لئے اونٹ کے گوشت کو حلال قرار دے دیا گیا۔

جواب-۳: (یہ حکم استحبی بھی خواص کے لئے ہے) اگر مان لیا جائے کہ یہ حکم وجوبی ہے تو پھر یہ منسوخ ہے۔ اکل ممامت النار کا فرد ہونے کی وجہ سے اور اکل ممامت النار کے بعد وضو حدیث جاہر کی وجہ سے یہ منسوخ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تیسرا سوال: میں بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ سکتا ہوں یا نہیں۔ تو ارشاد فرمایا ہاں پڑھ سکتے ہو۔ تو چونکہ بکریوں کے باڑے میں بیگنیاں ہوتی ہیں۔ مسئلہ کہ ماکول اللحم جانوروں کی بیگنیاں پاک ہیں یا ناپاک ہیں۔ احناف کے نزدیک ناپاک اور مالکیہ کے نزدیک پاک ہیں۔ اور یہ جملہ مالکیہ کے موافق ہے اور احناف کے خلاف ہے۔

احناف کی طرف سے جواب: فی موابض الغنم سے قرب موابض الغنم مراد ہے تو سائل کا مطلب یہ تھا کہ بکریوں کے باڑے کے قریب اگر کوئی جگہ پاک ہو تو کیا وہاں نماز پڑھ سکتا ہوں یا نہیں فرمایا ہاں پڑھ سکتے ہو۔

چوتھا سوال: کہ کیا اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھ سکتا ہوں یا نہیں فرمایا نہیں پڑھ سکتا۔

اس کی وجہ فرق کیا ہیں۔ وجہ فرق نجاست اور عدم نجاست نہیں بلکہ وجہ فرق اور ہیں۔ وجہ فرق (۱) ایذا پہنچنے کا اندیشہ کا ہونا نہ ہونا ہے بکریوں کے باڑے میں ایذا پہنچنے کا اندیشہ نہیں (بخلاف) اونٹوں کے باڑے میں ایذا پہنچنے کا اندیشہ ہے ان کی ایذا سے اس نہیں کیا جاسکتا۔ وجہ فرق (۲) نیز پیشاب کے چھینٹوں کے لگنے کا اندیشہ ہونا نہ ہونا ہے کہ اونٹ کھڑے ہو کر پیشاب کرتا ہے اس لئے اندیشہ ہے کہ پیشاب کے چھینٹے پڑ جائیں اس لئے وہاں نماز نہ پڑھو۔ بخلاف بکری کے کہ وہ پیشاب کرتے وقت نیچے ہو جاتی ہے اس میں اندیشہ نہیں کہ چھینٹے پڑ جائیں اس لئے وہاں نماز پڑھ سکتے ہو۔

وجہ فرق (۳) بکری جنتی جانور ہے اس وجہ سے اسکے باڑے کے قریب نماز پڑھنا جائز ہے اور اہل کی تخلیق مادہ ناریہ سے ہوئی ہے اس لئے اس کے باڑے کے قریب نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَأَشْكَلَ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت پائے ایک تمہارا اپنے پیٹ میں کوئی چیز

عَلَيْهِ أَخْرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا . (صحیح مسلم)

پس شک کرے کہ نکلے اس سے کوئی چیز یا نہیں پس نہ نکلے مسجد سے یہاں تک کہ سنے آواز یا معلوم کرے۔ روایت کیا ہے اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اگر با وضو مسجد میں بیٹھا ہو اور اس کے پیٹ میں گڑ بڑ ہو جائے اور اس کو نقص طہارت کا شبہ ہو گیا تو محض شبہ کی وجہ سے وضو نہ کرے اس کا وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ طہارت کا ہونا امر متقین ہے اور نقص میں شبہ پیدا ہو گیا اور قاعدہ اور ضابطہ ہے البقین لایزول بالشک۔

سوال۔ اگر کوئی بہرہ ہو یا زکام زدہ ہو تو اس کو صبح صوت اور وجدان رتخ تو نہ ہوا تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا۔

جواب۔ صبح صوت اور وجدان رتخ یہ کنایہ ہے حدیث کے یقینی ہونے سے عام ازیں صبح صوت ہو یا نہ ہو خواہ رتخ ہو یا نہ ہو۔

فلا یرجی من المسجد یہ کنایہ ہے کہ اس بات سے کہ وضو باقی ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضْمَضَ وَقَالَ إِنَّ

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہا بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا پس کلی کی اور فرمایا

لَهُ دَسْمًا . (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

دودھ میں چکناہٹ ہوتی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- دسما چکناہٹ اس حدیث سے قاعدہ معلوم ہوا کہ دسومتہ والی چیز کے اکل کے بعد کلی کرنا

مستحب ہے۔ دودھ میں چکناٹ ہے۔ آخر میں یہ بات سمجھ لی جانی چاہئے کہ بظاہر تو اس باب سے اس حدیث کی کچھ مناسبت نظر نہیں آتی اس لئے یہ اعتراض پیدا ہو سکتا ہے کہ مصنف مشکوٰۃ نے اس حدیث کو اس باب میں کیوں ذکر کیا۔ اس کا مختصر جواب چونکہ اس حدیث میں کلی کا ذکر کیا گیا اور یہ تعلقات وضو سے ہے اس لئے اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا گیا ہے۔

وَعَنْ بُرَيْدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفَتْحِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ وَمَسَحَ
حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھیں اور موزوں پر مسح کیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا آج
عَلَى خُفَيْهِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ فَقَالَ عَمْدًا صَنَعْتُهُ يَا عُمَرُ. (مسلم)
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عمل کیا ہے کہ اس سے پہلے نہیں کرتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرؓ میں نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے۔ روایت کیا اسکو مسلم نے

تشریح: قولہ، 'لم تكن تصنعه'۔ جس عمل کو کرنے کی آپ کی پہلے حالت نہیں تھی۔

حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا ہوا تھا اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آج ایسا عمل کیا ہے کہ جس عمل کو کرنے کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلے سے عادت نہیں تھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے قصد کیا ہے۔ وہ عمل کونسا ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کے خلاف کیا آج سے پہلے تو کیا نہیں آج کر لیا۔ راجح یہی ہے۔ ایک وضو کے ساتھ متعدد نمازوں کو پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت نہیں تھی۔ الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرؓ میں نے یہ قصد کیا ہے۔

سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصد ایسا کیوں کیا۔

جواب: دفع وہم کے لئے وہ وہم یہ ہے کہ آیت وضوء یاہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوہکم۔ (الایۃ) سے بظاہر وجوب وضوء لکل صلوة کا وہم ہوتا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس عمل سے بتلادیا کہ آیت وضوء کا حکم حدیث کی قید کے ساتھ مقید ہے۔ ای اذا اردتم الصلوة وانتم محدثون فاغسلوا وجوہکم الخ۔

مسئلہ اختلافیہ ہر نماز کیلئے تجدید وضوء کا حکم ہے اس میں اختلاف ہے داؤد ظاہری کے نزدیک ہر نماز کے لئے تجدید وضوء واجب ہے لیکن ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک ایک ہی وضو سے کئی نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔

دلیل جمہور کی طرف سے حضرت بريدہؓ کی حدیث باب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز پانچوں نمازیں ایک ہی وضو سے ادا فرمائیں۔ داؤد کی ظاہری دلیل: اللہ تعالیٰ کے فرمان اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوہکم (الایۃ) اس میں ہر قیام الی الصلوة کے موقع پر وضوء واجب کیا گیا ہے۔

جوابات: جمہور کی طرف سے جواب-۱: آیت کریمہ میں یہ حکم استثنائی ہے وجوبی نہیں۔ لیکن اس جواب کو پسند نہیں کیا گیا (یہ مرجوح ہے) اس لئے فقہاء نے اس آیت کریمہ سے وجوب وضوء پر استدلال کیا ہے۔

جواب-۲: آیت کریمہ میں جو حکم ہے یہ وجوبی ہی ہے لیکن یہ حکم صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا جو بعد میں منسوخ ہو گیا لیکن اس جواب کو بھی پسند نہیں کیا گیا اس لئے کہ اذا قمتم میں ضمیر جمع مخاطب کی ہے۔

جواب-۳: یہ حکم ابتداء وجوبی تھا (وضوء لکل صلوة) وجوبی ہی تھا اور ساری امت کے لئے بھی یہی حکم تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا۔ باقی ناخ کیا ہے؟ تعامل صحابہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یہ ناخ کی علامت ہے۔ لیکن اس جواب کو بھی پسند نہیں کیا گیا کیونکہ یہ آیت سورۃ مائدہ کی ہے اور سورۃ مائدہ میں نسخ کا قول صحیح نہیں کیونکہ کہا یہ جاتا ہے کہ سورۃ مائدہ کے احکام منسوخ نہیں ہوئے۔

جواب-۴: اذا قمتم۔ یہ حقیقی معنی پر محمول ہے اذا قمتم من المضارع کی قید کے ساتھ مقید ہے ظاہر ہے کہ سونے سے وضو

نوٹ جاتا ہے تو اب اٹھ کر وضو کرو تو اس صورت میں منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں (بنی الاسلام علی خمس)

جواب-۵: یہاں ایک قید کے ساتھ مقید ہے۔ اذ اردتم القيام و انتم محدثون فاغسلوا وجوهکم الخ اس پر قرینہ و دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اور تعامل صحابہ ہے۔

فائدہ۔ اس حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ محض ارادۂ نماز موجبات وضو میں سے نہیں بلکہ جب حدث طاری ہو تب وضو لازم ہوگا۔

وَعَنْ سُوَيْدِ بْنِ نَعْمَانَ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا
حضرت سويد بن نعمان سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر کے سال لگے یہاں تک کہ
بِالصُّهْبَاءِ وَهِيَ مِنْ أَذْنَى خَيْبَرَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا بِالْأَوَادِ فَلَمْ يُوْت إِلَّا بِالسَّوِيْقِ فَأَمَرَ بِهِ فَتُرِيَ
صہبہا میں پہنچے جو خیبر کے نزدیک ہے عصر کی نماز پڑھی تو شہ منگوا یا پس نہ حاضر کیا گیا مگر ستوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا پس وہ منگو لے گئے۔
فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضًا ثُمَّ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور ہم نے بھی کھایا پھر نماز مغرب کی طرف کھڑے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکلنے کی اور ہم نے بھی نکلنے کی
صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. (صحيح البخاري)
پھر نماز پڑھی اور وضو کیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ اس حدیث میں غزوہ خیبر کی طرف تشریف لے جانے کے لئے جو سفر ہوا اس کی کیفیت کا بیان ہے

جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت سويد بن نعمان سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ کے ساتھ لگے غزوہ خیبر والے سال میں یہاں تک جب وہ مقام صہبا میں پہنچے تو (وصی من اذنی خیبو یہ راوی کی کلام ہے کہ مقام صہبا خیبر کے قریب ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھی پھر کھانے پینے کی چیزیں منگوائیں پس نہیں لایا گیا مگر ستو یعنی کھانے کی چیزوں میں سے صرف ستوتے اور کچھ نہیں تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس کو منگو نے کا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق ان کو منگو لیا گیا۔ فتویٰ تر کئے گئے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور ہم نے بھی کھایا۔ پھر اقامت کہی گئی۔ مغرب کے لئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نکلنے کی اور ہم نے بھی کی پھر نماز پڑھائی اور وضو نہیں کیا۔

سوال: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر والے سال ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھائی تھیں۔ غزوہ خیبر ۵ ہجری میں ہوا اور غزوہ فتح مکہ ۹ ہجری میں ہوا تو مسئلہ تو امت کو پہلے سے معلوم تھا تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قصد ایسا کیوں کیا؟

جواب: ممکن ہے غزوہ خیبر کے سفر میں بعض کو علم ہو اور بعض کو نہ ہو اور حضرت عمرؓ انہی میں سے ہوں جن کو اس کا علم نہیں تھا (نہ ہو سکا) تو اس لئے فتح مکہ کے موقع پر انہوں نے سوال کیا۔ یا غزوہ خیبر کے موقع پر عام اعلان نہیں ہوا تھا اور فتح مکہ کے موقع پر عام اعلان ہوا۔

سوال۔ غزوہ خیبر سے پہلے (یا پہلی حدیث کی روشنی میں) فتح مکہ سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو لکل صلوٰۃ عمل فرمایا اس کی کیا کیفیت تھی آیا آگے کا عمل وضو لکل صلوٰۃ وجوبی طور پر تھا یا استحبائی طور پر تھا؟

جواب۔ اس میں دو قول ہیں (۱) ابتداء استحبائی طور پر تھا۔ (۲) ابتداء نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا ہر نماز کے لئے وجوبی طور پر تھا پھر دشواری کی بناء پر بعد میں منسوخ ہو گیا۔ منسوخ کر کے ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنے کی اجازت دی گئی۔ چنانچہ اس پر اب امت کا اجماع ہے کہ وضو لکل صلوٰۃ واجب نہیں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

مسائل مستطبہ بعد الحدیث۔ مسئلہ-۱: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کے بعد کھانا بھی جائز ہے۔

مسئلہ-۲: اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ امیر کو اختیار ہے حکم کرے کہ ضرورت کے وقت تمام چیزیں جو موجود ہوں ساتھیوں

- سے منگو لے اور سب اکٹھے اجتماعی طور پر کھائیں۔ مسئلہ-۳: یہ بھی معلوم ہوا کہ سفر میں زادراہ لے جانا کوئی توکل کے خلاف نہیں۔
 مسئلہ-۴: مہاست النار سے وضوء بھی نہیں کیونکہ ستون حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا تو ستوپہلے بھونے جاتا ہے پھر گھی وغیرہ ملا کر کھایا جاتا ہے۔
 مسئلہ-۵: یہ بھی معلوم ہوا کہ وجوب وضوء لکل صلوة نہیں۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ صُوبٍ أَوْ رِيحٍ.

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں ہے۔ وضوء کرنا لازم آتا مگر آواز سے یا بوسے روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے۔

(رواہ مسند احمد بن حنبل والجامع ترمذی)

تشریح: سوال۔ نوازش وضوء کا حصر خروج رخ میں صریح و بدیہی المظان ہے۔

جواب-۱: یہ حصر مکان کے اعتبار سے ہے۔ مطلق نہیں بلکہ داخل فی المسجد کے اعتبار سے ہے۔ معنی یہ ہے کہ جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور با وضوء اس کو تقض وضوء کا شبہ پیدا ہو جائے تو فرمایا لا وضوء الخ کیونکہ اس کے حق میں عمومی طور پر یہی (خروج رخ) ناقض پایا جاتا ہے۔ باقی قصد اخراج رخ کو مسجد میں حرام قرار دیا ہے۔

جواب-۲: یہ حصر اخفاء النواض اور اخفاء الحدث کے اعتبار سے ہے۔ یعنی جب یہ اخفاء النواض والحدث بھی ناقض وضوء ہے تو جواشد ہو گا وہ بطریق اولیٰ ناقض وضوء ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جواب-۳: یہ حصر اغلب الوجود ناقض ہونے کے اعتبار سے ہے۔ یعنی نوازش وضوء میں سے خروج رخ اکثر الوجود اور اغلب الوجود ہے۔

جواب-۴: یہ کتنا یہ ہے لا وضوء من حدث مشکوک الامن حدث متیقن سے یعنی جب حدث یقینی ہو جائے تو وضوء واجب ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَذْيِ فَقَالَ مِنَ الْمَذْيِ

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا مذی کے متعلق۔ فرمایا مذی نکلنے سے وضوء آتا ہے اور منی نکلنے سے غسل۔

الْوُضُوءُ وَمِنْ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ. (رواہ الجامع ترمذی)

روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح:۔ یہ اجماعی مسئلہ ہے کہ خروج مذی سے وضوء اور خروج منی سے غسل واجب ہوتا ہے۔

حاصل حدیث:۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خروج مذی کے متعلق سوال کیا کہ اس سے کیا چیز واجب ہوتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا خروج مذی سے وضوء واجب ہوتا ہے اور خروج منی سے غسل واجب ہوتا ہے۔ فقال من المذی الوضوء اصل میں عبارت یوں ہے فقال يجب من خروج المذی الوضوء آگے بھی اسی طرح يجب من خروج المنی الغسل۔

سوال: پہلی فصل والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے (حضرت علیؑ نے حضرت مقداد کو حکم فرمایا۔ انہوں نے سوال کیا) حضرت مقداد کے واسطے سے سوال کیا اور فصل ثانی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ نے بلا واسطہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا تو دونوں حدیثوں میں تعارض ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مقداد کے واسطہ سے سوال کیا اور ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمارؓ کے واسطہ سے سوال کیا کہ حضرت عمار کو حکم دیا اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس مسئلہ کے متعلق سوال کیا؟ تطبیق کیسے؟
 جواب-۱: جہاں سوال بالواسطہ کا ذکر ہے وہ حقیقت پر محمول ہے اور جہاں سوال بلا واسطہ کا ذکر ہے وہ مجاز پر محمول ہے اس لئے کہ

مسئول کا حکم دینے والے حضرت علیؑ تھے اس لئے مجازاً انہوں نے اپنی طرف نسبت کر دی۔

جواب ۲: جہاں بلا واسطہ سوال کا ذکر ہے وہ حضرت علیؑ کے حال کے متعلق سوال ہے اور جہاں بلا واسطہ سوال کا ذکر ہے وہ حضرت علیؑ نے مطلقاً مذی کے متعلق سوال کیا لالہ اپنے ذات کیلئے نہیں۔ ایک میں مقدار اور ایک میں عمار کا ذکر ہے۔

جواب: ممکن ہے کہ حضرت علیؑ نے پہلے مقدار کو حکم دیا ہوا انہوں نے کچھ تاخیر کی ہو غفلت کی ہو تو پھر حضرت عمرؓ کو حکم دیا ہو یا پھر یوں کہو کہ دونوں ایک ہی مجلس میں ہوں تو دونوں کو حکم ہوا۔

الغرض نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مذی موجب وضو ہے موجب غسل نہیں۔ چنانچہ اس پر اجماع ہے کہ خروج مذی سے وضو واجب ہوتا ہے غسل واجب نہیں ہوتا۔

لیکن اس میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار عضو کا غسل واجب ہے۔ اس میں تین مذاہب ہیں احناف کا مذہب محل اصابت نجاست کا غسل واجب ہے یعنی جتنی مقدار میں عضو پر مذی لگی ہوئی ہے صرف اس کا دھونا واجب ہے۔ (۲) مالکیہ کا مذہب ہتمامیہ کا غسل واجب ہے۔

(۳) حنابلہ کہتے ہیں مذاکیر کا غسل واجب ہے۔ مذاکیر کا مطلب موحولہا۔ ذکر اور اثین کا دھونا واجب ہے۔ اثین کو بھی تغلیباً ذکر کے تابع کر دیا۔ یہ روایت بظاہر مالکیہ کے موافق ہے اور باقی ائمہ کے خلاف ہے کیونکہ اس میں فرمایا بغسل ذکرہ، ویوضا پورے عضو کا دھونا مراد ہے۔

احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ ذکر اکل اراد الجز ہے اور نیز قیاس کا مقتضا بھی یہی ہے کہ محل اصابت نجاست کا غسل واجب ہے۔ دوسری اشیاء نجس پر قیاس کرتے ہوئے کہ جس طرح عام نجاستوں میں قاعدہ یہی ہے کہ محل اصابت نجاست کا غسل ہوتا ہے اسی طرح یہاں ہوگا۔ اگر علی بن النضر، ہم تسلیم کر لیں کہ ذکر پورا مراد ہے تو پھر ہم کہتے ہیں پورے عضو کو دھونے کا حکم بطور علاج کے ہے تاکہ تہرید (ٹھنڈک) پیدا ہو جائے اور مذی کے خروج میں کمی آجائے اور اسی کی نظیر بھی ملتی ہے۔ مثلاً ہدی کا جانور اس کا دودھ دھویا نہیں جاتا بلکہ اس کے تھنوں پر پانی کے چھینٹے مارے جاتے ہیں تاکہ بردت کی وجہ سے دودھ اوپر کی طرف سے چڑھ جائے۔

حنابلہ کی دلیل یہاں مذکور نہیں وہ روایتیں ہیں کہ جن میں بغسل مذاکیر کے الفاظ آتے ہیں ان کا جواب بھی متعین ہے کہ یہ حکم تشریحی نہیں بلکہ علاج کی قبیل سے ہے۔ علاج یہ ہے کہ اس کے بردت کی وجہ سے مذی سڑ جاتی ہے اور مذی کا خروج کم ہو جاتا ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا

اسی حضرت (علی) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کی گنجی وضو ہے اور تحریم اس کی تکبیر ہے اور تحلیل اس کی

التَّسْلِيمُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَزَوَّاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ.

سلام پھیرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی و دارمی نے اور روایت کیا ہے اس کو ابن ماجہ نے علی اور ابو سعید سے

تشریح: حاصل حدیث حیث ایک معنوی نفل ہے اس کی چابی طہارت ہے یعنی جس طرح مقفل دروازہ بغیر چابی کے نہیں کھلتا اسی طرح آدمی طہارت کے بغیر نماز میں شروع نہیں ہو سکتا نماز میں شروع ہونے کے لئے چابی طہارت ہے۔

ترجمہ و تحريمها التكبير: سوال۔ تحریم مصدر ہے اور مصدر کی اضافت و طرح استعمال ہوتی ہے۔ کبھی فاعل کی طرف اور کبھی مفعول کی طرف۔ یہاں تحریم مصدر کی اضافت ہا ضمیر کی طرف ہو رہی ہے یہ اضافت کونسی ہے؟ اگر یہ اضافت الی الفاعل ہے تو معنی یہ ہوگا کہ نماز تکبیر کو حرام کرنے والی ہے اور اگر یہ اضافت الی المفعول ہے تو یہ معنی ہوگا کہ تکبیر نماز کو حرام کرنے والی ہے تو دونوں صورتوں میں معنی صحیح نہیں لگتا۔

جواب: یہ اضافت نالی الفاعل ہے اور نہ الی المفعول ہے بلکہ یہ اضافت الی الظرف ہے۔ اب معنی یہ ہوگا نماز میں اشیاء کو حرام کر دینے والی وہ تکبیر ہے یعنی جو چیزیں قبل الصلوٰۃ نماز میں مباح تھیں حلال تھیں وہ تکبیر سے حرام ہو گئی۔ (خلاصہ یہ ہوا کہ) محرم الاشیاء فی الصلوٰۃ التكبير (اشیاء مباحہ قبل الصلوٰۃ تحلیہا التسليم۔ نماز میں جو چیزیں حرام تھیں انکو حلال و مباح کر نیوالی چیز تسلیم ہے۔ محل الاشیاء التسليم۔

مسئلہ فقہی۔ تکبیر تحریریمہ کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ آیا شرط ہے یا رکن ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک شرط صلوٰۃ ہے اور جمہور ائمہ کے نزدیک رکن صلوٰۃ ہے۔ شرط شئی سے خارج ہوتی ہے۔ الشرط خارج الصلوٰۃ والو رکن داخل الشئ ثمرہ اختلاف اس میں لکھ گا کہ ایک شخص تکبیر کے وقت حامل نجاست ہے تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں ہوگی تو امام صاحبؒ کے نزدیک صحیح ہو جائے گی بشرطیکہ اس کو فوراً پھینک دے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صحیح نہیں ہوگی۔

امام صاحب کی دلیل۔ و ذکر اسم ربہ فصلی۔ اس میں صلی کا عطف ہو رہا ہے اسم ربہ پر اور عطف میں اصل پر مغایرت ہے اور ذکر اسم ربہ سے مراد تکبیر تحریریمہ ہے تو معلوم ہوا کہ تکبیر تحریریمہ نماز سے خارج ہے۔

جمہور کی دلیل۔ ۱: یہی حدیث الباب ہے۔ تحریعہا التکبیر۔ مبتدأ اور خبر دونوں معرفہ ہیں۔

دلیل۔ ۲: جو شرائط بقیہ ارکان کے ہیں وہی شرائط تکبیر تحریریمہ کے ہیں تو معلوم ہوا کہ تکبیر تحریریمہ بھی رکن ہے۔

فریق مخالف کے دلائل کے جوابات: امام صاحبؒ کی طرف سے جواب یہ خبر واحد ہے اس سے رکنیت کا اثبات صحیح نہیں۔ رکنیت کے اثبات کے لئے ایسی دلیل کی ضرورت ہے جو قطعی الثبوت ہونے کے ساتھ ساتھ قطعی الدلالت بھی ہو اور یہ قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت نہیں۔ عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ جو شرائط بقیہ ارکان کیلئے ہیں وہی شرائط تکبیر تحریریمہ کے ہیں۔ یہ شرائط مقارنہ کی وجہ سے ہنسنا جب سے کہ یہ رکن ہے دوسرا اختلافی مسئلہ۔ تکبیر تحریریمہ کے الفاظ کیا ہیں (کوئی متعین ہیں یا نہیں) اس میں چار قول ہیں۔

(۱) پہلا قول مالکیہ۔ تکبیر تحریریمہ بند ہے اللہ اکبر کہنے میں۔ (۲) دوم قول: امام شافعیؒ کا دلفظوں میں بند ہے اللہ اکبر اللہ الاکبر۔

(۳) تیسرا قول: قاضی ابویوسفؒ کا تکبیر تحریریمہ بند ہے چار کلموں میں اللہ اکبر اللہ الاکبر اللہ کبیر اللہ الاکبر۔ ان تینوں

ائمہ کے نزدیک ”ک ب ز“ ماے کا باقی رہنا ضروری ہے۔ تب جا کر نماز صحیح ہوگی۔

(۴) چوتھا قول: قول طرفین کا ہے طرفین فرماتے ہیں تکبیر تحریریمہ کسی خاص کلمے میں بند نہیں۔ بلکہ ہر وہ کلمہ جو تعظیم خداوندی پر دال

ہو (دلالت کرے) اور تعظیم مقصود ہو اس کا ارادہ ہو تو اس سے نماز صحیح ہو جاتی ہے۔

امام صاحبؒ اور امام محمدؒ (طرفین) کی دلیل۔ و ذکر اسم ربہ فصلی اور و ربک فکبر۔ اس میں ذکر رب عام ہے ہر وہ

لفظ جو تعظیم پر دلالت کرے اور اس سے تعظیم مقصود ہو۔ ارادہ بھی ہو اس سے نماز صحیح ہو جائے گی۔

اور باقی ائمہ کی دلیل یہی حدیث باب ہے صراحۃ مالکیہ کی دلیل ہے طریق استدلال مبتدأ اور خبر دونوں معرفہ ہیں جو کہ مفید

للکھصر ہے۔ تو معلوم ہوا اعظم صلوٰۃ بند ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل معرف بالام اور غیر معرف بالام میں کوئی فرق نہیں (معنی کے اعتبار سے) اس لئے اللہ الاکبر کے ساتھ بھی

نماز صحیح ہے۔ امام ابویوسفؒ کی دلیل (معرف بالام اور غیر معرف بالام میں کوئی فرق نہیں) افضل اور فضل کے وزن میں بھی کوئی فرق نہیں لہذا

ان چاروں کلمات کے ساتھ نماز صحیح ہو جائے گی۔

فریق مخالفین کے دلائل کے جوابات۔ امام صاحبؒ کی طرف سے جواب یہ حصر اللہ اکبر کا فرد کامل ہونے کے اعتبار سے ہے

اس اعتبار سے نہیں کہ تکبیر تحریریمہ بند ہے اللہ اکبر میں اور فرد کامل ہونے کے ہم بھی قائل نہیں۔ یہ تمام اختلاف اس وقت ہے کہ جب عربیت پر

قادر ہو اور اگر عربیت پر قادر نہ ہو تو پھر کوئی اختلاف نہیں۔

قولہ تحلیلہا التسلیم: مسئلہ۔ سلام کی شرعی حیثیت۔ یہ شرط ہے یا رکن ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک تسلیم خارج صلوٰۃ

ہے۔ (تکبیر تحریریمہ) اور جمہور ائمہ کے نزدیک رکن داخل صلوٰۃ ہے۔

امام صاحبؒ کہتے ہیں جو چیز مخروج عن الصلوٰۃ ہے وہ داخل فی الصلوٰۃ کیسے ہو سکتی ہے لہذا تسلیم خارج صلوٰۃ ہے۔

ظلی ولیل۔ دلیل نمبر (۱) حدیث تعلیم تشهد عبد اللہ ابن مسعود یعنی وہ حدیث جس میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تشهد کی تعلیم دی اس حدیث کے آخر میں ہے اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰتک۔ (او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم) اس میں سلام کا ذکر نہیں یہ نص ہے اس بات میں کہ تسلیم رکن نہیں اس لئے کہ رکن ہوتے ہوئے تو نماز تام ہو سکتی ہی نہیں اور یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں فقد تمت صلوٰتک۔ لہذا یہ خارج صلوٰۃ ہے۔

دلیل نمبر (۲) حدیث تعلیم سنی الصلوٰۃ نماز کا جو طریقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا اس میں سلام کا ذکر نہیں تو معلوم ہوا کہ سلام خارج صلوٰۃ ہے۔ جمہور کی دلیل یہی حدیث الباب ہے۔ اس دلیل کا ہم جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ صبر فرد کامل کے اعتبار سے ہے یا یہ خرد واحد ہے۔ اس سے رکنیت ثابت نہیں ہوتی۔ امام صاحب کی عقلی دلیل کے بعد سوال ہوگا کہ طواف صدر محلل ہے چونکہ وہ رکن ہے۔ جواب اصل محلل تو حلق ہے باقی طواف صدر تم و مکملات میں سے ہے۔ باقی حدیث کے پہلے جملے میں طہارت کی فضیلت کا بیان ہے۔

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا تَأْتُوا
حضرت علی بن طلحہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا حدث کرے پس چاہئے کہ وضو کرے اور
النِّسَاءُ فِي أَعْجَازِهِنَّ. (رواه الجامع ترمذی و ابو داؤد)
عورتوں کو انگی مقدود میں نہ آؤ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حدیث کے پہلے حصہ سے معلوم ہوا کہ ریح ناقض للوضوء ہے۔ اس میں اتفاق ہے کہ خروج ریح من الدبر ناقض للوضوء ہے البتہ اس میں اختلاف ہو گیا کہ خروج ریح من القبل ناقض وضوء ہے یا نہیں۔ احتاف کے نزدیک خروج ریح من القبل مطلق ناقض للوضوء نہیں اور جمہور کے نزدیک ناقض للوضوء ہے۔ (صرف عورتوں کے حق میں مردوں کے حق میں نہیں) جمہور کی دلیل حدیث کے عموم سے استدلال کرتے ہیں حدیث میں مطلق آیا ہے۔ لہذا خروج ریح من الدبر ہو یا من القبل ہو دونوں صورتوں میں ناقض للوضوء ہے۔ امام صاحب کی طرف سے اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ جو قیل سے خارج ہو وہ ریح ہی نہیں ہے۔ دوسرے حصہ میں ارشاد فرمایا کہ عورتوں کے پاس ان کی دیروں میں نہ آؤ۔ سوال۔ عورتوں کی تخصیص کیوں کی؟ جواب۔ عورت کا پورا جسم خاوند کیلئے حلال ہے اس لئے اس میں یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ جماع من القبل بھی جائز ہو اس لئے اس کی تخصیص کر کے اس کی نفی کر دی۔ سوال: پہلے اور دوسرے جملے میں مناسبت کیا ہے۔

جواب: مناسبت ہے جب خروج ریح کی وجہ سے انسان در بار خداوندی میں حاضری کے قابل نہیں رہتا تو اس شنیع اور ارجح فعل کی وجہ سے بطریق اولیٰ قابل نہیں رہتا ہے۔ حضرت ابن عمر کی طرف یہ بات منسوب کی گئی ہے کہ وہ اپنی بیوی کی دبر میں وحلی کرنے کی اباحت کے قائل تھے مگر محققین نے اس کو قبول نہیں کیا۔

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْعَيْنَانِ وَكَأَنَّ السَّهَّ فَإِذَا نَامَتِ
حضرت معاویہ بن ابی سفیان سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آنکھیں سرین کا سر بند ہیں جس وقت سو جاتی ہیں آنکھیں
الْعَيْنُ اسْتَطَلَقَ الْوُكَّاءُ (رواه الدارمی)
سر بند کھل جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو دارمی نے۔

تشریح: اس حدیث میں اسم من اسماء الابر کا ذکر ہے کہ ایک نام سرین کا الہ ہے۔ حاصل حدیث: دبر ایک مشکیزہ ہے اور بیداری ایک دھاگہ ہے جس کے ساتھ اس کے منہ کو بند کر دینا ہے۔ اور سوچانا مشکیزہ کے منہ کو کھول

دینا ہے یعنی جس دھاگے کے ساتھ باندھا ہوا تھا اس دھاگے کو کھول دیا ظاہر ہے اس طرح بندھن کھولنے کے بعد مافی المشکیزہ باہر نکل آتا ہے اسی طرح سو جانے سے مافی البطن (یعنی) رتخ باہر نکل آتی ہے۔ تو لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ وہ سو جانے کے بعد بیداری کے بعد وضو کرے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّ السَّهَّ الْعَيْنَانَ فَمَنْ نَامَ
حضرت علیؑ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سرین کی سر بند دونوں آنکھیں ہیں جو شخص سو گیا پس چاہئے کہ
فَلْيَتَوَضَّأْ. (رواہ ابو داؤد) وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحِیُّ السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا فِي غَيْرِ الْقَاعِدِ لِمَا
وضو کرے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے شیخ محی السنہ نے فرمایا یہ حکم بیٹھنے والے کے سوا ہے کیونکہ
صَحَّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَظِرُونَ
حضرت انسؓ سے صحیح ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نماز عشاء کا انتظار کرتے تھے
الْعِشَاءَ حَتَّى تَحْفَقَ رُؤُوسُهُمْ ثُمَّ يُصَلُّونَ وَلَا يَتَوَضَّأُونَ وَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذُو الْفَرِیْدِ إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ
یہاں تک کہ ان کے سر جھک جاتے تھے۔ پھر نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی نے۔
فِيهِ يَنَامُونَ بَدَلًا يَنْتَظِرُونَ الْعِشَاءَ حَتَّى تَحْفَقَ رُؤُوسُهُمْ.
لیکن ترمذی نے لفظ ینامون بدلے منتظرون العشاء حتی تخفق رؤوسهم کے ذکر کیا ہے۔

تشریح: مسئلہ نوم ناقص وضو ہے یا نہیں؟ نوم غیر انبیاء ناقص وضو ہے یا نہیں؟ اس میں امام نووی وغیرہ حضرات نے علماء کے آٹھ مذاہب نقل کئے ہیں۔ لیکن سب مذاہب کا مال و مرجع تین مذاہب ہیں (۱) نوم مطلقاً ناقص وضو ہے خواہ نوم قلیل ہو یا نوم کثیر ہو۔ یہ قول ابواسحاق ابو عبیدہ اور مزنی کا ہے (۲) نوم کثیر مطلقاً ناقص وضو نہیں یہ قول حضرات صحابہ کرامؓ میں سے حضرت ابوسویٰ اشعریؓ سے اور تابعین میں سے حضرت ابوجہل وغیرہ سے نقل کیا جاتا ہے (۳) نوم کثیر ناقص وضو ہے نوم قلیل ناقص وضو نہیں۔ یہ مذاہب جمہور صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ کا ہے۔ اس مذاہب پر نوم کے بارے میں جو مختلف حدیثیں آ رہی ہیں وہ جمع ہو جاتی ہیں۔ بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نوم ناقص وضو ہے جیسا کہ حضرت علیؑ کی حدیث فہم نام فلیتوضا اور بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نوم ناقص وضو نہیں جیسا کہ حضرت انسؓ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کان اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینامون ثم یصلون ولا یَتَوَضَّأُونَ ائمہ اربعہ اور جمہور کے مذاہب پر تطبیق آسان ہو گئی وہ یہ کہ نوم کی دو قسمیں ہیں قلیل اور خفیف جن حدیثوں میں نوم کو ناقص وضو قرار دیا ہے وہاں نوم کثیر اور قلیل مراد ہے جن حدیثوں میں نوم کو ناقص قرار نہیں دیا گیا وہاں نوم قلیل اور خفیف مراد ہے۔ اس ضابطہ پر جمہور کا اتفاق ہو گیا کہ نوم قلیل ناقص ہے اور نوم خفیف غیر ناقص ہے اب غور طلب بات یہ رہ جاتی ہے کہ نوم قلیل اور خفیف میں حد فاصل کیا ہے کون کون سی نیند قلیل میں داخل ہے کون کون سی خفیف میں اس میں ائمہ کا اختلاف ہوا ہے بلکہ خود مشائخ حنفیہ کا بھی اختلاف ہوا ہے۔ کسی نوع کی نیند کو کسی نے قلیل میں داخل کر کے ناقص وضو قرار دیا ہے اور کسی نے اسی نوع کو خفیف میں داخل کر کے غیر ناقص ہونے کا فیصلہ کیا ہے۔ یہ اختلاف اختلاف دلیل نہیں بلکہ اختلاف تجربہ ہے کسی کے تجربہ میں نیند کی ایک نوع قلیل ہے اور کسی کے تجربہ میں یہ خفیف ہے تو یہ اختلاف اختلاف مسئلہ کے قیاس سے نہیں اختلاف تجربہ کے قیاس سے ہے۔

نوم قلیل اور نوم خفیف میں جو فاصل خفیفہ نے بیان کیا ہے وہ بالکل احادیث کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ جب نوم میں اس قدر استغراق ہو جائے کہ عقل پر غلبہ ہو جائے اور قوت ماسکہ کا زوال ہو جائے تو یہ نوم قلیل سمجھی جائے گی۔ ورنہ خفیف احادیث میں منصوص ہے کہ ان الوضو علی من نام مضطجعاً آگے اس کی علت بیان فرمائی۔ فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ یعنی پہلو کے بل سونے کے ناقص وضو ہونے کی علت یہ ہے کہ ایسی نوم سے استرخاء مفاصل ہو جائے قوت ماسکہ زائل ہو جائے ایسی نیند ناقص وضو ہے۔

حاصل حدیث :- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نوم ناقض وضوء ہے۔ اس پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ نوم بذاتہ ناقض للوضوء نہیں۔ بلکہ نوم کا ناقض للوضوء ہونا لغیرہ ہے یعنی استرخاء مفاصل کی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ استرخاء مفاصل کے سبب سے نوم ناقض ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کوئی نوم استرخاء مفاصل کا سبب ہے اور کوئی نوم استرخاء مفاصل کا سبب نہیں۔

احناف کے نزدیک جو نوم مستنداً مضطجعاً متکناً ہو وہ اس قسم کی نوم استرخاء مفاصل کا سبب ہے اور جو نوم قائماً راکعاً مساجداً ہو اور ہیئت صلوة پر ہو اس قسم کی نوم استرخاء المفاصل کا سبب نہیں یہ ناقض للوضوء نہیں۔

شوافع کے نزدیک نوم ثقیل استرخاء مفاصل کا سبب ہے اور نوم خفیف ہو وہ استرخاء مفاصل کا سبب نہیں لہذا اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور نوم ثقیل یہ ہے کہ مستنداً یا متکناً سہارا لگایا ہو اور اس کو اگر کھینچ لیا جائے تو وہ گر پڑے یہ نوم ثقیل ہے یہ ناقض للوضوء ہے۔ اگر نہ گرے تو یہ نوم خفیف ہے یہ ناقض نہیں۔

مالکیہ کے نزدیک نوم طویل استرخاء مفاصل کا سبب ہے اور جو نوم طویل نہ ہو وہ سبب نہیں اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور یہ حدیث سب کے خلاف ہے۔ ما من ای کیفیہ کان۔ کیونکہ اس میں تو مطلق آیا ہے اس میں مستنداً مضطجعاً متکناً کا ذکر ہے اور نوم طویل کا ذکر ہے اور نوم ثقیل کا ذکر ہے تو یہ حدیث سب کے خلاف ہے۔ اس میں مطلقاً نوم کا ناقض للوضوء ہونا معلوم ہوتا ہے بہتر تقسیم مطلق نوم کسی کے ہاں بھی ناقض وضوء نہیں۔ قولہ وقال الشیخ الخ امام حمی النبی نے شوافع کی طرف سے جو جواب دیا ہے اس حدیث کا جواب صاحب مشکوٰۃ اس کو نقل کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ نوم کا مصداق نوم مضطجعاً ہے۔ سوال ماریل التخصیص؟ جواب حدیث انسؓ کی وجہ سے جس میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام عشاء کی نماز میں انتظار کرتے ہوئے بیٹھے رہتے اور سر نیند کی وجہ سے جھک جاتے ایک حدیث میں ہے بیٹھے بیٹھے سو جاتے تھے پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آتے تو اسی وضوء کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔ دوسری دلیل تخصیص مابعد والی حدیث ابن عباسؓ اس میں فرمایا کہ نوم ناقض وضوء وہ ہے جو مضطجعاً ہو۔ لہذا اب حدیثوں میں کوئی تعارض نہ رہا۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْوُضُوءَ عَلَى مَنْ نَامَ مُضْطَجِعًا فَإِنَّهُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو اس شخص پر لازم آتا ہے جو لیٹ کر سو جائے اس لئے کہ جس

إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرْخَتْ مَفَاصِلُهُ. (رواہ الجامع ترمذی و ابو داؤد)

وقت وہ سوتا ہے ڈھیلے ہو جاتے ہیں اس کے جوڑ۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث اس حدیث پر دو سوال ہوئے۔ پہلا سوال۔ اس حدیث کا تعارض ہے ما قبل والی حدیث کے ساتھ کہ پہلی حدیث میں آیا مطلق نوم ناقض وضوء ہے اور اس حدیث میں آیا نوم مضطجعاً ناقض وضوء ہے۔ جواب یہ پہلی حدیث مخصوص منہ بعض کی قبیل سے ہے۔

دوسرا سوال :- دوسری حدیث سے حصر معلوم ہوتا (نام مضطجعاً) ہے جواب یہ حصر نہیں کیونکہ یہ حدیث معلول بالعلت ہے۔ فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصله استرخاء مفاصل خواہ نوم طویل یا نوم ثقیل یا کسی اور وجہ سے ہو یہ علت جس میں پائی جائے گی اس سے وضوء ٹوٹ جائے گا نماز فاسد ہو جائے گی۔

وَعَنْ بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ بْنِ نَوْفَلٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَسَّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ فَلْيَوَضَّأْ.

حضرت بسرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ایک تم میں سے اپنے ستر کو ہاتھ لگائے پس چاہئے کہ وضو کرے

(رواہ موطا امام مالک و مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد و الجامع ترمذی و السنن نسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

روایت کیا اس کو مالک احمد ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ مس ذکر ناقض للوضوء ہے۔ اس کی تفصیل آگے حدیث میں آرہی ہے۔

وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَسِّ الرَّجُلِ ذِكْرَهُ بَعْدَ مَا يَتَوَضَّأُ
حضرت طلق بن علی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آدمی کے اپنے ستر کو چھونے کے متعلق سوال کیا گیا جب کہ اس نے وضو کیا
قَالَ وَهَلْ هُوَ إِلَّا بُضْعَةٌ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ وَقَالَ
ہوا ہے۔ فرمایا نہیں ہے وہ مگر ایک ٹکڑا اس کے بدن کا روایت کیا ہے۔ اس کو ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے اور روایت کیا ہے ابن ماجہ نے اسی طرح
الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحْيِي السُّنَّةِ هَذَا مَنْسُوخٌ لِأَنَّ أَبَاهُ رِبْرَةَ أَسْلَمَ بَعْدَ قُدُومِ طَلْقٍ وَقَدَّرُوا أَبُو هُرَيْرَةَ
کہا شیخ امام محی السنۃ نے یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ ابو ہریرہ طلق کے آنے کے بعد مسلمان ہوئے ہیں اور ابو ہریرہ نے
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَفْضَى أَحَدُكُمْ بِيَدِهِ إِلَى ذِكْرِهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے جس وقت ایک تمہارا ہاتھ اپنے ستر کو پہنچائے کہ اس کے درمیان کوئی چیز نہ ہو پس چاہئے کہ وضو کرے
شَيْءٌ فَلَيْتَوَضَّأَ. (رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالدَّارِ قُطْنِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ بُسْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا شَيْءٌ)
روایت کیا اس کو شافعی نے اور دارقطنی نے اور روایت کیا اس کو نسائی نے بسرۃ سے مگر اس میں یہ الفاظ ذکر نہیں کئے۔ و لیس بینہ و بینہما شئی۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص مس ذکر کا ارتکاب کر لیتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے۔ مس ذکر ناقض للوضوء ہے یا نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ جسم کا ایک حصہ ہے۔ جس طرح جسم کے دوسرے حصے کو ہاتھ لگانا ناقض للوضوء نہیں اسی طرح ذکر کو ہاتھ لگانا یہ بھی مس ناقض للوضوء نہیں تو اس حدیث کا مدلول یہ ہے۔ مس ذکر ناقض للوضوء نہیں۔ تو دونوں حدیثوں کا مدلول الگ الگ ہے۔ حدیث بسرۃ کا مدلول۔ مس ذکر ناقض للوضوء ہے اور حدیث طلق بن علی کا مدلول ناقض للوضوء نہیں۔ مس ذکر ناقض للوضوء ہے یا نہیں۔ اس میں دو قول ہیں۔ پہلا قول۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ مس ذکر مطلقاً ناقض للوضوء نہیں۔ مطلقاً کا مطلب یہ ہے کہ بالشہوت ہو یا بلا شہوت ہو۔ بطن الکف ہو یا بظہر الکف ہو بلا حائل ہو یا حائل ہو۔ کیف ماکان ہو ناقض للوضوء نہیں۔ دوسرا قول۔ شوافع کا مذہب یہ ہے کہ مس ذکر ناقض للوضوء ہے بشرطیکہ بطن الکف ہو اور بلا حائل ہو اور ایک روایت میں بالشہوت ہو۔ آئمہ کے دلائل:۔ احناف کی دلیل حدیث باب حضرت طلق بن علی کی روایت ہے۔

شوافع کی دلیل حدیث بسرۃ کی ہے چونکہ یہ حدیث طلق بن علی شوافع کے خلاف اور احناف کے موافق جاری ہے چونکہ صاحب مشکوٰۃ شافعی المسلک ہیں اس لئے شوافع کی طرف سے جواب دیا ہے۔ شیخ امام محی السنۃ نے دیا ہے۔ قوله قال الشیخ اس کا جواب شیخ امام محی السنۃ نے دیا جس کو یہاں سے ذکر کر رہے ہیں کہ یہ حدیث طلق بن علی منسوخ ہے۔ باقی ناخ کون سی حدیث ہے؟ حدیث ابی ہریرۃ جس کا مضمون یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اپنے ہاتھ کو ذکر تک پہنچا دے اس حال میں کہ اس ذکر اور اس کے ہاتھ کے درمیان چیز کوئی حائل نہ ہو تو ایسے شخص کو چاہئے کہ وہ وضو کرے۔ اس حدیث کا مدلول حدیث بسرۃ ہے کہ مس ذکر ناقض للوضوء ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ حدیث ابو ہریرۃ ناخ کیسے ہے اور حدیث طلق بن علی منسوخ کیسے ہے۔ وہ اس طرح کہ حدیث طلق بن علی متقدم ہے اور حدیث ابو ہریرۃ متاخر ہے اور متاخر مقدم کے لئے ناخ ہوا کرتی ہے۔ اس پر کیا دلیل ہے کہ حدیث طلق بن علی متقدم اور حدیث ابو ہریرۃ متاخر ہے۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت طلق بن علی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے مسجد نبوی کی تعمیر کے موقع پر اور مسجد نبوی کی تعمیر (ء) میں ہوئی۔ تو نتیجہ نکال لو کہ گویا جو حدیث طلق بن علی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی وہ (ء) میں سنی جس کا مدلول یہ ہے کہ مس ذکر ناقض للوضوء نہیں اور حدیث نقض وضو من مس الذکر کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ غزوہ خیبر کے موقع پر مشرف باسلام ہوئے اور غزوہ خیبر

سن ۷ ہجری میں ہوا تو نتیجہ یہ نکلا کہ یہ حدیث (جس کا مدلول مس الذکر ناقض للوضوء نہیں) حضرت ابو ہریرہؓ نے ۷ (ہجری) میں سنی تو حاصل یہ نکلا کہ حدیث طلق بن علیؓ مقدم اور حدیث ابی ہریرہؓ متاخر ہوئی۔ اور بوقت تعارض متاخر مقدم کے لئے ناخ ہوتی ہے۔

احناف کی طرف سے جواب: مذکورہ پانچ باتوں میں سے ہم اس بات کو تسلیم ہی نہیں کرتے کہ مسجد نبویؐ کی تعمیر ہجری میں ہوئی بلکہ متعدد بار مسجد نبویؐ کی تعمیر ہوئی بلکہ غزوہ خیبر کے بعد بھی ہوئی اس پر قرآن بھی موجود ہیں۔ چنانچہ بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت عمرو بن العاصؓ بھی مسجد نبویؐ کی تعمیر کے موقع پر شریک تھے۔ اور یہ فتح مکہ کے تقریباً چھ ماہ بعد مشرف باسلام ہوئے اور اسی طرح حضرت امیر معاویہؓ یہ بھی مسجد نبویؐ کی تعمیر میں شریک تھے اور یہ فتح مکہ کے بعد مشرف باسلام ہوئے نیز نسخ کا دعویٰ تب صحیح ہوگا جب یہ بات بھی ثابت ہو جائے کہ حضرت طلق بن علیؓ کی آمد مورۃ و احدۃ ہوئی مراراً (بار بار) نہیں ہوئی۔ حالانکہ ان کی آمد مراراً ہوئی ہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ہجری میں تشریف لائے اور ایک مرتبہ حضرت طلق بن علیؓ کی آمد قبیلہ وفد بنی حذیفہ کے ساتھ ہوئی اور قبیلہ وفد بنی حذیفہ کی آمد عام الوفود یہ ۸ ہجری کا واقعہ ہے۔ اور اس میں یہ بات بھی مذکور ہے کہ ہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے احکام سکھلائے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے جو ارشاد سنا وہ ۷ ہجری میں سنا۔ تو یہاں تو معاملہ برعکس ہو گیا۔

اور اگر علی سبیل التزلہم تسلیم بھی کر لیں کہ حدیث طلق بن علیؓ منسوخ اور حدیث ابی ہریرہؓ ناخ ہے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ یہ اصول ہی غلط ہے کہ متاخر الاسلام کی حدیث مقدم الاسلام صحابی کی حدیث کیلئے ناخ ہے۔ کسی صحابی کا متاخر الاسلام ہونا قطعاً اس بات کو مستلزم نہیں کہ اس کی حدیث بھی متاخر ہے ہو سکتا ہے کہ جو متاخر الاسلام صحابی ہے اس نے کسی مقدم الاسلام صحابی سے حدیث سن کر نقل کی ہو لہذا یہاں پر یہ احتمال موجود ہے کہ حدیث طلق بن علیؓ متاخر ہو اور حدیث ابو ہریرہؓ درود کے لحاظ سے مقدم ہو۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔ آپ کا یہ نسخ کا دعویٰ تب ثابت ہوگا جب کہ اس حدیث کا درود کے لحاظ سے بھی مقدم ہونا ثابت ہو جائے۔ شوافع کی دلیل ماقبل والی حدیث کا حدیث بسرہ ہے۔

احناف کی طرف سے اس حدیث کے جوابات۔

جواب-۱: فلیتوضاً یہ وضو لغوی پر محمول ہے۔

جواب-۲: اس سے وضو شرعی مراد ہے لیکن حکم استحبابی ہے استحباب کے لئے وضو کر لے تاکہ فقہاء کے اختلاف سے بچ جائے۔

جواب-۳: ہم تسلیم کرتے ہیں یہ وضو شرعی ہے حکم بھی وجوبی ہے تو پھر جواب یہ کہنا یہ ہے بول سے یعنی جس شخص نے پیشاب کیا ہو اس کو چاہئے کہ وضو کرے۔ اور دعویٰ طور پر بول و براز کے بعد استبراء سے مس بالید ہو جاتا ہے تو اس سے پہلے ذکر کیلین مس ذکرہ، کو اور مرد کیلین بال کو۔

جواب-۴: فلیتوضاً اس کا ترتب محذوف پر ہے۔ ای من مس ذکرہ، و خرج منه شنی فلیتوضاً اور ظاہر ہے کہ خروج مذی سے وضو ہوتا ہے۔

جواب-۵: یہ کہنا یہ ہے مباشرت فاحشہ سے اور ظاہر ہے کہ مباشرت فاحشہ سے مذی کا خروج ہوگا تو اس پر وضو واجب ہے۔

اشکال حدیث ابی ہریرہؓ تو اس سے مانع ہے اس میں تو مس بالید کا ذکر صراحتہ ہے۔

جواب-۱: ہو سکتا ہے کہ یہ روایت کا تصرف ہو روایت بالمعنی کی قبیل سے ہو۔

جواب-۲: حدیث طلق بن علیؓ راجح اور حدیث بسرہ مرجوح ہے۔ احناف کی وجہ ترجیح۔

وجہ ترجیح (۱) حدیث طلق بن علیؓ موافق قیاس ہے اور حدیث بسرہ مخالف قیاس ہے۔ وہ اس طرح کہ کسی با وضو شخص کا ہاتھ دم حیض یا دیگر اشیاء نجس کو لگ جائے تو یہ ناقض للوضوء نہیں تو پھر ایسے عضو کا مس جو نبی نفسہ ظاہر ہے تو اس کا مس کیسے ناقض للوضوء ہوگا۔ اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قیاس پیش کیا کہ جیسے جسم کے باقی اعضاء کا مس ناقض وضو نہیں اسی طرح اس عضو کا مس بھی ناقض للوضوء نہیں۔

وجہ ترجیح (۲) حدیث بسرہ امرأۃ ہے اور حدیث طلق بن علیؓ الرجل ہے اور جب مسائل المحلقہ بالرجال میں تعارض

ہو جائے تو حدیث الرجل رائج ہوتی ہے بنسبت حدیث المرأة کے۔

وجہ ترجیح (۳) حدیث طلق بن علیؓ صحیح سند ہے بنسبت حدیث بسرۃ کے۔ حدیث بسرۃ کی سند تین طرح سے ہے۔

(۱) عن عروۃ عن مروان عن بسرہ (۲) عن عروۃ عن شری مرۃ عن بسرہ۔

وجہ ترجیح (۳) عن عروۃ عن بسرہ تو اس کی سند میں مروان ہیں جن کے بارے فقہاء کا قول یہ ہے کہ معاذ اللہ ان صحیح عن مروان اللہ کی پناہ جس حدیث کی سند میں مروان کا لمبر ہو اس حدیث سے ہم استدلال پکڑیں۔ یہ شخص اپنی نالائقیوں کی وجہ سے ساقط العدالت ہے۔ نیز اس حدیث میں شری مروان کا واسطہ ہے اور شری مجہول الاسم ہے جب مجہول الاسم ہے تو مجہول العدالت بھی ہے کوئی پتہ نہیں ثابت العدالت ہے یا ساقط العدالت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عروہ جسے جلیل القدر محدث نے بھی اس کی طرف کان نہیں دھرے جس وقت کہ مناظرہ میں حضرت مروان اپنے موقف کو پیش کرنے کے لئے اس حدیث کو پیش کر رہے تھے اصل قصہ یہ ہوا کہ جس وقت مروان مدینہ کا حکم تھا تو اس وقت عروہ اور مروان کا مناظرہ ہوا کہ عروہ کہتے تھے کہ مس الذکر ناقض للوضوء نہیں اور مروان کہتے تھے کہ مس الذکر ناقض للوضوء ہے تو مروان نے یہ حدیث بسرۃ پیش کی تو عروہ نے کان نہیں دھرے۔ تو مروان نے شری کو بھیجا کہ جاؤ بسرۃ سے پوچھ کر آؤ کہ یہ حدیث تو نے رسول اللہ سے سنی ہے یا نہیں تو پوچھ کر آیا اس نے کہا سنی ہے تو چونکہ اس حدیث میں شری مروان کا ذکر واسطاً گیا اس لئے یہ حدیث قابل استدلال نہ رہی۔ کیونکہ شری مجہول الاسم ہونے کے ساتھ ساتھ مجہول العدالت بھی ہے۔

وجہ ترجیح (۴) اور دلیل جب ذکر کی ماسم ہو جائے فخذ کے ساتھ جو عورت میں سے ہے۔ یہ ناقض للوضوء نہیں ہے جب ہاتھ کے ساتھ ہو جائے جو عورت میں سے بھی نہیں ہے تو بطریق اولیٰ ناقض للوضوء نہیں۔ لہذا جو حدیث موافق قیاس ہوگی اس کو ترجیح ہوگی۔

وجہ ترجیح (۵) نیز یہ ایک ایسا مسئلہ ہے کہ اس میں ابتلاء عام ہے اس میں جز و اور حجت نہیں اگر مس الذکر ناقض للوضوء ہوتا تو اس کو نقل کرنے والے کثیر صحابہؓ ہوتے تو لہذا ان وجوہ مذکورہ کی بنا پر یہ حدیث بسرۃ قابل استدلال نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

نیز اس حدیث بسرۃ کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن ابی بکر ہیں۔ محدثین کہتے ہیں کہ یہ راوی جس سند میں آجائیں اس سند کا درجہ کم ہو جاتا ہے۔ لہذا یہ حدیث سنداً حدیث طلق بن علیؓ کا معارض نہیں بن سکتی۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض بیویوں کا بوسہ لیتے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يَصِحُّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا بِحَالٍ

روایت کیا اس کو ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ نے کہا کہ ترمذی نے ہمارے اصحاب کے نزدیک صحیح نہیں ہے کسی حال سے

إِسْنَادُ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَأَيْضًا إِسْنَادُ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْهَا وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا مُرْسَلٌ وَإِبْرَاهِيمُ

سند عروہ کی عائشہؓ سے اور اسی طرح سند ابراہیم تمیمی کی حضرت عائشہؓ سے ابو داؤد نے کہا یہ حدیث مرسل ہے اور ابراہیم

التَّيْمِيُّ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ عَائِشَةَؓ

تمیمی نے عائشہؓ سے نہیں سنا۔

تشریح: حاصل حدیث :- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیتے۔ تقبیل فرماتے اور پھر نماز

پڑھتے۔ وضو نہیں فرماتے تھے۔

مسئلہ :- مس المرأة ناقض للوضوء ہے یا نہیں۔

پہلا قول - احناف کے نزدیک مس المرأة کیف ما كان ہو مطلقاً ناقض للوضوء نہیں۔

دوسرے قول شوافع کے نزدیک مس المرأة ناقض للموضوء ہے بشرطیکہ مرأۃ مستہتات ہو اور اسکے ساتھ نکاح جائز ہو موعام ازین بلا حائل ہو یا بالاحال ہو۔ ائمہ کے دلائل احناف کی دلیل یہی حدیث ہے جو کہ حدیث تقبیل کے نام سے مشہور ہے جس کا مدلول یہ ہے کہ مس تقبیل المرأة ناقض وضو نہیں۔ طریق استدلال یہ ہے کہ تقبیل مس المرأة کے افراد میں سے اعلیٰ درجے کا فرد ہے۔ جب یہ ناقض للموضوء نہیں تو مطلق مس المرأة بطریق اولیٰ ناقض للموضوء نہیں ہوگا۔ چونکہ یہ حدیث شوافع کے خلاف ہے اس لئے قال الترمذی سے امام ترمذی کے قول کو نقل کر رہے ہیں جس سے مقصود احناف کی اس دلیل پر اعتراض کرنا ہے اس اعتراض کو سمجھنے سے پہلے اس حدیث کی سندوں کو معلوم کر لیا جائے۔ اس حدیث کی دو سندیں ہیں۔

۱۔ پہلی سند۔ عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل بعض أزواجه الخ۔

۲۔ دوسری سند۔ عن ابراهيم التيمي عن عائشة قالت كان النبي يقبل بعض أزواجه ثم يصلي ولا يتوضأ۔

پہلی سند پر دو اعتراض ہیں۔

اعتراض (۱) اس سند میں عروہ سے مراد عروہ مرنی ہیں دھور جل مجہول اس رجل مجہول کے موجود ہونے کی وجہ سے یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔ اعتراض (۲) اگر ہم تسلیم کر لیں کہ عروہ سے مراد عروہ مرنی نہیں بلکہ عروہ ابن زبیر ہیں جو کہ حضرت عائشہ کے بھانجے ہیں تو پھر حبیب ابن ابی ثابت کا سماع عروہ ابن زبیر سے ثابت نہیں تو لہذا یہ حدیث منقطع یعنی غیر متصل السند ہونے کی وجہ سے یہ قابل استدلال نہیں۔ اعتراض۔ دوسری سند پر اعتراض یہ ہے کہ ابراہیم التیمی کا سماع حضرت عائشہ سے ثابت نہیں تو سند منقطع ہوئی لہذا یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔ باقی اس پر کیا دلیل ہے کہ ابراہیم کا سماع حضرت عائشہ سے ثابت نہیں۔ اس عدم سماع کو ثابت کرنے کے لئے ابوداؤد کا قول پیش کیا۔ قال ابوداؤد هذا مرسل ابراهيم التيمي لم يسمع عن عائشة۔

احناف کے استدلال پر اعتراض کے لئے یہ عبارت ذکر کی لا يصح عنه اصحابنا بحال اسناد عروة عن عائشة وايضاً

اسناد ابراهيم التيمي عنها۔

احناف کی طرف سے جواب الجواب :- پہلی سند میں قطعاً کلام تسلیم نہیں کرتے کہ عروہ سے مراد عروہ مرنی ہیں۔ بلکہ عروہ ابن زبیر مراد ہیں اور اس تعین پر دلیل یہ ہے سنن ابن ماجہ پر روایت موجود ہے اس میں تصریح ہے اس روایت کے اندر عروہ ابن زبیر کی تصریح ہے تو لہذا ہم اس کو تفسیر پر محمول کریں گے دوسری دلیل محدثین کے ہاں یہ اصطلاح قائم ہو چکی ہے کہ جب مطلق عروہ کا لفظ بولا جائے تو اس سے مراد عروہ بن زبیر ہوتے ہیں جسے ابن عباس مطلق بولا جائے تو عبداللہ ابن عباس اور ابن عمر بولا جائے تو عبداللہ ابن عمر مراد ہوتے ہیں تیسری دلیل ابوداؤد کی روایت میں یہ تصریح موجود ہے کہ عروہ نے آگے سے کہا من ہی الا انت میرا خیال ہے کہ وہ زوجہ محترمہ آپ ہی ہو سکتی ہیں کہ جس کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تقبیل فرماتے اور وضو نہیں فرماتے تھے تو حضرت عائشہ فضیلت (یہ الفاظ موجود ہیں) نہں پڑیں۔ تو یہ سوال وجواب اس طرح کی باتیں تو اجنبی نہیں کر سکتا بلکہ اجنبی کو جرات ہی نہیں ہوتی۔ ہاں بھانجا اپنی خالہ سے اس قسم کی بات کر سکتا ہے اور عروہ مرنی تو اجنبی ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب حبیب کا عروہ سے عدم سماع تسلیم نہیں۔ کیونکہ امکان لقاء موجود ہے وہ اس طرح کہ حضرت حبیب ان شیوخ سے بھی عروہ کے علاوہ روایت کر رہے ہیں جو عروہ سے پہلے وفات پا گئے اور جو عروہ سے بڑی عمر والے تھے تو ظاہر ہے کہ بعد والے سے تو لقاء ممکن ہے۔ اور امکان لقاء حدیث کے متصل السند ہونے کے لئے کافی ہے۔

جواب: دوسری سند پر جو اعتراض تھا اس کا جواب یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ یہ روایت مرسل ہوئی اور مرسل ہمارے نزدیک استدلال کیلئے سند میں کوئی عیب نہیں اور مرسل ہمارے نزدیک قابل استدلال ہے اور نیز دوسرا جواب دارقطنی میں روایت ہے اس میں سند کا موصول ہونا بھی ثابت ہے اور کسی حدیث کے صالح بلا استدلال ہونے کے لئے ہر سند کا موصول ہونا ضروری نہیں۔ کسی ایک سند کے موصول ہونے سے حدیث صالح للاستدلال بن جاتی ہے۔

شوافع کے دلائل انہوں نے یعنی صاحب مشکوٰۃ میں ایک حدیث بھی مرفوع ذکر نہیں کی بلکہ آثار صحابہؓ کو ذکر کیا ہے باوجود یہ کہ وہ خود شافعی المسلک ہیں۔ شوافع کی اصل دلیل آیت کریمہ ہے اولاً مستم النساء فلم تجدوا شراًؓ میں ملاست کے معنی مس بالید کے ہیں۔ اور آگے عدم وجدان ماء کی صورت میں تیمم کا حکم ہے۔ مس المرأة کے بعد عدم وجدان ماء کی صورت میں تیمم کا حکم دینا یہ فرع ہے اس بات کی کہ مس المرأة سے وضو ٹوٹ گیا۔

احناف کی طرف سے جواب ملاست بمعنی جماع کے ہے نہ کہ مس بالید کے ہے۔ ملاست بمعنی جماع یہ رائج ہے۔ اس کی وجہ ترجیح مندرجہ ذیل ہیں۔

پہلی وجہ ترجیح حضرت عبداللہ ابن عباسؓ جو کہ رئیس المفسرین ہیں ان سے جماع والے معنی کے ساتھ تفسیر منقول ہے۔ دوسری وجہ ترجیح۔ خود قرآن کریم میں وجہ ترجیح موجود ہے وہ یہ اولاً مستم یہ باب مفاعلہ ہے اس میں اشتراک من الجائین سے ہوتا ہے یہ جب ہو سکتا ہے جب اس سے مراد جماع ہو کیونکہ اس میں کوشش جائین سے ہوتی ہے اور مس بالید کی صورت میں جانب واحد سے ہوتی ہے تو جماع والا معنی رائج ہے۔

تیسری وجہ ترجیح آیت کریمہ میں جامعیت زیادہ تب ہوگی جب کہ لمس سے مراد جماع ہو کیونکہ قرآن کریم میں وجدان ماء کی صورت میں حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں کا حکم مذکور ہے۔ ان کتتم جنباً فاطہر وا۔ تو اس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ جامعیت اسی میں زیادہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں عدم وجدان ماء کی صورت میں حدث اصغر اور حدث اکبر دونوں کا حکم مذکور ہو اور یہ تب ہی ہوگا جب لا مستم بمعنی جماع کے ہو اور اگر مس بالید کے ہو تو اس صورت میں صرف حدث اصغر کا حکم معلوم ہوگا حدث اکبر کا حکم معلوم نہیں شوافع کہتے ہیں ہمارے پاس بھی وجہ ترجیح موجود ہیں۔ وہ اس طرح کہ اولاً مستم میں دوسری قرات ہے۔ اولاً مستم اور لمس سے مراد مس بالید متعین ہے۔ اور القرآن یفسر بعضہ بعضاً جس طرح ایک آیت دوسری آیت کی تفسیر کرتی ہے اسی طرح ایک قرات دوسری قرات کی بھی تفسیر کرتی ہے لہذا اس سے مراد مس بالید ہے۔

جواب۔ اس وجہ ترجیح کا جواب اولاً مستم میں دونوں معنوں کا احتمال ہے۔ (۱) مس بالید (۲) جماع۔ جب ملاست کی نسبت کی جائے عورت کی طرف تو اس سے مراد جماع ہوتا ہے۔ جیسے مالک تمسوهن یہ بالا جماع جماع کے معنی میں ہے۔

شوافع کی دوسری دلیل آثار صحابہؓ فصل ثالث کی چوتھی پانچویں چھٹی حدیث ان سے معلوم ہوتی ہے کہ تقبیل ناقض للوضوء ہے۔ احناف کی طرف سے جواب یہ آثار صحابہؓ ہیں اور یہ اجتہادات صحابہؓ ہیں اور ایک مجتہد کا اثر دوسرے مجتہد کے لئے کوئی حجت نہیں اور نیز اس کے مخالف آثار بھی موجود ہیں۔ لہذا جواب الّا آثار بالا آثار ہے لہذا جن صحابہؓ نے کہا کہ مس المرأة ناقض للوضوء ہے یہ محمول ہے احتجاج پر اور جنہوں نے کہا کہ ناقض للوضوء نہیں یہ محمول ہے وجوب پر یعنی واجب نہیں۔ البتہ تزکیہ نفس کے لئے وضو کر لینا چاہئے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتِفًا ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِمَسْحٍ كَانَ تَحْتَهُ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شانہ بکری کا کھایا پھر ٹاٹ کے ساتھ اپنا ہاتھ پونچھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم
ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى . (رواہ ابو داؤد دو ابن ماجہ)
کے نیچے تھا پھر کھڑے ہوئے پس نماز پڑھی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کے کندھے کا گوشت کھایا اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کو اس بوریا کے ساتھ صاف کیا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیچے بچھایا ہوا تھا اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور وضو نہیں کیا۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اکل ممامست النار سے وضو نہیں اور یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ چکناہٹ کو دور کرنے کے لئے اگر کسی چیز سے ہاتھوں کو پونچھ لیا جائے تو کافی ہو جائے گا کوئی دھونا ضروری نہیں۔ اور یہ

بھی معلوم ہوا کہ کھانے کے وقت اپنے نیچے صف چٹائی وغیرہ کوئی کپڑا بچھنا تا کوئی تواضع کے خلاف نہیں۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَرَّبْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنْبًا مَشْوِيًّا فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَامَ
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب بھنا ہوا بکری کا پہلو کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کھایا پھر نماز کی
إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. (رواه مسند احمد بن حنبل)
طرف کھڑے ہوئے اور وضو نہ کیا۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے بکری کا ایک پہلو بھنا ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کھایا پھر نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور وضو نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اکل ممامست النار ناقض للوضوء نہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ أَشْهَدُ لَقَدْ كُنْتُ أَشْوِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنِ الشَّاةِ
حضرت ابورافعؓ سے روایت ہے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بکری کے پیٹ کا گوشت بھونتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. (صحیح مسلم)
کھایا نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت ابورافعؓ فرماتے ہیں میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بکری کے پیٹ کو بھونتا یعنی مانی البطن بکچی وغیرہ کو بھونتا آگے عبارت محذوف ہے۔ پس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کرتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے اور نماز پڑھتے وضو نہیں فرماتے تھے۔ یہ بھی احناف کا مستدل ہے کہ ممامست النار سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

وَعَنْهُ قَالَ أُحْدِثُ لَهُ شَاةً فَيَجْعَلُهَا فِي الْقِدْرِ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا
انہی (ابورافعؓ) سے روایت ہے کہا کہ اس کیلئے بکری (گوشت) تھہ بھیجی گئی پس والا اس کو ہنڈیا میں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
يَا أَبَا رَافِعٍ فَقَالَ شَاةٌ أَهْدَيْتَ لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَطَبَخْتُهَا فِي الْقِدْرِ فَقَالَ نَاوِلْنِي الذِّرَاعَ يَا أَبَا رَافِعٍ
اور فرمایا اے ابورافعؓ یہ کیا ہے کہا بکری تھہ بھیجی گئی ہے واسطے ہمارے اے اللہ کے رسول میں نے پکایا اس کو ہنڈیا میں فرمایا دے
فَنَا وَلْتَهُ الذِّرَاعُ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الذِّرَاعَ الْآخَرَ ثُمَّ قَالَ نَاوِلْنِي الذِّرَاعَ الْآخَرَ
مجھ کو دست میں نے انکو دست دیا۔ فرمایا اور مجھے دست دے میں نے اور دست دیا فرمایا اور مجھے دست دے
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا لِلشَّاةِ ذِرَاعَانِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا إِنَّكَ
پس کہا اے اللہ کے رسول بکری کے دو ہی دست ہوتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار تحقیق
لَوْ سَكَّتُ لَنَا وَلَتُنِي ذِرَاعًا فَذِرَاعًا مَأْسَكًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَتَمَضَّمَصْ فَأَوْغَسَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ
اگر تو چپکا رہتا دیتا تو مجھ کو دست پر دست دیئے جاتے جب تک تو چپکا رہتا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا پس کلی کی

ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ثُمَّ عَادَ إِلَيْهِمْ فَوَجَدَ عِنْدَهُمْ لَحْمًا بَارِدًا فَآكَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمْ

اور اپنی انگلیوں کے پورے دھوئے کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی پھر ان کی طرف گئے۔ انکے ہاں ٹھنڈا گوشت کھایا پھر کھایا پھر مسجد میں داخل

يَمْسُ مَاءً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ إِلَى آخِرِهِ.

ہوئے نماز پڑھی اور پانی کو ہاتھ نہیں لگایا۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور روایت کیا ہے دارمی نے عبید سے مگر یہ نہیں ذکر کیا ثم دعا بماء آخر تک۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت ابورافع یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بکری مجھے ہدیہ میں ملی۔ میں نے اس کے

گوشت کو ہنڈیا میں ڈال کر پکانا شروع کیا تو اسی اثناء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے فرمایا مہذا یا ابورافع۔ یہ کیا پک رہا ہے۔ ابو رافع نے کہا بکری کا گوشت پک رہا ہے۔ جو بکری مجھے ہدیہ میں ملی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک ذراع مجھے نکال کر دو۔ ذراع کہتے ہیں بکری کے اگلے پاؤں کو انہوں نے نکال کر دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا پھر فرمایا دوسرا ذراع نکال کر دو تو انہوں نے نکال کر دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمایا پھر فرمایا ایک اور ذراع نکال کر دو اس پر حضرت ابورافع نے کہا کہ یا رسول اللہ بکری کے دو ذراع ہوتے ہیں تیسرا ذراع میں کہاں سے لاؤں۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ذراع مع گوشت پسند کیوں تھا؟

جواب: اس وجہ سے کہ یہ جلدی پک جاتا ہے یا اس وجہ سے کہ البعد عن المعده ہوتا ہے۔ الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں العیاذ باللہ نفس پرستی نہیں تھی۔ باقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسرا ذراع مانگا اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پتہ تھا کہ بکری کے دو ہی ذراع ہوتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم معجزہ دکھانا چاہتے تھے لیکن معجزہ اس وقت تک ہوتا ہے جب تک تردد نہ ہو یہاں اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تردد نہیں تھا لیکن دوسری جانب سے حضرت ابورافع کو تردد ہو گیا تھا اس لئے یہ تردد معجزہ کے لئے مانع ہو گیا۔ الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابورافع اگر تو خاموش رہتا اور میں مانگتا رہتا تو تو نکال کر دیتا رہتا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا اپنے منہ کی کلی فرمائی اور اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کے اطراف کو دھویا (وضو لغوی) پھر نماز کے لئے کھڑے ہوئے پھر نماز کے بعد گھر والوں کی طرف لوٹے ان کے پاس ٹھنڈا گوشت پایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کھایا پھر مسجد میں داخل ہوئے نماز پڑھی اور پانی کو چھو بھی نہیں تو معلوم ہوا کہ اکل مما مست النار سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ سوال دوسری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بھی ایک دن میں دو مرتبہ پیٹ بھر کھانا نہیں کھایا بعض میں آتا ہے ایک ماہ تک گھر میں چولہا نہیں جلا یہاں اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے دو مرتبہ دن میں گوشت کھایا۔

جواب: یہ کہاں سے معلوم ہوتا ہے پیٹ بھر کر کھایا تھا۔

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَبِي وَأَبُو طَلْحَةَ جُلُوسًا فَأَكَلْنَا لَحْمًا وَخُبْزًا ثُمَّ دَعَوْتُ

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہا کہ میں ابی اور ابو طلحہ بیٹھے ہوئے تھے ہم نے گوشت اور روٹی کھائی پھر میں نے وضو کیلئے پانی منگوایا۔

بِوَضْوَيْ فَقَالَا لِمَ تَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ لِهَذَا الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْنَا فَقَالَا اتَّوَضَّأُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَمْ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ

وہ دونوں کہنے لگے تم کیوں وضو کرتے ہو میں نے کہا اس کھانے کی وجہ سے جو ہم نے کھایا ہے ان دونوں نے کہا کیا ہم پاکیزہ چیز کے کھانے

مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ: (رواہ مسند احمد بن حنبل)

سے وضو کریں اس سے اس شخص نے وضو نہیں کیا جو تجھ سے بہتر تھا۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت انس واقعہ بیان کرتے ہیں کہ تین ساتھیوں کی مجلس تھی (۱) انس (۲) ابی بن

کعب (۳) ابو طلحہ ہم نے گوشت روٹی کھائی۔ اصل میں حضرت انس عراق سے واپس آئے تھے تو انہوں نے اپنے ساتھیوں کی دعوت کی اور

آج کل اس کے الٹ ہوتا ہے کہ جو بھی شخص سفر سے آئے وہ منتظر رہتا ہے کہ میری کوئی دعوت کرے اس زمانے میں سفر سے آنے والا خود میزبانی کرتا اور دعوت کرتا کہ الحمد للہ سفر سے خیریت سے واپس آ گیا ہوں۔ الغرض گوشت روٹی کھانے کے بعد حضرت انسؓ نے وضو کے لئے پانی منگوایا تو ابو طلحہؓ اور ابی بن کعبؓ نے کہا تم کیوں وضو کر رہے ہو۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں میں نے کہا اس کھانے کی وجہ سے جو ہم نے کھایا اس پر ان دونوں نے کہا کہ کیا تم پاکیزہ چیزوں سے وضو کرتے ہو۔ حالانکہ جو تم سے بہتر ہیں انہوں نے اس سے وضو نہیں کیا۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو نہیں کیا آپ کیوں وضو کر رہے ہیں۔ سوال حضرت انسؓ نے وضو کیلئے پانی کیوں منگوایا تھا۔ جواب۔ استحباباً وضو کرنا چاہتے تھے باقی ان حضرات نے روکا اس لئے کہ تاکہ ایسا مستحب پر عمل نہ کیا جائے کہ جس سے لوگوں کو غلط فہمی ہو۔ تو معلوم ہوا کہ مستحبات پر عمل کرنا چاہئے مگر ایسے مواقع میں نہیں جہاں دوسرے لوگوں کا غلط فہمی میں پڑنے کا اندیشہ ہو۔ لوگ سمجھیں گے کہ یہ وضو واجب ہے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ بسا اوقات سفر پر جاتے کہیں رکتے تو نماز دو کی بجائے چار رکعتیں پڑھتے تاکہ لوگوں کو شبہ نہ ہو حتیٰ کہ ایسا ہوا بھی کہی کہ لوگوں نے دور کعتیں پڑھنا شروع کر دی تھیں۔ الغرض حضرت انسؓ کہنے لگے کاش میں کبھی وضو کیلئے پانی نہ منگواتا اور وضو کا ارادہ نہ کرتا۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ قُبْلَةَ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ وَجَسَّهَا بِيَدِهِ مِنَ الْمَلَامَسَةِ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ کہا کرتے تھے آدمی کا اپنی بیوی کا بوسہ اور اپنے ہاتھ سے چھونا ملاست میں سے ہے

وَمَنْ قَبَّلَ امْرَأَتَهُ أَوْ جَسَّهَا بِيَدِهِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ. (رواہ موطا امام مالک و الشافعی)

جو اپنی بیوی کا بوسہ لے یا اپنے ہاتھ سے اسے چھوئے اس پر وضو لازم آتا ہے۔ روایت کیا اس کو مالکؓ اور شافعیؓ نے۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مِنْ قُبْلَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتَهُ الْوُضُوءُ. (رواہ موطا امام مالک)

ابن مسعودؓ سے روایت ہے وہ کہا کرتے تھے اپنی بیوی کا بوسہ لینے سے وضو آتا ہے۔ روایت کیا اس کو مالکؓ نے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ قَالَ إِنَّ الْقُبْلَةَ مِنَ اللَّمَسِ فَتَوَضَّأُوا مِنْهَا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر بن خطابؓ فرمایا کرتے تھے عورت کا بوسہ لینا لمس ہے۔ اس سے وضو کرو۔

تشریح: ان احادیث کا حاصل مس المرأة ناقض للوضوء ہے اور یہ امام شافعیؒ کی دلیل بن جاتی ہیں۔ مسئلہ کی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُضُوءُ

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ تمیم داریؓ سے روایت کرتے ہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ رَوَاهُمَا الدَّارُ قُطْنِي وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ

ہر بہنے والے خون سے وضو لازم ہے۔ روایت کیا ہے ان دونوں کو دارقطنیؒ نے اور دارقطنیؒ نے کہا عمر بن عبد العزیزؓ نے تمیم داریؓ سے نہ سنا ہے نہ

وَلَا رَأَاهُ وَيَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ وَيَزِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ مَجْهُولَانِ.

ان کو دیکھا ہے اور اس کی سند میں یزید بن خالد اور یزید بن محمد دونوں مجہول ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث: خروج دمہاں کی وجہ سے وضو واجب ہوتا ہے مسئلہ دم خارج عن غیر السبیلین ناقض للوضوء ہے یا نہیں۔

پہلا قول۔ احناف کہتے ہیں کہ جس طرح خارج من السبیلین سے ناقض للوضوء ہے (یہ اجتماعی ہے) اسی طرح بدن کے کسی حصہ سے

بھی دم کا خروج ہو تو یہ ناقض للوضوء ہے سائل کی قید بھی ہے۔

دوسرا قول۔ شوافع کہتے ہیں دم خارج من غیر السبیلین ناقض للوضوء نہیں۔ احناف کی دلیل یہی روایت ہے۔ چونکہ یہ روایت احناف کے موافق شوافع کے خلاف ہے اور صاحب مشکوٰۃ شافعی المسلک ہیں اس لئے انہوں نے قال سے دارقطنی کا قول نقل کیا ہے۔ جس سے مقصود دارقطنی کا اس حدیث پر اعتراض کرنا ہے چنانچہ دارقطنی نے اس حدیث پر دو اعتراض کئے ہیں۔

اعتراض (۱) عمر بن عبدالعزیز کا تسمی داری سے سماع ثابت نہیں ہے کیونکہ عمر بن عبدالعزیز نے ان کا زمانہ ہی نہیں پایا۔

اعتراض (۲) عمر بن عبدالعزیز سے جو نیچے راوی یزید ابن محمد اور یزید بن خالد ہیں ان کے بارے میں کہا ہے کہ یہ دونوں مجہول ہیں۔

احناف کی طرف سے جواب پہلے اعتراض کا جواب اس صورت میں زیادہ سے زیادہ روایت۔ مرسل ہو جائے گی اور مرسل ہمارے نزدیک قابل استدلال ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب ۱-: جس طرح بعض نے یزید بن محمد اور یزید بن خالد کو مجہول قرار دیا ہے اسی طرح بعض حضرات نے ان کی توثیق بھی کی ہے جواب ۲-: اسی حدیث کو محمد نے اپنے مسند میں ذکر کیا ہے ایک دوسری سند سے اس سند کے اندر یہ راوی عمر بن عبدالعزیز ہے ہی نہیں اس میں اگرچہ ایک راوی مستحکم فیہ ہیں مگر اس کے باوجود یہ حدیث درجہ حسن تک پہنچی ہوئی ہے اور کسی حدیث کے صالح لحاظ استدلال ہونے کے لئے حدیث کا درجہ حسن تک پہنچ جانا کافی ہے۔

نیز احناف کا استدلال صرف اس حدیث میں منحصر نہیں ہے بلکہ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ دم خارج من غیر السبیلین ناقض للوضوء ہے مثلاً احادیث متعلقہ بالرعاف ان سے یہ بات معلوم ہوتی ہے یہ ناقض للوضوء ہے یہ بھی خارج من غیر السبیلین ہے۔ نیز دم خارج من غیر السبیلین ہمارے ہاں کوئی امر مستحبی نہیں بلکہ معلول بالعلت ہے اور وہ ہے نجاست کا نکلنا جس طرح خارج من السبیلین کی علت نجاست ہے اسی طرح یہ خارج من غیر السبیلین میں بھی ہے لہذا یہ بھی ناقض للوضوء ہے۔

شوافع کی دلیل۔ دو صحابیوں کا واقعہ جو سرحد پر پہرہ دے رہے تھے (ایک مہاجر اور ایک انصاری) ان دونوں میں طے یہ ہوا کہ ایک ساتھی پہرہ دے اور ایک سو جائے۔ وہ بعد میں پہرہ دے گا۔ چنانچہ مہاجر سو گیا۔ اور انصاری نے پہرہ دیا۔ اس نے سوچا کہ پہرہ تو دینا ہی ہے نماز تو پڑھ لوں چنانچہ نماز پڑھنا شروع کی دشمن نے موقع پا کر تیروں کی بارش شروع کر دی۔ اب خون بہنے لگا لیکن نماز نہیں توڑی (تفصیلی واقعہ پڑھ لو گے) تو معلوم ہوا کہ دم سائل خارج من غیر السبیلین ناقض للوضوء نہیں اگر خارج من غیر السبیلین ناقض وضو ہوتا تو صحابی رسول پہلا تیر لگنے سے نماز توڑ دیتے صحابی کا نماز نہ توڑنا اس بات کی دلیل کہ خارج من غیر السبیلین ناقض وضو نہیں۔

احناف کی طرف سے جوابات جواب ۱-: ہو سکتا ہے یہ صحابی کا اپنا اجتہاد ہو یا۔

جواب ۲-: پھر ممکن ہے کہ استغراق کی کیفیت ہو اس کو خون بہنے کا پتہ ہی نہ چلا ہو۔ جیسے حضرت علیؑ کے جسم سے نماز کی حالت میں تیر نکالا گیا ان کو پتہ ہی نہ چلا یہ استغراق کی کیفیت طاری تھی اور استغراق کی کیفیت میں کسی قسم کا مکلف نہیں رہتا۔ یا یہ بھی ممکن ہے کہ صحابی کو مسئلہ معلوم نہ ہو۔ نیز اگر یہ بات درست ہے تو اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر ثابت نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ آدَابِ الْخَلَاءِ

پاخانہ کے آداب کا بیان

آداب جمع ہے ادب کی۔ ادب ہر ایسے قول و فعل کو کہا جاتا ہے جس کو عمل میں لانا مستحسن ہو۔ اب معنی یہ ہو گا کہ وہ امور جن کو قضائے حاجت کے وقت بجالانا مستحسن سمجھا گیا ہو عام ازیں اس کا تعلق قول سے ہو یا فعل سے ہو۔ خلاء ایسی جگہ کو کہتے ہیں جو تنہا ہو۔ چونکہ قضائے حاجت کے وقت ہر شخص اس میں لوگوں سے تنہا ہو جاتا ہے اسی وجہ سے اس کو خلاء کہتے ہیں۔

الفصل الأول

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا
حضرت ابو ایوب انصاری سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم پاخانہ کیلئے جاؤ پس نہ
الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُجِئُ السَّنَةِ رَحِمَهُ
قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ پیٹھ کرو لیکن مشرق کی طرف یا مغرب کی طرف۔ متفق علیہ۔ شیخ امام محی السنہ فرماتے ہیں
اللَّهُ هَذَا الْحَدِيثُ فِي الصُّحْرَاءِ وَأَمَّا فِي الْبُنْيَانِ فَلَا بَأْسَ لِمَا رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ
یہ حدیث جنگل کے بارہ میں ہے اور عمارتوں میں کوئی ڈر نہیں ہے اس لئے کہ عبد اللہ بن عمر سے روایت کی گئی ہے
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ارْتَفَيْتُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لِبَعْضِ حَاجَتِي فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
کہ میں حفصہ کے گھر کی چھت پر کسی کام کیلئے چڑھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدْبِرًا الْقِبْلَةَ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
دیکھا کہ قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے پاخانہ کر رہے ہیں سامنے شام کے۔

تشریح: غائط پست جگہ کو کہتے ہیں اس سے مراد قضائے حاجت ہے۔

حدیث کے پہلے حصہ کا حاصل یہ ہے کہ جب تم قضائے حاجت کا ارادہ کرو تو پس نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ پیٹھ کرو لیکن مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔

سوال۔ حدیث کا ابتدائی حصہ اور آخری حصہ آپس میں متعارض ہیں۔ اس لئے کہ اگر ہم مشرق کی طرف رخ کریں تو استدبار قبلہ لازم آتا ہے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی فرمائی۔ اور اگر ہم مغرب کی طرف رخ کرتے ہیں تو استقبال قبلہ لازم آتا ہے اور استقبال سے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی فرمائی۔ تو اول اور آخر حصے میں تعارض ہو گیا۔ تو رفع تعارض کیا ہوگا۔

جواب۔ ولکن شَرِّقُوا او غَرِّبُوا کا حکم عام نہیں بلکہ یہ حکم اہل مدینہ کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ ان کا قبلہ جنوبی جانب ہے اور غیر

مدینہ والوں کیلئے حکم ہے کہ ولکن جنبوا و شملوا ہے۔

مسئلہ: استقبال قبلہ و استدبار قبلہ کا شرعی حکم (اس میں دس مذاہب بیان کئے جاتے ہیں لیکن یہاں صرف تین مذاہب بیان ہوں گے) اور وہ یہ ہیں۔

(۱) پہلا مذہب احناف کے نزدیک مطلقاً استقبال قبلہ و استدبار قبلہ حرام ہے مطلقاً کا مطلب ہے کہ صحرا میں ہو یا بنیان میں ہو یعنی آبادی میں ہو۔ دو تعبیریں ہیں۔ (۲) دوسرا مذہب شوافع کے نزدیک صحرا میں مطلقاً استقبال قبلہ و استدبار قبلہ حرام ہے اور بنیان میں مطلقاً (استدبار ہو یا استقبال) جائز ہے ایک تعین استقبال و استدبار میں فرق صحرا و بنیان کا ہے۔ (۳) تیسرا مذہب حنابلہ کے نزدیک استقبال قبلہ مطلقاً ممنوع ہے اور استدبار قبلہ مطلقاً جائز ہے۔ خواہ صحرا میں ہو یا بنیان میں ہو۔ ایک تعین ہے صحرا اور بنیان میں فرق استقبال و استدبار کا ہے۔

ائمہ حضرات کے دلائل احناف کی دلیل یہی حدیث باب ہے جس میں حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ اس میں کسی قسم کی تخصیص نہیں۔ (یعنی بنیان اور صحرا) بلکہ حدیث عام ہے صحرا اور بنیان کا کوئی فرق نہیں کیا۔ اپنے اطلاق و عموم کی بناء پر دونوں کو شامل ہے۔ حنابلہ کی دلیل اگلی حدیث جو حضرت سلمان سے مروی ہے۔ وعن سلمان قال نهانا الخ و جہ استدلال یہ ہے کہ اگر استدبار جائز نہ ہوتا تو اس کو بھی ذکر کرتے اس کا ذکر نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ استدبار جائز ہے۔ اس کا جواب اگلی حدیث کے تحت آ رہا ہے۔

چونکہ یہ دلیل شوافع کے خلاف تھی اس لئے قال الشيخ صاحب مشکوٰۃ شوافع کی طرف سے اس کا جواب علامہ محی النبیؒ نے دیا اس کو نقل کر رہے ہیں۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث عام مخصوص منہ البعض کی قبیل سے ہے۔ کہ اس میں صحرا کا بیان ہے بنیان کا نہیں۔ تخصیص کی دلیل کیا ہے؟ تخصیص کی دلیل حدیث عبد اللہ بن عمرؓ ہے۔ حضرت عبد اللہ عمرؓ ابن فرماتے ہیں کہ میں نے کسی کام کے لئے اپنی بہن حفصہؓ کے گھر کی چھت پر چڑھا تو میری نظر اچانک پڑی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے قضائے حاجت فرما رہے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم مستقبل الشام اور مستدبر القبۃ تھے۔ تو معلوم ہوا کہ استدبار قبلہ جائز ہے جب استدبار جائز ہے تو استقبال بھی جائز ہوگا۔ یہ بھی شوافع حضرات کی دلیل ہے۔

یہاں دو حدیثوں میں تعارض ہو گیا شوافع کا رفع تعارض بصورت تطبیق کے ہے یا اس طور کہ حدیث ابن عمرؓ بنیان پر محمول ہے اور حدیث ابو ایوبؓ صحرا پر محمول ہے۔ لیکن ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے ہماری طرف سے اس کا جواب یہاں رفع تعارض یا تو بصورت نسخ کے ہے یا بصورت ترجیح کے ہے۔ رفع تعارض بصورت نسخ اس طرح ہے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ حدیث ابن عمرؓ کا مضمون حدیث ابو ایوبؓ سے پہلے کا ہو تو ابن عمرؓ کی حدیث اباحت پر دال ہے جو کہ مقدم ہے اور دوسری حدیث ابو ایوبؓ جو محرم پر دلالت کرتی ہے تو یہ موخر ہوئی لہذا متاخر مقدم کیلئے ناخ ہوئی تو اس احتمال کے ہوتے ہوئے تطبیق کا قول نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا یہ حدیث تخصیص نہیں بنے گی۔

یا رفع تعارض بصورت ترجیح کے بھی ہے کہ حدیث ابو ایوبؓ رائج ہے اور دوسری مرجوح ہے۔ اور وجوہ ترجیح کئی ہیں۔

وجہ ترجیح - ۱: حضرت ابو ایوبؓ کی حدیث قوی ہے اور ابن عمرؓ کی حدیث فعلی ہے اور جب قوی فعلی میں تعارض ہو جائے تو قوی کو ترجیح ہوتی ہے۔ لہذا ابو ایوبؓ کی حدیث رائج ہوگی۔ وجہ ترجیح - ۲: حضرت ابو ایوبؓ کی حدیث استقبال و استدبار قبلہ کیلئے محرم ہے اور حدیث ابن عمرؓ صحیح ہے تو محرم اور صحیح کے تعارض کے وقت محرم کو ترجیح ہوگی۔ وجہ ترجیح - ۳: حدیث ابن عمرؓ ایک واقعہ جزئیہ ہے اور حدیث ابو ایوبؓ میں اذا اتیمت العائط الخ قاعدہ کلیہ کا بیان ہے تو قاعدہ کلیہ کو جزو کے مقابلے میں ترجیح ہوتی ہے لہذا حدیث ابو ایوبؓ کو ترجیح ہوگی۔

وجہ ترجیح - ۴: حدیث ابو ایوبؓ اپنے مدلول میں محکم ہے اور حدیث ابن عمرؓ محتمل ہے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو خصوصیت کی وجہ تعظیم ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود اطہر زمین کے جس حصے کے ساتھ متصل ہوتا ہے وہ عرش معلیٰ سے افضل ہے۔ تو ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو استدبار و استقبال قبلہ کا مکلف نہ بنایا گیا ہو۔ لہذا محکم اور محتمل میں تعارض آجائے تو محکم کو ترجیح ہوتی ہے۔ وجہ ترجیح - ۵: حدیث ابو ایوبؓ مفسر و مفصل ہے اور حدیث ابن عمرؓ مجمل ہے۔ وجہ ابہام کوئی شریف آدمی سلیم الطبع آدمی پاخانہ کی

حالت میں کسی کو نظر بھر کر نہیں دیکھ سکتا۔ خصوصاً جب رائی ابن عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی اور مرئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم امام الانبیاء اللہ کے نبی ہوں تو اس صورت میں بطریق اولیٰ صحیح نہیں دیکھا ہوگا اور حالت خاص قسم کی قضائے حاجت کے وقت یہ نظر فحاشی تھی ممکن ہے پورے طور پر نہ دیکھ سکے ہوں جیسے سمجھا ویسے بیان کر دیا تو لہذا مفسر و مفصل کو مجمل پر ترجیح ہوگی۔

وجہ ترجیح - ۶: یہاں دو صورتیں ہیں ایک ہے عین کعبہ اور ایک ہے جہت کعبہ امت مکلف ہے جہت قبلہ کی ہو سکتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر عین کعبہ منکشف ہوا ہو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم عین کعبہ سے مخرف ہو کر بیٹھے ہوں لیکن ابن عمرؓ نے جہت کعبہ سمجھ کر اس بیان کر دیا۔
وجہ ترجیح - ۷: مدینہ منورہ سے استقبال شام محاذات مدینہ کو مستلزم نہیں بلکہ علماء ریاضی نے لکھا ہے کہ بیت المقدس مدینہ منورہ سے شمالاً یمناً جھکاؤ میں ہے۔ بالکل محاذات میں نہیں ہے۔ استقبال شام ثابت ہوگا جب یہ بات ثابت ہو جائے کہ ملک شام بالکل مدینہ منورہ کے محاذات میں ہے والا مریس کذا لک تو ان احتمالات کے ہوتے ہوئے حدیث ابن عمرؓ کو قصص نہیں بنایا جاسکتا حدیث ابویوبؓ کے لئے لہذا حدیث ابویوبؓ راجح ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ نَهَانَا يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ لِغَايِطٍ أَوْ بَوْلٍ أَوْ
حضرت سلمانؓ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو منع کیا ہے کہ ہم پاخانہ یا پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف نہ کریں یا
نُسْتَجِجِي بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ نُسْتَجِجِي بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ أَوْ أَنْ نُسْتَجِجِي بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ. (صحیح مسلم)
دائیں ہاتھ سے استنجا کریں یا تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجا کریں۔ یا ہم لید اور ہڈی سے استنجا کریں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نام کی تعین کر دی۔ راوی کو اگرچہ بتلانے کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ ویسے بھی ضابطہ یہی ہے کہ اگر صحابی کہیں نہایت امر نا تو فاعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ حدیث کے پہلے حصہ میں قضائے حاجت کے وقت میں استقبال قبلہ سے منع فرمایا۔ اگرچہ استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ دونوں منہی عنہ ہیں۔ یہاں صرف استقبال قبلہ کی نہی پر اکتفا کیا ہے اس سے استدبار قبلہ کی کوئی اباحت ثابت نہیں ہوتی۔

چنانچہ حنا بلال حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ استقبال قبلہ مطلقاً حرام ہے اور استدبار قبلہ مطلقاً جائز ہے۔ یہاں صرف استقبال قبلہ سے نہی کا ذکر ہے۔ احناف کی طرف سے جواب یہ حدیث استدبار کے حکم سے خاموش ہے ساکت ہے اور حدیث ابویوبؓ استدبار کے حکم کے لئے ناطق ہے صراحۃً اس میں مذکور ہے تو ترجیح ناطق کو ہوگی بمقابلہ ساکت کے نیز ایسی صورت میں یمنین کو غیر یمنین پر ترجیح ہوگی۔

دوسرا مسئلہ استنجا بالیمین سے نہی۔ کیونکہ اصول یہ ہے کہ اشرف الاعضاء کو اشرف الافعال میں استعمال کرنا چاہئے۔ اور ید الیمین یہ اشرف الاعضاء میں سے ہے اور نجاست کو صاف کرنا یہ اشرف الافعال نہیں لہذا (او نستجی بالیمین) یہ حکم اس وقت تک ہے جب عذر نہ ہو اور اگر عذر ہو تو پھر کوئی اختلاف نہیں بلکہ جائز ہے۔ (یعنی استنجا بالیمین) باقی اگر استنجا بالیمین کر لیا بغیر عذر کے تو مکروہ ہوگا۔

قولہ 'او ان نستجی باقل من ثلثة احجار.....' تیسرا مسئلہ استنجا بالاحجار کا حکم اور عدد کا بیان اس مسئلہ کو بالبعد میں اسکو بیان کر چنگے۔ چوتھا مسئلہ استنجا برجع وعظام سے نہی۔ رجع نجاست (جانور یا انسان کی ہو) کو کہتے ہیں۔ اس سے نہی کی علت یہ ہے کہ یہ نجاست ہے اور نجاست سے نجاست زائل نہیں ہوتی۔ یہاں تو نجاست کا ازالہ مقصود ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ مخلوق یعنی جنات کے جانوروں کی خواباں ہے اور ہڈی سے استنجا کی نہی کی علت۔ (۱) ہڈی کھردری نہیں ہوتی اس لئے وہ مزیل نجاست نہیں ہوتی۔ (۲) نیز زخمی ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(۳) نیز یہ جنات کی خوراک ہے اس کو نجاست سے آلودہ کر کے ان کی خوراک کو خراب نہیں کرنا چاہئے۔
پانچواں مسئلہ۔ مسئلہ تثلیث احجار اس میں دو قول ہیں پہلا قول امام ابوحنیفہؒ اور مالکؒ کے نزدیک استنجا میں عدد احجار واجب نہیں بلکہ صفائی مطلوب ہے البتہ تثلیث مستحب ہے۔

دوسرا قول۔ امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تین ڈھیلوں کا استعمال کرنا واجب ہے۔

دلائل احناف۔ پہلی دلیل حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً و من استجمر فلیقر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج

رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی مشکوٰۃ (ص ۴۳ ج ۱)

دوسری دلیل۔ حدیث عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے اور مجھے فرمایا کہ تین ڈھیلے لاؤ میں نے دو پتھر لے لئے اور ایک گوبر کا ٹکڑا ان کے ساتھ لے آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو پتھر لے لئے اور گوبر پھینک دیا اگر عدا جبار واجب ہوتے تو تیسرا بھی منگواتے لہذا تیسرا نہ منگوانا اس بات کی دلیل ہے کہ تثلیث احجار واجب نہیں۔ رواہ البخاری۔

دلائل شوافع۔ دلیل (۱) حدیث باب دلیل (۲) وہ تمام روایات جن میں تین ڈھیلوں کا امر فرمایا۔

ان کے دلائل کے جوابات۔ جواب ۱: دلائل مذکورہ کے قرینے سے یہی نتیجہ ہی ہے اور امر استحبابی ہے۔

جواب ۱: چونکہ عام طور پر پوری صفائی تین ڈھیلوں سے ہو جاتی ہے اس لئے تین کو عادتاً و غالباً مستحب قرار دیا ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي
حَضَرْتُ أَنْتَ مِنْ رَدَائِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَسَ بَيْتِ الْخَلَاءِ فِي دَاخِلِهِ هُوَ قَوْلُهُ
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)
اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ پلید جنوں سے اور پلید جنیوں سے۔

تشریح: حاصل حدیث۔ مسئلہ محل دعا کیا ہے۔

اس میں دو قول ہیں۔ پہلا قول۔ جمہور کے نزدیک بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے اور صحراء میں کشف ازار سے پہلے پہلیس دعا کو پڑھ لے۔ دوسرا قول مالکیہ کہتے ہیں کہ بیت الخلاء میں داخل ہونے کے بعد پڑھے۔

ائمہ حضرات کے دلائل۔ مالکیہ کی دلیل یہ حدیث باب ہے جمہور کی طرف سے انکی دلیل کا جواب یہاں دخول کو ذکر کیا اور راۃ دخول کو کھرا لیا۔

دوسری بات قولہ من الخبث و الخبائث یہ لفظ کیا ہیں۔ اس میں دو قول ہیں۔ خبث بضم الخاء و الباء اس کی جمع خبیث

ہے اور اس کا مصداق ذکر من الشیاطین ہیں۔

قولہ خبائث یہ جمع ہے خبیثہ کی اس کا مصداق اناثا من الشیاطین ہیں (تاکہ تکرار نہ ہو) اب معنی یہ ہوگا کہ اے اللہ میں آپ کی

پناہ میں آتا ہوں جنوں سے اور جنیوں سے دوسرا احتمال یہ خبث ہو بضم الخاء و سکون الباء اس صورت میں یہ مصدر ہوگا بمعنی گندگی خبائث کے

اور بصورت خبائث کا موصوف محذوف ہے۔ اور خبائث سے مراد نفوس خبیثہ ہیں نیز اس سے اشیاء خبیثہ مراد ہیں خواہ نفوس کی قبیل سے ہوں یا

غیر نفوس کی قبیل سے ہوں۔ اب معنی یہ ہوگا کہ اے اللہ میں آپ کی پناہ میں آتا ہوں نفوس خبیثہ سے عام ازیں وہ نفوس خبیثہ ذکر من الشیاطین

ہوں یا اناثا من الشیاطین ہوں۔

تیسری بات۔ اس طلب تعوذ کا حکم کیوں دیا؟ وجہ تعوذ کیا ہے؟ اس کی دو وجہیں ہیں۔

(۱) پہلی وجہ قضائے حاجت کی جگہوں میں عموماً شیاطین رہتے ہیں جنات حاضر ہوتے ہیں۔ جو شیاطین کی جانب سے انسان کو

تکلیف پہنچاتے ہیں تو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے تو ان کی اذی سے بچنے کیلئے علاج بتلا دیا۔

(۲) دوسری وجہ۔ بیت الخلاء میں جانے کے بعد لوگوں سے تو پردہ ہو گیا لیکن جنوں وغیرہ سے پردہ نہیں ہوا تو اس دعا کے پڑھنے

میں جنوں کے درمیان سے بھی پردہ حائل ہو جائے گا۔ یہ ادعیہ قلیل المویہ اور کثیر المنفعت ہیں ان کو اپنانا اور عمل میں لانا چاہئے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرِ زَيْنٍ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي
 جفرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے۔ فرمایا یہ دونوں عذاب کئے جاتے ہیں
 کبیر اَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا يَسْتَنْزِلُهُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ
 اور نہیں عذاب کئے جاتے کسی بڑی چیز میں ان میں سے ایک پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ اور مسلم کی روایت میں لایستزہ کے لفظ ہیں
 فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا
 اور دوسرا چٹلی کیا کرتا تھا۔ پھر آپ نے ایک تازہ شاخ مگوائی اس کو نصف سے چیر دیا پھر ہر قبر میں ایک ایک گاڑ دی۔
 يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَسَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
 صحابہؓ نے عرض کیا آپ نے اے اللہ کے رسول ایسا کیوں کیا ہے فرمایا شاید کہ تخفیف ہو ان سے عذاب کی جب تک خشک نہ ہوں۔

تشریح: حاصل حدیث: قوله 'انہما'۔ ہمیں کمرج قبرین ہیں لیکن مراد صاحب قبرین ہیں۔ اس میں صنعت استخدا م ہے۔
 مرجع مقبورین مدفونین ہیں۔ صنعت استخدا م یہ ہے کہ ایک لفظ ذکر کیا جائے اس کا صراحۃً معنی اور ہوا اور جب ضمیر کا مرجع بتایا جائے تو اس کا معنی اور ہو۔
 سوال: مابعد میں تفصیل کے اندر حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو گنا ہوں کا ذکر فرمایا اور وہ دونوں گناہ کبیرہ ہیں۔
 (۱) ایک گناہ استزہ عن البول (پیشاب کی چھینٹوں سے نہ بچنا) اور (۲) پغلخوری تو حدیث کے ابتدائی حصے اور آخری حصے میں
 تعارض ہو گیا کیونکہ حدیث کی ابتداء میں بتایا کہ گناہ کبیرہ کی وجہ سے معذب نہیں اور مابعد میں بتایا کہ یہ دونوں گناہ کبیرہ ہیں اس وجہ سے ان کو
 عذاب ہو رہا ہے اور نیز اس روایت کا تعارض ہے ان روایات سے جن میں یہ مذکور ہے کہ ان کو کبیرہ گناہوں کی وجہ سے عذاب ہو رہا تھا۔
 (جن میں کبیرہ کی وجہ سے معذب ہونے کا ذکر ہے)

جواب-۱: جن کبار کو سب مہوقات قرار دیا گیا ہے یہ ان میں سے نہیں تو منفی خاص کبیرہ گناہ ہے اور مثبت عام کبیرہ گناہ ہے۔
 جواب-۲: کبیرہ گناہ کی نفی ان کے خیال کے اعتبار سے ہے کہ وہ ان کو کبیرہ نہیں سمجھتے تھے اور مابعد میں واقع اور نفس الامر کے
 مطابق یہی تھا کہ یہ کبیرہ گناہ نہیں۔

جواب-۳: کبیرہ کے دو معنی ہیں (۱) ایک اصطلاحی کبیرہ جو صغیرہ کے مقابلے میں آتا ہے۔ (۲) دوسرا معنی لغوی ہے دشوار یہاں اصطلاحی
 معنی مراد نہیں بلکہ لغوی ہے کہ ان کا معذب ہونا اس گناہ کی وجہ سے نہ تھا کہ جس سے بچنا دشوار ہو۔ اگر بچنا چاہتے تو بچنا ان کے لئے دشوار نہیں تھا۔
 قولہ 'لا یستتر من البول'۔ اس کے دو معنی ہیں (۱) بینہ و بین الناس پردہ نہیں کرتا تھا (۲) اپنے درمیان اور بول کے درمیان پردہ
 نہیں کرتا تھا۔ دوسرا معنی صحیح و رائج ہے۔ قرینہ مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں لا یستترہ عن البول۔

سوال: قطرات البول سے حفاظت نہ کرنے میں اور عذاب قبر میں کیا مناسبت ہے؟ اور اسی طرح نیم کے ارتکاب اور عذاب قبر میں کیا
 مناسبت ہے؟ جواب قطرات البول سے عدم محافظت و عذاب قبر میں مناسبت یہ ہے کہ طہارۃ مقدمہ ہے صلوٰۃ کا اور (نماز) اصل ہے اور عالم
 برزخ مقدمہ ہے عالم آخرت کا اور عالم آخرت اصل ہے جو اصل ہے اس کا سوال اصل میں اور جو مقدمہ ہے اس کا سوال مقدمہ میں اور نیمہ کا
 معنی ہے بغرض فساد کسی کی بات کو کسی کی طرف نقل کرنا۔ پغلخوری اس میں اور عذاب قبر میں مناسبت یہ (نیمہ) ہے کہ یہ مقدمہ ہے قتل کا اور قتل
 اصل ہے اور عالم برزخ مقدمہ ہے عالم آخرت کا اور عالم آخرت اصل ہے اس کا سوال اصل میں مقدمہ کا سوال مقدمہ میں (یعنی پغلخوری کا
 عذاب عالم برزخ میں ہوگا) (یعنی قتل کا سوال عالم آخرت میں)

قولہ: ثم اخذ جریدة..... الخ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سبز ٹہنی لی اور اس کو ٹولنا چیر کر ایک کو ایک قبر پر اور دوسری کو دوسری

قبر پر گاڑ دیا تو صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ایسا کیوں کیا؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس امید سے کہ شاید ان کے عذاب میں تخفیف ہو جائے جب تک یہ خشک نہ ہوں۔ ان کے عذاب کی تخفیف کا سبب کیا بنا۔ اس میں دو قول ہیں۔

(۱) وضع الجرائد۔ (۲) ید برکتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہو گئی۔ پہلے قول والوں کے ہاں وضع الجرائد علی القبور مباح ہے مثلاً درخت وغیرہ لگانا جائز ہے اور دوسرے قول کے مطابق وضع الجرائد علی القبور صحیح نہیں کیونکہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی برکت تھی غیر نبی کے لئے جائز نہیں۔ دوسرا معنی رائج ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ اگر وضع الجرائد ہو تو چیرنا مناسب نہیں تھا اس لئے کہ اس سے تو وہ جلدی خشک ہو جائے گی۔ ممکن ہے کہ اس وقت ایک ہی جریدہ ہو اس کے علاوہ ہو ہی نہ اس لئے اس کو چیر دیا۔ حضرت بریدؓ نے وصیت کی تھی وفات کے وقت کہ میری قبر پر جریدہ ڈالیں تو یہ جریدہ کی وصیت پہلے قول والوں کی تائید کرتی ہے۔ جواب۔ ان کا اپنا اجتہاد تھا۔

قولہ 'یعد بان الخ' یہ دو معذب مسلمان تھے یا کافر۔ تو رائج یہی ہے کہ وہ مسلمان تھے۔ قرینہ معذب جن افعال کی وجہ سے ہوئے وہ فروعات میں سے ہیں اور کافر کے معذب ہونے کا سبب تو کفر ہے جو اصل ہے۔

سوال: جب یہ دونوں شخص مسلم تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش کا مقتضی یہ تھا کہ عذاب بالکلیہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو جاتا؟

جواب-۱: یہ ممکن ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت مقیدہ کی اجازت ہو شفاعت موبدہ کی نہ ہو۔

جواب-۲: یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ٹہنیاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کی برکت سے خشک ہی نہ ہوئی ہوں۔

مسئلہ: اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے قبروں پر پھول نہیں ڈالے جاسکتے۔ اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ٹہنیاں گاڑی تھیں وہ معذب کی قبور پر گاڑی تھیں اور اولیاء کی قبروں پر پھول تو اعزاز کے لئے ڈالے جاتے ہیں نہ کہ معذب ہونے کی وجہ سے وذلک لایجوز۔ یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے۔ تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء کو بہت سی چیزیں معلوم ہوتی ہیں جو غیر نبی کو معلوم نہیں ہوتیں۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ عذاب قبر حقیقت ہے کوئی دہی خیالی چیز نہیں واقعی نفس الامری ہے اور بول انسانی بالا جماع نجس ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نیمہ کبار میں سے ہے۔ فرمایا یہ قتل سے بھی اشد ہے۔ (۵) نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ شفاعت برحق ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا لِلْأَعْيُنِ قَالُوا وَمَا الْأَعْيُنُ يَا
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو کاموں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں۔
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ. (صحیح مسلم)
صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ کیا ہیں فرمایا جو لوگوں کے راستہ میں پاخانہ کرے یا لوگوں کے سایہ میں روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ لاعین متثنیہ ہے لاعن کا۔ اور یہ صفت ہے موصوف محذوف کی۔ اب اس موصوف میں دو

احتمال ہیں۔ (۱) المرجلین الاعین (لعنت کرنے والے دومرد) (۲) انفعیلین الاعین۔

سوال: یہ دومرد تو لعنت کرنے والے نہیں لعنت تو دوسرے ان پر کرتے ہیں۔

جواب-۱: لاعن بمعنی ملعون کے ہے۔ معنی یہ ہے کہ "ملعون آدمیوں سے بچو۔

جواب-۲: لاعن اسم فاعل ذی کذی کی قبیل سے ہے۔ یعنی ایسے دو آدمی جو لعنت والے ہیں۔

جواب-۳: لاعن یہ دو شخص لعنت کرنے والے ہیں اپنے نفس پر اپنی ذات پر لعنت کرنے والے ہیں وہ کیسے؟ وہ اس طرح کہ جب

انہوں نے ایسا کام کیا تو لوگوں نے ان پر لعنت کی اگر نہ کرتے یہ کام تو لوگ بھی لعنت نہ کرتے۔ یہ اسی طرح ہے کہ جیسے آیا ہے حدیث میں کہ اپنے ماں باپ کو گالی نہ دو۔ وہ اس طرح ہے کہ تم دوسروں کو گالی دو گے تو وہ تمہارے والدین کو گالیاں دیں گے تو یہ گالیاں دینے کا سبب تم خود

ہی بنے۔ تو جس طرح وہاں یہ فرمایا تم اپنے والدین کو گالیاں نہ دو اسی طرح یہاں بھی ہے۔ دوسرے احتمال کی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ تم ایسے کاموں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں۔ آگے پھر فعل کا لفظ مضارع محذوف ہوگا فعل الہی اس شخص کا فعل مراد ہے وہ فعل جو لعنت کا سبب ہیں۔ پہلے احتمال پر یہ محذوف ماننے کی ضرورت نہیں۔ وہ لعنت دو کام کیا ہیں (۱) ایسے راستے پر قضائے حاجت کرنا جو لوگوں کی گزرگاہ ہو۔ اگر کوئی راستہ ایسا ہے کہ پہلے تو وہ لوگوں کی گزرگاہ تھی اب لوگوں نے آنا جانا چھوڑ دیا تو اس پر قضائے حاجت کرنا اس کے تحت داخل نہیں۔ (۲) ایسے سائے کے نیچے قضائے حاجت کرنا جو منقطع بہ ہو۔ اگر منقطع بہ نہ ہو تو وہ اس کے تحت داخل نہیں۔ ایسا سایہ جس سے لوگ فائدہ حاصل کرتے ہوں۔ اگر ایسا سایہ نہ ہو تو فلا حرج۔ نیز سردیوں کے موسم میں ایسی دھوپ والی جگہ پر پیشاب کرنا جس سے لوگ فائدہ حاصل کرتے ہوں اس کا بھی یہی حکم ہے۔ یہ بھی جائز نہیں۔

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ
حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت کوئی تم میں سے پانی پئے برتن میں سانس نہ لے
وَإِذَا أَتَى الْخَلَاءَ فَلَا يَمَسُّ ذَكَرَهُ بِمِصْنَبِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
اور جب پاخانہ میں آئے اپنے ستر کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے۔

تشریح: حاصل حدیث حدیث کے ابتدائی حصہ میں فرمایا کہ اگر پانی پینا ہو تو برتن کے اندر سانس نہیں لینا چاہئے تاکہ کوئی اجزاء اندر نہ چلے جائیں تو اس سے دوسرے کو نفرت ہوگی۔

سوال: دوسری احادیث میں ہے کہ تین مرتبہ سانس لو وہاں سے سانس لینے کا حکم ہے اور یہاں نہیں ہے۔
جواب: وہاں حدیث سے مراد یہ ہے کہ برتن سے منہ باہر نکال کر سانس لو اور یہاں برتن کے اندر سانس لینے سے منع کیا ہے لہذا ان روایتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ دوسرے حصہ میں یہ ارشاد فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت مس الذکر بالیمین نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اشرف الاعضاء کو اشرف الافعال میں استعمال کرنا چاہئے اور یہ اشرف نہیں باقی یہاں پر مس الذکر بالیمین کی تخصیص اس لئے کہ یہ ضرورت کے وقت میں ہوتا ہے۔ اس میں جائز نہیں تو غیر ضرورت کے وقت میں بطریق اولیٰ جائز نہیں ہوگا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَوَّضًا فَلْيَسْتَبْشِرْ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِرْ.
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو کرے پس چاہئے کہ ناک جھارے اور جو استنجاء کرے چاہئے کہ طاق ڈھیلے استعمال کرے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: فرمایا جو وضو کرے پس چاہئے کہ ناک جھارے استنثار فرغ ہے ناک میں پانی ڈالنے کی اور جو استجمار کرے پس چاہئے کہ طاق عدد استعمال کرے۔ ان کے اختلافی مسائل ماقبل میں گزر چکے ہیں۔ استجمار ڈھیلے استعمال کرنا اور استجمار دھونی دینے کو بھی کہتے ہیں کمائی الجناز لیکن اس مقام میں پہلا معنی مراد ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغَلَامٌ إِذَا وَءَ
حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء میں داخل ہوتے میں اور ایک چھوٹا لڑکا
مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةً يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
پانی کا لونا اور برجمی اٹھاتے آپ پانی کے ساتھ استنجاء کرتے۔

تشریح: حاصل حدیث: غلام کا مصداق کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اس کا مصداق عبد اللہ ابن مسعود ہیں لیکن

عبداللہ ابن مسعودؓ پر غلام کا اطلاق درست نہیں۔ اس لئے کہ یہ کبار صحابہؓ میں سے ہیں۔ جواب۔ لڑکوں والا کام خدمت کی صورت میں کرنے کی وجہ سے غلام کہہ دیا۔ بعض نے کچھ کہا اور بعض نے کچھ کہا صحیح یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خدام میں سے ایک خادم تھے۔ قولہ، عنزۃ کس کو کہتے ہیں۔ جس لاشی کے آگے لوہا یا برہمی ہو جو نیزے سے چھوٹی اور عام لاشی سے بڑی ہوتی تھی۔ اپنے ساتھ کس مقصد کے لئے لے جاتے تھے ڈھیلے حاصل کرنے کے لئے اور موذی جانور مارنے کے لئے دشمن سے بچاؤ یا کہیں پردے کی ضرورت پڑے تو اس کو گاڑ کر اس پر کپڑا ڈال دیتے یا کوئی سخت زمین ہوتی تو اس کو نرم کرنے کے لئے تاکہ چھیننے نہ پڑیں۔ اور بھی کئی فوائد ہوں گے۔ ساتھ پانی بھی لے جاتے تھے تاکہ استنجاء بالا حجار کے بعد استنجاء بالماء کریں کیونکہ افضل یہی ہے۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے اپنی انگلی اتار لیتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی اور
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ وَفِي
ترمذی نے کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ ابو داؤد نے کہا یہ حدیث منکر ہے اور اس کی
رَوَاتِهِ وَضَعَ بَدَلْ نَزَعَ.
روایت میں نزاع کی جگہ وضع کا لفظ ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں جاتے تو اپنی انگلی اتار لیتے تھے کیونکہ انگلی پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نقش تھا۔ ہر قابل احترام چیز کا یہی حکم ہے۔ بیت الخلاء میں قابل احترام چیز سے مجرد ہو کر جانا چاہئے اگر کوئی سفر وغیرہ کی حالت ہو اور کوئی قابل احترام اولیٰ چیز ہو تو اس کو عمامہ میں رکھ کر سر پر باندھ لینا چاہئے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ الْبَرَازَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ. (رواہ ابو داؤد)
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت پاخانہ کا ارادہ کرتے جاتے یہاں تک کہ ان کو کوئی نہ دیکھتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے
تشریح: حاصل حدیث:- یہ اس زمانہ کا قصہ ہے جب بیت الخلاء گھروں میں نہیں بنے تھے اس معنی سے دوسری حدیثوں کے ساتھ مثلاً حدیث ابن عمرؓ ارقیت فوق بیت الخ سے تعارض نہ ہو۔ معلوم ہوا کہ صحرائیں قضائے حاجت کے لئے حتی الوسع دور جانا چاہئے۔
وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَرَادَ أَنْ يَبُولَ فَاتَى دِمَافِي
حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہا کہ میں ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کرنا چاہا تو دیوار کی جڑ کے پاس نرم
أَصْلُ جَدَارٍ فَبَالَ ثُمَّ قَالَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبُولَ فَلْيَرْتَدِّلْ بُولَهُ. (رواہ ابو داؤد)
زمین میں آئے پھر پیشاب کیا اور فرمایا جب تم میں سے کوئی پیشاب کرنا چاہے پس چاہئے کہ پیشاب کیلئے نرم جگہ تلاش کرے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- سوال۔ دیوار کی جڑ میں پیشاب کرنا تو مناسب نہیں دیوار تو بوسیدہ ہو جاتی ہے اور یہ باعث نقصان ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں کیا۔ جواب ممکن ہے یہ دیوار گری پڑی ہو غیر مملوکہ ہو تو اس میں پیشاب کرنا کوئی نقصان نہیں دیتا یا یہ دیوار ایسے صحابیؓ کی ہو جو اس کو اپنے لئے سعادت سمجھتا ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے گھر کی دیوار میں پیشاب کیا ہے۔ یا یہ کہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرب جوار میں پیشاب کیا تھا مگر تعبیر ایسی کردی کہ جس سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ دیوار کی جز میں کیا تھا۔ پھر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی پیشاب کا ارادہ کرے تو چاہئے کہ اس جیسی جگہ اپنے پیشاب کیلئے تلاش کرے۔ فلیرتد مکاناً مثل ذالک لبولہ۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَا الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَذْنُو مِنْ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت استنجا کرنے کا ارادہ کرتے اپنا کپڑا نہ اٹھاتے۔ یہاں تک کہ قریب ہوتے

الْأَرْضِ. (رواہ الجامع ترمذی و ابوداؤد و الدارمی)

زمین کے روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور دارمی نے۔

تشریح: کشف عورت ضرورت کے وقت ہو اور حتیٰ مقدار ضرورت ہوا حتیٰ ہی ہو۔ قبل از وقت کشف عورت نہیں ہونا چاہئے

اور بعد از وقت ضرورت کے بقدر کشف عورت کی گنجائش ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ أَعْلَمُكُمْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہارے لئے والد کی مانند ہوں؟ میں تم کو سکھاتا ہوں

إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تُسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَ أَمْرَ بَثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَنَهَى عَنِ الرُّوْثِ

جس وقت تم پاخانہ کیلئے آؤ قبلہ کی طرف منہ نہ کرو اور نہ پیٹھ کرو اور آپ نے تین پتھروں کے استعمال کرنے کا حکم دیا بید اور ہڈی کے ساتھ استنجا

وَالرِّمَّةِ وَنَهَى أَنْ يُسْتَطِيبَ الرَّجُلُ بِيَمِينِهِ. (رواہ ابن ماجہ و الدارمی)

کرنے سے منع کیا اور اس بات سے منع کیا کہ کوئی آدمی اپنے دائیں ہاتھ سے استنجا کرے روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قوله، انما انالکم مثل الوالد لولدہ تمہیداً اتشال امر کی ترغیب دینے کے لئے فرمایا

میری حیثیت اپنی اولاد کیلئے والد جیسی ہے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے شریعت کے چار مسئلے بتلائے یہ سارے احکام شفقت پر مبنی ہیں۔ (۱) پہلا مسئلہ استقبال قبلہ اور استدبار قبلہ سے نبی۔ استقبال و استدبار میں تقیم ہے جیسا کہ یہ مسئلہ ماقبل میں تفصیل سے گزر چکا ہے۔ (۲) دوسرا مسئلہ۔ تین ڈھیلوں کے استعمال کرنے کا حکم دیا۔ تنگیت اجار یہ حکم احتاف کے نزدیک استنجا ہی ہے اور شوائع کے نزدیک وجوب پر محمول ہے۔ (۳) تیسرا مسئلہ۔ روٹ اور ہڈی سے استنجا کرنے سے منع فرمایا۔ رمہ پرانی ہڈی کو کہتے ہیں روٹ گوہر نجاست (۴) چوتھا مسئلہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے سے منع فرمایا۔ اس لئے کہ دائیں ہاتھ اشرف الاعضاء میں سے ہے۔

الرجل کی قید بیان واقع کے لئے ہے کوئی احترازی نہیں چونکہ استنجا سے پاکیزگی حاصل ہوتی ہے اس لئے اس کو استنجا سے تعبیر

کر دیا۔ واللہ الموفق۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَ كَانَ يَذْنُو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمْنَى لِطَهْوَرِهِ وَطَعَامِهِ وَكَانَتْ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دایاں ہاتھ وضو کرنے کیلئے اور کھانا کھانے کیلئے تھا

يَذْنُو الْيُسْرَى لِخَلَاتِهِ وَمَا كَانَ مِنْ أَذَى. (رواہ ابوداؤد)

اور بائیں ہاتھ استنجا کرنے اور ایسی چیز کرنے کیلئے تھا جو مکروہ ہو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ دایاں ہاتھ پاک چیزوں اور کھانے کے لئے ہوتا تھا اور بائیں ہاتھ خلاء وغیرہ ان کاموں کے

لئے جن میں تکلیف ہوتی ہے اس میں استعمال ہوتا تھا۔ یعنی وہ ناپسندیدہ امور جن کا تعلق ہاتھ سے ہے اس کو بائیں ہاتھ سے کیا کرتے تھے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْغَائِطِ فَلْيَذْهَبْ مَعَهُ

اسی حضرت (عائشہ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی ایک پاخانہ کیلئے جائے اپنے ساتھ

بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ يَسْتُطِيبُ بِهِنَّ فَإِنَّهَا تُجْزَى عَنْهُ. (رواہ ابو داؤد و السنن نسائی و الدارمی)

تین پتھر لے جائے ان کے ساتھ استنجا کر لے پس یہ پتھر اس سے کفایت کر جائیں گے۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ جب تم میں سے کوئی ایک قصائے حاجت کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے

تا کہ استنجا کرے ان کے ذریعہ پس یہ تین پتھر کفایت کر جائیں گے پانی سے۔

قوله 'فانها تجزى عنه' ای عن الماء اگرچہ ماقبل میں اس کا ذکر نہیں ہوا لیکن مفہوم کلام سے سمجھا آتا ہے کیونکہ مزیل نجاست پانی ہے اگر پانی نہ ہو تو یہ احجار علیہ نجاست کے ذائل کرنے کیلئے کافی ہیں۔ یا فانها تجزى عنه میں ضمیر کا مرجع مستنجا اور عن بمعنی لام کے ہے۔ ای للمستنجی یہ تین پتھر مستنجا کے لئے کفایت کر جائیں گے یعنی اس سے اس کا جو مطلوب ہے وہ حاصل ہو جائے گا۔ فلیدھب کا امر استنفا کے نزدیک استنجا ہی ہے۔ وجوبی نہیں شوافع کے نزدیک وجوبی ہے۔ یہ معلول بالعلت ہے وہ علت اجزاء اور الکفاء ہے کیونکہ عام طور پر تین پتھر کفایت کر جاتے ہیں۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَنْجُوا بِالرُّوثِ وَلَا بِالْعِظَامِ

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لید اور ہڈی کے ساتھ استنجا نہ کرو کیونکہ ہڈی تمہارے بھائی

فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ. (رواہ الترمذی و النسائی) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ

جنوں کا توشہ ہے روایت کیا ہے اس کو ترمذی اور نسائی نے مگر نسائی نے یہ ذکر نہیں کیا۔ زاد اخوانکم من الجن۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا بالروث اور استنجا بالعظام سے منع فرمایا اور فانها زاد

اخوانکم سے علت نہی بیان فرمائی۔ (یہ فاء تعلیلیہ ہے ہاضمیر کا مرجع عظام ہے) یعنی عظام کا جنات کی خوراک ہونا اور ظاہر ہے کہ کسی مخلوق کی خوراک کو نجاست سے آلودہ کر کے متاثر نہیں کرنا چاہئے۔

سوال۔ ہم تو دیکھتے ہیں کہ ہڈیاں ایسے ہی پڑی رہتی ہیں اگر یہ جنات کی خوراک ہوتی ہیں تو یہ کیسے باقی رہتی ہیں نیز ہڈیاں اجسام

کثیفہ ہیں اور جنات اجسام لطیفہ ہیں تو اجسام کثیفہ اجسام لطیفہ کے لئے خوراک کیسے بن گئے۔

جواب-۱: اس میں کوئی بعید بات نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان ہڈیوں سے گیس پیدا کر دیتے ہوں جس کو سونگھ کر وہ خوراک حاصل کر لیتے ہیں۔

جواب-۲: اللہ تعالیٰ ان پر گوشت چڑھا دیتے ہوں جیسا کہ بعض روایات میں ہے۔ لیکن ہمیں ہڈیاں نظر آتی ہیں۔ اس صورت میں ہے (گوشت کا چڑھنا) جب متلبس بالنجاست نہ ہو۔ نیز لکھا ہے جس ہڈی پر بسم اللہ پڑھی جائے کھانا کھاتے وقت اس پر گوشت چڑھتا ہے اور جس پر بسم اللہ نہ پڑھی جائے اس ہڈی پر گوشت نہیں چڑھتا۔ لہذا ہڈیاں استعمال کرتے وقت دوسروں کا نفع بھی کرنا چاہئے۔ بسم اللہ پڑھنی چاہئے اپنا تو فائدہ حاصل کر لیا اور دوسروں کو بھی فائدہ پہنچا دیا۔

سوال: اللہ نے ہڈیوں کو جنات کی خوراک کیوں بنایا۔ جواب: ہڈیوں میں مادہ ناری زیادہ ہوتا ہے اور جنات بھی نار سے بنے

ہیں حتیٰ کہ سائنسدانوں نے بھی کہہ دیا ہے کہ ہڈیوں میں آتش مادہ زیادہ ہوتا ہے۔ اس مناسبت سے یہ ان کی خوراک ہے۔ سوال۔ حدیث میں دو چیزوں سے نہی ہے اور علت تو ایک کی بیان فرمائی۔ استنجا بالروث کی علت تو معلوم نہ ہوئی۔

جواب: ضمیر عظام ہے مگر روث اس کے تابع ہے مقایسہ یعنی روث کو عظام پر قیاس کر لو اس کی علت بھی غذا ہونا اور پھر غذا ہونا عام

ہے بلا واسطہ یا بالواسطہ عظام کا خوراک ہونا بلا واسطہ اور روث کا خوراک ہونا بالواسطہ ہے۔ اور بعض نسخوں میں فانها کے الفاظ ہیں اس

صورت میں کوئی اشکال نہیں اور بعض نسخوں میں فائے کے الفاظ ہیں اس صورت میں بھی کوئی اشکال نہیں۔ اس لئے کہ اس صورت میں ضمیر کا مرجع مذکور بتاویل کل واحد ہو جائے گا۔ اشکال فائے کی صورت میں ہوگا۔ جس کا جواب گزر چکا۔

سوال: فائے کی ضمیر کا مرجع عظام اور روٹ کو بنانے سے یہ معلوم ہوتا کہ جس طرح عظام جنات کی خوراک ہے اسی طرح روٹ بھی جنات کی خوراک ہے۔ حالانکہ روٹ یہ جنات کی خوراک نہیں بلکہ دواب جنات کی خوراک ہے۔ جواب۔ روٹ کا جنات کی خوراک ہونا بواسطہ دواب کے ہے۔ یہ ان کے چوپاؤں کی غذا ہے۔ اور کسی کے چوپاؤں کی غذا ہونا وہ اس کی خوراک ہے۔

مسئلہ ہڈی سے اگر استنجا کر لیا تو شرعاً معتبر ہوگا یا نہیں۔ کفایت کرے گا یا نہیں۔ احتیاط کے نزدیک کفایت کر جائے گا معتبر ہے صرف کراہت ہے اور شوافع کے نزدیک معتبر نہیں ہوگا چنانچہ اگر کسی نے اسی حالت میں نماز پڑھ لی تو واجب الاعداء ہوگی۔ شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے جواب اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نبی لغیرہ ہے نفسہ نہیں۔ یہ نبی معلول بالعلت ہے یعنی یہ جنات کی خوراک ہے اس وجہ سے نہیں کہ اس سے استنجا حاصل نہیں ہوتا۔

وَعَنْ رَوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَوَيْفَعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطْلُوقُ
حضرت روفیع بن ثابت سے روایت ہے کہا کہ میرے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے روفیع شاید میرے بعد تیری زندگی
بِكَ بَعْدِي فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحْيَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرًا أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ
دراز ہو تو لوگوں کو بتلاتا جس نے داڑھی میں گرہ لگائی یا تانت کا ہار ڈالا یا جانور کی نجاست یا ہڈی سے استنجا کیا تحقیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم
مُحَمَّدًا مِنْهُ بَرُوءِي ۖ (رواہ ابو داؤد)
اس سے بیزار ہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت روفیع کو فرمایا کہ شاید تیری عمر و زندگی میرے بعد لمبی ہو (مجھ سے تیری زندگی دراز ہو) واقعہ ان کی زندگی دراز ہوئی۔

پہلا مسئلہ: کہ داڑھی کو گرہ لگانا یعنی ایسا عمل کرنا جس سے اس کے بال مڑ گئے اور داڑھی کا سیدھا پن ختم ہو گیا اور گھٹھریاں بن جائیں ایسا کرنا یہ خلاف سنت ہے۔ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے وعید ہے کیونکہ تسريح اللحية ہے۔ لہذا لوگوں کو حکم دیا کہ اس سے بچیں۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ ہوتا تھا کہ اگر کسی کی ایک بیوی ہوتی تو داڑھی کو ایک گرہ اور اگر دو بیویاں تو دو گرہ لگا دیتے تھے تو ایسا کرنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کیونکہ اس میں اہل جاہلیت کے ساتھ تشبیہ ہے۔ یہ وعید اسی وجہ سے ہے۔

دوسرا مسئلہ: اپنے گلے میں دھاگے ڈالنے سے منع فرمایا۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ جانوروں کے گلے میں دھاگے گھنٹیاں ڈالتے تھے اس سے جانوروں کا گلہ گھونٹ سکتا ہے اس لئے منع فرمایا۔ یہ فعل شیطانی ہے اس سے شیطان خوش ہوتا ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بچوں کے گلے میں جب تک تعویذ وغیرہ نہ لٹکاتے تھے تو بچہ محفوظ نہیں رہ سکتا تھا۔ وہ اس کو موثر بالذات و موثر حقیقی سمجھتے تھے۔ اس لئے منع فرمایا۔ اگر اس کو موثر حقیقی نہ سمجھتے تو جائز ہے وہ اس وعید کے تحت داخل نہیں۔

تیسرا مسئلہ: کسی جانور کی نجاست سے استنجا کرنا اس سے منع فرمایا۔ بہر حال یہ مبالغہ فی الزجر کے لئے ہے۔ ورنہ یہ مطلب نہیں کہ وہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اِكْتَحَلَ فَلْيُوتِرْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مرد لگائے پس چاہئے کہ طاق مسائیل لگا دے جس نے کیا پس اچھا کام کیا اور

وَمَنْ لَا كَ فَلَا حَرَجَ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتَرْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ وَمَنْ أَكَلَ فَمَا
جس نے نہ کیا پس کوئی گناہ نہیں اور جو شخص استنجہ کرے پس طاق ڈھیلے کی طرح ہے اور جس
تَحَلَّلَ فَلْيَلْفُظْ وَمَا لَا كَ بِلِسَانِهِ فَلْيَتْلَعْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ وَمَنْ أَتَى الْغَائِطَ
نے کھلایا پس اس چیز کو نکالا غلغل سے پس چاہئے کہ پھینک دے اور جو نکالے اپنی زبان کیساتھ پس چاہئے کہ نگلے کی طرح ہے اور جس نے نہ کیا
فَلْيُسْتَبْرِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ كَثِيرًا مِنْ رَمَلٍ فَلْيَسْتَدْبِرْهُ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ بَنِي
اس نے کوئی گناہ نہیں کیا اور جو پاخانہ کیلئے آئے پس چاہئے کہ پردہ کر لے پس اگر نہ پائے مگر یہ جمع کرے حدیث کا تودہ پس چاہئے کہ کرے اس تودہ کو اپنے پیچھے
أَدَمَ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ. (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ والدارمی)
کیونکہ شیطان بنی آدم کی شرمگاہ کے ساتھ کھیلتا ہے۔ جس نے کیا اچھا کیا اور جس نے نہ کیا پس کوئی گناہ نہیں ہے۔ ہدایت کیا اس کو ابو داؤد ابن ماجہ والدارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، فَمَا تَحَلَّلَ الْخُكْھَانِ کے وہ اجزاء جن کو خلال کے ذریعے نکالا ہو ان کو پھینک دے اور وہ اجزاء جن کو زبان سے نکالا ہو اس کو نگل لے۔ اس حدیث کے اندر کئی مسئلے بیان کئے گئے ہیں۔

پہلا مسئلہ:۔ سرمہ لگانے میں طاق عدد استعمال کرو۔ طاق عدد استعمال کرے اس میں دو قول ہیں۔
پہلا قول: کل واحد کے اعتبار سے طاق عدد۔ یعنی تین ایک آنکھ میں اور تین دوسری آنکھ میں اگرچہ مجموعہ جفت وزون بن جائیگا۔
دوسرا قول:۔ مجموعہ اعداد کے اعتبار سے طاق عدد ہو۔ دائیں آنکھ میں تین اور بائیں آنکھ میں دو سلائیوں لیکن رائج کل واحد والی صورت ہے بزرگوں کا معمول زیادہ اسی پر تھا۔

دوسرا مسئلہ: استنجہ بالا حجار میں ایتار کرے۔ من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج۔ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ ایتار واجب نہیں اس لئے کہ اگر واجب ہو تو من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج کا انطباق نہیں ہو سکتا۔
مسئلہ استنجہ بالا حجار کی حیثیت کیا ہے۔

احناف کے نزدیک اس میں تفصیل ہے۔ نجاست دو حال سے خالی نہیں۔ محل نجاست سے متجاوز ہوگی یا نہیں۔ اگر محل نجاست سے متجاوز نہ ہو تو استنجہ بالا حجار مستحب ہے اگر متجاوز ہے تو پھر تین حال سے خالی نہیں۔ ایک درہم سے کم ہوگی یا مساوی ہوگی یا زائد ہوگی کم ہو تو مستحب مسنون اگر مساوی یا زائد ہو تو واجب ہے۔

شوافع کے نزدیک علی الاطلاق استنجہ بالا حجار واجب ہے عام ہے جتنی مقدار بھی ہو۔ باقی معلوم کیسے ہوگا کہ درہم سے زائد یا مساوی ہے۔ اگر نجاست منجمد ہے تو وزن کے اعتبار سے اگر غیر منجمد ہے تو مسافت و جسامت کے اعتبار سے معلوم کر لیا جائے گا۔ محل استنجاسیت یا محل استنجہ کے (ماسوا) الگ کا اعتبار ہے۔ تخمین فرماتے ہیں محل استنجہ کے ماسوا اور امام محمد فرماتے ہیں محل استنجاسیت کا اعتبار ہے شیخ ابن ہمام نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ محل استنجہ کے ماسوا کا اعتبار ہے۔

تیسرا مسئلہ: ایتار کیا حکم ہے؟ احناف کے نزدیک اس میں اصل انقاء الحبل ہے باقی ڈھیلوں کا تین عدد ہونا مسنون ہے۔ (واضح رہے ایتار سے مراد بصورت تثلیث ہے بصورت واحد یا بصورت خمسہ نہیں) اصل اختلاف بصورت تثلیث میں ہے (شوافع کے نزدیک ایتار بصورت تثلیث واجب ہے۔

احناف کی دلیل: ۱: ما قبل میں حدیث عائشہؓ، فليذهب معه، بثلاثة احجار يستطب بهن فانها تجزى عنه اس میں تین ڈھیلوں کا حکم معلول بالعلت ہے۔ عمومی احوال میں ان سے مقصود حاصل ہو جاتا ہے۔

دلیل ۲: یہی روایت حدیث ابو ہریرہؓ جو نص ہے اس بات پر کہ تثلیث واجب نہیں اس لئے کہ اگر واجب ہوتی تو من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج نہ فرماتے۔

شوافع کی طرف سے جواب اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ تین زائد پر محمول ہے اسی و لو فوق الثلثة من فعل الخ لیکن یہ تاویل بعید ہے۔
دلیل ۳: حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ جس کا مضمون یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے جانے لگے تو عبد اللہ بن مسعودؓ کو فرمایا کہ تین ڈھیلے لاؤ تو حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ دو ڈھیلے اور ایک روٹ لے کر آئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے روٹ کو پھینک دیا اور دو ڈھیلوں پر اکتفا کیا یہ تب ہو سکتا ہے کہ جب تثلیث واجب نہ ہو تو پس اس سے بھی معلوم ہوا کہ تثلیث ضروری نہیں۔

اس پر شوافع اعتراض کرتے ہیں کہ ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تیسرا ڈھیلہ خود اٹھالیا ہو۔
جواب: اگر وہاں موجود ہوتے تو عبد اللہ بن مسعودؓ کو پہلے ہی بھیجے اور کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ یہ احتمال تو ہے مگر ناشی عن غیر دلیل ہے۔
سوال: شوافع کی طرف سے بعض روایات میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو حکم دیا کہ جاؤ تیسرا ڈھیلہ بھی تلاش کر کے لاؤ۔

جواب: معلوم ہوا تثلیث واجب ہے۔ ان کی سند صحیح نہیں استدلال کے لئے سند صحیح ہونی چاہئے۔

شوافع کی دلیلیں دو قسم کی ہیں۔ (۱) وہ روایات جن میں اقل من ثلثہ احجار استعمال کرنے سے نفی ہے۔

(۲) وہ روایات جن میں امر بثلثہ احجار ہے۔ تین ڈھیلوں کے استعمال کرنے کا حکم ہے جیسے وعن سلمان قال نہانا یعنی رسول اللہ علیہ وسلم ان نستنجی باقل من ثلثہ احجار یہ نفی ہے من اقل ثلثہ سے اور جیسے حدیث عائشہؓ فلیذہب معہ بثلث احجار یہ حکم بثلثہ احجار ہے۔ روایات کے جوابات پہلی قسم کی روایات کا جواب یہ ہے کہ یہ نفی تزیہی ہے دوسری قسم کی روایات کا جواب یہ حکم استجابی ہے۔ اس پر قرینہ وہ روایات ہیں جو ثلثہ احجار کے عدم وجوب پر دال ہیں جیسے حدیث ابو ہریرہؓ من فعل فقد احسن من لا فلا حرج اور اسی طرح حدیث ابن مسعودؓ دو ڈھیلے لے لئے اور روٹ پھینک دیا اور دو ڈھیلوں پر اکتفاء کیا۔

چوتھا مسئلہ: خلال سے نکالے ہوئے اجزاء کو پھینکنے کا اختلاط من الدم کے احتمال کی وجہ سے ہو اس احتمال کی وجہ سے یہ حکم استجابی ہے وجوبی نہیں اور زبان سے نکالنے والے اجزاء میں اختلاط بالدم کا شبہ نہیں اس میں دم کی آمیزش کا احتمال نہیں اس لئے حکم دیا کہ کھالے انگل لے لیکن یہ بھی استجابی ہے وجوبی نہیں۔

پانچواں مسئلہ: جو قضائے حاجت کے لئے آئے پردہ کرے۔ ای فلیستتر بینہ، وبين الناس فرمایا اگر تم کوئی پردہ نہ پاؤ تو تم ایک ریت کو جمع کر کے ٹیلہ بنا کر اس کے روٹ میں بیٹھ کر قضائے حاجت کر لیا کرو کیونکہ بنی آدم کے مقاعد کے ساتھ شیطان کھیلتا ہے۔ من فعل احسن و من لا فلا حرج۔

بمقاعد۔ مقاعد مقعد کی جمع ہے اس کے دو معنی ہیں۔ (۱) مراد اسفل البدن ہے کہ شیطان بنی آدم کے اسفل البدن کے ساتھ کھیلتا ہے یعنی نفوس خبیثہ کو نظر الیہا کی طرف شیطان آمادہ اور مجبور کرتا ہے۔

مقعد کا دوسرا معنی محل وقوع مراد ہے یعنی قضائے حاجت کے وقت بیٹھنے کی جگہ پر شیطان موجود ہوتے ہیں ان کی ایذاء سے بچنے کے لئے پردہ کر لے۔ پہلا معنی زیادہ رائج ہے۔ اس پردہ حسی کی وجہ سے ان کی ایذاء سے محفوظ ہو جائے۔

سوال: قضائے حاجت کے وقت پردہ تو واجب ہے حدیث میں آیا من فعل فقد احسن لا فلا حرج۔

جواب: یہ اس صورت میں ہے کہ جب یہ احتمال نہ ہو کہ کوئی دیکھ رہا ہے اس احتمال کے نہ ہوتے ہوئے پردہ کرنا مستحب ہے اور اگر احتمال ہے کہ کوئی دیکھ رہا ہے تو پھر پردہ واجب ہے۔ وہ اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحَبِّهِ

حضرت عبداللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے۔ پس

ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُمَا

غسل کرے اس میں یا وضو کرے گا اس لئے اکثر وسواس اس سے پیدا ہوتے ہیں۔ روایت کیا اسکو ابوداؤد ترمذی نسائی نے مگر ترمذی اور نسائی نے

لَمْ يَذْكُرَا ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ.

ثم يغتسل فيه اور يتوضأ فيه کے الفاظ نقل نہیں کئے۔

تشریح: حاصل حدیث :- ہرگز نہ پیشاب کرے کوئی غسل خانہ میں پھر غسل کرے اس میں یا وضو کرے اس میں اس لئے

کہ عام وسواس اسی وجہ سے ہوتے ہیں۔ مستحکم جہاں گرم پانی کے ذریعہ غسل کیا جائے۔ اسی سے مراد حمام ہے غسل خانہ مجازاً کہا جاتا ہے ہر غسل کی جگہ کو مستحکم کہتے ہیں۔ یہ حکم تب ہے جب غسل خانہ اس کا مصداق وہ غسل خانہ ہو۔ جس میں پیشاب جمع ہو جائے اور اگر غسل خانہ پکا ہو اور پیشاب کرنے کے بعد پانی بہا دے تو وہ غسل خانہ اس کا مصداق نہیں۔

ثم يغتسل فيه۔ اس کو تینوں طرح ضبط کیا گیا ہے۔ (۱) مرفوع ہو خبر ہو نیکی وجہ سے اور مبتداء محذوف ہو گا تم ہو يغتسل خبر ہوگا۔ یہ ثم استبعاد یہ ہوگا۔ یعنی ابعد عن شان المومن۔ مومن و عاقل کی شان سے یہ بعید ہے کہ وہ غسل خانہ میں پیشاب کرے پھر وہ اس میں غسل کرے۔ (۲) محذوم ہوگا۔ اس صورت میں اس کا عطف ہوگا بیولن کے محل پر اور لائے نہی اس پر بھی داخل ہوگا۔ ای لا یبولن احدکم فی مستحبه ولا یغتسل۔ (۳) منصوب ہو اس صورت میں ان مقدرہ کی وجہ سے یہ منصوب ہوگا۔

سوال: جن حروف کے بعد ان مقدرہ ہوتا ہے ان میں سے ثم نہیں ہے۔ آپ نے ثم کے بعد ان کو کیسے مقدرہ مان لیا۔

جواب: حروف عاطفہ ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے رہتے ہیں یہاں ثم واؤ کے معنی میں ہے اور واؤ کے بعد ان مقدرہ ہوتا ہے۔

سوال: اس صورت میں نہی مجموعہ سے ہوئی حالانکہ تمہا پیشاب کرنا بھی تو منع ہے؟ جواب: اس لئے بہتر یہ ہے کہ مرفوع یا محذوم پڑھا جائے۔

ثم هو یغتسل ثم لا یغتسلن فان عامة الوسواس منه علت نئی۔ اکثر وسواس پیدا ہو جاتے ہیں اسی مذکور فعل سے اور مذکور فعل

دو چیزوں کا مجموعہ ہے بول فی المغتسل اور اس میں غسل کرنا ان کے مجموعہ سے شیطان کو وسوسہ اندازی کا موقع ملتا ہے کہ پیشاب کرے گا دل میں وسوسہ پیدا ہوگا کہ مجھ پہ چھینے پڑ گئے ہیں پھر غسل کرے گا پھر وسوسہ پیدا ہوگا الخ۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي جُحْرٍ

حضرت عبداللہ بن سرجسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی سوراخ میں پیشاب نہ کرے روایت کیا اس کو ابوداؤد و السنن نسائی نے۔

(رواہ ابوداؤد و السنن نسائی)

تشریح: حاصل حدیث :- سوراخ میں پیشاب کرنے سے نہی فرمائی۔ علت نہی نہ کسی کو ایذا دے اور نہ کسی سے ایذا

حاصل کرے۔ یہ مسلمان کی شان ہے۔ ممکن ہے کوئی زہریلا جانور اس سوراخ میں ہو وہ اس کو ایذا پہنچا دے اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امت پر شفقت کرتے ہوئے فرمایا سوراخ میں پیشاب نہ کرو دوسرا احتمال یہ بھی ہے نہ کہ کوئی کمزور جانور ہو۔ تمہارے پیشاب سے اس کو ایذا پہنچے۔ یہ تکلیف پہنچانا بھی درست نہیں۔

وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا الْمَلَأَ عَنِ الثَّلَاثَةِ الْبَرَارِ فِي الْمَوَارِدِ

حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین کاموں سے بچو جلعت کا سبب ہیں گھاٹوں (چشموں) پر پاخانہ کرنا

قَارِعَةُ الطَّرِيقِ وَالظِّلِّ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

اور راستہ میں اور سائے میں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ بچو تین لعنت کے کاموں سے یا بچو تین لعنت کی جگہوں سے

(۱) بول کرنا جتنے میں (۲) گزرگاہ میں پیشاب کرنا۔ (۳) سایہ میں پیشاب کرنا اور راستے میں پیشاب کرنا۔ ملاعن جمع کا صیغہ ہے مفرد ملعنة۔ اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱) اسم ظرف۔ (۲) مصدر میسی۔ پہلی صورت میں لعنت کی جگہوں سے اور دوسری صورت میں لعنت کے کاموں سے راجع پہلا معنی ہے البراز فی الموارد موارد در آمد ہونے کی جگہ سے مراد جتنے یا مجلس ہیں۔ لوگ جہاں بیٹھتے ہیں یعنی بیٹھنے کی جگہیں۔

قارعة الطريق۔ وہ راستہ جو کھٹکایا گیا ہو یعنی گزرگاہ جس پر لوگ چلتے ہوں۔ یہ احتراز ہے اس راستے سے جو پہلے کسی زمانے میں لوگوں کی گزرگاہ ہو اور پھر اب وہ گزرگاہ نہیں ہے۔ اس کے تحت داخل نہیں اور سائے میں پیشاب سے بھی منع فرمایا۔ برتن دھو کر پانی گرانے کا بھی یہی حکم ہے اور کمرہ صاف کر کے کوڑا وغیرہ ڈالنے کا بھی یہی حکم ہے ان تین جگہوں میں پھینکنا جائز نہیں۔ مراد ہر تکلیف دینے والی چیز سے بچے۔ اسی طرح صفوں کو پھلانگ کر یعنی لوگوں کے سر پھلانگ کر اگلی صفوں میں جانا اس کا حکم بھی یہی ہے۔ ایک ہے فضیلت حاصل کرنا اور ایک ہے حرام سے بچنا۔ اصل یہی ہے حرام سے بچے۔ ان چیزوں کی طرف بے توجہی ہے برکت نہیں ہوتی۔ لہذا ان اشیاء سے حتی الامکان اجتناب کیا جائے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلَانِ يَضْرِبَانِ الْغَائِطَ

حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو آدمی پاخانہ کیلئے نہ نکلیں کھولنے والے

کاشیفین عَنْ عَوْرَتِهِمَا يَتَحَدَّثَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمَقُّتْ عَلَى ذَلِكَ. (رواہ مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد و ابن ماجہ)

دونوں اپنی شرمگاہ کو اور باتیں کرتے ہوں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ محضین کا قضاے حاجت کے لئے بیٹھنا اسی طور پر کہ کشف عورت ہو اور باتیں بھی کر رہے ہیں یہ

فعل وعمل اتنا قبیح ہے کہ یہ اللہ کے غضب کا سبب ہے۔ ایک تو کشف عورت سے حرام کا ارتکاب اور دوسرا عورت انسانی کے بھی خلاف ہے کشف عورت دوسروں کے سامنے حرام ہے اور کشف عورت کی صورت میں باتیں کرنا مکروہ ہے اور دونوں کا مجموعہ اللہ کی ناراضگی و غضب کا سبب ہے اسکی وجہ یہی ہے کہ ایک تو کشف عورت سے حرام کا ارتکاب دوسرا کشف عورت کے ساتھ باتیں کرنے کا ارتکاب دونوں درست نہیں ہیں۔ الخ۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشُ مُحْتَضَرَةٌ فَإِذَا

حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاخانے کی جگہ حاضر ہونے کی ہے جب تم میں سے کوئی پاخانہ کیلئے

اتى أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ. (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

نکلے کہہ پناہ پکڑتا ہوں میں اللہ کے ساتھ ناپاک جنوں اور ناپاک جنیوں سے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، حشوش حش کی جمع ہے کھجوروں کے جھنڈ کو کہتے ہیں اہل عرب کی عادت یہ تھی کہ وہ

کھجوروں کی جھنڈ میں پیشاب کیا کرتے تھے اب بطور توسع کے قضاے حاجت والی جگہوں کو کہتے ہیں۔ قولہ، محتضرة نفوس خبیثہ کی حضور کی جگہیں ہیں اب معنی یہ ہوگا کہ یہ قضاے حاجت کی جگہیں نفوس خبیثہ کے حضور کی جگہیں ہیں۔ ممکن ہے کہ تم کو ایذا پہنچادیں۔ اس لئے ان نفوس خبیثہ کی ایذا سے بچنے کے لئے قضاے حاجت کے ارادہ کے وقت یہ دعا پڑھ لیا کرو۔ اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنَّ وَعَوْرَاتِ

حضرت علی سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنوں کی آنکھوں اور بنی آدم کی شرمگاہ کے درمیان پردہ یہ ہے

بَنَىٰ آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ. (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَاسْنَادُهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ)
جس وقت بیت الخلا میں داخل ہونے لگے۔ بسم اللہ کہے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور اس کی سند قوی نہیں ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: جنوں کی آنکھوں اور عورات بنی آدم کے درمیان جو چیز حائل ہے وہ بسم اللہ ہے۔ یعنی جو بسم اللہ پڑھ لے بیت الخلا میں جانے کے وقت تو عورات بنی آدم کے درمیان اور جنوں کی آنکھوں کے درمیان دیوار سکندری حائل ہو جائے گی۔ آپ کو نظر آئے یا نہ آئے بس تسلیم کر لو صادق المصدق کا فرمان ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ غُفْرَانَكَ.

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا سے نکلے تو فرماتے غفرانک روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔

(رواہ جامع ترمذی و ابن ماجہ والدارمی)

تشریح: حاصل حدیث: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا سے باہر تشریف لاتے تو یہ یہ دعا پڑھتے غفرانک۔

غفرانک منصوب کیوں ہے؟ دو جہیں ہیں (۱) یہ مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب ہے اغفر غفرانک۔

(۲) یہ مفعول یہ ہے فعل محذوف کا ای اطلب غفرانک۔ الرجاء ہو الاول۔

دوسرا مسئلہ۔ سوال یہ موقعہ طلب استغناء کا تو نہیں ہے۔ اس موقعہ پر مغفرت طلب کرنا بظاہر مربوط نہیں ہوتا اس لئے کہ طلب مغفرت تو گناہ کے ارتکاب کے بعد ہوتی ہے اور بیت الخلا میں جانا یہ تو کوئی گناہ نہیں ہے؟

جواب ۱: اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا حق تو یہ ہے کہ ہر وقت ذکر لسانی ہو تو چونکہ قضائے حاجت کے وقت ذکر لسانی کو عمل میں نہیں لایا جاسکتا۔ اس حالت میں ذکر لسانی کا حالت قضائیہ میں انقطاع ہو جاتا ہے تو اس انقطاع کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ذم اور خطاء قرار دے کر اس پر طلب مغفرت کی۔

سوال۔ بیت الخلا میں بول کے وقت جو ذکر لسانی کا انقطاع ہوا وہ بھی تو اپنے قصد و اختیار سے نہیں ہوا۔ یہ بھی شارع کے حکم سے ہوا تو پھر طلب مغفرت کیوں؟۔ جواب ۱: چونکہ عام طور پر انسان ضرورت سے زیادہ کھالیتا ہے۔ جو سبب بنتا ہے بار بار بیت الخلا میں جانے

کا کافی الجملہ اسی انسان کی کمی کوتاہی کو اس میں دخل ہے اس لئے طلب مغفرت کا حکم دیا۔ جواب ۲: اس حالت میں نجاست حیہ کا خروج ہوا اور نجاست حیہ کے خروج سے نفوس سلیمہ کا ذہن منتقل ہوتا ہے نجاست معنویہ کی طرف (اور ازالہ نجاست معنویہ طلب مغفرت سے ہوگا) تو چونکہ قضائے حاجت کے وقت نجاست معنویہ کے خروج کا موقع منتقل ہو گیا۔ تو اس کوتاہی کو دور کرنے کے لئے طلب مغفرت کا حکم دیا۔

جواب ۳: مادہ سمعیہ (زہر یلا مادہ) کا اخراج یہ بھی اللہ کی بڑی نعمت ہے۔ پتہ چلتا ہے جب پیشاب بند ہو جائے تو حق یہ تھا کہ فوراً اس نعمت کا شکر ادا کرتے لیکن چونکہ وہ موقعہ اور محل نہیں تھا تو اس لئے شکر یہ فوراً ادا نہیں کیا تو کمی کوتاہی ہو گئی تو اس کوتاہی کو دور کرنے کے لئے طلب مغفرت کا حکم دیا۔

سوال۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب مغفرت کیوں کی؟ جواب۔ آپ کا مغفرت طلب کرنا لغفیر نہیں تھا بلکہ تعلیم الامت تھا۔ اظہار بیودیت پر محمول ہے امت کو بتلانے کیلئے طلب مغفرت کی کہ تمہیں یہ دعا پڑھنی چاہئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فِي تَوْرٍ أَوْ رُكْوَةٍ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت پاخانہ کیلئے آتے میں آپ کے پاس پیالے یا پھانگل میں پانی لاتا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم استنج

فَاسْتَنْجَى ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَنْعَاءٍ آخَرَ فَتَوَضَّأَ. (رواہ ابوداؤد و زوی الدرامی و السنن نسائی معناه)

کرتے پھر اپنا ہاتھ زمین پر ملے پھر میں دوسرے برتن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی لاتا میں وضو کرتے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور روایت کیا دارمی اور نسائی نے اس کا معنی

تشریح: حاصل حدیث:۔ تو رہنمائی کا برتن یا پتھر کا برتن رکوعہ چڑھے کا برتن مشکیزہ پانی ان برتنوں میں پانی کیوں لے جاتے تھے۔ تاکہ استنجاء بالماء کریں سوال۔ حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ استنجاء بالماء فرماتے تھے؟ جواب۔ یہاں قید معتبر ہے کہ استنجاء بالاجار کے بعد استنجاء بالماء فرماتے کیونکہ افضل یہی ہے اور ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل افضلیت پر ہوگا۔

قولہ، ثم مسح يده على الارض۔ یا تو مبالغہ فی النظافۃ کے لئے یا ازالہ رائقہ کریمہ کے لئے مسح علی الارض فرماتے (رگڑتے) باقی یہ مسح ید علی الارض فرمانا۔ نفسہ نہیں تھا بلکہ تعلیم الامت تھا۔ اور آج کے موجودہ زمانے میں صابن وغیرہ سے ہاتھ دھو لئے جائیں تو یہی کافی ہے پھر دوسرا برتن پانی کا کیوں لے جاتے تھے۔ بعض نے کہا دوسرے برتن میں پانی لانا وضو کے لئے ہوتا تھا (لیکن اس پر بعض نے کہا کہ انا استنجاء سے وضو کرنا مکروہ ہے) لیکن محققین نے اس قول کو پسند نہیں کیا اس لئے کہ اس میں کراہت ہے لیکن اس حدیث سے کراہت پر استدلال صحیح نہیں ہے۔ دوسرے برتن میں پانی لانا اس وجہ سے ہوتا تھا کہ پہلے برتن میں موجود شدہ پانی وضو کے لئے ناکافی ہوتا تھا۔ خلاف اولیٰ اور چیز ہے اور کراہت اور چیز ہے۔ اس حدیث سے کئی مسئلے معلوم ہوئے۔

(۱) خدمت گزاری کا مسئلہ کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کی (۲) استنجاء بالماء کا مسئلہ

(۳) استنجاء کے بعد مسح ید علی الارض (۴) اگر ایک برتن میں پانی کم ہو جائے تو دوسرے برتن سے پانی لایا کا مسئلہ بھی معلوم ہوا۔

وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ سُفْيَانَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَالَ تَوَضَّأَ وَنَضَحَ فَرَجَهُ.
حضرت حکم بن سفیان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پیشاب کرتے وضو کرتے اور اپنی شرمگاہ کو پھینکا دیتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے۔

(رواہ ابو داؤد و السنن نسائی)

تشریح: حاصل حدیث:۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب فرماتے تو وضو فرماتے استنجاء کی طور پر اگر نماز کا وقت نہ بھی ہوتا۔ اگر نماز کا وقت ہوتا تو وجوبی طور پر وضو فرماتے تھے اور جب فارغ ہو جاتے تھے تو ازار پر پانی کے چھینے مارتے۔ یہ چھینے مارنا نفسہ نہیں تھا بلکہ تعلیم الامت اور دفع وسواس کے لئے تھا یا بطور علاج کے تھا شرمگاہ کی محاذات میں ایسا کرنا جائز ہے۔

وَعَنْ أُمِّمَةَ بِنْتِ رُقَيْقَةَ قَالَتْ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْحٌ مِنْ عِيدَانٍ تَحْتَ سَرِيرَةٍ
حضرت امیمہ بنت رقیقہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لکڑی کا ایک پیالہ تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار پائی کے نیچے (پڑا رہتا)
يَبُولُ فِيهِ بِاللَّيْلِ. (رواہ ابو داؤد و السنن نسائی)

رات کو اس میں پیشاب کرتے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک لکڑی کا پیالہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار پائی کے نیچے رکھا ہوتا تھا رات کے وقت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں پیشاب کیا کرتے تھے۔ تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو باہر جانے کی ضرورت نہ پڑے اور صبح وہ پیشاب خادم کے ذریعہ پھینکوا دیتے تھے تو معلوم ہوا کہ یہ عمل کرنا شرعاً جائز ہے کوئی ممنوع نہیں۔

قولہ، عیدان اس کا معنی کیا ہے۔ اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے بکسر العین۔ (۲) فتح العین۔ اگر بکسر العین ہو تو عیدان عودی جمع ہے بمعنی لکڑی لکڑی کو کرید کر پیالہ بنایا جائے۔ اگر فتح العین ہو تو عیدان جمع ہے عیدانہ کی کھجور کی لکڑی۔ بہر صورت و تقدیر کھجور کے تنے کو کرید کر پیالہ بنایا جائے۔ اشکال ایک پیالہ لکڑی سے بنتا ہے اس ایک لکڑی کو کرید کر پیالہ بنایا جاتا ہے۔ اس میں لکڑیاں نہیں ہوتیں۔ الغرض عیدان جمع کا صیغہ منطبق نہیں ہوتا۔

جواب۔ جمع لانا باعتبار اجزاء کے ہے۔ عیناً شمالاً طولاً عرضاً وغیرہ یہ اجزاء ہیں۔ جیسے سراویل۔ جمع سرولة کی اس میں بھی کئی اجزاء ہوتے ہیں اس اعتبار سے سراویل کہتے ہیں۔ دوسری صورت اس پر اشکال حدیث میں آتا ہے اگر مو النخل نخلہ کا اکرام کرو کیونکہ یہ تو تمہاری پھوپھی ہے وہ اس طرح کہ جس مادے سے آدم کو پیدا کیا گیا اس مادہ سے بچے ہوئے جو قطرات و اجزاء تھے اس سے نخلہ کو بنایا گیا اور آدم ہمارے والد ہیں تو گویا یوں سمجھ لو کہ نخلہ انہی سے بنی ہوئی ہے تو بہن ہے اس لحاظ سے پھوپھی ہوئی۔ اور یہاں حدیث میں اس کو بول کا محل بنایا جا رہا ہے۔

جواب ۱: جب تک کھجور کا درخت منقطع نہ ہونے کے قابل ہو اس کو نقصان نہ پہنچایا جائے بلکہ اس کا اکرام کیا جائے پانی وغیرہ راکھی کی جائے اور ہاں اگر گر چکا ہے منقطع نہ ہونے کے قابل نہیں رہا تو اس سے پیالہ بنایا جاسکتا ہے۔ بول کا کل بنایا جاسکتا ہے۔

جواب ۲: اکرموا النخل والی حدیث سنداً ضعیف ہے اس کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

نیز اس حدیث کا ان حدیثوں میں تعارض ہے جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قضائے حاجت کیلئے باہر صحرائیں تشریف لے جانے کا ذکر ہے۔

جواب ۳: وہ احادیث عمل پر محمول ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے ایسا بھی کرتے تھے یا وہ احادیث بغیر عذر کی حالت پر محمول ہیں اور یہ حالت عذر پر محمول ہے۔ نیز اس کا ان حدیثوں سے تعارض ہے جن میں ہے کہ بول کو گھر میں جمع نہ ہونے دیا جائے۔ نفح البول فی البیت۔

جواب ۴: نبی کا مدلول بطور دوام اور استمرار کے ہے یا یہ ہے کہ عادت نہیں بنانی چاہئے یہ نبی کا مصداق ہے۔ اور آپ کا جو گھر میں

پیشاب فرماتا تھا وہ صبح کو باہر گرا دیا جاتا تھا اور وہ بطور عادت کے بھی نہیں تھا۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا أَبُولُ قَائِمًا فَقَالَ يَا عُمَرُ لَا تَبُلْ قَائِمًا فَمَا بُلْتُ
حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ میں ایک مرتبہ کھڑا ہو کر پیشاب کر رہا تھا مجھ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ لیا اور فرمایا: عمرؓ کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو۔ اس کے بعد
قَائِمًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ السُّنَنِيَّةُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ صَحَّ عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ
میں نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے۔ شیخ امام محمد بن الحسنؒ نے سننہ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ صَحَّ عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ
أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَّاطَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)، قِيلَ كَانَ ذَلِكَ لِعُذْرٍ.
کوڑے کرکٹ کی جگہ پر آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ متفق علیہ۔ کہا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر کی وجہ سے اس طرح کیا تھا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو قائم بول کرتے ہوئے دیکھا تو

فرمایا اے عمرؓ کھڑے ہو کر پیشاب نہ کر۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے بعد کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ بار بار کہنے کی نوبت نہیں آنے دی۔ بس اس نبی کے بعد میں نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیوں کیا؟ اس لئے کہ زمانہ جاہلیت میں رجال کے لئے بول قائم کی عادت تھی اور اب شرف باسلام ہوئے۔

قوله، قال الشيخ النخ سے صاحب مشکوٰۃ کی غرض کیا ہے۔ ایک وہم کا ازالہ وہ ہم یہ تھا کہ لا تبیل قائم کی نبی تحریم کے لئے ہو تو قال الشيخ سے اس کا ازالہ کر دیا کہ یہ نبی تحریم کے لئے نہیں بلکہ تنزیہی ہے دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے کوڑے پر آئے اور آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

مسئلہ: بول قائم کا شرعی حکم کیا ہے؟ حنا بلہ کے نزدیک علی الاطلاق مکروہ نہیں۔ مالکیہ کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہے۔ احناف کے نزدیک تفصیل ہے عذر نہ ہو تو مکروہ ہے۔ عذر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ قبل۔ کان ذالک لعذر۔ یہ عبارت رفع تعارض کے لئے ہے کہ حدیث نبی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل میں تعارض ہے۔ حدیث ابن عمرؓ سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بول قائم نہیں فرمایا اور حدیث حذیفہؓ سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بول قائم فرمایا تو تعارض کو دفع کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بول قائم عذر کی بناء پر تھا۔ اب اس عبارت کا تعارض ہو گیا حدیث ابن عمرؓ سے لا تبیل قائم وہاں مطلقاً نہیں ہے۔ جواب وہ نبی تحریم کے لئے نہیں بلکہ تنزیہی ہے اور عمل بیان جواز کے لئے ہے۔

باقی وہ عذر کیا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس جگہ بول فرماتا چاہتے تھے وہ مقام قعود کے مناسب نہیں تھی۔ اس مقام میں ملوث بالنجاست ہونے کا اندیشہ تھا۔ (بارش وغیرہ آجاتی ہے تو کوڑی وغیرہ پر نجاست زیادہ ہو جاتی ہے) بعض نے کہا کہ وہ عذر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ میں درد تھا اور اہل عرب کے ہاں (وجع الصلب) اس کا علاج بول قائم سمجھا جاتا تھا۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے علاج کے لئے بول قائم فرمایا اور اس کے بارے میں مختلف تقریریں کی گئی ہیں۔

الفصل الثالث

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ مَا
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ جو شخص تمہیں بیان کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے اس کو سچا نہ جانو
كَانَ يَبُولُ إِلَّا قَاعِدًا. (رواہ مسند احمد بن حنبل و الجامع ترمذی و السنن نسائی)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جو تم کو یہ بات بیان کریں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بول قائم فرماتے تھے تو تم اس کی تصدیق نہ کرو بلکہ اس کو رد کر دو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر پیشاب فرمایا کرتے تھے (لاحصر کے ساتھ) اب اس حدیث کا تعارض۔ حدیث حذیفہ کے ساتھ۔ ماکان یبول الا قاعداً رفع تعارض کی کئی صورتیں ہیں۔ رفع تعارض (۱) حضرت عائشہؓ نے فرمائی آپ علم کی وجہ سے اور حضرت حذیفہؓ کا اثبات آپ علم کی وجہ سے ہے اور شخصین مختلفین کے علمین میں کوئی منافات نہیں۔ رفع تعارض (۲) نفی گھر میں مقیم ہونے کے اعتبار سے ہے اور اثبات خارج عن البیت (حضر) کے اعتبار سے ہے۔ رفع تعارض (۳) حضرت حذیفہؓ ایک واقعہ جزئیہ بیان کر رہے ہیں (اتنی سباطۃ قوم فبال قائما) اور حضرت عائشہؓ نے نفی کی۔ اور واقعہ جزئیہ یہ عادت کے منافی نہیں۔ (۴) اثبات عذر کی وجہ سے اور نفی بغیر عذر کی وجہ سے ہے۔

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جَبْرِئِلَ آتَاهُ فِي أَوَّلِ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِ فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ
حضرت زید بن حارثہؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جبریل اول اول جب وحی کی گئی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
وَالصَّلَاةَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْوُضُوءِ أَخَذَ غُرْفَةً مِنَ الْمَاءِ فَنَضَحَ بِهَا فَرَجَهُ. (رواہ مسند احمد بن حنبل و الدارقطنی)
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرنا سکھایا اور نماز پڑھنا۔ جب وضو سے فارغ ہوئے پانی کا ایک چلو لیا اور شرمگاہ پر چھینٹا مارا۔ روایت کیا اس کو احمد اور دارقطنی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قوله، فلما فرغ..... الخ سے لے کر آگے تک ضمیر کا مرجع جبریل ہے اشکال ان کو کیسے پتہ چلا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلانے سے جبریل امین انسانی شکل میں آئے ہوئے تھے یا پھر فلما فرغ سے ضمیروں کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ اس حدیث سے ایک بڑی کام کی بات معلوم ہوئی وہ یہ کہ ابتداً زمانہ وحی میں جس موقع پر جبریل امین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی تعلیم دی اسی موقع پر وضو کی تعلیم بھی فوراً دی گئی اگرچہ وضو کی آیت تو اخیر زمانہ میں نازل ہوئی۔ تو یہ آیت وضوء ان آیات میں سے ہے کہ حکم تو پہلے نازل ہو چکا اور آیت بعد میں نازل ہوئی۔ یہ آیت وضوء سورۃ المائدہ میں ہے اور مائدہ اخیر زمانہ میں آخری سورت یہی نازل ہوئی۔ جب وضو سے فارغ ہوئے تو پانی کا ایک چلو لیا پس اس کو شرمگاہ کے محاذات میں مار دیا۔ تعلیم الامتہ رفع الوساوس یا قطع البول کے لئے کیونکہ پانی مارنے سے پیشاب رک جاتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ جَبْرِئِلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا تَوَضَّأْتَ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس جبریل آئے پس کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
فَانْتَضِعْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَغْنِي الْبُخَارِيُّ يَقُولُ الْحَسَنُ
جب تو وضو کرے پس چمڑک لے پانی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور میں نے محمد یعنی بخاری سے

بْنُ عَلِيٍّ الْهَاشِمِيُّ التِّرْمِذِيُّ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ.

سافر ماتے تھے حسن بن علی راوی منکر الحدیث ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ بَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عُمَرُ خَلْفَهُ بِكُوْزٍ مِنْ مَّاءٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا
حَضْرَتِ مَا نَفْسُهُ سَدَايْتُ بِهِ كَمَا كُنْتُ كِرْدُولِي صَلَوَاتِي عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ عُمَرُ بِمِائِدَةٍ فِيهَا
عَمُرٌ قَالَ مَا تَنَوَّضًا بِهِ قَالَ مَا أَمُرْتُ كُلَّمَا بُلْتُ أَنْ اتَوَضَّأَ وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَانَتْ سُنَّةً. (رواه ابو داود وابن ماجه)

اے عمرؓ یہ کیا ہے کہا پانی چہاں سے وضو کر لیں فرمایا مجھ بات کا کھنٹ نہیں ہے کہ جب بھی پیشاب کروں وضو کروں یا اگر کرتا تو البتہ یہ سنت و ہدایت کی اس کو ابو داؤد و ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت عائشہؓ نے یہ واقعہ سنایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب فرمایا حضرت عمرؓ بانی کامیگزیرہ

لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے اے عمرؓ عمرؓ نے کہا یہ پانی ہے تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے وضو فرماویں اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا حکم نہیں دیا گیا کہ جب بھی پیشاب کروں تو وضو کروں۔ اگر میں اس پر عمل کرنا شروع کر دوں تو یہ سنت موکدہ بن جائے گی۔ یعنی اگر ہر حدیث کے لائق ہونے کے بعد میں وضو کرنا شروع کر دوں تو یہ حکم وجوبی ہو جائے گا اور یہ سنت لازم ہو جائے گی۔ اور امت اس پر عمل نہیں کر سکے گی۔ تو اس لئے عمل کر کے بتلایا کہ یہ حکم استحبابی ہے۔ وجوبی نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ وَ جَابِرٍ وَ أَنَسٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَزَلَتْ فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا أَوَّالَهُ يُحِبُّ
حضرت ابواب جابر اور انس سے روایت کرتے ہیں کہ یہ آیت جس وقت نازل ہوئی اس میں مرد ہیں جو دوست رکھتے ہیں کہ خوب پاک رہیں اور اللہ تعالیٰ پاک رہنے
الْمُطَهَّرِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَثْنَى عَلَيْكُمْ فِي
الاول کو دوست رکھتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے گروہ انصار اللہ تعالیٰ نے پاکیزگی کی وجہ سے تمہاری تعریف کی ہے تمہاری طہارت کیا ہے انہوں نے کہا
الطُّهُورُ فَمَا طَهَّرُكُمْ قَالُوا نَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَنَتَسَوَّجُ بِالْمَاءِ قَالَ فَهُوَ ذَاكَ فَاعْلَيْكُمْ مَوَدَّةُ
ہم نماز کیلئے وضو کرتے ہیں جنابت کا غسل کرتے ہیں اور پانی کے ساتھ استنجا کرتے ہیں فرمایا یہی ہے پس اس کو لازم پکڑو روایت کیا اس کو تین جگہ نے۔

(رواه ابن ماجه، التوبه ١٠٨)

تشریح: حاصل حدیث: - قوله رجال یحبون یہ ہذا الآیۃ سے بدل ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے انصار کی

جماعت اللہ نے تمہاری تعریف کی ہے پاکیزگی تم بتلاؤ تو سہی تمہاری پاکیزگی کیا ہے؟ انہوں نے کہا نماز کے لئے وضو کرتے ہیں اور جنابت کی وجہ سے غسل کرتے ہیں اور استنجاء بالماء کرتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فہو ذالک یہی وہ چیز ہے جو تمہاری تعریف کا سبب بنی ہے۔ یعنی استنجاء بالماء استنجاء بالاحجار کے بعد۔ پس تم اس کو لازم پکڑو بطور انتخاب کے۔ علی وجہ التاکید تلاتا مقصود ہے واللہ الموفق وماتوفیقی الا باللہ۔

وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ بَعْضُ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ يَسْتَهْزِئُ إِنِّي لَأَرَى صَاحِبَكُمْ يَعْلَمُكُمْ حَتَّى الْخِرَاءَةِ
حضرت سلمانؓ سے روایت ہے کہا کہ مجھے ایک مشرک نے بطور استہزاء کہا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا صاحب تمہیں ہر چیز سکھاتا ہے۔ یہاں تک کہ
قُلْتُ أَجَلُ أَمْرِنَا أَنْ لَا نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَلَا نَسْتَسْجِيَ بِأَيْمَانِنَا وَلَا نَكْفِي بِذَوْنِ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ لَيْسَ
پاخانہ بیٹھنا بھی۔ میں نے کہا ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ قبلہ کی طرف منہ نہ کریں اپنے دائیں ہاتھ سے استنجانہ کریں اور تین
فِيهَا رَجِيعٌ وَلَا عَظْمٌ. (رواہ صحیح مسلم) وَأَحْمَلُوا اللَّفْظَ لَهُ

کم کے ساتھ کفایت نہ کر س ان میں نخواست اور بڈی نہ ہو۔ روایت کیا اس کو مسلم اور احمد نے لفظ حدیث کے احمد کے ہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ مشرکین میں سے ایک شخص نے کہا کہ ہم تمہارے ساتھی کو دیکھتے ہیں کہ وہ ہر چیز کی تعلیم دیتا ہے یہ بطور استہزاء کے کہا۔ حتیٰ کہ قضائے حاجت کے وقت بیٹھنے کی بھی تعلیم دیتا ہے حالانکہ ان امور کی تعلیم دینے کی ضرورت نہیں۔ یہ امور تو ایسے ہیں کہ فطرت سلیمہ بھی ان کو پہچان لیتی ہے اس کو سیکھ لیتی ہے اس کی تعلیم کی ضرورت نہیں۔ اس پر حضرت سلمانؓ نے فرمایا ہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہر چیز کی تعلیم دی ہے حتیٰ کہ ہمیں ان باتوں کا حکم دیا ہے..... الخ آگے چند قضائے حاجت کے آداب بتلائے الخ۔ چاہئے تو یہ تھا کہ حضرت سلمانؓ اس مشرک کو ڈانٹتے یا خاموش رہتے۔ یا اس کا استہزاء کرتے۔ لیکن انہوں نے بجائے ان اسلوب کو اختیار کرنے کے یہ جواب انہوں نے اسلوب حکیمانہ کی قبیل سے دیا کہ ہاں ہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر چیز کی تعلیم دیتے ہیں۔ لیکن یہ باعث استہزاء نہیں بلکہ یہ ہمارے لئے باعث فخر ہے۔

دوسرا جواب:۔ سلمانؓ نے اس مشرک کے مقصد اور منشاء کو سمجھ کر دیا۔ مشرک کا منشاء صورتہ استہزاء تھا مگر حقیقتاً انکار نبوت تھا۔ وہ اس طرح کہ نبی تو ان چھوٹی چھوٹی باتوں کی تعلیم دینے کے لئے نہیں ہوتا۔ یہ نبی تو ان امور کی بھی تعلیم دیتا ہے جو قابل تعلیم ہیں اور ان امور کی بھی تعلیم دیتا ہے جو قابل تعلیم نہیں۔ تو مشرکین کا مقصد یہ تھا کہ جب وہ ایسے امور کی تعلیم دیتا ہے جو قابل تعلیم نہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ نبی نہیں۔ حضرت سلمانؓ نے اس مقصد کو سمجھتے ہوئے جواب دیا کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ہمیں ہر چیز کی تعلیم دیتا ہے لیکن تم اس کو انکار نبوت کی دلیل نہیں بنا سکتے بلکہ یہ تو دلیل نبوت ہے۔ میرے نزدیک جس کو تم انکار نبوت کی دلیل بنا رہے ہو وہی چیز نبوت کی دلیل ہے۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر ان امور کی تعلیم دیتے ہیں جو انسان کی طبعی تقاضے ہیں۔ اب یہ امور ہم اپنی مرضی سے کریں تو ہمیں اس پر اجر و ثواب نہیں ملے گا اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلائے طریقے پر عمل کریں گے تو اس پر اجر و ثواب ملے گا۔ تو یہ امور شرعیہ بن جائیں گے تو امور طبعیہ کا امور شرعیہ بنا دینا یہ نبی کا کام ہے غیر نبی ایسے کام نہیں کر سکتا تو یہ ہمارے نبی کا کمال ہوا۔ یہ تو دلیل نبوت ہے لہذا تمہارا انکار نبوت پر دلیل بنا نا غلط ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَنَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدِهِ الدَّرَقَةُ

حضرت عبدالرحمان بن حنظلہ سے روایت ہے کہ ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے آپ کے ہاتھ میں ڈھال تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے

فَوَضَعَهَا ثُمَّ جَلَسَ فَبَالَ إِلَيْهَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ انْظُرُوا إِلَيْهِ يَبُولُ كَمَا تَبُولُ الْمَرْأَةُ فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى

رکھا پھر اس کی طرف پیشاب کیا۔ ایک مشرک نے کہا ان کی طرف دیکھو عورت کی طرح پیشاب کرتے ہیں۔ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لیا فرمایا

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَيَحْكُ مَا أَصَابَ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَوْلُ

تیرے لئے افسوس ہو کیا تو جانتا نہیں اس چیز کو جو بنی اسرائیل کے صاحب کو پہنچی جس وقت ان کو پیشاب پہنچتا تھا بنی سے کاٹ دیتے تھے اس نے انکو

قَرَضُوهُ بِالْمَقَارِ يُضْ فَنَهَا هُمْ فَعُذِبَ فِي قَبْرِهِ. (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و رواہ السنن نسائی عن ابی موسیٰ)

روک دیا تو قبر میں عذاب کیا گیا۔ روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے نسائی نے عبدالرحمان سے اس نے ابی موسیٰ سے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت عبدالرحمنؓ نے واقعہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ڈھال تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ڈھال کو اڑھٹا کر پیشاب کیا تو مجلس میں سے ایک شخص نے کہا کہ دیکھو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عورت کی طرح پیشاب کر رہے ہیں۔ یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و یحک ما اصاب بنی اسرائیل الخ۔ (یعنی جب بنی اسرائیل کو نجاست پہنچی تھی تو وہ کپڑے کو کاٹ دیتے تھے۔ اب کاٹنے کا حکم ختم ہو گیا لیکن پھر کوئی نجاست سے نہیں بچے گا تو قبر کا عذاب ہوگا) کہنے والا وہ رجل کون تھا کہ انظر و الیہ یبول کما تبول المرأة۔ بظاہر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ گستاخی ہے۔ جواب:۔ ممکن ہے منافقین میں سے کوئی ہو مجلس میں منافقین بھی ملے جلتے رہتے تھے۔ اور منافقین سے ایسی بات کا صادر ہونا یہ کوئی مستعجب نہیں۔ اگر تسنیم بھی کر لیا جائے کہ یہ کہنے والے صحابی تھے تو کلا ہرگز یہ

استہزاء کے طور پر نہیں تھا بلکہ تعجب کے طور پر تھا۔ باقی منشاء تعجب کیا تھا۔ وہ یہ کہ عرب کے اندر رجال کے لئے بول قائم کی عادت تھی تو یہ صحابی چونکہ نئے مشرف باسلام ہوئے تھے اس لئے فوراً انہوں نے کہہ دیا انظر والیہ الخ کما تبول المرأة۔ یہ تشبیہ کس بات میں ہے۔

پہلا قول۔ بول مستتر ا میں ہے یعنی باپردہ ہونے میں جیسے عورت باپردہ ہو کر پیشاب کرتی ہے اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باپردہ ہو کر پیشاب کر رہے ہیں۔ دوسرا (۲) قول بول جالسا میں ہے یعنی جس طرح عورت بیٹھ کر پیشاب کرتی ہے اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی بیٹھ کر پیشاب کر رہے ہیں۔ تیسرا (۳) قول تشبیہ دونوں میں ہے کسی ایک کے ساتھ تخصیص نہ کی جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایک۔ یہ کلمہ متحرک ہے یا ویل۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ویل کا کلمہ ایسے شخص کے لئے استعمال ہوتا ہے جو ہلاکت کا مستحق ہو چکا ہو۔ اور ویل کا حکم ایسے شخص کے لئے استعمال ہوتا ہے جو ہلاکت کا مستحق نہ ہو لیکن ہلاکت والے کام میں پڑ جائے۔ اگر قائل منافق ہو تو یہ مقام ویلک کا تھا۔ اس سے کم درجے والے لفظ ویک کو کمال شفقت کی وجہ سے ذکر کیا۔

قولہ 'ما اصاب صاحب بنی اسرائیل۔ اس میں ماموصولہ ہے اور یہ عبارت ہے عذاب سے۔ اور صاحب کے بارے میں دو قول واحتمال ہیں۔ منصوب یا مرفوع۔ پہلا احتمال اگر منصوب ہو تو یہ اصحاب صاحب احد امن بنی اسرائیل کے معنی میں ہوگا۔ معنی یہ ہوگا کہ تیرا استیانس ہو کیا نہیں معلوم تھو کو وہ عذاب جو پہنچا بنی اسرائیل میں سے ایک اسرائیلی کو پہنچا۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ مرفوع ہو صاحب بنی اسرائیل اب عبارت یوں ہوگی۔ (۱) ما اصابه صاحب احد من بنی اسرائیل عائد کو محذوف مانیں گے جو راجح بسوئے ما ہوگی۔ اب معنی یہ ہوگا کہ کیا تجھ کو معلوم نہیں وہ عذاب جس عذاب میں مبتلا ہوا ایک بنی اسرائیلی شخص۔ سوال وہ بنی اسرائیلی معذب فی القہر کیوں ہوا۔ جواب۔ بنی اسرائیل کو حکم یہ دیا تھا کہ اگر ان کے کپڑے پر کوئی نجاست لگ جائے تو اس کپڑے کو کاٹ دیا جائے لیکن بنی اسرائیل میں سے ایک شخص نے لوگوں کو اس سے روک دیا اس وجہ سے وہ معذب ہوا اس نے کہا کہ نہیں نہیں کاٹنے کی کوئی ضرورت نہیں صرف دھو لیا کرو۔ صرف دھونا کافی ہے۔ تو گویا اس نے ایک حکم شرعی کا انکار کیا۔ اے شخص تو بھی یہ کہہ کر (انظر والیہ یبول کما تبول المرأة) گویا کہ دوسرے لوگوں کو روک رہا ہے۔ بول مستتر ا اور بول قاعد ا سے اور یہ حکم شرعی ہے اور تو حکم شرعی سے روک رہا ہے اور جس طرح بنی اسرائیل کا ایک شخص ایک حکم شرعی کا انکار کرنے کی وجہ سے لوگوں کو روکنے کی وجہ سے معذب ہوا تو بھی اس بول مستتر ا قاعد ا والے حکم سے روکنے کی وجہ سے معذب ہو سکتا ہے بلکہ بطریق اولیٰ معذب ہو سکتا ہے اس لئے کہ بنی اسرائیل کو جو حکم تھا وہ محض تعمیدی اور شرعی تھا اور یہ حکم جو میں نے دیا جس کا تو انکار کر رہا ہے یہ حکم شرعی ہونے کے ساتھ ساتھ عقلی بھی ہے اس لئے کہ عقل کا بھی مقتضی یہی ہے کہ بول قاضا نہ ہو بلکہ قاعد ا ہو (قاضا کی صورت میں چھیننے پڑیں گے) نیز طبیعت تقاضا کرتی ہے کہ انسان کے پیشاب کرنے میں اور جانور کے پیشاب کرنے میں فرق ہونا چاہئے بلکہ بکری بھی جھک کر نیچے ہو کر پیشاب کرتی ہے اس لئے تم بطریق اولیٰ معذب ہو سکتے ہو)

بنی اسرائیل کو قطع ثوب کا حکم تھا یا قطع عضو کا حکم تھا۔ اس میں دو قول ہیں (۱) قطع ثوب کا حکم تھا۔ (۲) قطع عضو کا حکم تھا دلیل وہ روایات ہیں جن میں جسد یا جلد کا ذکر آتا ہے جواب لیکن اس کا جلد سے مراد وہ جلود ہیں جو خاص قسم کے لباس ہوتے ہیں جانوروں کی کھال کے بنے ہوئے وغیرہ پوشین باقی جسد احدہم والی روایت کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بالمعنی کی قبیل سے ہے ورنہ یہ تو تکلیف و مالا یطاق ہے بخلاف اقلنوا انفسکم کے کہ اس میں صرف وقتی طور پر اپنی جان کو ختم کرنا تھا اور اس کے اندر ایک عضو کو کاٹنا پھر نجاست لگ جائے تو پھر کاٹنا یہ تکلیف و مالا یطاق ہے ویسے بھی عقل کا تقاضا یہی ہے کہ قطع ثوب کا حکم ہو۔ اس کی وجہ ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ مَرْوَانَ الْأَصْفَرِ قَالَ رَأَيْتُ بَنِي عُمَرَ أَنَاخَ رَاحِلَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ جَلَسَ يَبُولُ إِلَيْهَا فَقُلْتُ

حضرت مروان اصغر سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ اپنی اونٹنی ٹھائی قبلہ کے سامنے پھر بیٹھ کر اس کی طرف پیشاب کیا۔

يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْإِسْ قَدْ نَهَى عَنْ هَذَا قَالَ بَلْ إِنَّمَا نُهِيَ عَنْ ذَلِكَ فِي الْفَصَاءِ فَإِذَا كَانَ بَيْنَكَ

میں نے کہا اے ابوعبدالرحمان کیا ہم کو قبلہ کی طرف منہ کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ کہا نہیں منع کیا گیا ہے جنگل میں جس وقت تیرے اور قبلے کے

وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ شَيْءٌ يَسْتُرُكَ فَلَا بَأْسَ . (رواہ ابو داؤد)

درمیان کوئی چیز پردہ کرے کچھ مضا تقدہ نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ ابن عمرؓ نے اپنی سواری کو قبلہ رخ کر کے بٹھلایا بٹھلا کر پیشاب کرنے لگے حضرت مروانؓ فرماتے ہیں میں نے کہا اے ابوعبدالرحمان کیا اس عمل سے روک نہ دیا گیا کہ قبلہ رخ ہو کر پیشاب کیا جائے (کہیں تم منہی عنہ کا ارتکاب تو نہیں کر رہے) ابن عمرؓ کہنے لگے نہیں نہیں وہ صحرا کے بارے میں روکا گیا ہے یہ تو بنیان میں ہے۔ اس میں کوئی ممنوع نہیں بنیان کے اندر اگر کوئی چیز رکاوٹ کے طور پر کھڑی کر دی جائے تو جائز ہے۔ یہ حضرت ابن عمرؓ کا اپنا اجتہاد تھا کہ استقبال قبلہ جائز ہے اجتہاد کا منشاء وہ روایت ہے جس میں ہے کہ یہ حضرت حفصہؓ کے گھر کی چھت پر چڑھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا وہ مستقبل القبلہ اور مستدبر الشام ہو کر پیشاب کر رہے تھے۔ لہذا یہ منہی عنہ کا ارتکاب نہ ہوا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت بیت الخلاء سے نکلتے یہ دعا پڑھتے سب تعریف اللہ کیلئے جس نے یہ ایذا مجھ سے

عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي (ابن ماجہ)

دور کی اور مجھ کو عافیت دی۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: حاصل حدیث: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو یہ دعا پڑھتے الحمد لله الذی اذهب عنی الاذی وعافانی۔ شکر ہے اس اللہ کا جس نے دور کر دیا مجھ سے تکلیف وہ چیز کو اور روکا اس نے مجھ کو جبکہ دوسری حدیث میں غفرانک کے الفاظ آئے ہیں۔ ان میں تعارض نہیں بہتر یہ ہے کہ دونوں کو جمع کر لے۔

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ وَقَدْ الْجَنِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہا جب جنوں کی جماعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ انہوں نے کہا

إِنَّهُ أَمْتُكَ أَنْ يَسْتَنْجُوا بِعَظْمِ أَوْ رَوْثَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَنَا فِيهَا رِزْقًا فَهَنَّا رَسُولَ اللَّهِ

اپنی امت کو منع کر دیں کہ استنجاء کریں ہڈی کے ساتھ یا لید یا کونکے کے ساتھ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے ہمارے لئے ان چیزوں میں رزق۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ . (رواہ ابو داؤد)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس بات سے روک دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنوں کا وفد آیا انہوں نے کہا یا رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت (امت سے مراد انسان ہیں) کو ان چیزوں سے استنجاء کرنے سے روک دیں۔ ہڈی سے لید سے اور حمہ کو نکلے سے استنجاء کرنے سے روک دیں۔ کیونکہ اللہ نے ان میں ہماری روزی بنائی ہے۔ پس رسول اللہ نے ان مذکورہ چیزوں کے ساتھ استنجاء کرنے سے روک دیا۔ ہڈی اور روٹ سے نہی کی علت تو گزر چکی۔ باقی کوئلہ سے استنجاء کرنے سے اس لئے روکا کہ کوئلہ بھی رزق ہے بایں معنی کہ یہ نفع کی چیز ہے۔ اس سے وہ آگ روشن کرتے ہیں اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں سے استنجاء کرنے سے جنوں کے کہنے کی وجہ سے روکا باقی حدیثوں میں مطلق آیا ہے تو محکم کو منفر پر محمول کر لیا جائیگا۔

بَابُ السِّوَاكِ

مسواک کرنے بیان

سواک اس کے دو معنی ہیں۔ (۱) معنی مصدری مسواک کرنا۔ (۲) مادہ مسواک وہ آلہ جس سے مسواک کیا جائے۔ جس کو ہماری زبان میں مسواک کہتے ہیں لکڑی وغیرہ۔ اگر پہلا معنی مراد ہو تو اس صورت میں کوئی لفظ محذوف ماننے کی ضرورت نہیں معنی یہ ہوگا یہ باب مسواک کرنے کے فضائل کے بیان میں ہے اور اگر دوسرا معنی مراد ہو تو اس صورت میں مضاف محذوف ہو گا۔ باب استعمال السواک۔ (آلہ مسواک) کو استعمال کرنے کے فضائل کے بیان میں۔

الفصل الأول

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا أَنَا أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اپنی امت پر مشکل نہ جانتا
بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ وَبِالسِّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
البتہ حکم کرتا انکو عشاء کی تاخیر کرنے اور ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا۔

تشریح: حاصل حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں وجوبی طور پر عشاء کو مثلث اللیل تک موخر کرنے کا حکم دیتا اور ہر نماز کے وقت مسواک کا وجوبی طور پر حکم کرتا چونکہ مجھے امت پر مشقت کا اندیشہ ہے اس لئے میں وجوبی طور پر حکم نہیں کرتا۔

سوال۔ لولا انتقائے ثانی موجود الاول پر دلالت کرتا ہے جیسے لولا علی لہلک عمر۔ اب معنی یہ ہوگا کہ امر بالسواک منہی ہے وجود مشقت کی وجہ سے حالانکہ یہاں امر اول تو مشقت ہے جس کا وجود ہی نہیں چہ جائیکہ امر ثانی منہی ہو کیونکہ مشقت کا وجود تب ہوگا جب امر ہو یہاں تو امر ہی نہیں۔ جواب۔ یہاں جواول دکھائی دے رہا ہے وہ واقعہ میں اول نہیں اور جو واقعہ میں اول ہے وہ دکھائی نہیں دے رہا۔ واقعہ میں اول خوف مشقت ہے ای لولا خوف المشقت لہذا امر ثانی خوف مشقت کے وجود کی وجہ سے منہی ہے اور ظاہر ہے کہ خوف مشقت تو تھا ہی۔

سوال۔ امر منہی تو نہیں سواک عند کل صلوة اور تاخیر عشاء کا تو حکم ہے؟

جواب۔ جو منہی ہے وہ دو قسم کا ہے اور جو موجود ہے وہ دو قسم کا ہے۔ منہی وجوب ہے اور موجود مستحب ہے۔

مسئلہ اختلافی۔ مسواک سنن الوضوء میں سے ہے یا سنن الصلوٰۃ میں سے ہے؟ احناف کے نزدیک سنن الوضوء میں سے

ہے اور شوافع کے نزدیک سنن الصلوٰۃ میں سے ہے۔ دلائل احناف۔ (۱) وہ احادیث متعلقہ بالسواک ہیں جن میں عند کل وضوء کے الفاظ یا عند کل طہور کے الفاظ یا مع کل وضوء کے الفاظ ہیں۔ پہلی اور دوسری قسم کے لفظ بخاری اور مسلم میں ہیں اور تیسری قسم کے لفظ طحاوی میں ہیں۔ خصوصاً تیسری قسم کے الفاظ تو نص ہیں اس بات پر کہ مسواک کی مقارنت ہیئتہ ہے وضوء کے ساتھ اس سے معلوم ہوا کہ مسواک سنن وضوء میں سے ہے نہ کہ سنن صلوٰۃ میں سے ہے۔ (۲) اسی مشکوٰۃ میں ہے باب سنن الوضوء کی فصل ثالث کی پانچویں حدیث ص ۴۷ بھی ہمارا مستدل ہے

امام شافعیؒ کی دلیل وہ احادیث جس میں عند کل صلوٰۃ جس میں عند کل صلوٰۃ کے الفاظ آئے ہیں ان کے مستدل ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ یہ سنت الدین ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حنفیہ اور شافعیہ فریقین کی کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ مسواک کرنا وضو کے وقت بھی مستحب ہے اور نماز کے وقت بھی اگر کسی نے وضو کرتے ہی نماز پڑھ لی اور وضو کے ساتھ مسواک کی تو وضو کی سنت بھی ادا ہوگئی اور نماز بھی اگر وضو کے وقت مسواک کی تھی لیکن وضو کے کافی دیر کے بعد نماز پڑھتا ہے تو فریقین کے نزدیک مستحب ہے کہ نماز کے وقت مسواک پھر کر لینی چاہئے۔ امام نوویؒ نے وہ مواضع شمار کئے ہیں جن میں مسواک مستحب ہے ان مواضع میں عند الوضو بھی ذکر کیا ہے اور عند الصلوٰۃ بھی اور محقق ابن ہمام اور دیگر فقہائے حنفیہ نے کئی مواقع پر مسواک کو مستحب قرار دیا ہے۔ مثلاً عند الوضو۔ عند الصلوٰۃ عند اصفرار السن۔ عند تغیر الرائحة۔ عند القيام من النوم۔ عند دخول البيت۔ عند اجتماع الناس۔ عند تلاوت القرآن۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ جب ہمارے ہاں اجتماع الناس کے موقع پر بھی مسواک مستحب ہے تو نماز کے موقع پر جو مناجات باری کا موقع ہے مسواک کیسے مستحب نہ ہوگی۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ مسواک کے استحباب کو فریقین نے عند الوضو بھی تسلیم کیا ہے عند الصلوٰۃ بھی۔ (رد المحتار ص ۸۴۱ ج ۱)

وَعَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَاتِي شَيْئًا كَانَ يَبْدَأُ رَسُولُ اللَّهِ
حضرت شریح بن ہانیؒ سے روایت ہے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کس چیز کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے جب گھر
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَتْ بِالسَّوَاكِ (صحیح مسلم)
میں داخل ہوتے۔ اس نے کہا شروع کرتے مسواک کیساتھ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ گھر میں تشریف لانے کے بعد جو کام بھی کرنا ہوتا تو مسواک کرنے کے بعد کرتے (راجح دوسرا ہے) دوسرا مطلب یہ ہے کہ امور متعلقہ بالطہارۃ میں سے پہلا عمل مسواک ہوتا تھا بعض علماء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ شادی شدہ گھر میں جانے سے پہلے مسواک کرے باقی یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل تعلیم الامت تھا۔

وَعَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسَّوَاكِ.
حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت رات کو تہجد کیلئے کھڑے ہوتے اپنے منہ کو مسواک سے ملتے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد مسواک کرنا چاہئے حتیٰ کہ جب تہجد کے لئے اٹھے تو مسواک کرے۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس سنت ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل تعلیم الامت تھا۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَمِنْ الْفِطْرَةِ: قَصُّ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس چیزیں فطرت سے ہیں۔
الشَّارِبِ، وَاعْفَاءُ اللَّحْيَةِ، وَالسَّوَاكِ، وَاسْتِشْقَاءُ الْمَاءِ، وَقَصُّ الْأَظْفَارِ، وَغَسْلُ الْبُرْجَمِ، وَتَنْفِثُ
لیوں کا کم کرنا، ڈاڑھی کا بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی دینا، ناخن ترشوانا، جوڑوں کی جگہ کا دھونا،
الْإِبْطِ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَانْقِاصُ الْمَاءِ يَعْنِي الْإِسْتِجَاءَ، قَالَ الرَّائِي وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
بظلوں کے بال دور کرنے زیر ناف بال موڑنے اور کم کرنا پانی کا یعنی پانی کے ساتھ استنجا کرنا۔ راوی نے کہا دسویں بات میں بھول گیا ہوں مگر
الْمُضْمَضَةُ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ). وَفِي رِوَايَةِ الْخِثَانِ بَدَلُ اعْفَاءِ اللَّحْيَةِ لَمْ أَجِدْ هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي
میرے خیال میں کبھی کرنا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور ایک روایت میں فختہ کرنا ہے۔ بدلے ڈاڑھی بڑھانے کے میں نے یہ روایت

الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَلَكِنْ ذَكَرَهَا صَاحِبُ الْجَامِعِ وَكَذَا الْحِطَابِيُّ فِي مَعَالِمِ

صحیحین اور کتاب حمیدی میں نہیں پائی۔ لیکن صاحب جامع الاصول نے اور اسی طرح خطابی سے معال

السُّنَنِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ. (بروایۃ عمار بن یاسر)

السنن میں اسے ذکر کیا ہے ابوداؤد سے عمار بن یاسر کی روایت سے۔

تشریح: حاصل حدیث: یہ حدیث حدیث خصال الفطرۃ کے نام سے مشہور و معروف ہے۔ اس حدیث میں فطرۃ کا معنی کیا ہے۔

۱- فطرۃ بمعنی دین کے ہے معنی دس باتیں دین میں سے ہیں۔

۲- فطرۃ بمعنی سنت کے ہے۔ معنی دس سنن جیسا کہ بعض روایات میں عشر من السنن کے الفاظ ہیں۔

۳- فطرۃ بمعنی سنت ابراہیم معنی دس باتیں سنت ابراہیم میں سے ہیں۔

۴- فطرۃ بمعنی سنن انبیاء کے ہے۔ معنی دس باتیں سنن انبیاء میں سے ہیں جیسا کہ مابعد میں اربع من سنن المرسلین کے الفاظ ہیں۔

۵- فطرۃ بمعنی فطرۃ سلیمہ کے ہے۔ معنی دس باتیں فطرۃ کا مقتضی ہیں ان معنوں میں کوئی منافات نہیں۔ جو نبی کی سنت وہ دین ہے جو ابراہیم

کی سنت ہیں وہ بھی دین ہیں اور انبیاء کا سنن بھی دین ہیں اسی طرح یہ سب فطرۃ سلیمہ کا مقتضی ہیں۔ تعبیرات مختلف ہیں مال سب کا ایک ہے۔

سوال۔ اس حدیث میں مذکور ہے کہ خصال فطرۃ ہیں۔ میں جبکہ مابعد والی حدیث میں چار کا ذکر ہے اور بعض میں پچاس سے بھی زائد کا ذکر ہے۔ تو یہ حصر کیسے۔ جواب۔ ۱: عدد اقل عدد اکثر کے لئے منافی نہیں ہوتا۔

جواب۔ ۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خصال کا علم تدریجی طور پر دیا گیا جتنی مقدار کا علم ہوا وہ بیان کر دیا۔

جواب۔ ۳: طالبین کے حالات کے لحاظ سے مختلف بیان کئے گئے۔ مقصود یہ بتلانا ہے کہ خصال فطرۃ امور متعدّدہ میں حصر مقصود نہیں

جس کا مقتضی پایا گیا بیان کر دیا۔ وہ خصال فطرۃ یہ ہیں۔ (۱) قص الثارب (۲) اعفاء الحجیہ (۳) مساوک (۴) استسقاء الماء (۵)

مضمضہ (جس کا ذکر مابعد میں ہے) ان پانچ کا تعلق وجہ کے ساتھ ہے۔ باقی پانچ کا تعلق جسم کے ساتھ ہے۔ (۱) قص الاظفار۔ (۲) غسل

البر اجم (۳) نحت الابط (۴) صلق العایہ (۵) انقضاء الماء۔ اس کے دو معنی ہیں۔ (۱) استسقاء بالماء یا شرمگاہ کے محاذات پر پانی سے کپڑے پر

چھینے مارنا۔ (۲) قص الثارب سوال۔ اس کے متعلق دو قسم کی روایات ہیں بعض میں لفظ قص سے اور بعض میں لفظ جذ بعض میں اعفو اور

بعض میں ارضاء اور بعض میں او فو ہے۔ قص میں مبالغہ نہیں۔ باقی تین میں مبالغہ ہے۔ اس میں تعارض ہو گیا۔

جواب۔ ۱: کوئی تعارض نہیں سنت کی ادائیگی کا ادنیٰ درجہ نفس قص اور مبالغہ فی الاعفاء اعلیٰ درجہ ہے نمبر (۱) نفس قص کہتے ہیں کہ جس

سے اوپر والے ہونٹوں کی سرفی ظاہر ہو جائے۔

جواب۔ ۲: قص رخصت پر محمول ہے اور اعفاء عزیمت پر محمول ہے۔ احناف کے نزدیک یہی رائج ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں امام

شافعی کے متعلق تو علم نہیں البتہ ان کے شاگردوں کا عمل مبالغہ کا ہی تھا۔ اور ظاہر ہے کہ انہوں نے امام شافعی کے عمل کو دیکھ کر عمل کیا ہوگا۔ مالکیہ

کی طرف منسوب ہے کہ حلق جائز نہیں اعفاء الحجیہ داڑھی کو چھوڑنا اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا داڑھی رکھنا دین ہونے کی حیثیت

سے تھا یہ نظر سے غلط ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا داڑھی رکھنا یہ عادت کے طور پر تھا نہیں بلکہ یہ دین کے طور پر تھا عشر من الفطرۃ۔

مسئلہ: کتنی مقدار داڑھی رکھنا واجب ہے ایک قبضہ طولاً عرضاً واجب ہے اس سے کم رکھنا کا ثنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔

ما زاد علی القبضہ میں قص جائز ہے یہ جمہور کا مذہب ہے۔

سوال: اعفاء الحجیہ تو واجب ہے اس کو سنت کیوں کہا۔ جواب: اس کو سنت کہنا اس لئے ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ہے ورنہ

اس کا درجہ تو واجب کا ہے۔ یا یوں تعبیر کرو کہ عملاً داڑھی رکھنا سنت ہے اور اعتقاداً واجب ہے۔ دلیل اس پر کہ اطالہ الحجیہ مقصود ہے قص جائز نہیں۔

احادیث متعلقہ بالحیۃ واعفو۔ اوفرو۔ اوفو۔ ارنو چاروں کا مدلول اطالہ لحدیہ ہے اور قص کے مخالف ہے۔

واغفو کہا جاتا ہے عفو الشعر اذا درک و کثیر و طال۔ معنی یہ ہے کہ داڑھیوں کو بڑھاؤ۔

دوسرا لفظ وفرو۔ وفرو ان بالوں کو کہتے ہیں جو کانوں تک پہنچتے ہوئے ہوں۔ ایک یا دو انچ بالوں پر فرو تو صادق نہیں آتا۔ کثرۃ بھی ہو اور لمبائی بھی ہو۔

تیسرا لفظ ہے اعفاء الشعر التام۔ کامل مکمل بال کامل مکمل وہی ہوگا جس کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے۔ ارحاء۔ داڑھیوں کو لٹکاؤ ظاہر ہے کہ لٹکانا ایک یا دو انچ پر صادق نہیں آتا۔ بلکہ قبضہ پر صادق آئے گا۔ لہذا ان احادیث کی بناء پر جمہور فقہاء کا قول ہے کہ مقدار قبضہ واجب ہے البتہ زائد علی القبضہ کا حکم افضل اور اولیٰ یہ ہے کہ باقی رہے اس کا قص نہ ہو۔ البتہ قص جائز ہے۔ دلیل جواز ابن عمرؓ کا عمل کہ وہ مقدار قبضہ سے زائد کو لے لیتے تھے اور نیز انبیاء و صلحاء کا تو اترا تملی ہے وہ قص لحدیہ مادون القبضہ اس کے بھی منافی ہے۔

مودودی کہتا ہے کہ مادون القبضہ جائز ہے قبضہ ضروری نہیں۔ دلیل الاسماء والرجال میں کسی راوی کی لحدیہ کو زیر بحث نہیں لایا گیا

اس لئے کہ یہ ضروری نہیں ہے۔

جواب۔ کسی شئی کو زیر بحث نہ لانا یہ دو وجوہوں سے ہوتا ہے۔

(۱) عدم اہمیت کی وجہ سے (۲) غایت ظہور کی وجہ سے۔ ایمان زیر بحث نہ لانا غایت ظہور کی وجہ سے ہے نہ کہ عدم اہمیت کی وجہ سے۔

کسی راوی کے متعلق یہ بحث نہ کرو کہ وہ پانچ نمازیں پڑھتے تھے یا نہیں اس کو زیر بحث کہیں بھی نہ لایا گیا اس وجہ سے کہ یہ ظاہر ہے۔

تیسری چیز مسواک کرنا ہے اس کے متعلق پہلے ہی بتایا جا چکا ہے کہ مسواک کرنا بالاتفاق علماء کے نزدیک سنت ہے بلکہ داؤد نے تو اسے واجب کہا ہے۔ حضرت شاہ اسحاق نے اس سے بھی بڑھ کر یہ بات کہی ہے کہ اگر کوئی شخص مسواک کو قصداً چھوڑ دے تو اس کی نماز باطل ہوگی۔ چوتھی چیز ناک میں پانی دینا ہے۔ اس کا مسئلہ یہ ہے کہ وضو کیلئے ناک میں پانی دینا مستحب ہے اور غسل کیلئے ناک میں پانی دینا فرض ہے یہی حکم کلی کا بھی ہے کہ وضو میں کلی کرنا سنت ہے اور غسل میں فرض ہے۔

پانچویں چیز ناخن کا کٹوانا ہے۔ ناخن کسی طرح بھی کٹوائے جائیں اصل سنت ادا ہو جائے گی لیکن اولیٰ اور بہتر یہ ہے کہ ناخن کٹوانے کے وقت یہ طریقہ اختیار کیا جائے کہ سب سے پہلے دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی کے ناخن کٹوائے جائیں اس کے بعد چپ کی انگلی کے اس کے بعد اس کے پاس کی انگلی کے پھر چھنگلیا کے پھر بعد میں انگوٹھے کے ناخن کٹوائے جائیں۔ اس کے بعد بائیں ہاتھ کی انگلیوں کے ناخن اس طرح کٹوائے جائیں کہ سب سے پہلے چھنگلیا کے اس کے بعد اس کے پاس کی انگلی اس کے بعد چپ کی انگلی اس کے بعد شہادت کی انگلی اور پھر بعد میں انگوٹھے کے ناخن کٹوائے جائیں۔

بعض علماء نے یہ طریقہ بھی لکھا ہے کہ سب سے پہلے دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے ناخن کٹوانا شروع کرے اور چھنگلیا پر پہنچ کر روک دے پھر بائیں ہاتھ کی چھنگلیا سے شروع کرے اور اس کے انگوٹھے تک پہنچ کر دائیں ہاتھ کے انگوٹھے پر ختم کر دے۔

اسی طرح پیر کے ناخن اس طرح کٹوانا چاہئے کہ پہلے دائیں پیر کی چھنگلیا سے کٹوانا شروع کرے اور آخر میں بائیں پیر کی چھنگلیا پر لے جا کر ختم کرے بعض علماء نے لکھا ہے کہ جمعہ کے روز ناخن کتر وانا مستحب ہے۔ کچھ حضرات نے ناخن کٹوانا کران کو زمین میں دفن کر دیئے کو بھی مستحب لکھا ہے اگر ناخن پھینک دیئے جائیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن ان کو پاخانہ میں یا غسل کی جگہ میں پھینکنا مکروہ ہے۔

چھٹی چیز براجم یعنی جوڑوں کی جگہ کو دھونا ہے براجم کہتے ہیں انگلیوں کی گانٹھوں (جوڑوں) کو اور اس کے اوپر کی کھال کو جو چنٹ دار ہوتی ہے اس میں اکثر میل جمع ہوتا ہے۔ خصوصاً جو لوگ ہاتھ سے کام کاج زیادہ کرتے ہیں ان کی انگلیاں سخت ہو جاتی ہیں اور ان میں میل جم جاتا ہے۔ لہذا ان کو دھونے کی تاکید فرمائی جا رہی ہے۔ اسی طرح بدن کے وہ اعضاء جن میں میل جم جانے کا گمان ہو جیسے کان، بغل، ناف، ان کو بھی دھونے کا یہی حکم ہے۔

ساتویں چیز بغل کے بالوں کو صاف کرنا ہے۔ اس سلسلہ میں لفظ ینف استعمال فرمایا گیا ہے۔ ینف بال اکھاڑنے کو کہتے ہیں۔ چنانچہ اس سے معلوم ہوا کہ بغل کے بالوں کو منڈوانا سنت نہیں ہے بلکہ ان کو ہاتھ سے اکھاڑنا سنت ہے مگر بعض علماء نے کہا ہے کہ بغل کے بالوں کو ہاتھ سے اکھاڑنا اس شخص کیلئے افضل ہے جو اس کی تکلیف کو برداشت کر سکتا ہو۔ ویسے بغل کے بالوں کا منڈوانا یا نورے سے صاف کرنا بھی جائز ہے۔

آٹھویں چیز زیر ناف بالوں کو موٹنا ہے یہ بھی سنت ہے۔ زیر ناف بال اگر منڈا ان کی بجائے اکھاڑے جائیں یا نورے سے صاف کئے جائیں تو بھی ان کے حکم میں شامل ہوں گے مگر قینچی سے کاٹنے میں سنت ادا نہیں ہوتی۔ مقعد (پاخاند کے مقام) کے گرد جو بال ہوتے ہیں ان کو بھی صاف کرنا مستحب ہوتا ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیر ناف بال نورے سے صاف کیا کرتے تھے واللہ اعلم۔

عورتوں کو زیر ناف بال اکھاڑنا اولیٰ ہے کیونکہ اس سے خاوند کو رغبت زیادہ ہوتی ہے۔ نیز عورت کے اندر چونکہ خواہشات نفسانی اور شہوتِ ننانوے حصہ ہوتی ہے اور مرد میں صرف ایک حصہ ہوتی ہے اور یہ طے ہے کہ زیر ناف بال اکھاڑنے سے شہوت کم ہوتی ہے اور موٹنے سے قوی ہوتی ہے۔ لہذا عورت کے مناسب حال یہی ہے کہ وہ بال اکھاڑے اور مرد کے مناسب حال یہ ہے کہ وہ موٹے۔

زیر ناف بال موٹنے بغل کے بال اکھاڑنے، مونچھیں کتروانے اور ناخن کٹوانے کی مدت زیادہ سے زیادہ چالیس دن ہونی چاہئے چالیس دن کے اندر اندر ان کو صاف کر لینا چاہئے اس سے زیادہ مدت تک انہیں چھوڑے رکھنا مکروہ ہے۔

نویں چیز پانی کا کم کرنا یعنی پاکی کے ساتھ استنجہ کرنا ہے۔ انتقاص الماء کے دو مطلب ہیں ایک تو یہی جو راوی نے بیان کئے ہیں۔ یعنی پانی کے ساتھ استنجہ کرنا چونکہ استنجہ کرنے میں پانی خرچ ہوتا ہے اور کم ہو جاتا ہے اس لئے اس انتقاص الماء (پانی کا کم کرنا) سے تعبیر کیا گیا ہے دوسرے معنی یہ ہیں کہ پانی کے استعمال یعنی استنجہ کرنے کی بناء پر پیشاب کو کم کرنا مطلب یہ ہے کہ پانی سے استنجہ کرنے کی وجہ سے پیشاب کے قطرے رک جاتے ہیں اس طرح پیشاب میں کمی ہو جاتی ہے۔

ایک دوسری روایت میں انتقاص کی جگہ لفظ انتقاض آیا ہے اس کے معنی ہیں ستر کے اوپر پانی چھڑکنا جیسا کہ پہلی حدیثوں میں گزر چکا ہے۔ بہر حال یہ دونوں چیزیں بھی سنت ہیں۔ ختنہ کرنا امام شافعیؒ کے نزدیک واجب ہے اکثر علماء کے نزدیک مرد و عورت دونوں کو امام اعظمؒ کے نزدیک مرد کو ختنہ کرنا سنت ہے عورت کو مکرمۃ یعنی اولیٰ ہے۔

ختنہ چونکہ شعائر اسلام میں سے ہے اس لئے اگر کسی شہر کے تمام ہی لوگ ختنہ ترک کر دیں تو امام وقت کو ان کے ساتھ جنگ کرنی چاہئے تا آنکہ وہ لوگ اس اسلامی شعائر کو اختیار کر لیں جیسے اذان کے بارے میں حکم ہے۔

ختنہ کرنے کی عمر اور وقت کے تعین میں علماء کے یہاں اختلاف ہے۔ بعض علماء کے نزدیک پیدائش کے ساتویں دن ختنہ کر دینا چاہئے جیسے عقیقہ ساتویں دن ہوتا ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک سال اور بعض کے نزدیک نو سال کی مدت ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اس میں کوئی قید نہیں ہے۔ جب چاہے ختنہ کر دیا جائے گویا بالغ ہونے سے پہلے پہلے جب بھی وقت اور موقع ہو ختنہ کرایا جاسکتا ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک اس صورت میں بلوغ سے پہلے کی شرط بطور خاص ہے کیونکہ ختنہ کرنا سنت ہے اور بالغ ہونے کے بعد ستر چھپانا واجب ہے اس لئے اگر کوئی شخص بالغ ہونے کے بعد ختنہ کرائے گا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس نے ایک سنت کو ادا کرنے کیلئے واجب کو ترک کر دیا حالانکہ سنت کی ادائیگی کیلئے واجب کو ترک کر دینا جائز نہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرمانا کہ چار چیزیں رسولوں کے طریقہ میں سے ہیں اکثر کے اعتبار سے ہے کیونکہ بعض انبیاء ایسے بھی تھے جن کے یہاں ان میں سے کچھ چیزیں نہیں پائی جاتی تھیں مثلاً حضرت یحییٰؑ نے نکاح نہیں کیا تھا۔ یہاں حیا سے مراد ہے کہ بندہ اپنے نفس کو برائی سے الگ رکھے اور بری باتوں سے بچتا رہے۔

بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت آدمؑ، حضرت شیثؑ، حضرت نوحؑ، حضرت ہودؑ، حضرت صالحؑ، حضرت لوطؑ، حضرت شعیبؑ، حضرت یوسفؑ، حضرت موسیٰؑ، حضرت سلیمانؑ، حضرت زکریاؑ، حضرت عیسیٰؑ، خطلہ بن صفوان جو "اصحاب الرس" کے نبی تھے اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مخنوں ہی اس دنیا میں تشریف لائے تھے۔ یعنی انبیاء و رسول ختنہ کئے ہوئے پیدا ہوئے تھے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بعض علماء کا قول ہے کہ پیدا ہونے کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ختنہ ہوا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ نظامت و لطافت کے انتہائی بلند مقام پر تھے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو زیادہ مرغوب تھی۔ چنانچہ منقول ہے کہ آپ خوشبو کیلئے مشک استعمال فرماتے تھے۔

شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں نکاح کی بہت زیادہ اہمیت ہے۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کو اپنی سنت قرار دیتے ہوئے اس بات کا اعلان فرمادیا ہے کہ جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا یعنی نکاح نہیں کرے گا تو وہ میری امت میں سے نہیں ہے۔ حضرت علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے نکاح کے فضائل و مناقب میں منقول جو احادیث جمع کی ہیں ان کی تعداد ایک سو سے زیادہ ہے۔ آگے صاحب مشکوٰۃ اعتراض کر رہے ہیں کہ الختان کے لفظ بخاری و مسلم کے ماسوا کے الفاظ ہیں صاحب مصابیح کو الصحاح عنوان کے تحت ختان والے لفظ کو ذکر نہیں کرنا چاہئے تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الفصل الثانی

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسواک منہ کی پاکیزگی اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کا باعث ہے۔

رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ الدَّارِمِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَ رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ بِإِسْنَادٍ

روایت کیا اس کو شافعی، احمد، دارمی اور نسائی نے اور روایت کیا اس کو بخاری نے اپنی صحیح میں بغیر سند کے۔

تشریح: حاصل حدیث:- مطہرۃ مرضاۃ دونوں مصدر مبی ہیں۔ بخاری نے اس کو بغیر سنت کے ذکر کیا ہے جس کو تعلیمات بخاری کہتے ہیں۔ باقی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ

حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار چیزیں رسولوں

وَيُرَوَّى الْخِتَانُ وَالتَّعْطُرُ وَالسَّوَاكُ وَالنِّكَاحُ. (رواه الجامع ترمذی)

کی سنت ہیں۔ حیا کرنی اور روایت کیا گیا ہے ختنہ کرنا خوشبو لگانا۔ مسواک کرنا اور نکاح کرنا روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- قوله تعطر نکاح۔ حیا تین اور کا بیان کل تیرہ ہو گئے تو معلوم ہوا کہ دس میں حصر درست نہیں۔ تعطر بشرطیکہ سنت کی نیت سے ہو اجمیات کے میلان کے لئے ناجائز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد فرمانا کہ چار چیزیں رسولوں کے طریقہ میں سے ہیں اکثر کے اعتبار سے ہے کیونکہ بعض انبیاء ایسے بھی تھے جن کے یہاں ان میں سے کچھ چیزیں نہیں پائی جاتی تھیں۔ مثلاً حضرت یحییٰؑ نے نکاح نہیں کیا تھا۔ یہاں حیا سے مراد ہے کہ بندہ اپنے نفس کو برائی سے الگ رکھے اور بری باتوں سے بچتا رہے

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُقُّدُ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْتَيْقِظُ إِلَّا بِتَسْوُكٍ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات اور دن کو نہ سوتے مگر وضو کرنے سے پہلے مسواک کرتے۔

قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ. (رواہ مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد)

روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مسواک کرنا تعلیم اللامۃ تھا رات کو کریمہ کے ازالے کے لئے نہیں تھا۔

یتسواک قبل ان يتوضا اس سے احناف کی دلیل معلوم ہوئی کہ مسواک من سنن الوضوء ہے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَاكُ فَيُعْطِينِي السِّوَاكَ لِأَغْسِلَهُ فَأَبْدَأُ بِهِ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کرتے مجھے دھونے کیلئے دیتے میں شروع کرتی اور مسواک کرتی

فَأَسْتَاكُ ثُمَّ أَغْسِلُهُ وَأَذْفَعُهُ. (رواہ ابو داؤد)

پھر میں دھو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتی روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کرنے کے بعد اپنا مسواک حضرت عائشہ کو دے دیتے اور حضرت

عائشہ اس مسواک کو پہلے خود استعمال کر کے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دھو کر دے دیتیں۔ حضرت عائشہ کا ایسا کرنا کمال محبت کی وجہ سے تبرک

عاصل کرنے کے لئے ہوتا تھا۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر دوبارہ کیوں دیتیں۔ اس میں دو احتمال ہیں تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک

والاعمل پورا کر لیں یہ دوسرے وقت میں دیتی جب مسواک کرنے کی ضرورت ہوتی تھی۔ یہ دینا اس وجہ سے نہیں ہوتا تھا تاکہ آپ صلی اللہ علیہ

وسلم اس کو مناسب جگہ پر رکھ دیں اس لئے کہ یہ آداب کے خلاف ہے۔ معلوم ہوا کہ جہاں ایسا تعلق ہو تو بغیر اجازت کے اس کا مسواک

استعمال کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ ناراض نہ ہو۔

الفصل الثالث

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَانِي فِي الْمَنَامِ أَتَسَوَّكُ بِسِوَاكٍ، فَجَاءَ نِي

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں

رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَنَاولْتُ السِّوَاكَ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِّرْ فَدَفَعْتُهُ

میرے پاس دو آدمی آئے ایک بڑا تھا اور دوسرا چھوٹا۔ میں نے چھوٹے کو مسواک دینا چاہا پس کہا گیا بڑے کو مقدم کر

إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

میں نے مسواک بڑے کو دے دی۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث سے مسواک کی فضیلت معلوم ہوئی کہ مسواک اتنی عظیم اور مہتمم بالشان چیز ہے کہ بڑے

کو دینی چاہئے چھوٹی عمر والے اس کے مستحق نہیں کہ کہیں ناقدری نہ کریں۔ سوال۔ جب یہ حکم دیا گیا کہ مسواک بڑے کو دو تو پھر وحی کا کیا

مطلب؟ جواب۔ نانی کے حکم کی تاکید کے لئے ایسا کیا گیا۔ سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بڑی عمر والے کو دینا باعث فضیلت ہے

حالانکہ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے اور دائیں جانب بیٹھے

تھے اور بائیں جانب اکابر شیوخ صحابہ بیٹھے تھے کوئی چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس

کو فرمایا کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت ہو تو میں بائیں جانب والوں کو دے دوں انہوں نے اجازت نہ دی تو معلوم ہوا کہ ترجیح

الایمن فالایمن ہے۔ جواب (۱): جب غیر مرتب بیٹھے ہوں تو وجہ ترجیح الایمن فالایمن اور جب سارے دائیں جانب بیٹھے ہوں تو

وجہ ترجیح الاکبر فالاکبر سے ہوتی ہے۔ جواب (۲): کھانے پینے کی اشیاء میں الایمن فالایمن اور سوائے اکل و شرب میں الاکبر فالاکبر سوال۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے وجہ ترجیح اصغر ہونا ہے چنانچہ جب کوئی بچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے اس کو کھلاتے جواب (۳): یہ کھانے پینے کی اشیاء میں سے ہے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا جَاءَنِي جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَطُّ

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہا بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں آئے میرے پاس جبرئیلؑ بھی مگر مجھے مسواک کرنے کا حکم دیا۔

إِلَّا أَمَرَنِي بِالسَّوَاكِ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ أُخْفِيَ مُقَدِّمَ فَيٍّ. (رواه مسند احمد بن حنبل)

تحقیق میں ڈرا کہ چھیل لوں گا اپنے منہ کے اگلے حصہ کو روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث سے مسواک کی فضیلت معلوم ہوئی کہ مسواک اتنی ذافضلیت ہے کہ اس کا حکم دینے کے

لئے براہ راست حضرت جبرائیلؑ تشریف لائے۔ لہذا خشیت الخ البتہ تحقیق میں ڈرتا تھا یہ کہ میرے منہ کا اگلا حصہ چھلنی ہو جائے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق بہت بیان کیا میں نے تم پر مسواک کے بارہ میں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے کثرت سے بیان کیا مسواک کے بارے میں فضائل کی اہمیت کو بتلانے کیلئے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَنُّ وَعِنْدَهُ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو آدمی تھے ان دونوں میں ایک بڑا تھا دوسرے

مِنَ الْآخِرِ فَأَوْحَى إِلَيْهِ فِي فَضْلِ السَّوَاكِ أَنْ كَبَّرَ أَعْطَى السَّوَاكَ أَكْبَرُهُمَا. (رواه ابو داؤد)

سے پس وحی کی گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مسواک کی فضیلت میں کہ بڑے کو مقدم کر دے تو مسواک بڑے کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کر رہے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے

پاس دو آدمی تھے۔ ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا پس وحی کی گئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مسواک کی فضیلت کے بارے میں

کہ مسواک بڑے کو دو۔ اعطى السواک اکبر هما یہ راوی کی تفسیر ہے۔ سوال۔ ابن عمرؓ والی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ روایا

ہے اور اس حدیث عائشہؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ بیداری کا ہے۔ بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔ جواب:- (۱) کوئی تعارض نہیں اصل

واقعہ تو روایا کا تھا راوی نے تعبیر ایسی کر دی کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ بیداری کا ہے۔ جواب (۲) دونوں واقعے الگ الگ ہیں۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفْضُلُ الصَّلَاةِ الَّتِي يُسْتَأَكُّ لَهَا عَلَى

اور اسی (حضرت عائشہؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فضیلت میں بڑھ جاتی ہے

الصَّلَاةِ الَّتِي لَا يُسْتَأَكُّ لَهَا سَبْعِينَ ضِعْفًا. (رواه البيهقي في شعب الایمان)

وہ نماز جس کیلئے مسواک کی گئی ہے۔ اس نماز پر جس کیلئے مسواک نہیں کی گئی۔ ستر درجے روایت کیا ہے اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: حاصل حدیث:- نماز با مسواک کی فضیلت کا بیان۔ جو نماز مسواک کے وضو کے ساتھ ادا کی گئی ہو تو اجر و ثواب کے

اعتبار سے دیگر نمازوں پر ستر گنا بڑھی ہوتی ہے۔ لیکن چونکہ اس کا فائدہ نظر نہیں آتا اس لئے اس پر عمل نہیں کرتے۔ اس کے علاوہ بھی مسواک

کے علماء نے ستر سے زائد فوائد لکھے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ کہ مرتے وقت کلمہ نصیب ہو جاتا ہے خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
حضرت ابوسلمہ سے زین بن خالد جہنی روایت کرتے ہیں کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے
لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَا مَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى
اگر یہ بات نہ ہو کہ مشقت میں ڈال دوں گا۔ میں اپنی امت کو ان کو ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم کرتا اور عشاء کی نماز ایک
ثلث اللَّيْلِ قَالَ فَكَانَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ يُشْهَدُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ وَسَوَاكُهُ عَلَى أُذُنِهِ مَوْضِعَ
تہائی رات تک موخر کرتا۔ کہا پس زید بن خالد جب نماز کیلئے آتے مسجد میں ان کا مسواک کان پر رکھا ہوا ہوتا جس طرح لکھنے والا
الْقَلَمُ مِنْ أُذُنِ الْكَاتِبِ لَا يَقْرَأُ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَّا اسْتَنْتَنَ ثُمَّ رَدَّهٖ إِلَى مَوْضِعِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
قلم رکھ لیتا ہے۔ نہ کھڑے ہوتے نماز کی طرف مگر مسواک کرتے پھر رکھ لیتے اس کو اس کی جگہ پر روایت کیا
إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا خَرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلْثِ اللَّيْلِ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
اس کو ترمذی نے اور ابو داؤد نے مگر ابو داؤد نے ذکر نہیں کیا ولا خرت العشاء الى الثلث الليل اور کہا ترمذی نے
حَسَنٌ صَحِيحٌ. (رواه ابو داؤد الجامع ترمذی)
یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:- شوافع اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ مسواک سنن الصلوٰۃ میں سے ہے۔ احناف کی طرف سے جواب اس حدیث کا اگر مسواک سنن الصلوٰۃ میں سے ہوتی تو پھر صرف زید بن خالد کی تخصیص کیوں کی سب صحابہ کا ذکر ہوتا تو معلوم ہوا عام صحابہ کا یہ معمول نہیں تھا اگر عام صحابہ کا معمول ہوتا تو اور صحابہ کا ذکر ہوتا اور صحابہ کا ذکر نہ ہوتا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ سنت نماز کی نہیں بلکہ وضو کی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ سُنَنِ الْوُضُوءِ وضو کی سنتوں کا بیان

مسواک بھی سنن الوضوء سے ہے صاحب مشکوٰۃ نے اس کی اہمیت کو بتلانے کیلئے مستقل باب قائم کیا یہ احناف کے نزدیک ہے اور شوافع کے نزدیک چونکہ مسواک سنن صلوٰۃ ہے۔ اس لئے اس باب کو مصنف نے ذکر نہیں کیا۔ اس باب کے اندر سنن کا بھی بیان ہوگا واجبات کا بیان ہوگا ارکان کا بھی بیان ہوگا۔ لیکن سنن کا باب قائم کیا یا تو سنن کو ارکان پر غلبہ دے کر سنن وضو فرمایا یا سنن کا لغوی معنی مراد ہے یعنی اچھا طریقہ خواہ وہ سنت ہو یا واجب ہو۔

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَتَقِظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے ایک اپنی نیند سے بیدار ہوا اپنے ہاتھ کو

يَدُهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَذَرُ أَيَّنَ بَاتَتْ يَدُهُ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

برتن میں نہ ڈالے۔ یہاں تک کہ اس کو تین مرتبہ دھوئے تحقیق وہ نیند جانتا کہاں رات گزاری ہے اس کے ہاتھ نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ جب تم میں سے کوئی اپنی نیند سے بیدار ہو تو ہاتھوں کو دھو لے۔ ہاتھوں کو بغیر دھوئے برتن میں نہ

ڈالے۔ اس لئے کہ اس کو معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ کہاں کہاں تک پہنچا۔ این بات ای این بلغت یدہ۔

سوال۔ احد کم میں کم ضمیر کا اضافہ کیوں کیا۔

جواب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ کو خارج فرما رہے ہیں کہ یہ حکم امت کی نوم کا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نوم ناقض وضوء نہیں۔

سوال قولہ: من نومه۔ ہر شخص نوم ہی سے بیدار ہوتا ہے پھر نوم کی قید کیوں لگائی۔ جواب۔ اس قید کو لگا کر غشی کی حالت کو خارج کرنا ہے۔

مسئلہ: نوم میں تخصیص ہے یا نہیں۔

پہلا قول: جمہور کہتے ہیں کوئی تخصیص نہیں خواہ نوم لیلی ہو یا نہاری ہونا ناقض وضوء ہے۔

دوسرا قول: حنابلہ کا ہے یہ فرماتے ہیں کہ نوم لیلی ہو۔ تو ناقض وضوء ہے اگر نوم نہاری ہو تو ناقض وضوء نہیں۔

دلائل: جمہور کی دلیل یہی حدیث باب ہے اس میں مطلق آیا ہے نوم نہاری اور لیلی کی کوئی تخصیص نہیں۔ حنابلہ کی دلیل۔ حنابلہ بھی

اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اس سے مراد نوم لیلی ہے۔ اس میں دو قرینے ہیں۔ قرینہ (۱) باتت کا لفظ ہے۔ (۲) دوسرا قرینہ اس سے

متعلق دوسری روایات میں لیل کا لفظ آیا ہے۔ پہلے قرینہ کا جواب یہ ہے کہ باتت کا حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ مجازی معنی مراد ہے یعنی این بلغت یدہ

دوسرے قرینہ کا جواب لیل کا لفظ اکثر روایات میں نہیں ہے۔

غسل ایدی کا حکم وجوبی ہے یا استحبابی۔ جمہور کے نزدیک یہ حکم استحبابی ہے اور حنابلہ کے نزدیک وجوبی ہے۔ جمہور کی

دلیل غسل ایدی کا حکم وجوبی ہے یا استحبابی۔ جمہور کے نزدیک یہ حکم استحبابی ہے اور حنابلہ کے نزدیک وجوبی ہے۔ جمہور کی

استحبابی ثابت ہوتا ہے وجوبی ثابت نہیں ہوتا۔ سوال۔ یہ علت موہومہ کیوں ہے؟ جواب۔ علت موہومہ نجاست اس طرح ہے کہ پہلے زمانے میں لوگ استنجاء بالاجار کرتے اور اس کا عام رواج تھا اور ظاہر ہے کہ استنجاء بالاجار سے نجاست کا زوال بالکلیہ تو نہیں ہوتا بلکہ کچھ نہ کچھ اجزاء باقی رہ جاتے ہیں اور چونکہ بلاد و محارہ تھے (گرم شہر تھے) جس سے سونے کے وقت پسینہ آتا ہے اور اجزاء کا انتشار ہوتا ہے جس سے (اجزاء) نجاست کے ساتھ ہاتھ کے ملوث ہونے کا اندیشہ ہے تو یہ علت موہومہ ہے تو اس سے حکم استحبابی ثابت ہوگا۔ نہ کہ وجوبی۔ سوال۔ نوم ناقض للوضوء ہے اس لئے کہ خروج ریح کا احتمال ہے لیکن نوم کے بعد وضوء کا حکم وجوبی ہے۔ یہاں بھی تو علت موہومہ پائی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ شرب ہو سکتا ہے کہ وضو ٹوٹے یا نہیں ٹوٹا اس سے بھی وضو کا حکم استحبابی ہونا چاہئے وجوبی نہیں ہونا چاہئے۔

جواب: تو ہم: تو ہم میں فرق ہے۔ نوم میں خروج ریح کا احتمال قوی ہے لہذا حکم وجوبی ثابت ہوگا اور بخلاف یہ کہ اس میں احتمال ضعیف ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ ہاتھ کا وصول محل نجاست تک نہ ہوا ہو۔ اس لئے یہ حکم استحبابی ہوگا۔ سوال۔ اس حکم کا مقتضی تو یہ ہے کہ محل نجاست کے محاذات میں جو کپڑا ہے ازار اور تہبند وغیرہ تو اس کو تو پہلے دھونا چاہئے۔ جواب۔ اگر ہر بار دھونے کا حکم دیں تو اس میں حرج لازم آتا ہے اور ما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ اس میں حرج سے بچنے کیلئے یہ حکم نہیں رہا۔

یہ حکم مسائل ماء سے ہے یا باب وضوء سے ہے۔ صاحب مشکوٰۃ کی رائے یہ ہے کہ اس کا تعلق باب وضوء کے ساتھ ہے اور محققین کے ہاں اس حدیث کا تعلق مسئلہ ماء کے ساتھ ہے۔ اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ بدون تغیر اوصاف کے بھی پانی نجس ہو جاتا ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اس محل نجاست پر نجاست بول یا پاخانہ ہوگا۔ تو اس کو تین مرتبہ دھونے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو باقی نجاستوں سے تو بطریق اولیٰ تین مرتبہ دھونے سے طہارت حاصل ہو جائے گی۔ حدیث استیقاظ سے یہ مستیقظ کا حکم ہوا۔ اگر غیر مستیقظ ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ یہ قید اتفاقی ہے احترازی نہیں اگر کوئی اور برتن نہ ہو جس سے پانی نکال کر ہاتھ کو دھویا جائے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں کپڑا بھگو کر ہاتھ دھوئے پھر پانی میں ہاتھ ڈالے۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَنَوَّضًا فَلْيَسْتَنْبِئْ

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا نیند سے بیدار ہو پس وضو کرے تو اپنی ناک کو

ثَلَاثًا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تین مرتبہ جھاڑے۔ پس تحقیق شیطان رات گزارتا ہے اس کی بانس پر۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ فان الشیطان الخ پس بے شک شیطان رات گزارتا ہے اس کے ناک کے سوراخ میں۔ بیوہ شیطان علی خیشومہ یا تو حقیقت پر محمول ہے۔ یا پھر مجازی معنی پر محمول ہے۔ کیونکہ جب انسان سوتا ہے تو مواد غلیظ اس کے ناک میں جمع ہو جاتے ہیں جس سے انسانی عقل کے کمابضیں اور اک سے مانع بن جاتا ہے جس کی وجہ سے دینی امور کو ادا کرنے میں سستی ہوتی ہے اور وہ کچھ خلاف شرع کام کرتا ہے جس سے شیطان خوش ہوتا ہے اس وجہ سے اس کو بیبویۃ الشیطان علی الخیشوم سے تعبیر کیا۔ باقی یہاں بھی نوم لیل یا نہار کی قید نہیں لگائی گئی۔ من منامہ میں قید جو نوم بیت صلوتہ کے مساوا ہودہ معتبر ہے۔

وَقِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَدَعَا بَوْضُوءَ

اور کہا گیا عبد اللہ بن زید بن عاصم کیلئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح وضو کرتے تھے اس نے پانی منگوایا

فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ

اپنے دونوں ہاتھوں پر ڈالا اور دو دو مرتبہ ان کو دھویا پھر کلی کی اور ناک جھاڑی تین بار پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا

غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ
 پھر اپنے دونوں ہاتھ دو دو بار دھوئے کہیں تک پھر دونوں ہاتھوں سے سر کا مسح کیا پس آگے سے لے گئے پیچھے تک
 ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ رَوَاهُ
 اور پیچھے سے آگے سر کی اگلی جانب سے شروع کیا پھر دونوں ہاتھوں کو گدی تک لے گئے پھر پھر ان کو یہاں تک پھر آئے اس جگہ سے شروع کیا تھا۔
 مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ نَحْوُهُ ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ وَفِي الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 پھر دونوں پاؤں دھوئے۔ روایت کیا اس کو مالک نسائی ابوداؤد نے ذکر کیا اس کی مانند ذکر کیا اس کو جامع الاصول والے نے اور بخاری اور مسلم
 زَيْدُ بْنُ عَاصِمٍ تَوَضَّأَ لَنَا وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِإِنَاءٍ فَأَكْفَأَ مِنْهُ عَلَى يَدِ
 میں ہے عبداللہ بن زید بن عاصم کیلئے کہا گیا وضو کرو ہمارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سا پس منگوا یا برتن
 يَهُ فَعَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ
 اس نے اور اپنے دونوں ہاتھوں پر چھکا دیا اور ان کو تین بار دھویا پھر اپنا ہاتھ داخل کیا پس نکالا اس کو پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا ایک چلو سے اس
 ذَلِكَ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَعَسَلَ
 طرح تین بار کیا پھر اپنا ہاتھ داخل کیا پس نکالا اور منہ تین بار دھویا پھر اپنے ہاتھ کو داخل کیا
 يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاسْتَخْرَجَهَا فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ
 پھر نکالا دونوں ہاتھ کہیں تک در در مرتبہ دھوئے پھر اپنے ہاتھ کو داخل کیا پھر نکالا اور اپنے سر کا مسح کیا پس آگے سے پیچھے لے گئے دونوں ہاتھ اور پیچھے سے آگے
 وَأَذْبَرَ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 پھر دھوئے۔ اپنے دونوں پاؤں ٹخنوں تک پھر کہا اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو تھا۔
 وَسَلَّمُ وَفِي رَوَايَةٍ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا حَتَّى
 ایک روایت میں ہے آگے سے لے گئے اپنے ہاتھوں کو پیچھے کی طرف اور پیچھے سے آگے کی طرف لائے شروع کیا سر کی
 رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَشْرَثَ ثَلَاثًا
 اگلی جانب سے پھر لے گئے اپنی گدی کی طرف پھر لوٹا یا ان دونوں کو طرف اس جگہ کی کہ شروع کیا تھا اس سے پھر اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔
 بَثَلَتْ غُرْفَاتٍ مِنْ مَاءٍ وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّهِ وَاحِدَةٍ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَفِي
 ایک روایت میں ہے کلی کی ناک میں پانی دیا اور ناک جھاڑی تین مرتبہ پانی کے تین چلوؤں سے اور دوسری روایت میں ہے کلی کی اور ناک میں
 رَوَايَةً لِلْبُخَارِيِّ فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَفِي رَوَايَةٍ
 پانی ڈالا ایک چلو سے تین بار یا کیا بخاری کی ایک روایت میں ہے پس اپنے سر کا مسح کیا آگے سے لے گئے۔ دونوں ہاتھ پیچھے اور پیچھے سے
 أُخْرَى لَهُ فَمَضْمَضَ وَاسْتَشْرَثَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ.

آگے لائے ایک بار پھر دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے۔ بخاری کی ایک اور روایت میں ہے کلی کی اور ناک جھاڑی تین مرتبہ ایک چلو سے۔

تشریح: حاصل حدیث:- عبداللہ بن زید بن عاصم کی وہ روایت نقل کر رہے ہیں جو رسول اللہ کے وضو کی کیفیت کے متعلق ہے۔

یہ حضرت عبداللہ بن زید بن عاصمؓ کی پہلی روایت ہے جو مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے۔ سائل ابوالحسن ان کے شاگرد محمد بن یحییٰ ابو عمرو ہیں۔ انہوں نے ایسے ہی کیوں نہ بتلادیا۔ زبانی کیفیت بیان کر دیتے۔ جواب عملی تعلیم دینا مقصود تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضوء مخلوط بھی ہوتا تھا۔ سوال۔ تین مرتبہ اعضائے مغسولہ کو دھوتے اور انہوں نے بعض کو تین اور بعض کو دو مرتبہ دھویا۔ یہ مخصوص صفت والا وضوء کیوں کیا؟ جواب۔ سائل کو اسی کے بارے میں شبہ ہو کہ آیا نبی کریمؐ سے ایسا وضوء ثابت ہے یا نہیں ہے۔ اس شبہ کو دور کرنے کیلئے ایسا مخصوص صفت والا وضوء کیا۔

قوله 'فاقبل بهما الخ' اقبال کہتے ہیں پیچھے سے آگے کو ہاتھ لے آنا۔ اور ادبار کہتے ہیں آگے سے پیچھے ہاتھ لے جانا سوال: یہاں اجمال میں اقبال کا ذکر پہلے ہے اور ادبار کا ذکر بعد میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اقبال پہلے اور ادبار بعد میں ہے اور تفصیل میں اس کا عکس ہے۔ ادبار پہلے اور اقبال بعد میں تو تفسیر اور مفسر میں اجمال و تفصیل میں مطابقت نہیں رہی۔ جواب-۱: احناف کے نزدیک واؤ ترتیب کے لئے نہیں ہوتی بلکہ مطلق جمع کے لئے آتی ہے تو اجمال میں اقبال و ادبار ذکر کیا۔ کوئی تقدیم و تاخیر نہیں۔ تو یہ امر محکم ہے پھر بعد میں تفصیل سے اس کو بیان کر دیا کہ ادبار پہلے ہوا اور اقبال بعد میں ہوا۔

جواب-۲: اور اگر یہ مان لیا جائے کہ واؤ ترتیب کے لئے ہے تو اقبال کا وہ معنی نہیں جو متبادر الی الذہن ہے۔ جو بظاہر معروف ہے۔ بلکہ اقبال کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح قبل کی جانب سے شروع کیا۔ اور تفصیل میں بھی مقدم راس ہے اور ادبار کا مطلب یہ ہے کہ پیچھے کی جانب سے شروع کیا اور تفصیل میں بھی یہی ہے۔

جواب-۳: عربوں کے اندر متانت اور سنجیدگی ہوتی ہے جب دو لفظ ایسے آجائیں جن میں سے ایک کا تذکرہ اچھا سمجھا جاتا ہو اور دوسرے کا تذکرہ قبیح سمجھا جاتا ہے۔ تو جو اچھا سمجھا جاتا ہو اس کو ذکر میں بھی مقدم کر دیتے ہیں اور قبل دبر میں سے قبل کا لفظ اچھا سمجھا جاتا ہے اس لئے اس کو مقدم کر دیا۔ (یہاں لف وشر غیر مرتب ہے)

مسح میں استیعاب کا مسئلہ احناف کے نزدیک استحباب کو بتلانے کے لئے ذکر کیا اور مالکیہ کے نزدیک وجوب کو بتلانے کے لئے ذکر کیا ہے۔ وفي المتفق عليه قيل لعبد الله بن زيد..... الخ سے دوسری روایت عبداللہ بن زید بن عاصمؓ کی جو بخاری و مسلم میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضوء کی کیفیت کے متعلق اس کو بیان کیا اور وفي رواية الخ سے تیسری روایت الفاظ کا کچھ فرق ہے۔ وفي رواية الخ سے چوتھی روایت وفي اخرى الخ سے پانچویں روایت دینی و روایۃ للبخاری سے چھٹی روایت۔ وفي اخرى له الخ سے ساتویں روایت ہے۔ ان روایات کو لانے سے مقصود کچھ الفاظ کا تفاوت بیان کرنا ہے اور نیز ان سے مقصود عبداللہ بن زید بن عاصم والی روایت کے (جو مالک و نسائی اور ابو داؤد کے حوالے سے ہے) مضمون کی توثیق کرنی ہے۔

چنانچہ الفاظ کے تفاوت کی وجہ سے مسئلہ اختلافی ظاہر ہوا مضمضہ اور استسقاء میں فصل اولیٰ ہے یا وصل اولیٰ ہے۔ احناف کے نزدیک فصل اولیٰ ہے (دوسرا عنوان مسئلہ غرغرات ثلاث یا غرغرات سدا اولیٰ ہے) یعنی فصل بالغرغرات الستہ۔ بایں طور کہ پہلے تین چلو لے کر ان کے ساتھ مضمضہ کرے اور پھر مستقل تین چلو لے کر اس کے ساتھ استسقاء کرے علیٰ ہذا القیاس۔ شوافع نزدیک وصل اولیٰ ہے بالغرغرات الثلاث بایں طور کہ ایک غرغہ لیا جائے اس کے کچھ حصے سے مضمضہ کرے اور کچھ حصے سے استسقاء کرے یعنی تین چلو کے ساتھ مضمضہ بھی کرے اور استسقاء بھی کرے۔ شوافع کا راجح مذہب یہی ہے احناف اور شوافع کا یہ اختلاف (روایات کا اختلاف) اولویت اور عدم اولویت کا ہے جواز عدم جواز کا نہیں۔ پھر ان احادیث سے شوافع کی تائید ہوتی ہے۔

شوافع کے دلائل کے جوابات۔ جواب (۱): یہ بیان جواز پر محمول ہے۔ جواب (۲): مضمضہ اور استسقاء کا تنازع ہو رہا ہے ثلاث میں لہذا اس کا ہر ایک کے ساتھ تعلق ہوگا تو اس صورت میں مجموعہ چھ غرغرات بنیں گے۔ نیز من کفہ واحدة سے بھی فصل معلوم ہوتا ہے۔ بایں طور کہ دخول کو اکٹھے ذکر کیا ایک وہم کو دور کرنے کیلئے وہ وہم یہ ہو سکتا تھا۔ جو تھ مضمضہ کے لئے استعمال۔ ثانی وہی استسقاء کے لئے استعمال کرنا۔ اس وہم کو دفع کرنے کے لئے فرمایا من کفہ

واحدہ کہ دونوں کے لئے ایک ہی ہاتھ استعمال نہیں کرنا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی کیفیت کے متعلق یہ سوال عبد اللہ بن زید سے کیوں ہوا۔ جواب۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی کیفیت کا علم رکھنے میں صحابہ میں مشہور تھے انہیں صاحب وضو رسول اللہ کہا جاتا ہے بالبعد والی حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو چار قسم کا ہے۔ مرتبہ مرتبہ، ثلثا ثلثا، مخلوط جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا
حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب شک وضو کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا۔ اس سے زیادہ نہیں کیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

(صحیح البخاری)

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں مرتبہ مرتبہ کا ذکر ہے۔ ایک ایک مرتبہ ہر عضو کو دو تین یا ان جواز کے لئے ہے یا مقدار فرضیت کو بتلانے کیلئے ہے کہ اگر کسی نے مقدار فرضیت پر اکتفا کر لیا تو یہ جائز ہے۔ لم یزد علیٰ هذا۔ اس موقع پر مرتبہ پر اضافہ علی الاطلاق نہیں کیا گیا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ. (صحیح البخاری)
حضرت عبد اللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ جب شک وضو کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دو بار۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں ہے کہ ہر عضو مغسولہ کو دو مرتبہ دھویا۔ نفس فضیلت کو بتلانے کیلئے ان دونوں حدیثوں میں نفس فرضیت کا بیان ہے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ بِالْمَقَاعِدِ فَقَالَ لَا أُرِيكُمْ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت عثمانؓ سے روایت ہے تحقیق اس نے مقاعد میں وضو کیا کہا میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
فَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا. (صحیح مسلم)
وضو نہ دکھلاؤں پس تین تین بار وضو کیا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، ثلثا ثلثا کا مطلب یہ ہے کہ اعضاء مغسولہ میں سے ہر ایک عضو کو تین تین مرتبہ دھویا جائے۔ یہ افضلیت پر محمول ہے۔ مسئلہ: اختلاف فی مسح کتنی بار کیا جائے۔ آئمہ علمہ کے نزدیک سر کا مسح صرف ایک مرتبہ کرنا چاہئے امام شافعی کی مشہور روایت میں تثلیث مسنون ہے یعنی تین پانیوں کے ساتھ تین دفعہ سر کا مسح کرنا۔

جمہور حضرات کے دلائل۔ دلیل ۱: حدیث عبد اللہ بن زید بن عاصمؓ ہے و مسح براسه فاقبل بهما وادبر مرة واحدة (رواہ البخاری مشکوٰۃ ص ۴۵ ج ۱)۔

دلیل ۲: حدیث ابی حبیہ قال رأیت علیاً و مسح براسه مرة رواه الترمذی والنسائی مشکوٰۃ (ص ۴۶ ج ۱)
شوافع کی دلیل ۱: حضرت شقیق بن سلمہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے وضو میں تین بار سر کا مسح کیا اور پھر فرمایا روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل هذا ابوداؤد (ص ۱۵)

شوافع کی دلیل کا جواب ۱: یہاں تین مرتبہ خالی ہاتھ پھیرنا مراد ہے تاکہ کامل استیعاب ہو جائے۔
جواب ۲: یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ کی تمام صحیح روایات میں عدد ثلاث کا ذکر نہیں چنانچہ امام ابوداؤدؓ فرماتے ہیں

واحادیث عثمان الصحاح كلها تدل على مسح الرأس انه مرة (ابوداؤد ص ۱۵)

دلیل ثانی شوافع کہتے ہیں کہ ہم مسح کو غسل اعضاء پر قیاس کرتے ہیں۔

جواب-۱: نص کے مقابلے میں قیاس غیر معتبر ہے۔

جواب-۲: یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ غسل سے مقصود تنظیف ہے اور تکرار اس کے لئے مفید ہے بخلاف مسح کے کہ اس سے مقصود تخفیف ہے اور تکرار اس کے منافی ہے نیز تثلیث سے تو مسح نہیں رہتا بلکہ غسل بن جاتا ہے حالانکہ مقصود مسح ہے۔

وجہ ترجیح مذہب حنفی قیاس اور وجہ نظر کا تقاضا بھی یہی ہے کہ سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہو جیسا کہ اس کے دیگر نظائر میں ہے مثلاً مسح فی التیمم مسح علی الخفین مسح علی الجبیرہ۔ وعلی هذا القیاس۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَجَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ
حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف لوٹے
حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَاءٍ بِالْطَّرِيقِ تَعَجَّلَ قَوْمٌ عِنْدَ الْعَصْرِ فَتَوَضَّأُوا وَهُمْ عُجَالٌ فَاتْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ وَأَعْقَابُهُمْ
جس وقت ہم راستہ میں ایک پانی پر پہنچے ایک جماعت نے وضو کرنے میں جلدی کی عصر کی نماز کا وقت تھا۔ انہوں نے وضو کیا اور وہ
تَلَوُّحٌ لَمْ يَمْسَحُوا الْمَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ أَسْبَغُوا
جلد باز لوگ تھے۔ ہم ان کے پاس پہنچے ان کی اڑھیاں چمکتی تھیں۔ ان کو پانی نہیں پہنچا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہلاکت ہے
الْوُضُوءِ. (صحیح مسلم)
ایڑیوں کیلئے آگ سے۔ پورا وضو کرو۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: حاصل حدیث: یہ قصہ فتح مکہ یا عمرۃ القضاء کے موقعہ کا ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ منورہ کی طرف واپس لوٹتے تو راستے میں ایک پانی کی جگہ تھی وہاں آئے وہاں کی قوم وضو کر رہی تھی۔ جلدی جلدی عصر کا وقت تھا (یعنی عصر کی نماز کے لئے نکلے) تو ہم ان تک پہنچے اس حال میں کہ ان کی ایڑیاں خشک ظاہر ہو رہی تھیں ان کو پانی تک نہیں پہنچا تھا۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ویل للأعقاب من النار اسبغوا الوضوء۔

یہ حدیث حدیث ویل للأعقاب کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں ویل مبتداء ہے الاعتقاب اس کی خبر ہے۔

سوال۔ ویل نکرہ مبتداء ہے نکرہ تو مبتداء نہیں بن سکتا جب تک کہ اس میں تخصیص نہ ہو۔

جواب-۱: کچھ مقام ایسے ہیں کہ وہاں بغیر تخصیص کے نکرہ مبتداء بن سکتا ہے ان میں سے ایک مقام دعا ہے تو یہ مقام دعا ہے۔ مقام دعائیں بغیر تخصیص کے بھی نکرہ مبتداء بن سکتا ہے پھر عام ازیں وہ دعا للنفق ہو للضرر نہ ہو۔

جواب-۲: اگر تخصیص ہی کا شوق ہے تو ویل کی توین تعظیم کی مان لو ای ویل عظیم۔ باقی اعتقاب سے مراد اصحاب اعتقاب مراد ہیں بخذف مضاف یا ذکر کیا۔ اعتقاب کو اور مراد لیا۔ اصحاب اعتقاب کو مجاز مرسل کے طور پر ویل الاعتقاب میں الف لام عہد کا ہے صرف ایڑیاں مراد نہیں ایڑیوں والے مراد ہیں راجح قول یہی ہے اصحاب اعتقاب۔ اس کا مصداق وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی ایڑیوں کے دھونے میں کمی کوتاہی کی۔ اس حدیث سے دلالت انص کے طور پر یہ بات معلوم ہوئی کہ ارجل کا حکم غسل ہی ہے (کہ وضو کے اندر پاؤں کو دھونا فرض ہے) مسح نہیں۔ اس لئے کہ اگر ارجل کا حکم مسح ہوتا تو وعید شدید وارد نہ ہوتی کیونکہ مسح میں استیعاب شرط نہیں تو وعید شدید کا ورود دلیل ہے کہ ارجل کا حکم غسل ہے لا مسح۔

پاؤں کا حکم جب کہ موزے نہ پہنے ہوئے ہوں تو کیا ہے۔ پہلا قول اہل سنت اور روافض کا اختلاف ہے۔ ارجل کا حکم جبکہ موزے نہ پہنے ہوئے ہوں اہلسنت والجماعت کے نزدیک غسل ہی متعین ہے (لا مسح) دوسرا قول روافض کے نزدیک مسح متعین ہے یہی وہ قول اصل میں مقابل ہیں ان کو بیان کرنا ہے۔ تیسرا قول حضرت حسن بصریؒ اور جریر طبریؒ کی طرف منسوب ہے کہ اختیار ہے۔ لیکن محققین

نے اس نسبت کو تسلیم نہیں کیا۔ ابن جریر یہ دو ہیں۔ ایک اہل سنت میں سے اور ایک روافض میں سے ہے ہو سکتا ہے کہ اصل نسبت ابن جریر رافضی کی طرف ہو لیکن حسن بصریؒ کی طرف تو نسبت صحیح نہیں ہے اس کا تذکرہ ہم نہیں کریں گے۔

اہل سنت کے دلائل۔ دلیل ۱: حدیث ویل للعقاب من النار۔ اس میں وعید شدید کا بیان ہے معلوم ہوا کہ غسل ہی ہے۔
دلیل ۲: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل المستقول بالمثل التواتر۔ صحابہ سے زائد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کو نقل کرنے والے ہیں وہ سب کے سب متفق ہیں اس بات پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل غسل ہی کا تھا تو یہ دلیل ہے اس بات کی کہ حکم الہی بھی غسل کا ہے اگر رجل کا حکم صحیح ہوتا تو کہیں نہ کہیں کبھی تو پاؤں پر مسح کرتے چنانچہ اپنے مقام پر ان صحابہؓ کی فہرست آجائے گی۔

دلیل ۳: احادیث خروج خطایا عن اعضاء الوضوء اذا غسل رجلہ خرج منہما خطیئۃ فخرج خطایا کو غسل رجلین پر مرتب کیا گیا ہے نہ کہ مسح پر نیز اگر ارجل کا حکم صحیح ہوتا تو پھر ارجل کے غسل میں اجر و ثواب نہیں ہونا چاہئے تھا جیسے سر کا مسح ہے اگر اس کو کوئی دھو ڈالے تو وضو تو ہو جائے گا لیکن غسل کا ثواب نہیں ملے گا بلکہ ثواب مسح پر ملے گا لیکن ارجل کے غسل کے اجر و ثواب کا ہونا مذکور فی الا حدیث ہے۔ اس قیاس کا حاصل۔ لو کان حکم الرجلین هو الممسح لم یکن فی غسلہما ثواب لکن الثالی باطل۔

بطان تالی کی دلیل۔ احادیث خطایا عن اعضاء الوضوء۔ وہ احادیث جن میں وضو کرنے کے ساتھ اعضاء وضو سے گناہ معاف ہونے کا تذکرہ ہے۔

دلیل ۴: اجماع صحابہ۔ صحابہ کا اجماع غسل ارجل پر ہے۔ چنانچہ طحاوی شریف میں مذکور ہے کہ عطاء بن ابی رباح نے سوال کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں سے کسی ایک صحابہؓ کے بارے میں بھی آپ کو معلوم ہے کہ انہوں نے پاؤں پر مسح کیا ہو۔ عطاء بن ابی رباح اجلتا بعین میں سے ہیں۔ انہوں نے کہا نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ صحابہؓ اس پر اجماع تھا کہ غسل ہی متعین ہے۔
دلیل ۵: تعامل امت۔ اس امت کا عمل پاؤں پر غسل کا ہے۔

دلیل ۶: قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے۔ جو عضو البعد عن التراب ہے (چہرہ) اس کا حکم تو غسل ہو اور جو عضو اقرب الی اتراب ہے (گردوغبار ہے) اس کا حکم مسح ہو یہ حکم کی حکمت کے خلاف ہے۔

اصل اختلاف کا نشانہ یہ ہے۔ آیت وضو میں وارجلکم میں نصب والی قرأت کا ہونا ہے اس کا عطف ایدی اور وجوہ حکم پر ہے لہذا جو حکم معطوف علیہ کا ہوگا وہی معطوف کا بھی ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ ایدی اور وجہ کا حکم تو غسل ہے لہذا رجلین میں بھی غسل ہوگا۔ زیادہ سے زیادہ یہ اشکال ہوگا کہ درمیان میں مسح کا تذکرہ ہے۔ مسح کو داخل کیوں کیا؟ شوافع کے مذہب کے مطابق اس کا جواب چونکہ ان حضرات کے نزدیک ترتیب واجب نہیں اس لئے ترتیب کے وجوب کو بتلانے کے لئے مسح کو داخل کیا اور احناف کے مذہب کے مطابق یہ جواب نہیں چل سکتا اس لئے احناف کی طرف سے جواب مسح کے بعد غسل اس لئے لائے تاکہ غسل رجلین میں ماء کے استعمال میں احتیاط کرنی چاہئے ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ جو بچہ ہوا پانی ہو وہ سارا اگر دیا جائے بلکہ بقدر ضرورت استعمال کرنا چاہئے۔

روافض کا استدلال: روافض آیت وضو میں وارجلکم میں جر والی قرأت لیکر اس سے استدلال کرتے ہیں۔ اہل حق اس میں قرأت نصب کو اصل قرار دے کر جر والی قرأت کی مناسب تاویلات کرتے ہیں اور اہل روافض جر والی قرأت کو اصل قرار دے کر نصب والی قرأت کی مناسب تاویلات کرتے ہیں۔ روافض کہتے ہیں جر والی قرأت بھی متواتر ہیں۔ اور اس کا عطف ہے و امسحوا برؤوسکم پر ہے اور راس یہ مسح ہے لہذا رجلین بھی مسح ہوں گے (چنانچہ اہل سنت نے جو جر والی قرأت کی توجیہات کی ہیں ان میں سے جو بعض اقرب الی الفہم ہیں ان کو بیان کیا جائے گا تفصیل کیلئے روح المعانی اور تفسیر خازن کا مطالعہ کریں۔

اہل حق کی طرف سے جوابات۔ جواب (۱): ارجلکم کا عطف وجوہ حکم پر ہے رؤوسکم پر نہیں جو حکم وجہ کا ہے وہی حکم

رجلین کا ہے یعنی دونوں اعضا کا مغسول ہونا۔ سوال: پھر اس کو مجرور کیوں پڑھتے ہو اگر اس کا عطف و جوہم کم پر ہے۔

جواب: یہ جوار کی وجہ سے مجرور ہے یعنی پڑوس میں روؤں کا لفظ ہے جو با حرف جار کی وجہ سے مجرور ہے اس وجہ سے اس کو مجرور پڑھتے ہیں۔ پہلا اعتراض: جوار ثابت تو ہے لیکن یہ ضرورت شعری کی وجہ سے ہوتی ہے اور کلام اللہ میں آیت کریمہ تو کلام منظوم میں جوار ثابت نہیں۔ دوسرا اعتراض: اگر جوار کا جواز تسلیم کر لیا جائے تو پھر یہ مقام عطف کے مساوی ہوتا ہے مقام عطف میں جوار ثابت نہیں ہوتا۔

تیسرا اعتراض: جوار وہاں جائز ہوتا ہے جہاں کوئی اشتباہ اور التباس تعین پر پیدا نہ ہو۔ اور یہاں جوار سے اشتباہ پیدا ہو رہا ہے؟ پہلے اعتراض کا جواب: جوار صرف ضرورت شعری کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ضرورت شعری کے مساوی بھی پائی جاتی ہے۔ کلام منظوم میں بھی پائی جاتی ہے۔ جیسے ماء شن بار داکمیں بار دماء کی طرح اس پر رفع ہونا چاہئے تھا لیکن اس کو مجرور پڑھا گیا ہے (شن) کی جوار کی وجہ سے۔ اسی طرح محاورات عرب میں کہا جاتا ہے۔ حجو ضرب خرب اس میں خرب ترکیب کے اعتبار سے حجر مبتدا کی خبر بن رہا ہے اس کو مرفوع ہونا چاہئے تھا مگر اس کو مجرور پڑھا گیا ضرب کے جوار کی وجہ سے اس طرح قرآن پاک میں ہے انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم اس میں الیم یہ عذاب کی صفت ہے اس کو منصوب ہونا چاہئے تھا لیکن اس کو مجرور پڑھتے ہیں یوم کے جوار کی وجہ سے اور اسی طرح حدیث میں ہے من ملک ذارحم محرم۔ اس کو بھی نحوی حضرات جوار کی وجہ سے مجرور پڑھتے ہیں۔

دوسرے اعتراض کا جواب: (دوسرا اعتراض یہ تھا کہ جوار مسلم ہے لیکن عطف کے مساوی ہے چنانچہ جو میر کے اخیر میں اس کے ساتھ رسالہ عبد الرسول لگا ہوا ہے۔ جس میں ابتدا ہی میں یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ جوار عطف کے مساوی جائز ہے۔ اور یہاں آیت کریمہ میں عطف ہے اور تم نے جو مثالیں پیش کی ہیں یہ عطف کی مساوی ہیں (چونکہ مصنف شیعہ تھا اس وجہ سے اس نے یہ ضابطہ لکھا) لیکن اس ضابطے کو محققین نے تسلیم نہیں کیا بلکہ کہتے ہیں کہ اس میں تعیم ہے) آپ کا یہ محض دعویٰ ہے اور دلیل اس پر جوار عطف غیر عطف دونوں صورتیں میں جائز ہے چنانچہ قرآن مجید میں آیت کریمہ ہے و حور عین ایک قرات دحور ہے جہ کے ساتھ۔ اس کو مجرور پڑھا گیا ہے۔ و کاس من معین کے پڑوس کی وجہ سے اگر اس کا عطف کریں و اباریق و کاسا پر تو معنی صحیح نہیں بنتا۔ تو اس کا عطف یطوف علیہم ولدان پر ہوگا لیکن اس کو مجرور پڑا گیا ہے کاس کے جوار کی وجہ سے یہ مقام عطف ہے۔ دوسری مثال یوسل علیکم شواظ من نار و نحاس الخ ایک قرات میں جہ ہے۔ اور اسی طرح سب سے معلقہ میں جو پہلا معلقہ ہے امراء القیس کا اس میں بھی بعض اشعار ایسے ہیں جن میں جوار ہے۔ عبد الرسول نے پس یہ قاعدہ محض مذہبی تعصبی بناء پر بیان کیا ہے۔ الغرض ہم قطعاً اس کو تسلیم نہیں کرتے غیر عطف کے ساتھ جوار کا جائز ہونا مخصوص ہے۔ بلکہ عطف میں بھی جائز ہے۔

تیسرے اعتراض کا جواب (۱)۔ جب قرینہ دافعہ التباس موجود ہو تو جوار جائز ہے اور یہاں قرینہ دافعہ موجود ہے اور وہ دو ہیں (۱) الی الکعبین یہ تو متعین ہے کہ مسح مقید بالغایہ نہیں بلکہ غسل مقید بالغایہ ہے۔ (۲) یہ سورۃ مائدہ کی آیت ہے یہ ہجرت کے بعد نازل ہوئی اور تقریباً دس بارہ برس پہلے نمازیں ہوتی رہیں اس کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اس سے پہلے نمازیں بلا وضو تو نہیں تھیں جیسا کہ حدیثوں میں مذکور ہے تو معلوم ہوا کہ طریقہ وضو کی تعلیم پہلے ہی دی گئی یہ وضو کا طریقہ دس بارہ سال پہلے صحابہ کو معلوم تھا۔ تو جو چیز پہلے سے چلی آرہی ہے۔ اس کے تعین اور مراد میں کیا شبہ ہو سکتا ہے واضح رہے قرآن کا یہ اختلاف تلفظ کا ہے حکم کا نہیں جبر کی صورت میں بھی حکم غسل رجلیں کا ہے جبکہ موزے نہ پہن ہوں۔

جواب ۲: ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ اگر حکم کا عطف روؤں پر ہے۔ عال باء ہے جو معطوف علیہ میں عامل ہے وہی معطوف میں بھی ہے۔ لیکن ہم کہتے ہیں مسح کے دو معنی ہیں (۱) حقیقی معنی امراء الید المبتلة علی العضو (۲) معنی مجازی مسح بمعنی غسل خفیف یعنی بقدر ضرورت دھونے پر اکتفا کرنا۔ سوال: مسح بمعنی غسل خفیف ثابت ہے یا نہیں۔ جواب: طحاوی میں حدیث مذکور ہے جس میں ہے کہ حضرت عائشہ نے وضو کیا مسح و بیدہ (یعنی چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا) اس میں ید اور وجہ کے ساتھ مسح کا لفظ ہے بالاتفاق یہ مسح بمعنی غسل

خفیف کے لئے کہ مسح علی الوجہ کا تو کوئی بھی قائل نہیں ہے نیز کہا جاتا ہے محاورات عرب میں مسحت المطر الارض اور اسی طرح کہا جاتا ہے تمسحت الصلوۃ ای توضات للصلوۃ اب ہم کہتے ہیں کہ وامسحوا کا تعلق روؤس سے ہوا تو حقیقی معنی اور اجل سے ہوا تو مجازی معنی مراد ہے باقی غسل خفیف کا حکم دینے کی وجہ یہ ہے کہ پاؤں دھونے سے پہلے آدی پانی کو بچاتا ہے لیکن پاؤں پر آ کر چونکہ وضو ختم کر رہا ہوتا ہے اس لئے یہ مقام اسراف ہے اس لئے حکم دیا کہ غسل خفیف کرو بقدر ضرورت پانی استعمال کرو۔

سوال: آپ نے جمع بین الحقیقت والہجاز کر لیا اور جمع بین الحقیقۃ والہجاز تو ممنوع ہے؟

جواب: یہاں جمع بین الحقیقت والہجاز لازم نہیں آتا اس لئے کہ جمع بین الحقیقۃ والہجاز وہ ممنوع ہے جس میں ایک ہی لفظ سے معنی حقیقی بھی مراد لیا جائے اور معنی مجازی بھی مراد لیا جائے یہاں پر ایسا نہیں۔ بلکہ یہاں پر دو فعل ہیں ایک وامسحوا مذکور اور دوسرا مسحوا محذوف ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے۔ وامسحوا برؤسکم وامسحوا بارجلکم۔ ہم کہتے ہیں کہ حقیقی معنی وامسحوا مذکور سے مراد لے رہے ہیں اور مجازی معنی وامسحوا محذوف سے مراد لے رہے ہیں یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے قرآن میں ہے لاتقربوا الصلوۃ وانتم سکری حتی تعلموا ما تقولون ولا جنباً او عابری سبیل الآیۃ اس میں لاتقربوا الصلوۃ کے اندر اجماع ہے کہ صلوۃ کا حقیقی معنی مراد ہے اور ولا جنباً کا اس پر عطف ہو رہا ہے اس پر اجماع ہے کہ یہاں مجازی معنی محل صلوۃ مراد ہے۔ صلوۃ کا تو اول حصہ میں حقیقی معنی اور آخری حصہ میں مجازی معنی مراد ہے اس کو جمع بین الحقیقۃ والہجاز نہیں کہتے۔

جواب-۳: ارجلکم میں قراتیں حالتیں دو قراتیں ہیں۔ تحفیف اور عدم تحفیف۔ تحفیف کا حکم (جزو الی قراۃ میں) اور عدم تحفیف کا حکم (نصب والی قراۃ میں) لیکن محققین نے اس کو پسند نہیں کیا اس لئے کہ محققین نے مسح علی الخفین کو حدیث سے ثابت کیا ہے آیت کریمہ سے نہیں نیز الی الکعبین کا لفظ اس کے مناسب نہیں۔

سوال: مغسولات کے ساتھ اس کو ذکر کیوں نہیں کیا گیا جب کہ ارجل کا حکم غسل تھا۔

جواب: عند الشواغ ترتیب کو بٹلانے کے لئے اور عند الاحتاف اسراف سے بچنے کیلئے مسح کے ساتھ مغسول کو ذکر کیا مقام اسراف کی وجہ سے۔ روافض کی دوسری دلیل عقلی: قیاس سے دیتے ہیں کہ وجود ماء کی صورت میں اعضاء وضوء اربعہ ہیں۔ وجہ یدین رجلین سر اور عدم ماء کی صورت میں ان اعضاء اربعہ میں سے دو کا حکم ساقط ہو گیا اور ان کی جگہ مسح آیا اور دو کا حکم ساقط ہوا لالی بدل۔ قیاس سے دیتے ہیں کہ عدم وجود ماء کی حالت میں راس کا حکم ساقط ہو رہا ہے لالی بدل اسی طرح ارجل کا حکم ساقط ہو رہا ہے لالی بدل اس سے ایک قاعدہ معلوم ہوا کہ ”ہر وہ عضو جس کا حکم عدم وجود ماء کی حالت میں ساقط لالی بدل ہوا اس عضو کا حکم وجود ماء کی صورت میں مسح ہے“ جیسے راس اور یمنی علت ارجل میں بھی پائی جاتی ہے تو ارجل کا حکم مشابہ ہو گیا راس کے حکم کے جب عدم وجود ماء کی حالت میں رجلین کا حکم راس والا ہے تو وجود ماء کی حالت میں بھی رجلین کا حکم راس والا ہوگا جو کہ مسح ہے لہذا رجلین کا حکم بھی مسح کا ہے۔ جواب۔ ہم قطعاً اس تلازم کو تسلیم نہیں کرتے کہ اگر کسی عضو کا حکم عدم وجود ماء کی حالت میں ساقط الی بدل ہو تو وجود ماء کی حالت میں اس کا حکم مسح ہو (یہ بصورت منع جواب ہے) اس لئے کہ مثلاً جنبی شخص کا حکم وجود ماء کی صورت میں وجہ اور یدان کا حکم ساقط ہوا الی بدل اور ان کے ماسوا بقیہ سارے بدن کا حکم ساقط ہوا لالی بدل اور تم نے بتایا کہ کسی عضو کا حکم عدم وجود ماء میں ساقط لالی بدل ہو تو وہ محسوس ہوتا ہے۔ لہذا جنبی ہونے کی صورت میں تمہارے نزدیک پورے جسم پر مٹی طوحا لاکہ ایسا نہیں۔ لہذا تمہارا ضابطہ درست نہیں۔

وَعَنِ الْمُغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ

حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور اپنی پیشانی کے بالوں اور پگڑی اور دونوں موزوں پر مسح

وَعَلَى الْخُفَّيْنِ. (رواہ صحیح مسلم)

کیا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)۔

تشریح: حاصل حدیث:- مسئلہ مسح راس اس پر تو اجماع ہے کہ مسح راس فرض ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ کتنی مقدار فرض ہے اس میں تین قول ہیں (۱) پہلا قول احناف کے نزدیک ربع راس فرض ہے (۲) دوسرا قول امام شافعی کے نزدیک ادنیٰ ما یطلق علیہ اسم مسح یعنی اتنی مقدار پر مسح فرض ہے جتنی مقدار پر مسح کا اطلاق ہو سکے پھر اس میں دو قول ہیں۔ (۱) شعرة او شعر تین او ثلثہ شعرات۔ محقق قول یہی ہے کہ تین بالوں کے بقدر بھی اگر مسح ہو جائے تو فرض ادا ہو جائے گا۔ (۳) تیسرا قول امام مالک کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے۔ (استیعاب راس) سب حضرت کی دلیل آیت کریمہ وامسحوا برؤسکم الایۃ سے ہے۔

شواہد کا استدلال۔ اس آیت میں مسح کا حکم دیا گیا ہے اور مسح کہتے ہیں اموار الید المبتلة لہذا اس کی اتنی مقدار جس پر اموار الید المبتلة صادق آجائے تو اتنی ہی مقدار کا مسح فرض ہوگا۔ اور لہذا اگر تین بالوں کا بھی مسح ہو جائے تو اس پر اموار الید المبتلة صادق آتا ہے لہذا تین باتوں پر مسح فرض ہے۔

مالکیہ کا طریق استدلال۔ آیت کریمہ میں مسح راس ہے اور راس کہتے ہیں۔ منتہی قامة الانسان کے مجموعے کو۔ لہذا پورے عضو کا (پورے راس کا) مسح فرض ہوگا۔

احناف کا طریق استدلال۔ احناف کہتے ہیں راس اور مسح کو تو دیکھ لیا درمیان میں جو ”با“ ہے اس کو تو دیکھو اور ”با“ میں اصل یہ ہے کہ با آلے پر داخل ہوتی ہے اور آلہ سے اتنی مراد لی جاتی ہے جتنی مقدار سے ضرورت پوری ہو جائے۔ جیسے مسحت بالحنائط بالید اس میں باید پر داخل ہوئی ہے اب اس کا مطلب یہ نہیں کہ پورا ہاتھ یعنی انگلیوں سے لے کر بغل تک سارا ہاتھ اور پورے عضو کے ساتھ دیوار کا مسح کیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ صرف جتنی مقدار سے ضرورت پوری ہو گئی یعنی صرف ہاتھ کے ساتھ مسح کیا اس پر مسح کا اطلاق کیا اور اسی طرح کتبت بالقلم ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ صرف جتنی مقدار قلم سے ضرورت پوری ہو گئی یعنی نب کی نوک سے اتنی مقدار کے ساتھ کتابت کی گئی۔ لیکن یہاں با محل پر داخل ہے۔ گویا کہ محل کو آلے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے تو جس طرح آلے کا بعض حصہ مراد ہے اسی طرح محل کا بھی بعض حصہ مراد ہوگا۔ اب اس بعض میں دو احتمال ہیں۔ مبہم یا معین مبہم تو ہو نہیں سکتا۔ اس لئے کہ وجہ کو دھو تے وقت کچھ نہ کچھ بالوں کو پانی لگ جاتا ہے اس لحاظ سے تو مسح فرض ہونا ہی نہ چاہئے لامحالہ وہ بعض معین ہوگا اب وہ معین کونسا ہے ربع ہے سدس ہے فیس ہے ثلث ہے یا مکمل ہے۔ اس بعض کے افراد متعدد ہیں تو اس اعتبار سے آیت کریمہ محل ہے اور خبر واحد مجمل کیلئے معین بن سکتی ہے لہذا حدیث مغیرہ معین ہوئی اور اجمال کے لئے معین خبر واحد حدیث مغیرہ بن شعبہ ہے۔ مقدار ناصیہ مقدم راس وغیرہ یہ تعبیریں ہیں ربع راس کی لہذا ربع راس فرض ہوگا۔

سوال: یا تو ناصیہ پر بھی داخل ہے۔ اس کا مقتضی یہ ہے کہ ناصیہ کا بعض مراد ہو۔

جواب: اس حدیث کو مبین بنانے کے بجائے اس حدیث کو یہاں بنایا جائے جس میں ہے مسح مقدم راس یہ مقدم راس تعبیر ہے ربع راس کی اس حدیث کو قرینہ بنا کر ہم کہتے ہیں کہ یہاں بازائدہ اصل میں مسح ناصیہ ہے اور ناصیہ یہ تعبیر ہے ربع راس کی۔

سوال: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے سر کا مسح نہیں کیا بلکہ استیعاب کو ترک فرمایا۔ اگر بالفرض استیعاب فرض ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ترک نہ فرماتے مالکیہ کی طرف سے۔

جواب: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمامہ پر بھی تو مسح کیا تمہیں نظر نہیں آتا۔ یہ عمامہ پر مسح اس لئے کیا تا کہ استیعاب ہو جائے باقی اس کا جواب من جانب الاحناف آگے آئے گا۔ وہ یہی کہ عمامہ والا مسح بدل ہے مسح راس کا۔

دوسرا مسئلہ عمامہ پر مسح کا کیا حکم ہے؟ محل نزاع یہ ہے کہ صرف عمامہ پر مسح کیا جائے (بدون راس کا مسح کرنے کے) تو یہ مسح علی الراس کے قائم مقام ہوگا یا نہیں۔ جمہور اس بات کے قائل ہیں کہ مسح علی العمامہ مسح علی الراس کے قائم مقام نہیں ہوگا اور حنا بلہ اس بات کے قائل ہیں کہ مسح علی العمامہ جائز ہے۔ مسح راس کے قائم مقام ہو جائے گا۔ بشرطیکہ مسح علی العمامہ یہ وضو کے بعد ہو۔ مسح علی الخفین کی طرح کہ جس طرح ایک مرتبہ طہارت

حاصل کرنے کے بعد نضین کو پہنا جاتا ہے پھر اگر ناقض وضو ہو جائے تو اس پر مسح کیا جاتا ہے۔ اسی طرح یہاں پر بھی ایسے ہی ہے کہ پہلے سر پر مسح کرے پھر اگر ناقض وضو پایا جائے تو اسی کی وجہ سے عمامہ پر مسح کرے تو یہ مسح راس کے قائم مقام ہو جائے گا۔ پہلی دلیل یہی حدیث مغیرہ ہے۔

جواب اس حدیث کو مسح علی العمامہ کے مسئلے میں دخل نہیں ہے اس لئے کہ اس موقع پر فرض مسح کو ناصیہ پر مسح کرنے سے پورا ہو گیا تھا اور ہماری کلام تو صرف مسح علی العمامہ میں ہے۔ لہذا یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں۔

دوسری دلیل۔ وہ احادیث ہیں جن سے حنا بلہ استدلال کرتے ہیں یعنی جس میں صرف مسح علی العمامہ مذکور ہے۔ تو اس کا جواب مسح علی العمامہ ابتداء اسلام میں تھا۔ اب یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ اس کے لئے ناخ آیت کریمہ و امسحوا بروجکم ہے۔

حدیث مغیرہ بن شعبہ کا دوسرا جواب ممکن ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدار ناصیہ پر مسح کے بعد عمامہ کو درست کیا ہو اور رائی نے سمجھا ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح علی العمامہ کیا جس نے جیسے سمجھا ویسے ہی بیان کر دیا۔

تیسرا مسئلہ۔ مسح علی النضین کا ہے۔ یہ غزوہ تبوک کا قصہ ہے کہ غزوہ تبوک سے واپس آرہے تھے تو حضرت مغیرہ بن شعبہ خدمت سرانجام دے رہے تھے اسی موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نضین پر مسح فرمایا۔ باقی مسح علی النضین والا مسئلہ مابعد میں آجائے گا ان شاء اللہ۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب تک ممکن ہوتا ہے دائیں طرف سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے

فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ وَتَرَجُّلِهِ وَتَنَعُّلِهِ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

اپنے سب کاموں میں اپنی طہارت میں اپنا نکٹھا کرنے میں اور جوتی پہننے میں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ جن کاموں میں یمنیں یا راستہ پر ہو سکتا ہے ان میں ابتداء بالیمنیں فرماتے چنانچہ آگے بطور تمثیل کے تین اشیاء کا تذکرہ فرمایا وضو میں نکٹھی کرنے میں اور جوتا پہننے میں یہ اشارہ کر دیا کہ سر سے لے کر پاؤں تک بدایت بالیمنیں ہونی چاہئے حتیٰ کہ سر منڈوانے میں بھی بدایت بالیمنیں ہو۔ باقی رہی یہ بات کہ سر منڈوانے میں خالق کی دائیں جانب کا اعتبار ہوگا یا مخلوق کی جانب کا اعتبار ہوگا راجح یہ ہے کہ مخلوق کی دائیں جانب کا اعتبار ہوگا۔

الفصل الثانی

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَبِسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدَأُوا

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم لباس پہنو اور جب وضو کرو دائیں طرف سے شروع کرو۔

بِأَيِّهَا مِنْكُمْ. (رواه مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد)

روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ فرمایا پڑھنے کے وقت اور وضو کرنے کے وقت میں بھی دائیں جانب کو اختیار کرو یعنی دائیں جانب سے شروع کرو۔

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ

حضرت سعید سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کا وضو نہیں جو نہیں ذکر کرتا اس پر اللہ کا نام۔

عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْذَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي

روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے اور دارمی نے

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَزَادَ فِي أَوَّلِهِ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ

ابوسعید خدریؓ سے اس نے اپنے باپ سے اور زیادہ کہا احمد وغیرہ نے اس کے اول میں کہ نہیں نماز اس شخص کیلئے جس کا وضوء نہیں۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں کاتب سے دو تسمیع ہوئے ہیں۔ پہلا تسمیع عن ابیہ کا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ عن ابی سعید الخدریؓ ہے اور دوسرا تسمیع والد ازمی الخ سے ہے کہ مشکوٰۃ کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ لا صلوة لمن لا وضوء له کا سبب محدثین نے اضافہ کیا ہے حالانکہ یہ اضافہ صرف داری نے کیا ہے۔

مسئلہ: تسمیۃ فی الوضوء کی حیثیت۔ یہاں پر دو لفظ ہیں۔ (۱) تسمیہ یعنی مطلق ذکر اللہ کرنا اس میں کوئی کلمہ متعین نہیں (۲) بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا۔ اس میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے۔ پہلا قول احناف کا ہے پھر اس میں احناف کے دوقول ہیں۔ قول اول تسمیہ مسنون ہے قول ثانی تسمیہ مستحب ہے صاحب ہدایت کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ مستحب ہے اور احناف میں سے ابن ہمام کہتے ہیں کہ میرے نزدیک واجب ہے لیکن یہ ان کا تفرد ہے۔ دوسرا قول باقی ائمہ بھی اسی کے قائل ہیں کہ یہ مستحب ہے۔ البتہ حنابلہ کو ایک روایت اور اہل ظواہر کا مذہب یہ ہے کہ فرض و واجب ہے۔ جمہور اور احناف کی دلیل۔ دلیل (۱) اسی باب کی فصل ثالث کی آخری سے پہلے والی حدیث حدیث ابو ہریرہ و ابن مسعود الخ ہے۔ ص ۴۷ اور بقیہ دلائل آگے حدیث کے تحت آرہے ہیں۔

وَعَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْوُضُوءِ قَالَ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ وَخَلَّلَ

حضرت لقیط بن صبرہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے اے اللہ کے رسول مجھے وضو کے متعلق خبر دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَبَالِغٌ فِي الْإِسْتِنْشَاقِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِيُّ

فرمایا پورا وضو کرو۔ اپنی انگلیوں کے درمیان خلال کر اور ناک میں اچھی طرح پانی پہنچا مگر یہ کہ تیرا روزہ ہو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد ترمذی

وَالْبَيْهَقِيُّ وَ زَوَى ابْنُ مَاجَةَ وَ الدَّارِمِيُّ إِلَى قَوْلِهِ بَيْنَ الْأَصَابِعِ.

نسائی نے روایت کیا ہے ابن ماجہ اور داری نے بین الاصابع تک

تشریح: حاصل حدیث:۔ لقیط بن صبرہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ وضو کے متعلق مجھے خبر دیجئے وضو سکھایے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضوء کو کامل کر اور انگلیوں کا خلال اور ناک میں پانی پہنچا الایہ کہ تو صائم ہو۔

سوال: بظاہر سوال جواب میں مطابقت نہیں اس لئے کہ سائل کا مقصد وضوء کے طریقہ کو معلوم کرنا ہے جواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسبغ الوضوء الخ جواب۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کے مقصد کو سمجھ کر جواب دیا سائل کا منشاء یہ تھا کہ مکملات وضوء کیا ہیں یعنی ایسی چیز بتلاؤ جس کے ذریعہ مابہ الکمال وضوء میں کمال پیدا ہو جائے تو جواب میں فرمایا اسبغ الوضوء کیونکہ صحابہ کے ہاں تو وضوء کا طریقہ شائع ذائع تھا۔ اسباق کی تین صورتیں جو ماقبل میں گزر چکی ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱) مقدار فرض سے کچھ زائد حصہ دھونا۔

(۲) تین مرتبہ دھونا۔ (۳) مقدار فرض دھونا۔ یہ تین صورتیں ہو سکتی ہیں اور ایک چوتھی صورت چار مرتبہ دھونا یہ حرام ہے۔ ایک معنی استیعاب۔ دوسرا مسئلہ تحلیل بین الاصابع کا حکم۔ تحلیل بین الاصابع یہ بھی مکملات وضوء میں سے ہے۔ تحلیل الاصابع کا طریقہ یہ ہے کہ یہ یہ سری کے کٹن کو یہ یعنی کے ظہر پر رکھ کر فوق کی جانب سے انگلیوں کو انگلیوں میں داخل کیا جائے۔ اور تحلیل کی الاصابع کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی خضر کو یاؤں کی ٹخنی کی طرف سے اوپر کی طرف داخل کیا جائے۔ رجل یعنی کی خضر سے رجل یعنی کی خضر تک۔

تیسرا مسئلہ تحلیل لحيہ کا کیا حکم ہے۔ مستحب یا مسنون یا واجب ہے پہلا قول۔ جمہور کے نزدیک تحلیل الاصابع مسنون ہے اور مستحب ہے دوسرا قول۔ اہل ظواہر کے نزدیک تحلیل الاصابع واجب ہے۔ اہل ظواہر کی دلیل یہی حدیث ہے جس میں خلل امر کا صیغہ ہو وجوب کیلئے ہے۔ جمہور کی طرف سے اس دلیل کا جواب (۱) یہ خلل امر انتخاب کے لئے ہے نہ کہ وجوب کیلئے جواب (۲) اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ

امر واجب کے لئے ہے تو پھر یہ اصابع منضمہ پر محمول ہے۔ یعنی جب پیدائشی طور پر انگلیاں ملی ہوئی ہوں اور عدم وصول ماء کا ظن غالب ہو تو اس صورت میں بالا جماع تخلیل اصابع واجب ہے اور اگر اصابع متفرقہ ہو تو یہ محمول ہے استحباب پر عام حالات میں جمہور مسنون ہونے کے قائل ہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو وضو کرے اپنے ہاتھوں
وَرَجْلَيْكَ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)
اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کر روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے اس کی مانند اور کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ صاحب مشکوٰۃ نے پہلے اصابع خلال کا ذکر کیا کی اصابع مراد ہیں بعد میں اس حدیث میں بتلادیا کہ دونوں قسم کی انگلیاں مراد ہے تعیم ہے خواہ رجل کی یا پید کی ہوں۔

وَعَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ يَدْلُكُ أَصَابِعَ
حضرت مستور بن شدادؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب وضو کرتے اپنے پاؤں کی انگلیوں کی چھنگلی کے ساتھ ملے
رَجْلَيْهِ بِخَنْصَرِهِ. (رواه الترمذی ابو داؤد وابن ماجہ)
(روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ نے)

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ؛ یدلک ای یخلل۔ یعنی اخلاص کرتے تھے بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے ساتھ۔ یدلک بمعنی یخلل پاؤں کی انگلیوں کا بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے ساتھ خلال کرتے تھے۔ پاؤں کی انگلیوں کے درمیان۔

وَعَنِ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدَخَلَهُ تَحْتَ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت وضو کرتے پانی کا ایک چلو لیتے اور اسے ٹھوڑی کے نیچے داخل کرتے پس خلال
حَنَكِهِ فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ وَقَالَ هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي. (رواه ابو داؤد)
کرتے اس کے ساتھ اپنی ڈاڑھی کا اور فرمایا اس طرح مجھ کو میرے رب نے حکم دیا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے تحلیل لِحیہ کا مسئلہ معلوم ہوا (باقی اس کا حکم کیا ہے)
امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تحلیل لِحیہ مسنون ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مستحب ہے۔ خلال کا طریقہ یہ ہے کہ پانی کا ایک چلو لیا جائے اس کو ٹھوڑی کی چھلی جانب سے اوپر کی جانب اصابع سے خلال کیا جائے۔

سوال۔ ہنکذا امرنی ربی سے معلوم ہوا کہ تحلیل لِحیہ واجب ہے۔ جواب۔ یہ امر مستحب ہے اس لئے کہ قرآن کے اندر اس کے علاوہ اور امور مستحب بھی تو ہیں۔ مقصد کہنے کا یہ تھا کہ قرآن کے علاوہ بھی وحی الہی مجھ پر نازل ہوتی ہے۔

وَعَنِ عُثْمَانَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْلُلُ لِحْيَتَهُ. (رواه الجامع ترمذی، الدارمی)
حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کا خلال کرتے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے اور دارمی نے)

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ حدیث امام ابو یوسفؒ کی تحلیل لِحیہ مسنون ہونے کے بارے میں واضح دلیل ہے۔

وَعَنِ أَبِي حَبِيبَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَعَسَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى انْقَا هُمَا ثُمَّ مَضَمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَشَقَّ ثَلَاثًا
حضرت ابو حبیہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا انہوں نے وضو کیا دونوں ہاتھ دھوئے یہاں تک کہ ان کو صاف کر دیا

وَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَذَرَاَعِيَهُ ثَلَاثًا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ
پھر تین بار گلی کی تین بار ناک میں پانی ڈالا تین بار منہ دھویا۔ دونوں ہاتھ کہیں تک تین بار دھوئے ایک بار اپنے سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں ٹخنوں
فَضْلَ طَهُورِهِ فَشَرِبَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تک دھوئے۔ پھر کھڑے ہوئے بچا ہوا پانی لیا اس کو کھڑے ہو کر پی لیا پھر کہا میں نے پسند کیا میں تم کو دکھاؤں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواہ الجامع ترمذی والسنن نسائی)
وضو کیسے تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ حدیث احناف کے موافق ہے۔

مسئلہ مسح راس میں افراد ہے یا تثلیث ہے؟ احناف افراد کے قائل ہیں یہ حدیث باب امام صاحب کی دلیل ہے۔

دوسرا مسئلہ مضمضہ اور استنشاق میں فصل اولیٰ ہے یا وصل اولیٰ ہے۔ اس سے پہلے مضمضہ اور استنشاق کی کیفیت جانئے۔

مضمضہ و استنشاق کی کیفیت۔ مضمضہ و استنشاق کی پانچ کیفیات ہو سکتی ہیں۔ (۱) فصل بغزفۃ واحدة۔ ایک چلو سے تین دفعہ مضمضہ کر کے پھر اسی چلو سے تین بار استنشاق کیا جائے۔ (۲) وصل بغزفۃ واحدة ایک چلو سے ایک مضمضہ و استنشاق کیا جائے پھر اسی سے دوسرا مضمضہ و استنشاق پھر اسی سے تیسرا مضمضہ و استنشاق کیا جائے۔ (۳) فصل بغزفۃین ایک چلو سے تین دفعہ مضمضہ پھر دوسرے چلو سے تین دفعہ استنشاق کیا جائے۔ (۴) وصل بثلاث غرفات۔ ایک چلو سے ایک دفعہ مضمضہ و استنشاق۔ پھر دوسرے سے دوسری مرتبہ پھر تیسرے چلو سے تیسری مرتبہ۔ (۵) فصل بست غرفات۔ چھ چلو سے فصل کریں گے۔ تین چلوؤں سے تین دفعہ مضمضہ پھر تین چلوؤں سے تین دفعہ استنشاق۔ اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ پانچ صورتیں جائز ہیں۔ اختلاف اس میں ہے کہ ان میں سے اولیٰ اور افضل کونسی صورت ہے۔ امام مالک وشافعی کی ایک ایک روایت یہ ہے کہ فصل بہتر ہے لیکن حنابلہ اور شافعیہ میں مختار یہ ہے کہ وصل بثلاث غرفات افضل ہے۔ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ فصل بست غرفات افضل ہے۔ باقی چاروں کے حکم میں فقہاء حنفیہ کی دو تعبیریں ہیں۔ ایک یہ کہ پانچوں کیفیات سے سنت ادا ہو جاتی ہے لیکن کمال سنت فصل بست غرفات سے ادا ہوگی۔ دوسری تعبیر یہ ہے کہ فصل بست غرفات سنت ہے۔ باقی چاروں جائز ہیں۔ پہلی تعبیر کے مطابق چار صورتوں میں سنت ادا ہو جاتی ہے۔ دوسری تعبیر کے مطابق ان چار صورتوں سے سنت ادا نہیں ہوگی۔ تعبیرات میں تعارض ہو گیا۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ دونوں الگ الگ ہیں۔ ایک ہے مضمضہ و استنشاق کرنا یہ سنت ہے اور فصل سے مضمضہ و استنشاق کرنا یہ الگ سنت ہے۔ پہلی تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ چار صورتوں میں مضمضہ و استنشاق کی سنت ثابت ہوگی اور دوسری تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ فصل والی سنت ادا نہیں ہوئی۔ پہلی تعبیر میں اور سنت کا اثبات ہے اور دوسری تعبیر میں نفی اور سنت کی ہے۔ فلا تعارض بینہما۔

قائلین وصل کی دلیل۔ قائلین وصل عبداللہ بن زید کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں اس کی بعض روایات میں لفظ ہیں ”مضمض و استنشاق من کف واحد“ بعض روایات میں لفظ ہیں۔ ”مضمض و استنشاق ثلثا“ مضمضہ اور استنشاق دونوں کے بعد ایک مرتبہ ثلثا کہا جس سے بظاہر وصل ہی معلوم ہوتا ہے بعض روایات میں ہے ”مضمضہ اور استنشاق دونوں کے بعد ایک مرتبہ ثلثا کہا جس سے بظاہر وصل ہی معلوم ہوتا ہے۔ بعض روایات میں ہے ”مضمض و استنشاق ثلثا بثلاث غرفات من ماء“ بعض میں یہ لفظ ہیں ”مضمض و استنشاق ثلاث مرات من غرفة واحدة“ غرضیکہ عبداللہ بن زید کی حدیث کے یہ مختلف الفاظ وصل پر دلالت کر رہے ہیں۔

جوابات۔ اس حدیث کے قائلین فصل کی طرف سے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) یہ عبارت تنازع فعلین کے باب سے ہے دراصل من کف واحد کا لفظ دو دفعہ تھا۔ ایک کو حذف کر دیا دوسرے پر اعتماد کرتے ہوئے

مضمض کے بعد من کف واحد محذوف ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ مضمض من کف واحد واستنشق امن کف واحدہ مضمضہ الگ چلو سے ہو اور استنشق الگ چلو سے۔ ایسے ہی ”مضمض من کف واحد واستنشق ثلثا“ میں مضمض اور استنشق دونوں فعلوں کا ثلثا“ میں تنازع ہے ایک کا معمول محذوف مانا جائے گا تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ مضمض ثلثا واستنشق ثلثا اب یہ حدیث دال بر وصل نہ رہی۔ (۲) من کف واحد کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایک ہی چلو لیا اس سے مضمضہ اور استنشق کیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایک ہی چلو سے پانی لیتے تھے۔ دو چلو نہیں استعمال فرماتے تھے یعنی ایک ہی ہاتھ استعمال کرتے تھے۔

(۳) من کف واحد کا مطلب یہ ہے کہ مضمضہ واستنشق دونوں کیلئے دایاں ہاتھ ہی استعمال کیا تھا ہو سکتا تھا کہ کسی کو وہم ہوتا کہ استنشق بائیں ہاتھ سے کیا ہو۔ اس شبہ کے ازالہ کیلئے فرما دیا من کف واحد کہ دونوں جگہ دایاں ہی استعمال کیا ہے۔

(۴) اگر مان لیا جائے کہ یہ حدیث وصل پر دلالت کر رہی ہے۔ تب بھی یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں کیونکہ وصل جائز تو ہمارے ہاں بھی ہے گو فضل نہیں یہ حدیث بیان جواز پر محمول ہو سکتی ہے بلکہ حنفی کی دوسری تعبیر کے مطابق وصل سنت بھی ہے اگرچہ کمال سنت فصل ہی ہے۔

دلائل فصل۔ (۱) حافظ اے ابن السکن نے اپنی صحیح میں شفیق بن سلمہ کی روایت نقل کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ کو وضو کرتے دیکھا اس روایت میں یہ لفظ بھی ہیں ”افردا المضمضة من الاستنشق ثم قال لا هكذا راينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ“۔

(۲) سنن ابی داؤد میں طلحہ بن مصرف عن ابیہ عن جدہ کی روایت ہے اس میں یہ لفظ صراحت آ رہے ہیں۔ ”ورایتہ يفصل بين المضمضة والاستنشق“ اس سے صراحت فصل ثابت ہوا۔ (۳) معجم طبرانی میں طلحہ عن ابیہ عن جدہ کی روایت میں یہ لفظ ہیں۔ مضمض ثلثا واستنشق ثلثا وياخذ لكل واحد ماء اجدید ایہ فصل کی اور نیا پانی لینے کی صریح دلیل ہے۔ (۴) احادیث صحیحہ کثیرہ میں یہ لفظ آ رہے ہیں۔ مضمض ثلثا واستنشق ثلثا۔ ہر ایک کے ساتھ ثلثا کا لفظ الگ الگ ہے۔ ایسی روایتیں بظاہر فصل پر ہی دلالت کرتی ہیں۔ اس کے علاوہ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ فصل رائج ہونا چاہئے اس لئے کہ ناک اور منہ دو الگ الگ عضو ہیں جیسے دوسرے اعضاء میں فصل کیا جاتا ہے ایسے ہی ان میں بھی فصل ہونا چاہئے۔ اس حدیث میں ہے کہ حضرت علیؓ نے فضل طہور کو قائم کیا۔

سوال: شرب قائم کے بارے میں تو نہی آئی ہے جبکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شرب قائم جائز ہے۔
جواب: جس طرح نہی عن الشرب قائم سے ماہ زمزم مستثنیٰ ہے اسی طرح وضو کا بچا ہوا پانی بھی مستثنیٰ ہے۔ وجہ شرب قائم سے پانی زیادہ پیا جاتا ہے یا برکت حاصل کرنے کے لئے کیونکہ یہ وضو للعبادت تھا تو اس سے بچا ہوا پانی بھی متبرک ہو گیا۔ یا اس وجہ سے کہ جسم میں بہت جلدی سرایت کرتا ہے نفوذ جلدی کرتا ہے۔ باقی جوابات ماقبل میں گزر چکے ہیں۔

وَعَنْ عَبْدِ خَيْرٍ قَالَ نَحْنُ جُلُوسٌ نَنْظُرُ إِلَى عَلِيٍّ حِينَ تَوَضَّأَ فَادْخَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى فَمَلَأَ فَمَهُ
حضرت عبد خیرؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم بیٹھے ہوئے حضرت علیؓ کے وضو کی طرف دیکھ رہے تھے جس وقت وضو کیا اپنا دایاں ہاتھ داخل کیا
فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَنَثَرَ بِيَدِهِ الْيُسْرَى فَعَلَّ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ سَرُهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى
اپنا منہ بھرا پس کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور بائیں ہاتھ سے ناک جھاڑی تین مرتبہ اس طرح کیا۔ پھر فرمایا جس کو خوش لگے۔
طُهْرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَذَا طُهُورُهُ. (رواہ دارمی)
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی طرف دیکھے پس یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو ہے روایت کیا اس کو دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہاں راوی کا مقصد ناک میں پانی ڈالنا اور کلی کرنے کی کیفیت کو بیان کرنا تھا اسی لئے اسی پر اکتفا کیا۔ باقی وضو چونکہ معلوم تھا اس لئے اس کو ذکر نہیں کیا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُمْضِضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّ

حضرت عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کف کی اور ناک میں پانی ڈالا

وَاحِدٍ فَعَلَّ ذَلِكَ ثَلَاثًا. (رواہ ابوداؤد، الجامع ترمذی)

ایک چلو سے تین بار اس طرح کیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ حدیث شوافع کی دلیل ہے کہ مضمضہ اور استنشاق میں وصل اولیٰ ہے اس حدیث کا جواب۔ یہ بیان جواز کے لئے ایسا کیا یا وہم کا ازالہ کیا کہ شاید مضمضہ اور استنشاق میں دونوں ہاتھ الگ الگ استعمال کئے ہوں فرمایا نہیں ایک ہی ہاتھ سے دونوں کام کرنے چاہئے۔ فعل ذالک ثلثا ای کل واحد ثلثا ای مضمضہ واستنشاق۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ بَاطِنَهُمَا بِالسَّبَابَتَيْنِ وَظَاهِرَهُمَا

حضرت ابن عباس سے روایت ہے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر اور اپنے کانوں کے اندر شہادت کی دونوں انگلیوں سے اور کانوں کے

بِأَبْهَا مَيِّه. (رواہ السنن نسائی)

باہر کے حصے کا دونوں انگوٹھوں سے مسح کیا۔ روایت کیا اس کو نسائی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ آپ نے باطن الاذنین کا مسح کیا مسیحین کے ساتھ اور ظاہر الاذنین کا مسح کیا ابھامین کے ساتھ۔ باطن الاذنین کانوں کا وہ حصہ جو چہرے کی جانب ہے اور ظاہر الاذنین کانوں کا وہ حصہ جو اس کی جانب ہے معلوم ہوا دونوں کا حکم مسح ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے وضو میں کانوں کا حکم۔ وضو میں کانوں کا کیا حکم ہے۔ دھونا ہے یا مسح کرنا؟ اگر مسح ہے تو اس کی کیا کیفیت ہے؟ اس میں اختلاف ہوا ہے۔ زہری کا مسلک یہ ہے کہ سارے کانوں کو دھونا چاہئے چہرے کے دھونے کے وقت عامر شعی کے نزدیک ماقبل من الاذنین کو چہرے کے ساتھ دھونا ہے اور مادبر من الاذنین کا مسح ہوگا سر کے مسح کے ساتھ۔ اسحاق کا مذہب یہ ہے کہ پورے کان کا مسح کرنا چاہئے لیکن ماقبل کا مسح چہرے کے وقت ہوگا اور مادبر کا مسح سر کے مسح کے ساتھ ہوگا۔ ائمہ اربعہ اور جمہور کے ہاں کانوں کا مسح کرنا اور سر کے مسح کے ساتھ کرنا ہے۔ اختلاف اس میں ہے کہ کانوں کے مسح کیلئے ماء جدید لینا چاہئے یا نہیں؟

اس میں نقل مذاہب میں بھی اختلاف ہے۔ (۱) بعض کتابوں میں یوں اختلاف نقل کیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک ماء جدید نہ لیا جائے۔ سر والا پانی کافی ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے ہاں ماء جدید لینا چاہئے۔ (۲) بعض نے یوں نقل کیا ہے شافعیہ کے ہاں ماء جدید لینا جائے۔ باقی ائمہ ثلاثہ کے ہاں نہ لیا جائے۔ (۳) بعض نے یوں نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے ہاں ماء جدید نہ لیا جائے۔ امام احمد و شافعی کے ہاں لیا جائے۔ (۴) حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری نے اوجز المسالك میں حوالہ جات دیکر ترجیح اس بات کو دی ہے کہ امام احمد اور امام ابو حنیفہ ایک طرف ہیں اور امام مالک اور شافعی دوسری طرف۔

دلیل حنفیہ۔ حدیث ابی امامۃ حنیفہ کی دلیل ہے اس میں حکم شریعت بتاتا ہے کہ کانوں کا حکم وہی ہے جو سر کے حصوں کا ہے جیسے سر کے حصہ حصوں کیلئے ماء جدید نہیں لیا جاتا تو کانوں کیلئے بھی نہیں لیا جائے گا۔ حنفیہ کی اس دلیل پر کچھ اعتراضات کئے گئے ہیں جن کو یہاں مع جواب نقل کیا جاتا ہے۔ (۱) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس میں بیان حکم شریعت نہیں فرماتا چاہتے بلکہ بیان خلقت مقصود ہے۔

جواب ۱: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شارع ہیں خلقت بیان کرنا آپ کا موضوع نہیں۔ حکم شریعت بیان کرنا آپ کا مقصد ہے۔ جواب ۲: بیان خلقت ایسی جگہ ہوتا ہے جہاں خفاء ہو اور کانوں کی خلقت سر سے ہونا یہ تو امر محسوس و مشاہد ہے اس کے بیان کی ضرورت نہیں۔ (۲) اگر مان لیں کہ بیان حکم مقصود ہے لیکن یہ نہیں بتانا چاہتے ہیں کہ ایک ہی پانی کافی ہے بلکہ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ جیسے سر کا مسح

ہے ایسے ہی کانوں کا بھی مسح ہوگا۔ جواب :- حدیث کے الفاظ تمہارا ساتھ نہیں دیتے۔ اگر یہ بات کہنی ہوتی کہ کانوں کا مسح کرو تو یوں کہنا چاہئے تھا۔ ”الاذنان مثل الرأس“ اگر دو عضو حکم میں ایک دوسرے کے شریک ہوں تو ایک کو دوسرے کا مثل تو کہہ سکتے ہیں لیکن جزو نہیں کہہ سکتے ہیں پاؤں اور چہرہ حکم غسل میں شریک ہیں۔ ان کو الوجہ مثل الرجلین تو کہہ سکتے ہیں۔ الوجہ من الرجلین نہیں کہہ سکتے کیونکہ من جزئیت بتانے کیلئے ہوتا ہے۔ (۳) یہ جملہ مرفوع نہیں ہے حماد کہتے ہیں کہ لا ادري هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم او من قول ابی امامہ۔ جواب یہ جملہ حضرت ابو امامہ کے علاوہ اور بھی بہت سے صحابہ کی حدیث میں آ رہا ہے اور اس کو مرفوع کر کے پیش کیا ہے حافظ جمال الدین زیلعی نے نصب الراية میں اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ الاذنان من الرأس والے قول کو آٹھ صحابہ کی روایت سے نقل کیا ہے۔

(۱) حضرت ابوالمہدی (۲) عبداللہ بن زید۔ (۳) ابن عباس۔ (۴) ابو ہریرہ۔ (۵) انس۔ (۶) ابو موسیٰ الاشعری۔ (۷) ابن عمر۔ (۸) عائشہ۔ ان آٹھ صحابہ کی حدیثوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فعلی حدیث بھی نقل کی ہے جو اس قولی حدیث کی مؤید ہے ان سے حضرت کا قول الاذنان من الرأس نقل کیا گیا ہے۔ ان سب حدیثوں میں سے سب سے زیادہ اصح عبداللہ بن زید کی حدیث ہے۔ حافظ زیلعی نے چار صحابہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل ثابت ہوتا ہے کہ کانوں کے مسح کیلئے نیا پانی نہیں لیا تھا وہ چار حدیثیں یہ ہیں۔ (۱) حدیث ابن عباس۔ (۲) حدیث ربیع بنت معوذ۔ (۳) حدیث ضابطی۔ (۴) حدیث علی۔ اس لئے اتنی احادیث سے ثبوت مل جانے کے بعد رفع میں تردد نہ ہونا چاہئے۔

وَعَنِ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِّذٍ أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ قَالَتْ فَمَسَحَ رَأْسَهُ مَا أَقْبَلَ
حضرت ربیع بنت معوذ سے روایت ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وضو کرتے ہیں اس نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر کا مسح
مِنْهُ وَمَا أَذْبَرَ وَصُدَّغِيهِ وَأُذْنِيهِ مَرَّةً وَاحِدَةً وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ تَوَضَّأُ فَادْخَلَ إصْبَعِيهِ فِي جُحْرِي أُذُنِيهِ
کیا اگلی جانب سے اور پچھلی جانب سے اور اپنی کپٹیوں کا اور دونوں کانوں کا۔ ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اپنی دونوں
(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَاحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ الثَّانِيَةَ)
انگلیاں کانوں کے سوراخ میں ڈالیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا ترمذی نے پہلی روایت کو اور احمد اور ابن ماجہ نے دوسری کو

تشریح: حاصل حدیث :- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر کا مسح فرمایا آگے سے اور پیچھے سے اور اپنی کن پٹیوں کا مسح فرمایا اور کانوں کا ایک مرتبہ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں کے سوراخ میں داخل کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح اس میں استیعاب فرمایا۔ اس کا جواب (یہ انتخاب پر محمول ہے) یا بطور فضیلت کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأُ وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِمَاءٍ غَيْرِ
حضرت عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے ہیں اور مسح کیا اپنے سر کا اس
فَضْلَ يَدَيْهِ. (رواه صحيح مسلم)
پانی سے جو ہاتھوں سے بچا ہوا نہ تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا مسلم نے کچھ زیادتی سے

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت عبداللہ بن زید فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو فرماتے ہوئے دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں کے نیچے ہوئے پانی کے علاوہ کے ساتھ سر کا مسح کیا۔ مسئلہ مسح راس کیلئے ماء جدید لینا ضروری ہے یا ضروری نہیں۔ قول اول :- احتاف کے نزدیک ماء جدید لینا ضروری نہیں اگر چہ اولیٰ اور افضل یہ ہے کہ ماء جدید لیا جائے لیکن اگر ہاتھوں پر نیچے ہوئے پانی کے ساتھ مسح کر لیا تو فرض ادا ہو جائے گا۔ قول ثانی امام شافعی کے نزدیک ماء جدید لینا ضروری ہے یہ حدیث شوافع کے موافق

ہے اور بظاہر احنافؒ کے خلاف ہے۔ اس لئے حدیث مذکور کے جوابات احناف نے دیئے ہیں۔

جواب ۱: یہ افضلیت پر ہے اس سے ماء جدید کی شریعت معلوم نہیں ہوتی۔ اتنا معلوم ہوا کہ ماء جدید لیا تو یہ بیان افضلیت کے لئے لیا۔

جواب ۲: بعض روایات میں لفظ یوں ہیں بماء غیر فضل یدیدہ (غیر کے لفظ نہیں) اس صورت میں فضل یدیدہ کی ترکیب میں تین احتمال ہیں۔

۱- فضل یدیدہ بدل ہو اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ انہوں نے مسح کیا بچے ہوئے پانی سے مسح کیا۔ یعنی ہاتھوں کے بچے ہوئے پانی سے۔ لہذا یہ احناف کی دلیل بنے گی۔

۲- فضل یدیدہ یہ خبر ہو مبتدا محذوف کی تقدیری عبارت یوں ہوگی فضل یدیدہ۔ معنی یہ ہوگا کہ آپ نے سر کا مسح کیا باقی ماندہ پانی سے اور وہ باقی ماندہ پانی ہاتھوں کا بچا ہوا پانی تھا۔

۳- یہ مفعول بہ ہوا معنی فعل محذوف کا۔ معنی یہ ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا مسح کیا باقی ماندہ پانی سے۔ (میں مراد لیتا ہوں باقی ماندہ پانی سے ہاتھوں کے پانی کو) ان تینوں صورتوں میں بماء غیر فضل یدیدہ والی حدیث احناف کی مستدل ہو جائے گی الحدیث بشرعہ کے تحت آئے۔

عقلاً سر کے مسح کی چار صورتیں بنتی ہیں۔ (۱) ماء جدید کے ساتھ سر کا مسح ہو (۲) ہاتھوں پر بچی ہوئی تری کے ساتھ ہو (۳) کسی اور عضو مغسول سے تری لے کر سر کا مسح ہو (۴) عضو مسح سے تری لے کر مسح کیا جائے۔ پہلی صورت بالا جماع جائز ہے

تیسری اور چوتھی صورت بالا جماع ناجائز ہے۔ دوسری صورت محل نزاع ہے۔

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ ذَكَرَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ يَمْسَحُ الْمَاقِينَ وَقَالَ

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا کہا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ملتے تھے آنکھوں کے کو

الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَذَكَرَا قَالَ حَمَّادٌ لَا أَدْرِي الْأَذْنَانِ مِنْ

یوں کو اور کہا کان سر میں سے ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے اور ترمذی نے اور ان دونوں نے ذکر کیا حماد نے کہا میں نہیں

الرَّأْسِ مِنْ قَوْلِ أَبِي أُمَامَةَ أَمْ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جانتا کہ الاذن من الرأس ابو امامہ کا قول ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے

تشریح: حاصل حدیث: حضرت ابو امامہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی کیفیت ذکر فرماتے ہوئے کہتے ہیں آپ صلی

اللہ علیہ وسلم نے اپنی دونوں آنکھوں کے دو کناروں کا مسح کیا اور فرمایا کہ کان اس سے ہیں۔

مسئلہ: اذنین کے مسح کیلئے ماء جدید ضروری ہے یا نہیں۔

قول اول: احنافؒ کے نزدیک بغیر ماء جدید لئے ہوئے اسی پانی کے ساتھ کانوں کا مسح کرنا جو سر کے مسح کے لئے لیا ہو یہی مسنون

ہے۔ قول ثانی شوافعؒ کے نزدیک ماء جدید سے سنت ادا ہوگئی۔ وگرنہ سنت ادا نہ ہوگی۔ دلائل۔ احنافؒ کی دلیل یہی حدیث ابو امامہؓ ہے

الاذنان من الرأس کان سر کا حصہ ہیں۔ جس طرح سر کے بقیہ حصے کے لئے ماء جدید کی ضرورت نہیں اسی طرح کانوں کے مسح کے لئے

بھی ماء جدید کی ضرورت نہیں چونکہ یہ حدیث احنافؒ کے موافق ہے۔ صاحب مشکوٰۃ احناف کی اس دلیل پر اعتراضات کرتے ہیں۔

پہلا اعتراض قال الحماد سے حماد کے قول سے نقل کر رہے ہیں اعتراض کا حاصل یہ ہے کہ حماد فرماتے ہیں مجھے یاد نہیں کہ یہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے یا ابو امامہؓ کا قول ہے۔ اس میں دونوں احتمال ہیں۔ پہلا احتمال۔ دوسرے قال کا عطف پہلے قال پر ہو تو ابو

امامہ کا قول ہے۔ دوسرا احتمال۔ دوسرے قال کا عطف کان پر ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے حدیث کے موقوف و مرفوع ہونے میں

احتمال پیدا ہو گیا اس لئے اس حدیث سے استدلال تام نہیں۔

دوسرا اعتراض۔ اس میں ایک راوی شہر بن خوشب ہیں جو ضعیف ہیں۔

تیسرا اعتراض: الاذان من الراس محمول ہے بیان خلقت پر یعنی خلقت پیدا ہونے کی طور پر کان کا تعلق سر کے ساتھ ہے۔
چوتھا اعتراض: الاذان من الراس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کان اور سر کو ملا کر چوتھائی حصے کا مسح کر لیا تو مقدار فرض کا مسح ہونا چاہئے حالانکہ تم بھی کہتے ہو کہ نہیں ہوتا۔

اعتراضات کے جوابات۔ پہلے اعتراض کا جواب الاذان من الراس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقولہ ہونا متعین ہے دلیل تعین سنن ابن ماجہ میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الاذان من الراس مبہم کو مفسر پر محمول کر لو۔ الحدیث مفسر بعضہ خلاصہ جواب کا یہ ہوا کہ یہاں دوسرا احتمال مراد ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب۔ شمر بن خشب کے علاوہ بہت سی سندوں سے ثابت ہے جن میں سے کوئی سند بھی متخلل نہیں۔ تیسرے اعتراض کا جواب۔ یہ بیان حکمت ہے نہ کہ بیان خلقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت احکام خلقت کو بیان کرنے کے لئے نہیں ہوئی بلکہ احکام تقریبی کو بیان کرنے کے لئے ہوئی ہے۔ چوتھے اعتراض کا جواب۔ کانوں کا راس کا حصہ ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہے اور سر کے مسح کا فرض ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہے اس کے لئے ایسا محل ہونا چاہئے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو۔

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُهُ
حَضْرَتْ عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہا ایک اعرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ صلی اللہ
عَنِ الْوُضُوءِ فَأَرَاهُ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ هَكَذَا الْوُضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا فَقَدْ آسَاءَ وَتَعَدَّى وَظَلَمَ
علیہ وسلم سے وضو کے متعلق دریافت کرتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تین تین بار اعضا کا دھونا سکھایا۔ پس کہا وضو اس طرح ہے جو نقص زیادہ
(رواہ السنن نسائی وابن ماجہ وروی ابو داؤد و معناه)
کرے اس پر تحقیق اس نے برا کام کیا اور تعدی کی ظلم کیا۔ روایت کیا ہے اس کو نسائی نے اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے ابو داؤد نے معنی اس کا

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، فاراه ثلاثاً یہ مسح راس کے ماسوا اعضائے مغسولہ کے بارے میں ہے اس پر قرینہ وہ روایت ہیں جن میں مسح کے بعد مرۃ کے لفظ ہیں۔ فمن زاد علی هذا فقد آساء و تعدی۔
سوال۔ بعض روایات میں انقص کے الفاظ بھی ہیں اس صورت میں اشکال ہوگا کہ تین مرتبہ سے کم اعضا مغسولہ کو دھونا بھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے تو پھر انقص فقد آساء و تعدی کا ترتیب کیسے صحیح ہوگا۔
جواب۔ صحیح حدیث یہی ہے جس میں صرف فمن زاد کے الفاظ ہیں۔ یا اس کو انقص میں تاویل کر لو۔ (۱) مقدار فرض سے کم مسح کیا فقد آساء (۲) ثلاث مرات کو سنت نہ سمجھنا کہ فقد آساء و تعدی۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغْفَلِ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْقَصْرَ الْأَبْيَضَ عَنْ يَمِينِ الْجَنَّةِ
حضرت عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ اس نے سنا اپنے بیٹے کو کہہ رہا ہے اے اللہ میں تجھ سے سفید محل جو جنت کی دائیں جانب ہو مانگتا ہوں
قَالَ أَيُّ بَنِي سَلِ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَتَعَوَّذْ بِهِ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
کہا اے بیٹے اللہ سے جنت مانگ اور اس کے ساتھ آگ سے پناہ پکڑ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے تحقیق
إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الطُّهُورِ وَالِدُّعَاءِ. (رواہ مسند احمد بن حنبل و ابو داؤد ابن ماجہ)
اس امت میں ایک جماعت ہوگی جو طہارت اور دعا میں زیادتی کریں گے۔ (روایت کیا اس کو احمد نے اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے)

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، عن یمن الجنة۔ وسط حدیث کے اعتبار سے نہ کہ خارج کے اعتبار سے ہے۔
قولہ، اعتداء فی الطہور تین مرتبہ سے زائد ہر عضو کو دھونا اعضائے مغسولہ میں سے یہ اسراف ہے۔ اور یہ جائز نہیں اعتداء فی

الدعاء جنت کی دائیں جانب قصر ابیض یہ ایک ایسا مقام ہے جس کو انسان اپنے عمل کی وجہ سے حاصل نہیں کر سکتا۔ اس لئے یہ مخصوص ہے انبیاء کے ساتھ اور ظاہر ہے کہ ایسا سوال کرنا اعتداء فی الدعاء ہے۔ جواب-۱: لیکن یہ تقریب ہی چل سکتی ہے جب دلائل سے یہ ثابت ہو جائے کہ قصر ابیض ہے اور مخصوص بالانبیاء ہے۔ جواب-۲: کیا معلوم بغیر مانگنے کے اللہ تعالیٰ نے جو مراتب عطا کرنے ہوں وہ مانگے ہوئے مراتب سے ہزاروں گنا زیادہ ہوں ایسی صورت میں تخصیصات کا سوال کرنا اپنا ہی نقصان کرنا ہے۔ جواب-۳: سد الباب الفساد منع فرمایا۔ اعتداء فی الدعاء کی اور صورتیں بھی ہیں۔ حد سے زیادہ شور مچانا اشعار پڑھنا منشی مسجع دعا کرنا تکلف وغیرہ۔

وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلْوُضُوءِ شَيْطَانًا يَقَالُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاتَّقُوا
حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا وضو کا ایک شیطان ہے جس کا نام ولہان ہے۔
وَسَوَاسُ الْمَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ
پانی کے سوا اس سے بچو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے اہل حدیث کے نزدیک اس کی سند بالقوی عند اہل الحدیث لانا لا نعلم احداً اسندہ غیر خارجة وهو ليس بالقوي عند اصحابنا قوی نہیں ہے۔ اس لئے کہ ہم کسی کو نہیں جانتے کہ خارجہ کے سوا اس کو کسی نے مرفوع بیان کیا ہو اور وہ محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے

تشریح: حاصل حدیث:۔ کا یہ ہے کہ ایک شیطان مخصوص ہے جو وضو کے دوران و موسم اندازی کرتا ہے اس کا نام ولہان ہے ولہان ولہ یلہ سے لیا گیا ہے اس کا معنی ہے متحیر کرنا۔ یہ شیطان ایسا ہے جو وضو کرنے والے کو متحیر کر کے رکھ دیتا ہے اس لئے اس کا لقب ہی ولہان ہے۔ اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان کے سوا اس سے بچو۔ سوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانی کے دو سو سے بچو یہ تو منطبق نہیں ہوتا اس لئے کہ موسوس تو شیطان ہے نہ کہ پانی۔ جواب۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بچو شیطان کے ان موسوسوں سے جو دو سو سے سبب ہیں پانی کو کثرت سے استعمال کرنے کے (کیونکہ سوا شیطان منقضی ہوتے ہیں کثرت استعمال مائے طرف اس لئے ادنیٰ مناسبت کی وجہ سے اس کی نسبت مائے طرف ردی) باقی حدیث پر سند اکلام کی گئی ہے ہم کہتے ہیں قول ابی بن کعب کا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے سنا ہوگا۔ نیز فضائل میں بشرائط ضعیف حدیث قابل استدلال ہے۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ
حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جس وقت وضو کرتے اپنے منہ کو کپڑے کے کنارے سے
ثوبہ۔ (رواہ الجامع ترمذی)
پوچھتے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وضوء کرنے کے بعد اعضاء وضو کو کپڑے سے صاف کر لیتے معلوم ہوا کہ تویہ رومال وغیرہ کے ساتھ منہ وغیرہ صاف کرنا جائز ہے (باقی اس کی شرعی حیثیت کیا ہے) اس کی تفصیل اگلی حدیث میں آرہی ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِرْقَةٌ يُنَشِّفُ بِهَا أَعْضَاءَهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کپڑا دیکھا اس کے ساتھ وضو کے بعد اپنے اعضاء پونچھتے۔
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِالْقَائِمِ وَأَبُو مُعَاذٍ الرَّأُوثِيُّ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.
روایت کیا اس کو ترمذی نے کہا یہ حدیث قوی نہیں ہے۔ ابو معاذ راوی اہل حدیث کے نزدیک ضعیف ہے

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کپڑے تویہ رومال وغیرہ سے اعضاء کو صاف کرنا پونچھنا مباح ہے۔ باقی سند اکلام ہے مضمون ضعیف نہیں اور زوائد سے مضمون ثابت ہے۔

مسئلہ وضو کے بعد کپڑا استعمال کرنے کا حکم۔ یعنی وضو کے بعد کسی کپڑے رومال وغیرہ سے وضو کا پانی پونچھنا جائز ہے کہ نہیں اس میں اختلاف ہے۔ پہلا قول احناف اور جمہور علماء کے نزدیک وضو اور غسل دونوں کے بعد رومال وغیرہ سے پانی خشک کرنا بقول شامی مستحب ہے اور بقول قاضی خان مباح ہے یعنی نہ مستحب نہ مکروہ اور یہی قول معتدل علیہ اور حق ہے دوسرا قول امام شافعی کے نزدیک خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ احناف کے دلائل۔ دلیل (۱) حدیث باب ہے۔

دلیل (۲) حدیث عائشہ قالت کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرقۃ ینشف بها اعضاءہ بعد الوضوء

(رواء الترمذی مشکوٰۃ ص ۱۷ ج ۱)

دلیل (۳) حدیث سلمان فارسی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضا فقلب جبة كانت علیہ ومسح بها وجهہ

(رواہ ابن ماجہ)

دلیل ثانی پر اعتراض قال الترمذی هذا حدیث لیس بالقائم وابو معاذ الراوی ضعیف عند اهل الحديث (مشکوٰۃ ص ۱۷ ج ۱) یعنی امام ترمذی نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے۔ جواب فضائل میں ضعیف حدیث حجت اور معتدل علیہ ہے۔

شوافع حضرات کے دلائل۔ دلیل اول حدیث میمونہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا تو حضرت میمونہ نے غسل کے بعد بدن خشک کرنے کیلئے رومال پیش کیا لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رد فرمایا اور پھر بدن کے پانی کو ہاتھوں سے جھانسنے لگے متفق علیہ (مشکوٰۃ ص ۱۷ ج ۱) امام شافعی کی دلیل کے جوابات۔ جواب ۱: آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رومال کو رد فرمانا کسی عذر کی وجہ سے تھا مثلاً یہ کہ گرمی کی وجہ سے ٹھنڈک کا حاصل کرنا مقصود ہو یا کسی کام کی وجہ سے جلدی ہوگی اس تاویل کا قرینہ علاوہ دلائل مذکورہ کے یہ ہے کہ حضرت میمونہ کا رومال پیش کرنا اس کے معمول ہونے پر دال ہے۔

جواب ۲: بیان جواز کے لئے رد فرمایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں عمل فرمائے تاکہ جواز امرین معلوم ہو جائے۔

دلیل ثانی عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یمسح و جہہ بالمندیل بعد الوضوء ولا ابوبکر ولا عمر ولا علی ولا ابن مسعود کتاب الناسخ والمنسوخ لابن شاہین۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو کے بعد اپنے چہرے کو رومال کے ساتھ صاف نہیں فرماتے تھے اور نہ خلفاء اربعہ اور ابن مسعود نے وضو کے پانی کو خشک فرمایا۔ اس دلیل کا جواب حافظ ابن حجر شافعی فرماتے ہیں اسنادہ ضعیف بذل الحمود (ص ۱۰۰ ج ۱)

الفصل الثالث

وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي صَفِيَّةٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ هُوَ مُحَمَّدٌ الْبَاقِرُ حَدَّثَكَ جَابِرٌ أَنَّ النَّبِيَّ

حضرت ثابت بن ابی صفیہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے ابو جعفر محمد باقر سے پوچھا کیا جابر نے تم کو حدیث بیان کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً وَمَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ الجامع ترمذی و ابن ماجہ)

ایک ایک بار اور دو دو بار اور تین تین بار وضو کیا فرمایا ہاں روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے

تشریح: حاصل حدیث:- محدثین کے ہاں طریقہ یہ ہوتا ہے کہ تلمیذ اپنی سند کو عالی بنانے کے لئے اپنے شیخ سے یہ پوچھتا ہے کہ

آپ نے فلاں محدث سے یہ حدیث سنی ہے اگر وہ نعم کہہ دے تو اس کی سند عالی بن جاتی ہے کیونکہ اس کے واسطے کم ہو جاتے ہیں۔ اس طرح یہاں ثابت بن ابی صفیہ نے ابو جعفر سے سوال اس لئے کیا تاکہ میری سند عالی ہو جائے ثابت کا اپنی سند کو عالی بنانا واسطوں کو کم کرنا ہے۔ یہی حدیث ان کو معلوم ہوگی لیکن کئی واسطوں سے اب ابو جعفر سے سوال کرنے کی وجہ سے واسطے کم ہو گئے۔ اب صرف دو واسطے رہ گئے جابر اور ابو جعفر کا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ نُورٌ عَلَى نُورٍ.

حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دو مرتبہ وضو کیا اور فرمایا یہ نور ہے اور پر نور کے

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ اعضاء وضو کو دھویا تو اس سے فرض ادا ہوا اور وہ ایک نور ہوا پھر اس

کے بعد جب دوسری مرتبہ دھویا تو سنت ادا ہوئی اور چونکہ یہ بھی نور ہے اس لئے نور کے اور پر نور فرمایا۔

وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي

حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین تین مرتبہ وضو کیا اور فرمایا یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء کا

وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي وَوُضُوءُ إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَالتَّوَوُّيُّ ضَعَّفَ الثَّانِي فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ.

وضو ہے اور وضو ہے ابراہیم علیہ السلام کا۔ روایت کیا ان دونوں کو رزین نے اور تَوَوُّی نے دوسری کو شرح مسلم میں ضعیف کہا ہے

تشریح: حاصل حدیث:۔ وضو اس امت کی خصوصیت نہیں اس وضو پر مرتب ہونے والا اثر اس امت کی خصوصیت ہے۔

حضرت ابراہیمؑ کا ذکر عطف الخاص علی العام ہے حضرت ابراہیمؑ کی عظمت شان کو بیان کرنے کیلئے ان کا ذکر فرمایا۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَكَانَ أَحَدُنَا يَكْفِيهِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کیلئے وضو کرتے تھے اور تھا ایک ہمارا کفایت کرتا اس کو وضو جب تک

الْوُضُوءُ مَا لَمْ يُحْدِثْ. (رواہ الدارمی)

وضو نہ ٹوٹا۔ روایت کیا اس کو دارمی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل وضو لکل صلوٰۃ کا ہونا اور صحابہ کا عمل وضو واحد کے ساتھ

متعدد نمازیں ادا کرتا جب تک حدیث لاحق نہ ہوتا۔

سوال۔ صحابہ کا عمل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے خلاف کیوں تھا۔ جواب۔ صحابہ کرامؓ یہ سمجھتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو لکل صلوٰۃ فرمانا یہ احتیاباً ہے۔ وجوہ انہیں۔ اور احتیاب میں توسع ہے کوئی کرے یا نہ کرے نیز صحابہؓ یہ سمجھتے تھے کہ اگر ایسا کرنا وجوبی طور پر ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔

سوال۔ اس حدیث کا تعارض ہے ماقبل والی حدیث سوید بن نعمان ص ۴۰ کے ساتھ۔ اس لئے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل وضو لکل صلوٰۃ پر نہیں تھا چنانچہ اس میں ایک واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھی اور پھر کھانے کی چند چیزیں منگوائی ستولایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستوپیا پھر مغرب کی نماز پڑھی تو معلوم ہوا کہ وضو لکل صلوٰۃ کا عمل نہیں تھا اور نیز ایک اور واقعہ جو فتح مکہ کے سفر کے ساتھ متعلق ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضوء کے ساتھ متعدد نمازیں پڑھیں تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسا عمل دیکھا ہے جو پہلے نہیں دیکھا تھا الخ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وضو لکل صلوٰۃ کا عمل نہیں تھا۔

جواب۔ یہاں حدیث انسؓ میں اکثر عادت کا بیان ہے اور وہاں واقعہ جزئیہ کا بیان ہے۔ بایں معنی کہ زمانے کا قصہ ہے جب تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وضو لکل صلوٰۃ کے وجوب کا حکم نہیں ہوا تھا۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ قَالَ قُلْتُ لِعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَأَيْتُ وَضُوءَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ لِكُلِّ

حضرت محمد بن یحییٰ بن حبانؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ سے کہا خبر دے کہ عبداللہ بن عمرؓ ہر نماز کیلئے وضو کرتے ہیں

صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ عَمَّنْ أَخَذَهُ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَسْمَاءُ بِنْتُ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ

وضو ہو یا نہ ہو یہ کس سے لیا ہے پس کہا اس کو اسماء بنت زید بن خطابؓ نے خبر دی کہ عبداللہ بن

بْنِ حَنْظَلَةَ بْنِ أَبِي عَامِرٍ الْغُسَّيْلِ حَدَّثَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَمْرًا بِالْوُضُوءِ
حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي عَامِرٍ غَسَلَ نَفْسَهُ فِي مَاءٍ وَوَضُوءُ يَدَيْهِ وَوَضُوءُ رِجْلَيْهِ وَوَضُوءُ رَأْسِهِ وَوَضُوءُ
لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ فَلَمَّا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
جَبَّ آفَ صَلَاتِهِ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ فَلَمَّا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ
بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَوَضَعَ عَنْهُ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدِيثٍ قَالَ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرَى أَنَّ بِهِ قُوَّةَ
بِهِ وَوَضُوءُ هُوَ كَمَا كَانَتْ عَلَيْهِ الْمَنَاسِكُ كَمَا كَانَتْ عَلَيْهِ الْمَنَاسِكُ كَمَا كَانَتْ عَلَيْهِ الْمَنَاسِكُ
عَلَى ذَلِكَ فَفَعَلَهُ حَتَّى مَاتَ. (رواه مسند احمد بن حنبل)
رہے یہاں تک کہ وفات پائی روایت کیا اس کو احمد نے

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت محمد بن یحییٰ بن حبان نے اپنے استاذ عبید اللہ بن عبد اللہ سے پوچھا کہ آپ کے والد عبد اللہ کا عمل وضو لکل صلوٰۃ کا جو ہے اس کی سند کا ماخذ کیا ہے؟

حضرت عبید اللہ نے فرمایا کہ حضرت عبد اللہ بن حنظلہؓ نے حضرت اسماء بنت زید بن الخطابؓ کہ ایک حدیث سنائی اور میرے ابا جان عبد اللہ کو حضرت اسماءؓ نے وہ حدیث سنائی اس سے استنباط کرتے ہوئے میرے والد نے وضو لکل صلوٰۃ والا عمل شروع کیا ہے اور یہی اس کا ماخذ ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ وہ حدیث کونسی ہے؟ وہ حدیث یہ ہے کہ اولاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو لکل صلوٰۃ کا حکم وجوبی طور پر تھا جب یہ حکم آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر مشقت کا باعث بنا تو یہ حکم وجوبی منسوخ ہو گیا اور اس کی جگہ مسواک عند وضو کل صلوٰۃ کا حکم دیا گیا میرے والد نے یہ سمجھا کہ حکم کا وجوب ہی منسوخ ہوا ہے۔ استحباب زبانی ہے۔ اور اس استحباب پر عمل کرنا میرے لئے کوئی دشواری نہیں ہے اس لئے اس سے استنباط کرتے ہوئے آپ کا یہ عمل تا وفات رہا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل وضو لکل صلوٰۃ پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا حکم وجوبی تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں ابتداء ہی سے استحباب تھا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا
حَضَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ
السَّرْفُ يَا سَعْدُ قَالَ أَفِي الْوُضُوءِ سَرَفٌ قَالَ نَعَمْ وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ. (رواه مسند احمد بن حنبل و ابن ماجہ)
کیا اسراف ہے کہا سعدؓ نے کیا وضو میں بھی اسراف ہے فرمایا ہاں اگر یہ تو جاری نہر پر ہو (روایت کیا اس کو احمد نے اور ابن ماجہ نے)

تشریح: حاصل حدیث :- ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعدؓ کے پاس سے گزرے اور حضرت سعد وضو میں اسراف کر رہے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیوں اسراف کر رہے ہو ان کے ذہن میں یہ جملہ راسخ تھا لا خیر فی الاسراف والاسراف فی الخیر۔ تو انہوں نے کہا کہ کیا وضو میں بھی اسراف ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں وضو میں بھی اسراف ہے اگر تو نہر جاری کے پانی کے ساتھ وضو کر رہا ہو تو اس میں بھی اسراف ہے۔ معلوم ہوا اسراف سے بچنا چاہئے نہر جاری پر بھی اسراف جائز نہیں تو اس کے علاوہ تو بطریق اولیٰ جائز نہیں ہوگا۔

سوال: ایک جگہ مسئلہ اس کے خلاف ہے۔ اس میں ہے کہ اگر نہر جاری کے پانی سے وضو کرے تو اس میں کوئی اسراف نہیں۔
جواب: یہاں بیان انفضلیت ہے اور وہاں بیان جواز ہے۔ یا یہ کہو کہ چلو پانی کو ضائع کرنے میں اسراف نہیں لیکن وقت کو ضائع کرنے میں تو اسراف ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ

حضرت ابو ہریرہؓ اور ابن مسعودؓ اور ابن عمرؓ سے روایت ہے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے فرمایا جس نے وضو کیا اور اللہ کا نام لیا

اسمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يُطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ.

تحقیق اس نے اپنے سارے جسم کو پاک کر لیا اور جس نے وضو کیا اور اللہ کا نام ذکر نہیں کیا نہ پاک کیا اس نے مگر اعضائے وضو کو

تشریح: حاصل حدیث:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے وضو کیا اور اللہ کا ذکر کیا تو پس اس کا سارا جسم پاک

ہو گیا اور جس نے وضو کیا اور اللہ کا نام نہیں لیا تو اسکے موضع وضو پاک ہو گئے ہیں سارا جسم نہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو بالتسمیہ سارے جسم کے ذنوب کی تکفیر کا ذریعہ ہے اور تسمیہ کے بغیر وضو یہ صرف اعضاء وضو سے ذنوب

کی تکفیر کا ذریعہ ہے لیکن وضو بلا تسمیہ وضو ہو گیا۔

دلیل-۲: آیت کریمہ اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الخ اس سے معلوم ہوا کہ امور اربعہ کو غسل میں لانے سے وضو

محقق ہو جائے گا کسی امر آخر پر موقوف نہیں۔ اگر وضو کو تسمیہ پر موقوف قرار دیں تو خیر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی ہو جائے گی۔ یہ جائز نہیں ہے۔

دلیل-۳: ناقلین وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عام طور پر ایسی کو نقل نہیں کرتے۔

دلیل-۴: نیز وانزلنا من السماء ماء طهورا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مطہریت پانی کی ذاتیات میں سے ہے اگر کسی شخص نے

وضو کیا تو پانی استعمال کیا اور باوجود اس کے اس کو طہارت حاصل نہ ہوئی تو معلوم ہوگا کہ طہوریت امر آخر پر موقوف ہے اور ضابطہ ہستی کی

ذاتیات کا ثبوت شئی کیلئے بلا واسطہ ہوتا ہے کہ امر آخر پر موقوف نہیں ہوتا۔ اگر ماء مطہر کو استعمال کرنے کے بعد بھی متونی کیلئے طہوریت ثابت

نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ طہوریت موقوف ہوئی تسمیہ پر اور بلا واسطہ اثر بالواسطہ ہو تو یہ مجہول ذاتی ہے تو اس سے مجعولیت ذاتیہ کی دلیل

یہی حدیث ہے اور وضو لمن لم يذكر اسم الله عليه طریق استدلال یہ ہے کہ اس میں نفس وضو اور حقیقت وضو کی نفی ہے کیونکہ یہ لا

روئے نفی جنس کا ہے۔ احناف و جمہور کی طرف سے جواب۔ بسا اوقات کی نفی کو ذکر کیا جاتا ہے مراد لیا جاتا ہے کمال شئی کی نفی کو۔ جیسے حدیث

میں آتا لا ايمان لمن لا امانه له۔ اس میں کما میں ایمان کی نفی ہے۔ اسی طرح لا صلوة الا في المسجد لا سيف الا ذوالفقار اس

میں بھی کمال سيف کی نفی ہے۔ الغرض ہیئت سی کلام عربی میں محاورات عرب میں ایسی مثالیں ملتی ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نفی کمال کی

ہوتی ہے۔ بسا اوقات اسی طرح یہاں بھی کمال وضو کی نفی ہے نفس وضو کی نفی نہیں۔

جواب-۲: یہ الحاق ناقص بالمعذور کی قبیل سے ہے یعنی ناقص کو بمنزل معدوم کے قرار دیتے ہیں۔ مابعد میں ہماری اولہ مذکور ہیں۔

ورنہ تو تعارض ہو جائے گا۔ بس یہ جواب ہے ذکر سے مراد ذکر لسانی نہیں بلکہ ذکر قلبی ہے یعنی نیت کے بغیر وضو نہیں یہ جواب من جانب شوافع ہے۔

وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَاتَمَهُ

حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے نماز کا وضو اپنی انگلیوں کو اپنی انگلی میں ہلاتے۔

فِي أَصْبَعِهِ رَوَاهُمَا الدَّارِقُطْنِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْإِخِيرَ.

روایت کیا ان دونوں کو دارقطنی نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے فقط دوسری حدیث کو

تشریح: حاصل حدیث:- آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کے دوران اپنی انگشت کو حرکت دیتے۔ اگر تحت الحاتم بغیر حرکت کے

پانی پہنچانے کا نکلن غالب ہو تو تحریک مستحب ہے اور اگر نہ پہنچنے کا اندیشہ ہو تو تحریک واجب ہے۔

بَابُ الْغُسْلِ نہانے کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ایک تمہارا عورت کی چار شاخوں کے درمیان بیٹھے پھر کوشش کرے
ثُمَّ جَهَّذَهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
پس غسل واجب ہو گیا اگر چہ مٹی نہ نکلے۔

تشریح: حاصل حدیث:- الغسل پر الف لام عہد کا ہے اس سے واجب غسل مراد ہے اس پر قرینہ صفحہ نمبر ۵۵ پر باب الغسل المسنون کا عنوان ہے۔ اگر غسل (بضم الغین) ہو تو اس کا مطلب سارے جسم کو دھونا اور اگر غسل (فتح الغین) ہو تو اس کا مطلب مطلق دھونا اور اگر غسل (بکسر الغین) ہو تو وہ پانی جس کے ساتھ غسل کیا جائے۔

اطراف اربع سے کیا مراد ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔ (۱) یدان رجلان۔ (۲) فخذان کے درمیان والا حصہ (۳) فخذان فرج کا فوق و تحت (۴) فرج ہی کو اطراف اربعہ فوق کی جانب یمینا مثلاً تحت کی جانب یمینا مثلاً بہر تقدیر یہ جماع سے کننا یہ ہے۔ مطلق جماع کہ جب غسل ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو فقہاء کا اس بات پر اجماع ہو گیا ہے کسی کا کوئی اختلاف نہیں البتہ اہل ظواہر کہتے ہیں کہ اگر انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں۔ جواب۔ اس پر صحابہ کا اس پر اجماع ہو گیا تھا کہ غسل مطلقاً واجب ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)
حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوا اس کے نہیں پانی پانی سے ہے روایت کیا اس کو مسلم نے کہا
قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحْيِي السُّنَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا مَنَسُوخٌ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ فِي
شیخ امام محی السنۃ نے یہ منسوخ ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا سوا اس کے نہیں الماء من الماء کا تعلق احکام سے ہے۔ روایت کیا اور اس کو
الإِخْتِلَامَ رَوَاهُ الْجَامِعُ تَرْمِذِيُّ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ.
ترمذی نے اور میں نے اس کو صحیحین میں نہیں پایا

تشریح: حاصل حدیث:- پہلے ماء سے مراد غسل ہے اور ماء مطہر ہے۔ اور دوسرے ماء سے مراد مٹی ہے اور کلمہ انما حصر ہے اور جہاں حصر ہو وہاں دو چیزیں ہوتی ہیں مثبت اور منفی۔ پہلا جز مثبت انزال ہو تو غسل واجب ہے جز منفی انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں (جز مثبت کی صورت میں معنی یہ ہو گا انما یجب استعمال ماء طاهر من خروج ماء الدفق) جز منفی کے اعتبار سے ماقبل والی روایت سے تعارض ہو گیا (اور یہی دلیل

ہے اہل ظواہر کی اس لئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انزال موجب غسل ہے اور ما قبل والی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انزال ہو یا نہ ہو پس غیوبہ حشفہ سے غسل واجب ہو جائے گا۔ جماع بدون الانزال کو اکسال کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اکسال موجب غسل ہے یا نہیں۔ اس میں اختلاف ہے اہل ظواہر کے نزدیک غسل واجب نہیں باقی ائمہ کے نزدیک موجب غسل ہے۔ اہل ظواہر کی دلیل یہی انما الماء من الماء ہے۔

قولہ، قال الشیخ..... الخ سے مقصود رفع تعارض ہے جس کا پہلا جواب اور اہل ظواہر کی دلیل کا پہلا جواب دے رہے ہیں (۱) یہ حدیث جزیفی کے اعتبار سے منسوخ ہے۔ اس کے لئے ناخ حدیث ابو ہریرہ ہے اور منسوخ سے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا۔

دوسرا جواب قولہ، قال ابن عباس انما الماء من الماء کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ بیداری میں جماع ہو اور دوسرا یہ کہ حالت نوم میں جس کو احتلام کہتے ہیں ہو۔ اس حدیث کا مصداق جماع فی حالت النوم ہے اور اہل ظواہر کا استدلال تب تام ہوتا ہے جب انما الماء من الماء کا مصداق جماع فی حالت الیقظ ہو۔ رفع تعارض اس طرح ہوا کہ پہلی حدیث کا مصداق جماع فی حالت الیقظ ہے اور دوسرا مصداق جماع فی حالت النوم ہے لافترقا۔ سوال ابن عباس والے جواب پر سوال ہوگا کہ انما الماء من الماء کا شان ورود جماع فی حالت الیقظ ہے کہ ایک انصاری شخص حضرت خطبان بن مالک کے گھر کے پاس سے گزرے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور اس سے پانی ٹپک رہا تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شاید کہ تو نے جماع کیا ہے اس نے کہا جی ہاں پھر انہوں نے یہ مسئلہ پوچھا کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی سے جماع کر رہا ہو اور ذکر کو باہر نکال لے اور ابھی انزال نہ ہوا ہو تو اس پر غسل واجب ہے یا نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انما الماء من الماء۔ جواب۔ انما الماء من الماء کے دو فرد ہیں (۱) جماع فی حالت الیقظ (۲) جماع فی حالت النوم۔ جماع فی حالت الیقظ کے حق میں اس کا حکم منسوخ ہے اور فی حالت النوم کے حق میں باقی ہے۔

ابن عباس یہ نہیں کہتا چاہتے کہ اس حدیث کا مصداق صرف جماع فی حالت النوم میں بند ہے۔

فائدہ: یاد رکھو ابتداء صحابہ ہمیں یہ مسئلہ اکسال مختلف فیہ رہا۔ انصار کا نظریہ یہ تھا کہ اکسال موجب غسل نہیں اور اکثر مہاجرین کا نظریہ یہ تھا کہ اکسال موجب غسل ہے دور فاروقی میں یہ مسئلہ اختلاف نمودار ہوا تو حضرت عمرؓ نے اکابر صحابہ کو جمع کیا اور اس مسئلہ کا کوئی حل نکالنا چاہا انہوں نے کہا کہ اس کا کوئی حل نہیں سوائے اس کے کہ ازواج مطہرات کی طرف رجوع کیا جائے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اولاً حضرت حصہؓ کی طرف قاصد بھیجا انہوں نے معذرت کر دی اس کے بعد حضرت عائشہؓ کی طرف بھیجا انہوں نے فرمایا اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل (او کما قالت) اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا اس کے بعد اگر کوئی اکسال کے بعد غسل نہیں کرے گا تو میں اس کو عبرتاک سزا دوں گا۔ امام محمدؒ نے اس پر کئی سندوں سے اجماع نقل کیا ہے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہا کہ ام سلیم نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بے شک اللہ تعالیٰ حق سے
إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا احْتَلَمَتْ قَالَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ
جیا نہیں کرتا پس کیا عورت پر غسل واجب ہے جب اس کو احتلام ہو فرمایا ہاں جس وقت دیکھے پانی۔
فَقَطَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ تَحْتَلِمُ
پس ام سلمہؓ نے اپنا منہ ڈھانپ لیا اور کہا اے اللہ کے رسول کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے۔ فرمایا ہاں تیرا داہنا
الْمَرْأَةُ قَالَ نَعَمْ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ فِيمَ يُشَبِّهُهَا وَلَدَهَا (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَزَادَ مُسْلِمٌ بِرِوَايَةِ أُمِّ سَلِيمٍ
ہاتھ خاک آلود ہو پس کس کے سبب سے بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے۔ متفق علیہ اور مسلم نے زیادہ بیان کیا ام سلیم کی روایت سے کہ مرد کی منی گاڑھی

أَنَّ مَاءَ الرَّجُلِ غَلِظَ أَيْبُضُ وَمَاءَ الْمَرْأَةِ رَقِيقٌ أَصْفَرُ فَمِنْ أَيْهَمَا عَلَا أَوْ سَبَقَ يَكُونُ مِنْهُ الشُّبَّةُ.

سفید ہوتی ہے اور عورت کی منی پتلی اور زرد ہوتی ہے پس ان دونوں میں سے جو غالب ہو یا سبقت کرے اس سے مشابہت ہوتی ہے۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت ام سلمہؓ حضرت انسؓ کی والدہ ہیں۔ انہوں نے مسئلہ پوچھنے کے لئے پہلے تمہید بیان کی کہ اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے سے حیاء نہیں کرتے۔ حق بات فرماتے ہیں پھر انہوں نے سوال کیا کہ کیا عورت پر بھی احکام کی وجہ سے غسل ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں۔ سوال۔ ام سلمہؓ نے عورت کے حق میں احکام کو مستبعد کیوں سمجھا۔

جواب۔ ازواج مطہراتؓ میں سے ہونے کی برکت کے سبب اللہ نے ان کو اس بیماری سے محفوظ رکھا ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مستبعد نہیں سمجھنا چاہئے اس لئے کہ اس کی دلیل موجود ہے اور وہ ہے بچے کا ماں کے مشابہ ہونا۔ مطلب یہ ہے کہ مرد اور عورت میں سے جس کی منی مقدار کے اعتبار سے یا انزال کے اعتبار سے غالب آجائے تو بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے۔

قوله 'ولم اجده' فی الصحيحین ضمیر کا مرجع ابن عباس ہے۔ حدیث انما الماء من الماء نہیں یعنی یہ قول ترمذی میں ہے بخاری و مسلم میں نہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنابت کے غسل کا ارادہ کرتے دونوں ہاتھ دھوتے پھر وضو کرتے

بَدَأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيَخْلِلُ بِهَا أُصُولَ شَعْرِهِ

جیسا کہ نماز کیلئے وضو کرتے پھر پانی میں اپنی انگلیاں داخل کرتے اپنے بالوں کی جڑوں کا غلال کرتے پھر اپنے سر پر پانی ڈالتے۔

ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ عَرَفَاتٍ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ

اپنے دونوں ہاتھوں سے تین چلو پھر اپنے تمام بدن پر پانی بہاتے۔ متفق علیہ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے شروع کرتے

لِمُسْلِمٍ يَبْدَأُ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا الْإِنَاءَ ثُمَّ يُفَرِّغُ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ.

اپنے دونوں ہاتھ دھوتے برتن میں داخل کرنے سے پہلے پھر اپنے دائیں ہاتھ بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے اپنی شرمگاہ دھوتے پھر وضو کرتے۔

تشریح: حاصل حدیث: اس حدیث میں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا غسل کا طریقہ بتلایا گیا ہے وہ غسل جنابت کی حالت کا تھا۔

غسل سے پہلے ہاتھوں کو دھونا مسنون ہے اور وضو کرنا مسنون ہے پاؤں کے دھونے میں تفصیل ہے اگر جگہ مجتمع الماء ہے کہ پاؤں بعد غسل الجنابت کے دھونے چاہئے اور اگر خروج ماء کا کوئی راستہ ہے تو پھر پہلے دھو لینے چاہئیں۔ سر کا مسح بعض روایات میں کرنے کا ذکر اور بعض روایات میں نہ کرنے کا ذکر ہے۔ وضو سے فارغ ہونے کے بعد پانی پہلے کس پر ڈالے۔ اس میں مختلف اقوال ہیں (۱) پہلے سر پر پھر دائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر (۲) پہلے دائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر پھر سر پر (۳) پہلے دائیں کندھے پر پھر سر پر پھر بائیں کندھے پر (۴) پہلے سر پر پھر بائیں کندھے پر پھر دائیں کندھے پر پھر سر پر۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَتْ مِثْمُونَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ میمونہؓ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے غسل کا پانی رکھا کپڑے کے ساتھ میں نے پردہ کر دیا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَسَلًا فَسْتَرْتُهُ بِثَوْبٍ وَصَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا (ثُمَّ صَبَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا ان کو دھویا پھر دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اپنا سر دھویا

ثُمَّ صَبَّ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ فَضْرَبَ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَمَضْمَضَ

پھر زمین پر اپنا ہاتھ ملا پھر دھویا اس کو پھر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے پھر اپنے سر پر پانی ڈالا

وَأَسْتَشَقَّ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ

اور اپنے جسم پر بہایا پھر ایک طرف ہوئے پھر دونوں پاؤں دھوتے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑا بچڑایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ لیا پس

قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ فَانْطَلَقَ وَهُوَ يَنْقُضُ يَدَيْهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَلَفْظُهُ لِلْبَحَارِيِّ.

چلے اور جھاڑتے تھے اپنے دونوں ہاتھ۔ متفق علیہ اور لفظ اس کے بخاری کے ہیں۔

تشریح: مضمضہ و استنشاق کا حکم۔ مضمضہ اور استنشاق کی وضو اور غسل میں حیثیت کیا ہے اس میں تین مذاہب ہیں۔ (۱) امام

مالک اور امام شافعی کے ہاں دونوں دونوں میں سنت ہیں۔ (۲) دونوں دونوں میں واجب ہیں۔ یہ امام احمد ابن ابی حنبلہ۔ اسحاق اور عبد اللہ بن مبارک کا مذہب ہے۔ (۳) غسل جنبۃ میں دونوں فرض ہیں۔ وضو میں سنت ہیں۔ یہ سفیان ثوری اور ابو حنیفہ اور سلف کی ایک جماعت کا مسلک ہے۔

پہلے اور دوسرے مذہب والوں نے دونوں کو مساوی رکھا ہے۔ احناف نے تفریق کی ہے غسل میں فرض کہا اور وضو میں سنت۔ اب ہم سے وجہ فرق کا مطالبہ ہوگا وجہ فرق یہ ہے کہ قرآن میں غسل اور وضو میں تعبیر الگ الگ قسم کی ہے۔ وضو میں مخصوص اعضا کے دھونے کا حکم ہے غسل وجہ کا حکم ہے اور ناک اور منہ کا اندر والا حصہ وجہ میں داخل نہیں ہے کیونکہ ان کا مواجہت میں کوئی دخل نہیں ہے لیکن غسل میں تعبیر یہ ہے کہ ”ان کنتم جنباً فاطهروا“ اطہر کا حکم ہے اس میں مبالغہ ہے۔ مبالغہ کے ساتھ تطہیر کا حکم ہے۔ ”مبالغہ فی الطہارۃ“ کیسے ہوگا۔ جو اعضاء من کل الوجوہ ظاہر ہیں ان کو تو دھونا ہی پڑے گا۔ ان کو دھونا مبالغہ نہیں سمجھا جائے گا۔ مبالغہ تب ہوگا جب ان اعضاء کو بھی دھولیں جو من وجہ ظاہر ہیں من وجہ باطن ہیں۔ ایسے اعضاء منہ اور ناک کا اندر کا حصہ یہ من وجہ ظاہر ہے اسی لئے منہ کے اندر پانی چلا جائے لیکن حلق سے اوپر رہے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر منہ کے اندر سے واپس چلی جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا تو اس مسئلے کو باطن سمجھا ہے تو مبالغہ تب ہوگا جب ان کو بھی دھویا جائے۔ قولہ ’فضر ب بیدہ الارض الخ رائحہ کر سھ کے ازالے کے لئے زمین پر ہاتھ ملا۔ غسل کے بعد حضرت میمونہؓ نے کپڑا دیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہیں لیا۔ کپڑا نہ لینا کر لہتہ کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ کسی اور وجہ سے تھا مثلاً بروۃ کو باقی رکھنے کے لئے۔ جلدی کی وجہ سے یا اباحت کو بتلانے کے لئے رد فرمایا۔

وہو ینفض یدییہ۔ سوال۔ دوسری حدیث میں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کے بعد ینفض الیدین سے منع فرمایا ہے اور اس سے جواز معلوم ہو جاتا ہے؟ جواب۔ ینفض الیدین سے نبی والی روایات سندا کزور ہیں۔ معارض بنے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔ (یا نبی تزیہ کے لئے ہے)

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ انصار کی ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غسل حیض کے متعلق پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

غُسِلَهَا مِنَ الْمَحِيضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ ثُمَّ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مِنْ مَسْكِ فَتَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ

اے حکم دیا کیسے نہائے پھر فرمایا مسک کا ٹکڑا لے اور اس کے ساتھ پاکی حاصل کر کہا کیسے پاکی حاصل کروں میں فرمایا پاکی

كَيْفَ اتَّطَهَرُ بِهَا فَقَالَ تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ اتَّطَهَرُ بِهَا قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَطْهَرِي بِهَا فَاجْتَدِ بَتُّهَا

حاصل کر اس کے ساتھ اس نے کہا کیسے اس کے ساتھ پاکی حاصل کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ پاکی حاصل

إِلَى فَقُلْتُ تَبْتَغِي بِهَا آثَرَ الدَّمِ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)

کہ تو میں نے اسے اپنی طرف کھینچ لیا۔ میں نے کہا اس کو خون کی جگہ رکھ دے۔

تشریح: حاصل حدیث:- ایک مرآۃ انصار یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

سے غسل حیض کے متعلق سوال کیا۔ کہ انقطاع حیض کے بعد غسل کیسے کیا جائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح غسل کر۔ یعنی غسل

کی تعلیم دی پھر فرمایا کہ روئی کے ٹکڑے کو لے کر اس کو خوشبو کے ساتھ لٹ پٹ کر کے اس کے ساتھ طہارت حاصل کر لیکن امراء انصاریہ کو یہ بات سمجھ میں نہ آئی اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تین مرتبہ سوال کیا لیکن عار محسوس نہیں کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیال مانع ہو رہی تھی تفصیل سے اور امراء انصاریہ کو بات سمجھ میں نہیں آ رہی تھی۔ قولہ، فاجتذبنہا یہ حضرت عائشہؓ کا مقولہ ہے کہ میں نے اس کو کھینچ لیا اور اس کو سمجھایا کہ غسل کرنے کے بعد روئی کے خوشبو لگے ہوئے ٹکڑے کو استعمال کر لے رانچ کر یرجہ کے ازالے کے لئے محل دم میں اس کو رکھ لے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں

ضَفَرٌ رَأْسِي أَفَأَنْقُضُهُ لِفُغْسِلِ الْجَنَابَةِ فَقَالَ لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتَمِيَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ

عورت ہوں خوب گوندھتی ہوں اپنے سر کے بال۔ کیا غسل جنابت کے وقت ان کو کھول لوں فرمایا نہیں تجھ کو یہی کافی ہے

حَيَاتٍ ثُمَّ تُفَيِّضِينَ عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتُطَهَّرِينَ. (صحیح مسلم)

کہ اپنے سر پر تین لمبوں پانی ڈال لے پھر اپنے جسم پر پانی بہا پس پاک ہو جائے گی۔ روایت کیا اس کو سلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت ام سلمہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اپنی مینڈھیوں کو مضبوطی سے باندھتی ہوں غسل جنابت کے وقت اس کا کھولنا ضروری ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی ضروری نہیں۔ یہ حکم مخصوص ہے عورتوں کے ساتھ۔ کہ ان کا اکثر معمول یہ ہے جب پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچنے کا یقین ہو تو مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں۔ اور اگر پانی نہ پہنچے کا اندیشہ ہو تو کھولنا ضروری ہے۔ ورنہ حرج لازم آئے گا۔ مرد کے لئے احناف کے نزدیک کشف الفکار ضروری ہے۔

قولہ، ان تحتمی۔ اصل میں تحتمین تھا۔ نون اعرابی ان کی وجہ سے ساقط ہو گیا اس لئے یا پر اعراب نہیں آئے گا۔ سوال۔ پھر تھمیں میں نون کیوں باقی ہے۔ اس کو گرنا چاہئے کیونکہ ان تحتمی پر اس کا عطف ہو رہا ہے۔ جواب۔ یہ عطف الجملہ علی الجملہ کی قبیل سے ہے نہ کہ عطف المفرد علی المفرد کی قبیل سے معنی یہ ہے انت تھمیں۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خُمُسَةِ أَمْدَادٍ.

حضرت انس سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وضو اور صاع سے لے کر پانچ مد تک کے ساتھ غسل کرتے تھے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو اور غسل کے پانی کی مقدار کو بیان کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مد پانی کے ساتھ وضو کرتے اور پانچ مدوں تک کی مقدار میں غسل کرتے اسی پر اجماع ہے کہ وضو اور غسل کے لئے پانی کی کوئی مقدار متعین نہیں۔ حدیث میں مقدار کا بیان استحبائی ہے (مد اور صاع کا مسئلہ باب صدقۃ الفطر کا مسئلہ ہے)

قولہ و یغتسل بالصاع۔ احناف کے نزدیک صاع تین سیر چھ چھٹانک اور مد ساڑھے تیرہ چھٹانک اور رطل پونے سات چھٹانک کا ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صاع دو سیر دو چھٹانک اور مد ساڑھے آٹھ چھٹانک ہے۔

وَعَنْ مُعَاذَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ

حضرت معاذہ سے روایت ہے کہا کہ عائشہؓ نے میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے نہاتے جو میرے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَيَبَادِرُنِي حَتَّى أَقُولَ دَعْ لِي دَعْ لِي قَالَتْ وَهُمَا

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوتا پس جلدی کرتے مجھ سے حتی کہ میں کہتی میرے لئے چھوڑیں میرے لئے چھوڑیں۔

جُنُبَان. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

معاذہ نے کہا اور وہ دونوں جنبی ہوتے۔

تشریح: حاصل حدیث: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ ایک برتن سے پانی لے کر استعمال کرتے تھے۔ حضرت عائشہ فرماتی

ہیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے غسل کرتے تو میں کہتی میرے لئے بھی پانی بچانا۔ معلوم ہوا مرد و عورت کا اور عورت مرد کا بچا ہوا پانی استعمال کر سکتا ہے۔

روایات میں تعارض: مسئلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وضو کے لئے کتنی مقدار پانی استعمال کرتے تھے۔ روایات مختلف ہیں ایک مد

تین مد نصف مد اور ایک صاع وغیرہ بظاہر روایات میں تعارض ہے جواب۔ یہ روایات مختلف اوقات پر محمول ہیں۔ لہذا ان میں کوئی تعارض نہ رہا۔

صاع کی مقدار کیا ہے؟ یہاں کل تین باتیں ہیں ایک اجماعی دواختلافی (۱) اس بات پر اجماع ہے کہ صاع چار مد کا ہوتا ہے (۲) اس

بات میں اختلاف ہو گیا ہے کہ مد کی مقدار کیا ہے۔

عند الاحناف: ایک مد دو رطلوں کا ہوتا ہے (ایک رطل تقریباً ۲۳۲ تو لے کا) ۲ رطل ۶۸ رطلوں کے بنتے ہیں۔

عند الشوافع: ایک مد ایک رطل اور ایک رطل کی تہائی کا ہوتا ہے رطل و ثلث رطل چونکہ مد کی مقدار کے بارے میں اختلاف ہو گیا تو اس

میں بھی اختلاف ہو گیا کہ صاع کتنے رطل کا ہے۔ احناف کے نزدیک ۸۴ × ۲ رطل کا اور شوافع کے نزدیک ۵۳.۵ رطلوں کا احناف والے

صاع کو صاع کوئی اور صاع حجازی اور اس کو صاع عمری بھی کہتے ہیں۔ بعض یہ عمر بن عبدالعزیز کی طرف منسوب ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت عمر

بن الخطابؓ کی طرف منسوب ہے۔ استحباب حال کی بناء پر یہ بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ یہی صاع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور شوافع والے صاع کو

صاع حجازی سے تعبیر کرتے ہیں۔ احناف کی دلیل۔ حضرت انسؓ ہی کی دوسری روایت بھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسے برتن سے وضو

کرتے تھے جس میں دو رطل پانی ساکت تھا۔ لفظوں میں اختلاف ہے مقدار میں اختلاف نہیں ہے۔ دو رطل مساوی ایک مد ہے۔ طحاوی میں

روایت مجاہد تابعی کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ حضور کتنی مقدار پانی استعمال کرتے تھے تو فرمایا ثمانیہ ارطال تسعة ارطال یا

عشرہ ارطال تو مانوق الثمانیہ میں ستہ ہوا اور اقل متعین ہے۔ لہذا ایک صاع ۸ رطلوں کا ہوا۔

دلیل احناف حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے ایک برتن کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم یغتسل بمثل هذا۔ موسیٰ جعنی کہتے ہیں کہ میں نے اس برتن کا اندازہ کیا تو آٹھ رطل نکلا (رواہ النسائی بسند جید ص ۴۶)۔

دلیل شوافع: بیہقی میں ہے کہ ابو یوسف مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو وہاں کے بوڑھے جو مہاجرین و انصار کی اولاد میں سے تھے

اپنے اپنے صاع ابو یوسف کے پاس لائے اور کہا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے مطابق ہیں۔ ابو یوسف نے ان کو ناپا تو پانچ

ارطال اور تہائی رطل نکلے اس پر ابو یوسف نے امام مالکؒ کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔

شوافع کی دلیل کا جواب: ۱۔ ابن ہمام کہتے ہیں کہ دراصل یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ رطل عراقی میں استار کا ہے اور رطل حجازی میں

استار کا ہے۔ (فتح القدیر ص ۱۳۱ ج ۱ فتح الملہم ص ۱۴۷ ج ۱)

جواب: ۲۔ احناف کے نزدیک صاع میں احتیاط ہے۔ جواب: ۳۔ یہ واقعہ ہی صحیح نہیں ہے کیونکہ امام محمدؒ نے جو بیہقی سے زیادہ

ابو یوسف کے مذہب سے واقف ہیں یہ واقعہ اور رجوع نقل نہیں کیا۔ بذل الجہور (ص ۱۲۱ ج ۱)

اور شوافع دلیل بھی دیتے ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا صاعنا اصغر الصعان۔ اب تم ہی بتلاؤ آٹھ رطلوں والا

صاع چھوٹا ہے یا ۵۳.۵ رطلوں والا چھوٹا ہے۔

جواب: صحابہ کرامؓ کے زمانے میں مختلف قسم کے صاع رائج تھے ایک صاع ہاشمی بھی تھا جس کی مقدار ۳۲ رطل تھی یہ اصغر اس کے مقابلے

میں کیوں نہیں ہو سکتا۔ قاضی ابو یوسف بھی شوافع کے ساتھ ہیں۔ ان کا کلام ہوا امام مالک کے ساتھ۔
یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ قاضی ابو یوسف کی مراد رطل سے عام رطل سے بڑا جس کی مقدار ۵۱/۴ یعنی سوا ۲۷ تو لے کا صاع ہے۔
فتویٰ اس پر ہے یہ تقریباً ۸ رطل کے برابر مقدار ہو جاتی ہے۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔
مسئلہ اختلافیہ: پہلے یہ سمجھیں کہ یہاں چار صورتیں بالاتفاق جائز ہیں۔ (۱) مرد مرد کا بقیہ طہور استعمال کرے۔
(۲) عورت عورت کا باقی پانی استعمال کرے۔ (۳) عورت مرد کا فضل الطہور استعمال کرے۔ (۴) دونوں اکٹھے پانی استعمال کریں۔
اختلافی صورت یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کا وضو اور غسل سے بچا ہوا پانی استعمال کرے یہ جائز ہے یا نہیں؟

الفصل الثانی

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ الْبَلَّلَ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو پاتا ہے تری کو اور احتلام کو یاد
قَالَ يَغْتَسِلُ وَعَنِ الرَّجُلِ يَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ بَلَلًا قَالَ لَا غُسْلَ عَلَيْهِ قَالَتْ أَمْ سَلِمٌ هَلْ
نہیں رکھتا فرمایا غسل کرے اور ایک آدمی جو احتلام کو یاد رکھتا ہے اور نہیں پاتا تراوت فرمایا اس پر غسل نہیں ہے۔ ام سلیم نے کہا کیا
عَلَى الْمَرْأَةِ تَرَى ذَلِكَ غُسْلٌ قَالَ نَعَمْ إِنَّ النِّسَاءَ شَقَائِقُ الرِّجَالِ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ)
عورت پر بھی غسل واجب ہوتا ہے جس وقت دیکھے یہ فرمایا ہاں عورتیں بھی مردوں کی مانند ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد نے
وَرَوَى الدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ لَا غُسْلَ عَلَيْهِ
اور روایت کیا دارمی اور ابن ماجہ نے اس کے قول لا غسل علیہ تک

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں احتلام کی دو صورتوں کا ذکر ہے۔ مزید تفصیل۔ مستقیماً اگر بلل کو محسوس کرے تو

- اس کی کئی صورتیں ہیں۔ (۱) اس کو بلل کے منی ہونے کا یقین ہو۔ (۲) اس کو بلل کے منی ہونے کا یقین ہو۔
(۳) اس کو بلل کے ودی ہونے کا یقین ہو۔ (۴) اس کو بلل کے منی اور منی ہونے کے بارے میں شک ہو۔
(۵) اس کو بلل کے ودی اور منی ہونے کے بارے میں شک ہو۔ (۶) اس کو ودی اور منی ہونے کے بارے میں شک ہو۔
(۷) اس کو بلل کے تینوں کے ہونے کے بارے میں شک ہو۔

ہر صورت دو حال سے خالی نہیں احتلام یاد ہوگا یا نہیں تو پھر یہ کل ۱۴ صورتیں ہو گئیں جن میں سے آٹھ صورتوں کا حکم بالا جماع غسل واجب ہے ۷ صورتیں تو وہی تذکرہ احتلام کی صورت میں اور آٹھویں صورت منی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔ تین صورتوں میں بالا جماع غسل واجب نہیں (۱) منی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔ (۲) ودی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔ (۳) منی اور ودی دونوں کے بارے میں شک ہو۔ باقی تین صورتوں میں اختلاف ہے۔ (۱) منی اور منی کے ہونے کے بارے میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔ (۲) منی اور ودی کے ہونے کے بارے میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔ (۳) تینوں میں شک ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔

امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں باقیوں کے نزدیک واجب ہے۔ جواب حدیث میں بعض صورتوں کا بیان ہے سب کا بیان نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاوَزَ الْخِثَانُ الْخِثَانَ وَجَبَ الْغُسْلُ

اور اسی (حضرت عائشہؓ) سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تجاوز کر جائے محل ختنہ کا عورت کے محل ختنہ سے واجب ہوگا غسل۔

فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلْنَا. (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

کہا میں نے اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا پس نہایت ہم دونوں روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ روایت اذا التقی الخثانان والی روایت کے لئے مفہم ہے مجاوزت اور ادخال سے غسل واجب ہوگا

محض مجاوزات سے نہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَأَغْسِلُوا

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر بال کے نیچے جنابت ہے

الشَّعْرَ وَانْقُوا الْبَشْرَةَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

پس دھو بالوں کو اور پاک کرو بدن کو روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے

وَالْحَارِثُ بْنُ وَجِيهِ الرَّاَوِي وَهُوَ شَيْخٌ لَيْسَ بِذَلِكَ)

اور حارث بن وجیہ راوی جو کہ ایک شیخ ہے اس قدر معتبر نہیں

تشریح: حاصل حدیث:۔ تحت کل شعرة سارے بدن میں جنابت کے سراپت کر جانے سے کنا یہ ہے۔ جنابت بھی

تجزی نہیں ہے۔

قوله وهو شيخ . سوال ليس بذاک اس پر اشکال ہے کہ شیخ کا لفظ یہ الفاظ تعدیل میں سے ہے اور ليس بذاک یہ الفاظ جرح

میں سے ہے تو یہ اجتماع التین نہیں ہے۔

جواب (۱) یہاں شیخ کا لغوی معنی مراد ہے یہ کوئی الفاظ تعدیل میں سے ہے بلکہ ادنیٰ لفظ ہے اور یہ بھی اس وقت ہوگا جب الفاظ

تعدیل میں سے کسی کے ساتھ مقرون ہو۔ لہذا اگر الفاظ جرح ہونے پر قرینہ پایا جائے تو وہی مراد ہوگا۔

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ایک بال جتنی جگہ غسل

جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعِلَ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ قَالَ عَلِيٌّ فَمِنْ ثَمَّ عَادِيْتُ رَأْسِي فَمِنْ ثَمَّ عَادِيْتُ

جنابت سے چھوڑ دی اس کو نہ دھویا اس کے ساتھ ایسا اور ایسا آگ کے عذاب سے کیا جائے گا۔ علیؓ نے کہا اس لئے میں نے اپنے سر کے ساتھ

رَأْسِي فَمِنْ ثَمَّ عَادِيْتُ رَأْسِي ثَلَاثًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَآحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يُكْرَرَا فَمِنْ

دشمنی کی اسی وجہ سے میں نے اپنے سر کے ساتھ دشمنی کی تین بار فرمایا روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد نے احمد اور دارمی نے مگر احمد اور دارمی نے فَمِنْ

ثَمَّ عَادِيْتُ رَأْسِي.

ثم عاديت راسي تکرار کے ساتھ ذکر نہیں کیا

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایک بال جتنی جگہ غسل

طالب علمی میں حضرت علیؓ کی سب پر عمل کرتے اور بعد میں تحمل ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ.

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بعد وضو نہیں کیا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے

تشریح: مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غسل سے پہلے جو وضو غسل کیلئے فرماتے تھے غسل کے بعد پھر دوبارہ وضو نہیں فرماتے تھے۔ چنانچہ مسئلہ بھی یہی ہے کہ غسل کیلئے جو وضو کیا جاتا ہے وہ کافی ہوتا ہے غسل کے بعد اگر نماز وغیرہ پڑھی جائے تو دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے غسل کے وضو سے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ (ترمذی و ابوداؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ)

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ بِالْخِطْمِيَّ وَهُوَ جُنُبٌ يَجْتَزِي بِذَلِكَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر خطمی کے ساتھ نہ دھویا کرتے تھے اور آپ جنبی ہوتے اس پر کفایت کرتے اور

وَلَا يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ. (رواہ ابوداؤد)

سر پر پانی نہیں ڈالتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے

تشریح: حاصل حدیث: قوله، ولا يصب عليهم الماء خالص باقی کو نہیں بہاتے تھے۔ اس کی کئی وجہیں ہیں۔

اس کی کئی وجوہات ہیں (۱) جواز بتلانے کے لئے (۲) برودت کو باقی رکھنے کے لئے (۳) قلت ماء کی وجہ سے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جب کوئی طاہر چیز پانی میں مل جائے تو وہ اس کو مطہر ہونے سے خارج نہیں کرتی۔ جب تک کہ غالب نہ آجائے۔

وَعَنْ يَعْلَى قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبَرَّازِ فَصَعِدَ الْمَنْبَرِ فَحَمِدَ

حضرت یعلیٰ سے روایت ہے کہا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا کہ میدان میں نہا رہا ہے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر چڑھے اللہ کی حمد کی اور ثنا

اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ سَتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالتَّسْتُرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَتِرْ.

کہی پھر فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ حی والا بہت پردہ پوش ہے حی اور پردہ کرنے کو پسند کرتا ہے جس وقت تم میں سے کوئی نہا ہے پس چاہئے کہ پردہ کرے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ سَتِيرٌ فَإِذَا ارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ)

نسائی نے نسائی کی ایک روایت میں ہے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ بہت پردہ پوش ہے جس وقت تم میں سے کوئی نہا ہے کالادہ کرے پس چاہئے کہ کسی چیز کے ساتھ پردہ کر لے

تشریح: حاصل حدیث: فقہاء کا اجماع ہے کہ کھلی فضاء میں کپڑے لٹکا کر غسل کرنا چاہئے اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ستر اور حیاء یہ تخلق ما خلق اللہ ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَهَى عَنْهَا.

حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہا کہ نبی کے نکلنے سے نہا نا اسلام کے ابتدا میں رخصت تھی پھر اس سے منع کیا گیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور دارمی نے

(رواہ ترمذی و ابوداؤد و الدارمی)

تشریح: حاصل حدیث: اس کا اس سے غسل نہ ہونا یہ قوی دلیل ہے اس بات کی کہ یہ حکم پہلے تھا اور غسل کے واجب ہونے کا حکم مؤخر ہے کمصر۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي اغْتَسَلْتُ مِنَ الْجَنَابَةِ

حضرت علی سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میں نے جنابت کا غسل کیا ہے اور فجر کی نماز پڑھی

وَصَلَّيْتُ الْفَجْرَ فَرَأَيْتُ قَدْرَ مَوْضِعِ الظُّفْرِ لَمْ يُصْبِهِ الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میں نے ایک ناخن کی مقدار جگہ دیکھی اس کو پانی نہیں پہنچا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لَوْ كُنْتُ مَسَحْتُ عَلَيْهِ بِيَدِكَ أَجْزَأَكَ. (رواہ ابن ماجہ)

اگر تو اس پر اپنا ہاتھ پھیر دیتا تجھے کافی تھا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ 'لم یصبرہ الماء الخ' ہو سکتا ہے جسم پر کوئی چیز چلی ہوئی ہو اگر غسل خفیف بھی ہو جاتا

تو کافی ہو جاتا اعادے کی ضرورت نہ رہتی۔ قولہ 'لو كنت مسحتم عليه' مسح بمعنی غسل خفیف کے ہے۔ صلوٰۃ کے اعادے کا حکم مذکور نہیں۔ لیکن مذکور نہ ہونا اس بات کو تسلیم نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم بھی نہ دیا ہو۔

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ الصَّلَاةُ خَمْسِينَ وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَغُسْلُ الْبُولِ مِنَ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ نمازیں پچاس فرض تھیں۔ جنابت سے نہا

الثُّوبِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ حَتَّى جُعِلَتِ الصَّلَاةُ خَمْسًا

سات مرتبہ اور پیشاب سے کپڑے کا دھونا سات مرتبہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ سوال کرتے رہے یہاں تک کہ نمازیں

وَغُسْلُ الْجَنَابَةِ مَرَّةً وَغُسْلُ الثُّوبِ مِنَ الْبُولِ مَرَّةً. (رواہ ابو داؤد)

پانچ جنابت سے غسل ایک بار اور پیشاب سے کپڑے کا دھونا ایک بار کر دیا گیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ احنافؒ کے نزدیک اگر نجاست غیر مرئی ہو تو تین دفعہ دھونا چاہئے اور شوافعؒ کے نزدیک ایک

مرتبہ دھونا ہے۔ ائمہ کرام کے دلائل حدیث الباب شوافع کے موافق ہے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ محمول ہے زوال نجاست کے یقینی ہونے پر۔ احنافؒ کی دلیل ماقبل میں گزر چکی کہ جب نوم سے نا تم بیدار ہو تو ہاتھوں کو تین دفعہ دھونے سے پہلے برتن میں نہ ڈالے جب نجاست موصومہ کی بنا پر غسل ثلاث مرات ہے تو نجاست متحققہ اور متیقنہ کی بنا پر تو بطریق اولیٰ یہ حکم ہوگا۔

سوال۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان احکام کی تبلیغ نہیں کی قبل از تبلیغ فسخ لازم آیا۔ جواب۔ (قبل العمل نسخ بالا جماع جائز ہے

قبل از تبلیغ جائز نہیں) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک حکم کا پہنچنا گویا امت تک پہنچنا ہے۔

باقی تین مرتبہ کیوں دھوئے عمومی طور پر ازالہ نجاست کا ظن غالب تین مرتبہ دھونے سے ہوتا ہے تو یہ حدیث ظن غالب پر محمول ہے۔

والله اعلم بالصواب. وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

بَابُ مُخَالَطَةِ الْجُنُبِ وَمَا يُبَاحُ لَهُ

جنبی آدمی سے ملنے جلنے اور جنبی کیلئے جو امور جائز ہیں انکا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنُبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَشَيْتُ مَعَهُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملے اور میں جنبی تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلا۔
حَتَّى قَعَدَ فَأَنْسَلْتُ الرَّحْلَ فَاغْتَسَلْتُ ثُمَّ جَنُتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ آيْنُ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ
یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے۔ میں چپکے سے نکل گیا پس میں نہایا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے
فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ مَعْنَاهُ وَزَادَ بَعْدَ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ تو کہاں تھامیں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ذکر کیا پس فرمایا سبحان اللہ مومن بے شک ناپاک نہیں ہوتا یہ لفظ
قَوْلِهِ فَقُلْتُ لَهُ لَقِيتَنِي وَأَنَا جُنُبٌ فَكِرْهُتُ أَنْ أَجَالِسَكَ حَتَّى اغْتَسِلَ وَكَذَا الْبُخَارِيُّ
بخاری کے ہیں اور مسلم میں ہے اس کا معنی اور ان کے قول قلعہ کے بعد زیادہ کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ملے میں جنبی تھامیں نے مکروہ سمجھا کہ آپ
فِي رَوَايَةِ أُخْرَى.
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھوں یہاں تک کہ غسل کروں اسی طرح بخاری کی ایک روایت میں ہے۔

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں میری نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی میں حالت جنابت میں تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ لیا اور چلتے رہے میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلتا رہا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ بیٹھ گئے تو میں آہستہ سے وہاں سے کھسک گیا۔ پھر میں غسل کر کے واپس آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وہیں بیٹھے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو ہریرہؓ کہاں گئے تھے میں نے پورا قصہ سنایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن تو نجس نہیں ہوتا۔

سوال۔ مجلس سے اٹھنا یہ تو خلاف ادب ہے۔ تو حضرت ابو ہریرہؓ صحابی رسول ہونے کے باوجود ایسا کس طرح کر سکتے ہیں۔

جواب۔ آہستہ سے جانا اس وجہ سے تھا کہ پاک صاف ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں اور یہ تو ادب ہے نہ کہ بے ادبی اس سے معلوم ہوا کہ مجلس سے اٹھنے پر باز پرس ہونی چاہئے۔ اور پھر بہانہ نہیں بنانا چاہئے جس مقصد کے لئے جائے پورا کر کے فوراً واپس آئے اور عذر بیان کرے۔

سوال۔ ان المومن لا ینجس مومن نجس تو ہوتا ہے جنبی ہونے کی حالت میں اس وجہ سے کہ حالت جنابت میں تلاوت القرآن اور دخول فی المسجد منع ہے۔ تو یہاں پر کیسے فرما دیا کہ مومن نجس نہیں ہوتا۔

جواب۔ نجاست موعومہ کے ساتھ نجس نہیں ہوتا۔ اے ابو ہریرہؓ جس نجاست سے نجس ہونے کو تم سمجھ ہوئے ہو اس قسم کی نجاست سے مومن نجس نہیں ہوتا۔ تم یہ سمجھ ہوئے ہو کہ حالت جنابت کے اندر (کی وجہ سے) مصافحہ کرنا بیٹھنا بات کرنا جائز نہیں (حالانکہ یہ جائز ہے) تو نجاست مخصوصہ کی نفی سے عام نجاست کی نفی لازم نہیں آتی۔ سوال اس قسم کی نجاست سے تو کافر بھی نجس نہیں ہوتا تو پھر مومن کی تخصیص کیوں کی؟

جواب۔ مومن کی تخصیص اس بات کو بتلانے کے لئے کہ مومن کو چاہئے کہ نجاست سے احتراز کرے۔ باقی کافر نجاست سے احتراز

کرنے یا نہ کرنے وہ اس میں داخل ہی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان و پھر کم مومنوں کیلئے ہے۔ کافر شریعت کے مکلف نہیں۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ عمرؓ بن خطاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا کہ رات کے وقت
تُصَيِّبُهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ نِمَ.
ان کو جنابت پہنچتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کر اپنا ذکر دھو ڈال پھر سو جا۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح:

حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں سونا جائز ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ یہ مسئلہ حضرت ابن عمرؓ کے لئے پوچھا، انہ کی ضمیر کا مرجع ابن عمرؓ ہے۔ پھر توجہ کا خطاب یا تو حضرت عمرؓ کو ہے کہ اسے عمرؓ اپنے لئے یہ کہہ دو کہ وضو کر لے اور اور اپنے ذکر کو دھو لے پھر سو جائے یا خطاب حضرت ابن عمرؓ کو ہے۔ پھر یہ اسی مجلس میں موجود ہوں گے تو خطاب ابن عمرؓ کو ہوا۔ جمہور کے بارے حکم استنباطی ہے بلا وضو بھی سونا جائز ہے۔ اہل ظواہر کہتے ہیں بے وضو سو سکتا ہی نہیں۔ توجہ وضو و غسل ذکر کر یہ دو ترتیب کیلئے نہیں۔ بلکہ مطلق جمع کے لئے ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُنُبًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب جُحی ہوتے پس ارادہ کرتے یہ کہ کھائیں
أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
یا سوئیں۔ وضو کرتے جیسا کہ نماز کیلئے وضو کیا جاتا ہے۔

تشریح:

حاصل حدیث: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حالت جنابت میں کھانا بھی کھا سکتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ثُمَّ
حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تم میں سے اپنی بیوی کے پاس آئے پھر ارادہ کرے
أَرَادَ أَنْ يَغُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا. (صحیح مسلم)
کہ دوبارہ آئے پس چاہئے کہ وضو کرے۔ درمیان دونوں کے روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح:

حاصل حدیث: جب ایک مرتبہ بیوی سے جماع کرنے کے بعد دوسری مرتبہ اس بیوی سے یا کسی اور بیوی سے جماع کرنا چاہے تو وضو کرے۔ یہ وضو بین الجماعین کا حکم عند الاحتماف سے استنباط ہے اور جمہور اہل ظواہر کے نزدیک وجوب ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ نجاست میں تخفیف ہو جاتی ہے۔ دوسری یہ کہ نشاط اور لذت زیادہ ہوتی ہے۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ يَغُسُّلُ وَاحِدًا. (صحیح مسلم)
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کے پاس ایک غسل کے ساتھ آتے تھے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح:

حاصل حدیث: سوال اس حدیث کا اور حدیث البورافع (فصل ثالث) کے ساتھ تعارض ہے اس لئے کہ حدیث ابو رافعؓ میں ہے ان رسول اللہ طاف ذات یوم علی نساءہ یغتسل عند ہذہ وعند ہذہ اور اس حدیث انسؓ سے برعکس معلوم ہوتا ہے۔
جواب ۱: حدیث انسؓ میں اور وقت کا قصہ ہے اور حدیث ابو رافعؓ میں اور وقت کا قصہ ہے وقتین مختلفین فلا تعارض۔
جواب ۲: حدیث انسؓ رائج ہے حدیث ابو رافعؓ کے مقابلے میں تعارض تب پیدا ہوتا جب قوت مساوی ہوتی۔
سوال۔ ایک رات کے اندر خاندان ایک بیوی سے جماع کر سکتا ہے دوسری سے نہیں کیونکہ قیمت واجب ہے؟

جواب-۱: قسم آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی واجب تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا فرمانا صاحبِ نوبۃ کی اجازت و رضامندی سے ہوگا۔

جواب-۲: ایسا فرمانا پہلا دور ختم ہونے کے بعد اور دوسرا شروع ہونے سے پہلے ہے جب باری متعین نہیں تھی۔

جواب-۳: آپ کا ایسا فرمانا حالتِ حضر میں تھا اور سفر میں باری کا وجوب نہیں ہے۔

جواب-۴: یہ اس وقت کا قصہ ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دن رات میں ایک ساعہ منجانب اللہ ایسی تھی جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب بیویوں سے جماع کر سکتے تھے۔

سوال: متعدد بیویوں سے بیک وقت جماع کیسے ممکن ہے؟ جواب: پیغمبر کی طاقت کو اپنی طاقت پر قیاس نہ کرو خصوصاً اگر سفر کا واقعہ ہو۔ پیغمبر کو چالیس جنتی مردوں کی طاقت حاصل ہوتی ہے اور ایک جنتی مرد کو دنیا کے ۱۰۰ مردوں کی طاقت حاصل ہوتی ہے اس لحاظ سے ہمارے پیغمبر کی طاقت ۴۰۰۰ مردوں کے برابر ہوئی اور ایک عام مرد کے لئے ۴ بیویوں کی اجازت ہے تو اس اعتبار سے ہمارے پیغمبر کے لئے ۶۰۰۰ بیویوں کی اجازت ہونی چاہئے۔ پھر نوبیویوں میں کیا اشکال رہا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازدواجی زندگی پر غور کیا جائے تو اس میں شہوت پرستی کی بوتک نہیں ملتی بلکہ پوری زندگی سراپا تقدس ہی تقدس نظر آتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پچیس سال کی عمر میں پہلی شادی کی اس وقت آپ اپنے حسن و جمال بے پناہ صلاحیتوں اور صداقت و امانت جیسے اخلاق کی وجہ سے عرب میں مشہور تھے جس کی وجہ سے آپ کو نکاح کیلئے بڑی بڑی حسینہ و جلیلہ نوجوان لڑکیوں کے رشتے مل سکتے تھے لیکن آپ نے محض ان چیزوں کو شروع ہی سے کبھی معیار انتخاب نہیں بنایا بلکہ آپ نے پچیس سال کی عمر میں ایک چالیس سالہ خاتون سے نکاح کیا جو دو خاوندوں سے بیوہ تھیں۔ اپنی قوت و شباب کا زمانہ انہی کے ساتھ گزارا تقریباً پچاس سال کی عمر تک کوئی اور شادی نہیں کی اور نہ ہی اس دوران کوئی ناخوشگوار واقعہ پیش آیا۔ جس پر کوئی مخالف انگلی بھی نہ اٹھا سکے۔ آپ کی تعداد ازواج کا دور اس وقت شروع ہوتا ہے جبکہ زمانہ شباب گزر کر کھولت کا زمانہ شروع ہو جاتا ہے اور اب بھی جن سے نکاح کیا حضرت عائشہؓ کے علاوہ سب بیوہ تھیں جس شخص نے قوت شباب کا زمانہ ایک بیوہ کے ساتھ گزار دیا اور نکاح کیلئے اکثر بیوہ عورتوں ہی کو ترجیح دی۔

کیا ایسی شخصیت کے بارے میں (نعوذ باللہ) شہوت پرستی جیسے الزام سراسر بے انصافی نہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازدواجی زندگی کی تاریخ و واضح شہادت دے رہی ہے کہ آپ نے اتنی عورتوں سے نکاح نفسانی اغراض کیلئے نہیں کیا تھا بلکہ اس میں بہت سے دینی مقاصد پیش نظر تھے۔ مثلاً یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انسانی زندگی کے ہر شعبہ میں ہدایات دینے کیلئے مبعوث فرمائے گئے ہیں۔ آپ کا ہر قول و فعل پوری انسانیت کیلئے نمونہ ہدایت ہے۔ انسانی زندگی دو اہم شعبوں پر مشتمل ہے ایک باہر کی زندگی ایک خانگی زندگی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیرونی زندگی کے متعلق اقوال و افعال یاد کر کے امت تک پہنچانے والے سینکڑوں جانشین صحابہ موجود تھے لیکن خانگی امور میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طرز عمل کیا تھا؟ یہ بات صرف ازواجِ مطہرات ہی ضبط کر کے امت تک پہنچا سکتی ہیں۔ اگر ازواجِ مطہرات کی تعداد چار تک محدود رکھی جاتی تو اس مستقل شعبہ زینت کے متعلق بہت سی ہدایات ضائع ہو جاتیں اور امت ان سے محروم رہتی۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح کی اجازت دی گئی۔

اس سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی کا تقدس بھی معلوم ہو گیا۔ عام طور پر خاندانی امور چھپانے کی کوشش کی جاتی ہے لیکن یہاں ان کی نشر و اشاعت کی کوشش کی جا رہی ہے یہ آپ کی زندگی کے انتہائی پاکیزہ ہونے کی دلیل ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ. (رواہ صحیح مسلم)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کو یاد کرتے تھے ہر وقت اور ان عباس کی حدیث ہم کتاب الطہارۃ میں ذکر کرینگے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

تشریح: حاصل حدیث: سوال۔ کل احیان کا عموم صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ایسے اوقات بھی ہیں جن میں ذکر اذکار کرنا سرے سے جائز ہی نہیں۔ مثلاً جنبی ہونے کی حالات میں تلاوت القرآن اور قضاء حاجت کے وقت مطلق ذکر بھی جائز نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر کیسے کرتے تھے۔

جواب ۱: کل احيائه میں ضمیر کا مرجع ذکر ہے ذکر کے اوقات یعنی اوقات مناسبت لکھ کر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت ذکر فرماتے تھے۔
جواب ۲: ذکر سے مراد ذکر لسانی نہیں ذکر قلبی مراد ہے۔ یعنی توجہ الی اللہ اور اگر ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو یہ عام مخصوص منہ بعض کی قبیل سے ہے یا بعض اوقات غیر مناسبہ سے مستثنیٰ ہیں۔

الفصل الثانی

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَفْنَةٍ فَأَرَادَ رَسُولُ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیوی نے ایک گن میں غسل کیا۔
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ جُنْبًا فَقَالَ إِنَّ الْمَاءَ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وضو کرنے کا ارادہ کیا اس نے کہا اے اللہ کے رسول میں جنبی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق پانی جنبی
لَا يَجْنِبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ نَحْوَهُ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ
نہیں ہوتا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے دارمی نے اس کی مانند اور شرح السنہ میں ابن عباسؓ سے ہے
عَنْ مَيْمُونَةَ بَلَفُظَ الْمَصَابِيحُ.
اس نے ميمونة سے روایت کیا ہے مصابيح کے لفظ کے ساتھ

تشریح: حاصل حدیث: ازواج مطہرات میں سے کسی نے ایک برتن سے پانی لے کر غسل کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وضو کرنے کا ارادہ فرمایا تو بعض ازواج مطہرات نے عرض کیا یا رسول اللہ میں تو جنبی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو جنبی تھی پانی تو جنبی نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ عورت کی طہارۃ حاصل کردہ پانی سے (باقی ماندہ پانی سے) مرد کا طہارۃ حاصل کرنا جائز ہے۔ اگرچہ عورت نے مرد کی عدم موجودگی میں پانی استعمال کیا ہو۔ (مسئلہ فضل طہور المرأة اس مسئلہ کی صورت میں ماقبل میں گزر چکی ہیں اور آگے فصل ثالث کی حدیث نمبر ۴۲ تحت یہ مسئلہ تفصیل سے آ رہا ہے) نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے طہارۃ حاصل کرنے سے جو جنبی ہوئی ہے یہ پہلے ہوئی۔ تب ہی توجہ مطہرہ محترمہ یہ کہہ رہی ہیں کہ اس سے میں نے غسل جنابت کیا ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ زوجہ کا عقیدہ یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ يَسْتَدْفِي بِي
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جنابت کا پھر میرے ساتھ گرمی حاصل کرتے اس سے
قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ . (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ بَلَفُظَ الْمَصَابِيحُ)
پہلے کہ میں غسل کروں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے ترمذی نے شرح السنہ میں مصابيح کے لفظ کے ساتھ

تشریح: حاصل حدیث: جنابت کی وجہ سے نجاست حکمی ہوتی ہے حقیقی اور ظاہری نہیں۔ اور پسینہ بھی جنبی کا پاک ہوتا ہے اللہ پوری امت کی طرف سے ازواج مطہرات کو اپنے شایان شان اجر عظیم عطا فرمائیں۔ ان کا ایسی باتوں کو بیان کرنا دین ہونے کی وجہ سے تھا۔ اگر بیان نہ فرماتیں تو ہمیں کیسے یہ باتیں معلوم ہوتیں۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنَ الْخَلَاءِ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَأْكُلُ مَعَ اللَّحْمِ وَلَمْ
حضرت علیؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلاء سے نکلتے ہم کو قرآن پڑھاتے ہمارے ساتھ گوشت کھا لیتے۔ آپ کو قرآن پڑھنے

يَكُنْ يَحْجِبُهُ أَوْ يَخْجُرُهُ عَنِ الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ. (رواه أبو داود و النسائي و زوى ابن ماجه نحوه)

سے جنابت کے سوا کوئی چیز منع نہیں کرتی تھی یا روکتی نہ تھی۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے اور روایت کیا ہے ابن ماجہ نے اس کی مانند)

تشریح: حاصل حدیث:۔ حدث اصغر کی حالت میں جمیع اذکار تھی کہ قرآن کی تلاوت بھی جائز ہے لیکن حدث اکبر چلتی ہوئے کی حالت میں تلاوت قرآن جائز نہیں۔

سوال: جماع کی حالت اور بول و براز کی حالت میں بھی تو قرآن کی تلاوت سے منع فرمایا ہے جبکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مانع صرف جنابت ہے۔ جواب: حدث کی انواع میں سے کوئی نوع بھی مانع نہیں ہوتی تھی تلاوت قرآن سے بجز جنابت کے یہ حصر احوال کے اعتبار سے نہیں بلکہ احداث کی انواع و اقسام کے اعتبار سے ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حائضہ اور جنبی

مِنَ الْقُرْآنِ. (رواه الجامع ترمذی)

قرآن نہ پڑھیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ جنبی اور حائض کیلئے قرآن کریم کا حکم: امام بخاری، طبری، ابن المذہب اور داؤد کے نزدیک جنبی اور حائض کیلئے قرأت القرآن جائز ہے۔ امام مالک، جنبی کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ آیات یسیرہ تعوذ کے لئے پڑھ سکتا ہے حائضہ کے بارے میں ان کی دو روایتیں ہیں۔ ایک تقرأ ایک لا تقرأ اور ایک روایت ان کی مطلق جواز کی بھی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام احمد اور جماہیر سلف کا مذہب یہ ہے کہ جنبی اور حائض کیلئے قرأت القرآن جائز نہیں۔

دلایل احناف۔ حدیث زیر بحث ”لا تقرأ الحائض و لا الجنب شئاً من القرآن“ اس حدیث میں لا تقرأ کو دو طرح سے پڑھا گیا ہے۔ ایک یہ کہ نفی کا صیغہ ہو اس صورت میں ہمزہ کے نیچے کسرہ ہوگا۔ دوسرا یہ کہ یہ نفی کا صیغہ پڑھا جائے اس صورت میں ہمزہ پر پیش ہوگا۔ یہ نفی نفی کے معنی میں ہوگی۔ (۲) دوسری دلیل ماقبل والی حدیث ہے۔ مذہب حنفی کی چند وضاحتیں۔ حنفیہ اور جمہور کے نزدیک جب اور حائض کیلئے تلاوت قرآن جائز نہیں پوری آیت کا پڑھنا تو سب حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔ مادون الآیۃ کے جواز یا عدم جواز میں امام کرخی اور امام طحاوی کا اختلاف مشہور ہے۔ امام کرخی کے نزدیک مادون الآیۃ کا پڑھنا بھی دونوں کیلئے جائز نہیں اس لئے جن نصوص میں نفی وارد ہے۔ وہ مطلق ہیں آیت یا مادون الآیۃ کی کوئی تفصیل نہیں امام طحاوی کے نزدیک مادون الآیۃ کا پڑھنا جائز ہے اس لئے کہ اتنی مقدار میں لطم اور معنی کے اعتبار سے قرآنیت کا تحقق یقینی نہیں یعنی اتنی مقدار پڑھنے والے کو یقینی طور پر قرآن خواں نہیں کہہ سکتے۔ صاحب ہدایہ نے تجنیس میں اور قاضی بھان نے شرح جامع صغیر میں اور ولوالجی نے اپنے فتاویٰ میں اور صاحب کنز نے اپنے مستصفیٰ اور کافی میں قول کرخی کو ترجیح دی ہے صاحب بدائع نے اس قول کو اکثر مشائخ کی طرف منسوب کیا ہے۔ بہت سے مشائخ نے طحاوی کے قول کو بھی ترجیح دی ہے تو تصحیح اور ترجیح میں بھی اختلاف ہوا احتیاط کرخی کے مذہب میں ہے۔

اگر کوئی عورت معلّمہ قرآن ہو اور حیض کے دن آجائیں تو کیا کرے چونکہ حیض کئی دن تک چلتا ہے تعلیم کے نافع میں حرج ہے فقہاء کہتے ہیں کہ اس کو اپنی تعلیم مخصوص طریقہ سے جاری رکھنی چاہئے۔ قول طحاوی پر طریقہ تعلیم یہ ہے کہ وہ نصف آیت تک ایک سانس میں سبق پڑھا سکتی ہے۔ آیت کا تھوڑا سا حصہ پڑھے پھر رک جائے پھر تھوڑا سا حصہ پڑھے پھر رک جائے یوں وقفات میں پڑھائے۔ متواتر پوری آیت نہ پڑھے کرخی کے مسلک پر طریقہ تعلیم یہ ہے کہ ایک ایک کلمہ کر کے پڑھائے پہلے ایک کلمہ کی تلقین کرے پھر پھر جائے علیٰ ہذا القیاس کرخی کے مذہب پر صاحب بحر نے یہ اشکال کیا ہے کہ یہ مادون الآیۃ کو بھی ناجائز سمجھتے ہیں اور ایک کلمہ بھی مادون الآیۃ میں داخل ہے تو ان کے مسلک پر

اس طریقہ تعلیم کی تفریع کیسے ہو سکتی ہے۔

سید محمد امین شامی نے البحر الرائق کے حاشیہ میں اس اشکال کا جواب دیا ہے وہ یہ کہ کرنی کے نزدیک اگرچہ مادون الآیہ بھی جائز نہیں لیکن وہ مادون الآیہ کو ناجائز تب کہتے ہیں جبکہ اتنا اور اس طرح سے پڑھے کہ اس کو تالی اور قاری سمجھا جاسکے ایک ایک کلمہ پڑھنے میں یہ بات نہیں ہے اس لئے یہ انداز ان کے مسلک پر جائز ہونا چاہئے۔ پھر علامہ شامی نے یعقوب پاشا کا حوالہ دیا ہے انہوں نے کرنی کے مذہب کی تقریروں کی ہے کہ ان کے نزدیک مادون الآیہ جب مرکبات ہوں تو ناجائز ہے۔ مفردات ناجائز نہیں ہیں۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان گھروں کے دروازے مسجد سے پھیر لو میں مسجد کو حائضہ نے

لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ. (رواہ ابوداؤد)

اور جنبی کیلئے حلال نہیں کرتا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد

تشریح: دخول الحائض والجنب فی المسجد۔ حائض اور جنب کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے یا نہیں؟ مسئلہ: قول اول داؤد

اور ابن المذہب اور مزنی کے نزدیک ان دونوں کو مسجد میں داخل ہونا مطلقاً جائز ہے۔ قول ثانی امام ابو حنیفہ امام مالک سفیان ثوری اور جمہور فقہاء کے نزدیک ان دونوں کو مسجد میں داخل ہونا مطلقاً ناجائز ہے۔ علی وجہ الرواۃ المعروفی اور علی وجہ المکتب بھی۔ قول ثالث امام شافعی کے نزدیک جنبی کیلئے مسجد سے عبور اور مردہ جائز ہے مکلف جائز نہیں۔ حائضہ کے بارے میں ان سے دو روایتیں ہیں۔ ایک جمہور کے مطابق کہ اس کا دخول مطلقاً ناجائز ہے اور دوسری یہ کہ عبور جائز ہے۔ مکلف جائز نہیں۔ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ حائض کیلئے تو دخول مطلقاً جائز نہیں اور جنبی کیلئے مردہ اور مکلف دونوں جائز ہیں بشرطیکہ رفع المحدث کیلئے وضو کرے۔ دلیل حنفیہ۔ حضرت عائشہ کی زیر بحث حدیث جس کو صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ ابوداؤد نقل کیا ہے اس کے آخر میں یہ جملہ بھی ہے۔

فانی لا أحل المسجد لحائض ولا جنب۔ سنن ابن ماجہ میں ام سلمہ کی حدیث ہے۔ ان المسجد لا یحل لحائض ولا جنب۔ دونوں صراحتہ ہمارے مذہب کی تائید کر رہی ہیں ان میں مردہ اور مکلف کا کوئی فرق نہیں کیا گیا۔

امام شافعی نے جو عبور للجنب کو جائز رکھا ہے۔ انہوں نے استدلال کیا ہے۔ سورہ نساء کے ساتویں رکوع کی پہلی آیت سے۔ ”یا ایہا الذین لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکران حتی تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابری سبیل حتی تغتسلوا“۔ انہوں نے اس کی تفسیر یوں کی ہے صلوٰۃ سے مراد مواضع الصلوٰۃ ہیں یعنی مسجدیں تو مطلب یہ ہوا کہ مسجدوں کے قریب نہ جاؤ جبکہ تم نشہ کی حالت میں ہو جب تک کہ نشہ اتر نہ جائے ایسے ہی مسجدوں کے قریب نہ جاؤ جب کہ تم جنبی ہو حتیٰ کہ غسل کرو الا عابری سبیل۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ مگر جبکہ صرف راستے کو عبور کرنا مقصود ہو تو پھر یہ ممانعت نہیں۔ جنابہ کی حالت میں مسجد سے عبور کر سکتے ہو۔

حنفیہ اور جمہور کے نزدیک اس کی تفسیر یہ ہے کہ صلوٰۃ سے مراد خود نماز ہے۔ نماز کی جگہیں مراد نہیں۔ نماز کے متعلق دو حکم دیئے مقصود ہیں ایک یہ کہ نشہ کی حالت میں نماز مت پڑھو۔ دوسرا یہ کہ جنابت کی حالت میں نماز مت پڑھو۔ یہاں تک کہ نہالو۔ ”الا عابری سبیل“ مگر یہ کہ تم راستہ عبور کرنے والے ہو۔ یعنی تم مسافر ہو۔ مسافر ہونے کی حالت میں اگر جنابت ہو اور پانی نہ ملے تو پھر حکم الگ ہے۔ یتیم کر لیا جائے جیسا کہ اس کے ساتھ ہی یتیم کا حکم مذکور ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر یا

کَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ. (رواہ ابوداؤد ونسائی)

کتابا جنبی ہو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے

تشریح: حاصل حدیث:- سوال۔ اس حدیث میں اور ما قبل والی حدیث جس میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بغیر غسل کئے جنابت کی حالت میں سوجاتے تھے۔ تو اس میں تعارض لازم آیا۔ کیا اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے تھے۔ جواب۔ اس جنبی کا مصداق وہ شخص ہے جس نے جنابت کی حالت میں رہنے کو اور تاخیر سے غسل کرنے کو عادت بنالیا ہو اس کے گھر میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ یا اس سے مراد وہ شخص ہے جس پر ایک وقت نماز کا گزر جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرَبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ جَنَفَةً

حضرت عمار بن یاسر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ہیں فرشتے ان کے نزدیک نہیں جاتے

الْكَافِرِ وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْحُلُوقِ وَالْجُنُبُ إِلَّا أَنْ يَتَوَضَّأَ. (رواہ ابو اؤد)

کافر کلاشہ خلوق لگانے والا اور جنبی مگر یہ کہ وہ وضو کرے۔ روایت کیا اس کو ابو اؤد نے

تشریح: حاصل حدیث تین شخص ایسے ہیں کہ ان پر ملائکہ رحمت نازل نہیں فرماتے بلکہ ملائکہ کا غضب نازل کرتے ہیں۔

(۱) مردہ کافر۔ کافر کی میت پر۔ (۲) اس شخص پر جو خلوق کے ساتھ تپت ہو۔ خلوق وہ خاص قسم کی خوشبو جس میں زعفران کی آمیزش ہو یہ شخص ہے عورتوں کے ساتھ جس کا استعمال مردوں کے لئے جائز نہیں۔ وجہ عدم قرب ملائکہ اس میں تخبہ بالنساء ہے اور یہ جائز نہیں (اسی طرح جو شخص ہونٹ کو سرخ کرتا ہے اس سے جس کو عورتیں استعمال کرتی ہیں اس کا بھی یہی حکم ہے) اور جو عورتیں مردوں کی خوشبو لگاتی ہیں اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ اس میں تخبہ بالرجال ہے و ذالک لایجوز۔ (۳) جنبی آدمی جب تک کہ وہ وضو کر لے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ فِي الْكِتَابِ الَّذِي كَتَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے روایت ہے بے شک وہ خط جو رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ. (رواہ موطا امام مالک والدار قطنی)

صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کو لکھا تھا اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ قرآن پاک کو ہاتھ نہ لگائے مگر پاک روایت کیا اس کو مالک اور دار قطنی نے

تشریح: حاصل حدیث:- عمرو بن حزم یمن کے حاکم تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس کی طرف والا نامہ لکھا اس کا بیان ہے اس میں لکھا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگائے مگر طاہر یہ اجماعی مسئلہ ہے کوئی اختلاف نہیں ہے۔ بے وضو آدمی تلاوت کر سکتا ہے لیکن قرآن کو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ انْطَلَقْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ فِي حَاجَةٍ كَانَ مِنْ حَدِيثِهِ يَوْمَئِذٍ أَنْ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ فِي سَكَّةٍ

حضرت نافع سے روایت ہے کہ میں ایک دفعہ ابن عمر کے ساتھ قضائے حاجت کیلئے چلا۔ ابن عمر نے فراغت حاصل کی اور اس دن

مِنَ السَّكَبِ فَلَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ غَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ

ان کی حدیث سے یہ بھی ہے ایک شخص ایک گلی میں سے گزرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ملاقات کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پاخانے یا

حَتَّى إِذَا كَادَ الرَّجُلُ أَنْ يَتَوَارَى فِي السَّكَّةِ ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ عَلَى

پیشاب سے فارغ ہوئے تھے اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جواب نہ دیا۔ جب قریب ہوا کہ وہ آدمی گلی

الْحَائِطِ وَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ ثُمَّ ضَرَبَ ضَرْبَةً أُخْرَى فَمَسَحَ ذِرَاعَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَى الرَّجُلِ السَّلَامَ

میں چھپ جائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ہاتھ دیوار پر مارے اور ان دونوں سے اپنے چہرہ کا مسح کیا۔ پھر ہاتھ مارے اور اپنے دونوں ہاتھوں پر

وَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَكُنْ عَلَى طَهْرٍ. (رواہ ابو داؤد)

مع کیا۔ پھر اس آدمی کو سلام کا جواب دیا اور فرمایا میں نے تیرے سلام کا اس لئے جواب نہیں دیا تھا کہ میں پاکی پر نہ تھا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: حاصل حدیث: حضرت نافعؓ نے یہ واقعہ سنایا کہ ابن عمرؓ کی کام کے لئے جارہے تھے میں بھی ان کے ساتھ چلا گیا۔ ابن عمرؓ نے اپنی حاجت کو پورا کیا کام دغیرہ کیا اور اس دن مجھے ابن عمرؓ نے کچھ احادیث سنائیں اس دن جو احادیث سنائیں ان میں سے ایک حدیث یہ سنائی تھی کہ ایک آدمی راستہ پر جا رہا تھا تو راستے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہو گئی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت قضاء حاجت سے فارغ ہوئے تھے تو اس شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب نہیں دیا۔ یہاں تک کہ جب وہ شخص راستے سے غائب ہونے لگا تو فوراً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کیا اور سلام کا جواب دیا۔ چونکہ وہ آدمی بھی پریشان ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا کیا وجہ ہے اس لئے شفقت فرماتے ہوئے فوراً حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر بیان کیا کہ میں نے سلام کا جواب تاخیر سے اس لئے دیا کہ میں اس وقت طہارت سے نہیں تھا۔

سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب دینے کیلئے بھی طہارۃ ضروری ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے غائب ہونے سے قبل بعد التیمم سلام کا جواب دیا۔ اس لئے کہ سلام کا جواب بھی ذکر اللہ ہے سلام بھی اللہ کے ناموں میں سے ایک نام ہے تو اس سے بظاہر معلوم ہوا کہ مطلق ذکر اللہ کے لئے بھی طہارت شرط ہے۔

جواب۔ ۱: یہ اس زمانے کا قصہ ہے جب کہ مطلقاً ذکر اللہ کے لئے بھی طہارۃ کا ہونا شرط تھا اور جب آیت کریمہ نازل ہوئی اذھا قمتہا الی الصلوۃ فاغسلوا الخ تو آیت کریمہ کے نازل ہونے کے بعد نماز کے لئے طہارت والی شرط کو باقی رکھا گیا۔ اذکار کے لئے حکم طہارت کو منسوخ کر دیا گیا مگر تلاوت قرآن کے لئے طہارت کبریٰ کی شرط باقی رہی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا فرمانا اولیت اور افضلیت کی بناء پر تھا کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ذکر اللہ کے لئے طہارت پسند فرماتے تھے۔ سوال: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب طہارۃ کے بعد دینا چاہئے تو پھر ان اذکار کو کیسے عمل میں لایا جائے گا جن وضو کے بعد اور قضاء حاجت سے پہلے یا قضا حاجت کے بعد وضو سے پہلے جن اذکار کا حکم دیا گیا ہے۔ وہ بلا طہارت ہوں گی۔ تو گویا اس حدیث کا تعارض ہو گیا ان احادیث کے ساتھ کہ جن میں آیا کہ وضو سے پہلے اذکار کو مکمل میں لایا جائے اور اسی طرح ان احادیث سے جن میں بعد الخلاء کی ادعیہ مذکور ہیں۔

جواب۔ ۱: الجواب ہوا الجواب (پہلے سوال کا جو جواب ہے وہی اسی سوال کا جواب ہے)

جواب۔ ۲: اذکار دو قسم پر ہیں۔ (۱) اذکار موقتہ (۲) اذکار غیر موقتہ۔ موقتہ اس کو کہتے ہیں کہ جن کا کوئی وقت متعین ہے جیسے خروج مسجد دخول مسجد بیت الخلاء سے دخول و خروج کے وقت میں اذکار یہ موقتہ ہیں اور غیر موقتہ یہ ہے کہ جن کا کوئی وقت متعین نہ ہو۔ جیسے تسبیح تلاوت قرآن وغیرہ یہ غیر موقتہ ہیں۔ بس موقتہ کے لئے اصول فقہاء نے یہ طے کیا کہ ان کے لئے کوئی طہارت شرط نہیں۔ جس وقت ان کا وقت آئے گا ان کو مکمل میں لایا جائے گا خواہ طہارت ہو یا نہ ہو اور غیر موقتہ کے لئے یہ اصول طے کیا کہ طہارۃ شرط ہے یعنی ضروری ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ وضو اور بیت الخلاء کی دعائیں اذکار موقتہ کی قبیل سے ہیں۔ اور سلام کا جواب غیر موقتہ کی قبیل سے ہے بظاہر تو موقتہ ہے اس لئے کہ سلام کا جواب اسی وقت دیا جائے گا جب کہ پہلے کوئی سلام کرے لیکن چونکہ اس میں وسعت ہے کہ مجلس کے اختتام تک جواب دے سکتا ہے تو اس توسع اور امتداد کی وجہ سے غیر موقتہ قرار دیا۔ لہذا یہ غیر موقتہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از طہارۃ سلام کا جواب دیا۔

سوال: تیمم تو تب جائز ہے جب کہ تیمم کی شرائط پائی جائیں اور ان شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ پانی کو تلاش کیا جائے اور یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کو تلاش نہیں کیا۔ فوراً تیمم کر لیا؟

جواب: عبادات دو قسم کی ہیں۔ (۱) جن کا فوات لایا بدل ہے یعنی اگر وقت پر ادا نہ ہو اس کا کوئی بدل نہ ہو اس کی قضاء نہ ہو مثلاً نماز

جنازہ نماز عیدین وغیرہ۔ فقہاء نے جو ضابطہ بیان کیا (کہ تیمم تب جائز ہے جب تیمم کی شرائط پائی جائیں) یہ ان عبادات کے متعلق ہے جن کا فوات الی بدل ہو۔ اور جن کا فوات لابی بدل ہو وہاں شرائط ضروری نہیں اور یہاں سلام کا جواب ان عبادات میں سے ہے جن کا فوات لابی بدل ہے کیونکہ مجلس کے ختم ہونے کے بعد یہ دعا ہے سلام کا جواب نہیں۔

وَعَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ قَنْفِذٍ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ
حضرت مہاجر بن قنفذ سے روایت ہے کہ اوہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب کر رہے تھے پس اس نے سلام کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہ دیا
حَتَّى تَوَضَّأَ ثُمَّ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ وَقَالَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى
یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا۔ پھر اس کی طرف عذر بیان کیا اور فرمایا میں نے برا جانا کہ میں اللہ کا ذکر کروں مگر پاکی پر روایت کیا
النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ حَتَّى تَوَضَّأَ وَقَالَ فَلَمَّا تَوَضَّأَ رَدَّ عَلَيْهِ
اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا ہے۔ نسائی نے حتی تو ضا تک اور کہا جب وضو کیا جواب دیا

تشریح: حاصل حدیث:۔ قوله، وهو يبول فلم يرد..... الخ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب فرما رہے تھے تو سلام کیا حالانکہ حالت بول میں تو کسی کو سلام کرنا جائز نہیں۔ اور نہ ہی جواب دینا جائز ہے۔
سوال: تو پھر صحابی نے کیسے سلام کیا؟ جواب: ۱: بول ذکر کر کے اور بول کے مابعد والی حالت کو مراد لیا یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب سے فارغ ہو چکے تھے تو اس صحابی نے سلام دیا۔

جواب ۲: آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب فرما رہے تھے حالت بول ہی میں سلام کیا۔ اشکال تو پھر بھی باقی رہا۔
جواب ۳: (سلام کرنے والے صحابی نے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کی بناء پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق ادا کرنے میں جلدی کی اور بسا اوقات عظیم کی عظمت کے حق کو ادا کرنے کا جذبہ حالت مناسبہ غیر مناسبہ کا امتیاز کرنے سے مانع ہو جاتا ہے۔ جیسے کسی بزرگ سے مصافحہ کرنے کے وقت لوگوں کی بھرمار ہوتی ہے ٹوٹ پڑتے ہیں مصافحہ کرنے کے لئے یہ نہیں دیکھتے کہ بزرگ کو تکلیف بھی ہوتی ہے یا نہیں۔ ایسے ہی صحابی کی جو نبی نظر پڑی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر تو فوراً کہہ دیا السلام علیکم حالت مناسبہ وغیرہ مناسبہ کا امتیاز نہیں کیا۔ سوال۔ حدیث نافع اور حدیث مہاجر میں تعارض ہے۔ حدیث نافع میں آیا کہ تیمم کر کے جواب دیا اور حدیث مہاجر میں ہے کہ وضو کر کے جواب دیا۔ جواب واقعات دو قسم کے ہیں الگ الگ واقعات ہیں ایک میں وضو کر کے اور ایک میں تیمم کر کے جواب دیا۔ باقی دو سوال ماقبل والے ہیں۔

الفصل الثالث

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجِيبُ نِمَامًا ثُمَّ يَنَامُ ثُمَّ يَتَبَّهُ ثُمَّ يَنَامُ. (رواه احمد بن حنبل)
حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہنی ہوتے پھر سوتے پھر بیدار ہوتے پھر سوتے۔ روایت کیا اس کو احمد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ باقی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے سے پہلے حالت جنابت میں وضو کیا یا نہیں۔ دونوں احتمال ہیں حالت جنابت میں وضو کرنے کے بعد سوائے (۲) وضو کرنے سے پہلے سوائے۔ آپ کو پہلے احتمال پر محمول کریں کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کر کے سوتے تھے اگر دوسرا احتمال ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تارۃ ایسا کیا۔

وَعَنْ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يُفْرِغُ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى
حضرت شعبہ سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ سے جب جنابت کا غسل کرتے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر ڈالتے

سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَغْسِلُ فَرْجَهُ فَنَسِيَ مَرَّةً كَمْ أَفْرَغَ فَسَأَلَنِي فَقُلْتُ لَا أَدْرِي فَقَالَ لَا أُمَّ لَكَ وَمَا

سات بار پھر اپنا سر دھوتے ایک مرتبہ بھول گئے کہ کتنی مرتبہ پانی ڈالا ہے مجھ سے پوچھا میں نے کہا میں نہیں جانتا کہا تیری ماں نہ رہے

يَمْنَعُكَ أَنْ تَذَرِي ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَفِيضُ عَلَى جِلْدِهِ الْمَاءَ ثُمَّ يَقُولُ هَكَذَا كَانَ

کس چیز نے منع کیا تجھ کو کہ تو جانے پھر وضو کرتے وضو نماز کا پھر اپنے جسم پر پانی بہاتے پھر کہتے اس طرح

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَطَهَّرُ. (رواہ ابو داؤد)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طہارت کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث: حضرت شعبہؓ یہ قصہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ جب غسل جنابت کرتے تھے تو سات مرتبہ

دائیں ہاتھ میں پانی کا چلو بھر کے بائیں ہاتھ پر ڈالتے تھے پھر اپنی فرج کو دھوتے تھے استنجا کرتے تھے۔ ایک ایسا ہی چلو بھر کے ڈال رہے تو مزارت بھول گئے میں پاس بیٹھا ہوا تھا تو مجھ سے پوچھا کہ کتنے مرات ہو گئے ہیں میں نے کہا لا ادری اس پر انہوں نے کہا لا ام لک کتنا سخت کلمہ ہے۔ اس کے دو مطلب ہیں۔ (۱) ایک مطلب تو یہ ہے کہ تو کسی لقیطہ کا بیٹا معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ تیری ماں مر بیہ نہیں ہے اگر مر بیہ موجود ہوتی تو اتنی غفلت اس میں نہ کرتا۔ (۲) یہ بد دعا ہے کہ تیری ماں مر جائے (جیسا کہ محاورہ میں کہا جاتا ہے) کہ تو تعلیم میں غفلت کرتا ہے آیا تو تو تعلیم حاصل کرنے کے لئے ہے میرے پاس پھر اتنی غفلت مرات کا بھی علم نہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ غفلت پر سزا ہوگی جھڑکا جائے گا۔

سوال: اس حدیث میں ہے کہ ہاتھوں کا دھونا غسل جنابت میں سات مرات کیا اور دوسری حدیث میں ہے کہ سب مرات والا حکم منسوخ ہو گیا تھا۔ جواب: ۱۔ یہ اس زمانے کا واقعہ ہے کہ جب حضرت ابن عباسؓ کو یہی علم تھا کہ غسل جنابت سات مرتبہ تھا اور اس کے بعد آپؓ کو نسخ کا علم نہ ہوا ہو (یہ ممکن ہے)

جواب: ۲۔ یہ حدیث ان احادیث صحیحہ کے مقابلے میں مروج ہے جن میں یہ آتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے طریقے کو بیان کیا لیکن اس میں غسل سبع مرات کا ذکر نہیں۔

جواب: ۳۔ بعض نے دیا کہ رطوبات کو زائل کرنے کے لئے حضرت ابن عباسؓ نے سات مرتبہ ہاتھ دھوئے ہیں۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اس پر سیاق منطبق نہیں ہوتا کیونکہ اس میں وہ تعلیم دے رہے ہیں اپنے تلمیذ کو اور تعلیم کا اتنی مقدار سے حاصل ہونا کوئی ضروری نہیں ہے۔

وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ

حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اپنی تمام بیویوں پر پھرے غسل کرتے اس کے پاس اور غسل کرتے اس کے پاس میں نے کہا اللہ کے

عِنْدَ هَذِهِ وَعِنْدَ هَذِهِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَجْعَلُهُ غَسْلًا وَاحِدًا خَيْرًا قَالَ هَذَا أَزْكَى وَأَطْيَبُ وَأَطْهَرُ

رسول کیوں نہ غسل کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اخیر میں فرمایا یہ خوب پاک کرتا ہے اور بہت خوش آئند ہے اور بہت تھرا کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے

(رواہ مسند احمد بن حنبل ابو داؤد)

تشریح: حاصل حدیث: سوال۔ اس حدیث میں آیا کہ متعدد ازواج مطہرات کے ساتھ جماع متعدد غسل سے کیا۔ اور ما قبل میں ایک

حدیث گزری ہے اس سے معلوم ہوا کہ متعدد ازواج مطہرات کے ساتھ جماع کرنے کے بعد ایک ہی مرتبہ غسل کیا بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔ جواب گزر چکا کہ دونوں واقعات الگ الگ ہیں۔ نیز جماعین کے مابین غسل انبساط کے لئے تھا جس پر قرینہ بالبعد والی کلام ہے۔ ہذا از کی و اطیب و اطہر۔

وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ عَمْرِو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَوَضَّأَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ طُهُورٍ

حضرت حکم بن عمروؓ سے روایت ہے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ وضو کرے آدمی عورت کے بچے

الْمَرَأَةِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزَادَا وَقَالَ بِسُورِهَا وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

ہوئے پانی سے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد ابن ماجہ اور ترمذی نے اور زیادہ کیا اس نے بقیہ پانی عورت کے سے اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے

وَعَنْ جَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا صَحَبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ سِنِينَ كَمَا صَحِبَهُ

حضرت جمید جمیری سے روایت ہے کہا میں ایک آدمی سے ملا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چار سال تک رہا۔ جیسے ابو ہریرہؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ أَوْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ

کی صحبت میں رہے۔ اس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے یا عورت مرد کے بچے ہوئے

بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ زَادَ مُسَدَّدٌ وَتُغْتَبَرُ فَاجْمِعُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عَرَبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمَةَ

پانی سے نہاے مسدد نے زیادہ کیا چاہئے کہ چلو بھریں اکٹھا روایت کیا اس کو ابو داؤد ابن ماجہ نے اور زیادہ کیا احمد نے اس کے شروع میں منع کیا

أَحَدُنَا كُلُّ يَوْمٍ أَوْ يَبُولُ فِي مُغْتَسِلٍ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ.

کہ ایک ہمارا ہر روز نکلتی کرے یا غسل رخ اندہ میں پیشاب کرے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سرجس سے

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد کو طہارت حاصل کرنے سے منع فرمایا اور ایسے

ہی مرد کے بچے ہوئے پانی سے عورت کو طہارت حاصل کرنے سے منع فرمایا چنانچہ ان دونوں حدیثوں کے متعلق یہ مسئلہ ہے کہ آیا عورت کے بچے ہوئے پانی سے مرد طہارت حاصل کر سکتا ہے یا نہیں۔

فضل طہور المرأة اس کا حکم کیا ہے؟ اس مسئلے کی کل صورتیں چار ہیں۔ (۱) مرد اور عورت اکٹھے ایک ہی وقت میں ایک ہی حالت میں ایک ہی برتن سے پانی لے کر اکٹھے طہارت حاصل کریں۔ (۲) مرد نے طہارت حاصل کی ہو اور اس کے بچے ہوئے پانی سے عورت طہارت حاصل کرے۔ (۳) عورت نے مرد کے سامنے طہارت حاصل کی ہو اس کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا طہارت حاصل کرنا۔ (۴) عورت نے مرد کی عدم موجودگی میں طہارت حاصل کی ہو تو اس کے بچے ہوئے پانی سے مرد کا طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔

البتہ چوتھی صورت میں اختلاف و نزاع ہے۔ جمہور کے نزدیک جائز ہے۔ مرد کی عدم موجودگی میں عورت نے طہارت کی ہو اور پھر مرد اس کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرے یہ جائز ہے اور حنبلیہ کے نزدیک جائز نہیں۔

جمہور کی دلیل حدیث ابن عباسؓ اسی باب کی فصل ثانی کی پہلی حدیث جس میں یہ بات مذکور ہے کہ ایک زوجہ مطہرہؓ نے ہنہ سے پانی لے کر طہارت حاصل کی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کا ارادہ فرمایا تو اس نے عرض کیا کہ میں نے جنابت کی وجہ سے اس سے غسل کیا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانی تو نجس نہیں ہوتا اور یہ مرد کی عدم موجودگی میں تھا۔ تو معلوم ہوا کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے جو اس نے خلوت میں طہارت کے لئے استعمال کیا ہو اس کا استعمال مرد کے لئے جائز ہے۔

حنابلہ کی یہی دو حدیثیں دلیل ہیں کہ اس میں فضل طہور المرأة سے منع فرمایا گیا۔

جمہور کی طرف سے فریق مخالف کے دلائل کے جوابات:- جواب:- اس نہی پر عمل کرنے کے لئے تو دوسری حدیثیں بھی ہیں۔ جس طرح مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی سے طہارت حاصل کرنے سے منع فرمایا اسی طرح دوسری حدیث میں عورت کو بھی مرد کے بچے ہوئے پانی سے طہارت حاصل کرنے سے منع فرمایا (مرد کے فضل طہور کے استعمال کرنے سے منع فرمایا) حالانکہ یہ صورت تمہارے نزدیک بھی جائز ہے یا جماعی ہے فمما هو جو ابکم فہو جو ابنا لا محالہ یہی کہو گے کہ یہ نہی تنزیہی ہے۔

جواب-۲: حدیث ابن عباسؓ کی روایت میں نبی مقدم ہے اور اباحت متاخر ہے اور بوقت تعارض متاخر مقدم کے لئے ناسخ ہوتی ہے لہذا حدیث ابن عباسؓ ناسخ باقی اس کے متاخر ہونے پر قرینہ یہ ہے کہ زہد مطہرہ کا یہ کہنا کہ میں نے اس سے غسل جنابت کیا ہے یہ قرینہ ہے اس بات کا کہ نبی والی حدیث پہلے سی ہوئی ہوگی اس لئے اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانی نجس نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ اباحت متاخر ہے۔

جواب-۳: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود حسن معاشرت کی تعلیم دینا ہے کوئی ضابطہ شرعیہ بتلانا مقصود نہیں مطلب یہ ہے کہ تکلف نہیں کرنا چاہئے جیسا کہ ولیغتر فاجمیعاً کے الفاظ سے سمجھا جا رہا ہے۔

جواب-۴: بعض حضرات نے کہا اس سے مراد وہ پانی ہے جو وضوء کے دوران اعضاء سے گرتا رہا ہو۔ ماء تساقط عن اعضاء الوضوء اسی ماء مستعمل کو استعمال کرنا نہ مرد کے لئے جائز ہے اور نہ عورت کے لئے اور اس حدیث کے آخر میں ہر دن تکلمی کرنے سے بھی منع فرمایا اس لئے کہ اس میں محض تکلف ہے۔ اور غسل خانہ میں جا کر غسل خانے میں پیشاب کرنے سے بھی منع فرمایا اس لئے کہ اس سے وہم کی بیماری ہو جاتی ہے۔

بَابُ أَحْكَامِ الْمِيَاهِ

پانی کے احکام کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی ٹھہرے ہوئے پانی میں
الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ
جو جاری نہ ہو پیشاب نہ کرے پھر غسل کرے اس میں۔ متفق علیہ۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ فرمایا کوئی تم میں سے ٹھہرے ہوئے پانی میں
الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ قَالُوا كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا.
غسل نہ کرے اس حال میں کہ وہ جنبی ہو لوگوں نے کہا کیسے کرے اے ابو ہریرہؓ کہا علیحدہ لے

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں سب سے پہلا مسئلہ۔ الدائم کے بعد الذی لایجری اس کو بطور وصف کے ذکر کیا

گیا ہے اس وصف کی کیفیت کیا ہے۔ اس کا دار و مدار الدائم کے معنی پر ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ الدائم کے دو معنی ہیں۔

(۱) ماء غیر جاری ٹھہرا ہوا پانی۔ (۲) الذی یدوم فی الاصل۔ جس کا اصل دائمی ہو اس میں انقطاع نہ ہو۔ اگر پہلا معنی مراد ہو تو متعین ہے زیر صفت کافہ ہے۔ جو دائم سے مراد ہے وہی الذی لایجری سے مراد ہے صرف اجمال تفصیل کا فرق ہے الدائم میں اجمال اور الذی لایجری میں تفصیل ہے۔ اگر دوسرا معنی مراد ہو یعنی جس کا اصل دائمی ہو اس میں انقطاع نہ ہو۔ تو اس صورت میں اس کے آگے دو فرد ہیں۔

(۱) (ماء کثیر ہو) ٹھہرا ہوا ہو۔ (۲) (ماء کثیر ہو اور) جاری ہو۔ تو الذی لایجری کو لا کر دوسرے فرد کو خارج کر دیا اور پہلا فرد متعین ہے تو اس صورت میں یہ صفت مقیدہ اور خصوصہ ہوگی۔

دوسرا مسئلہ۔ ان دونوں معنوں کے درمیان نسبت کوئی ہے تو پہلے معنی کے اعتبار سے ان کے درمیان نسبت مساوات کی ہوگی۔ جو دائم سے مراد ہے۔ وہی الذی لایجری سے مراد ہے اور جو الذی لایجری سے مراد ہے وہی الدائم سے مراد ہے۔

اور دوسرے معنی کے اعتبار سے تو پھر عموم و خصوص من وجہ کی نسبت ہوگی۔ جہاں عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہو وہاں تین مادے ہوتے ہیں ایک مادہ اجتماعی اور دو انفرادی۔ (۱) اصل منقطع نہ ہوا ہو۔ اور ٹھہرا ہوا ہو (۲) اصل منقطع نہ ہوا اور ٹھہرا ہوا بھی نہ ہو۔ (۳) اصل منقطع ہوا اور ٹھہرا ہوا ہو۔ مادہ اجتماعی ایسا پانی جو ٹھہرا ہوا اور اصل منقطع نہ ہو یہ دائم بھی اور الذی لایجری بھی ہے۔

مادہ انفرادی (۱) اصل منقطع ہو لیکن ٹھہرا ہوا ہو یہ الذی لایجری تو ہے لیکن دائم نہیں۔

مادہ انفرادی (۲) اصل منقطع نہ ہو لیکن ٹھہرا ہوا نہ ہو۔ یہ دائم تو ہے لیکن الذی لایجری نہیں۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ ان کے درمیان

نسبت مساوات کی ہے اور آگے صفت کاشفہ ہے۔

حاصل حدیث ماء دائم کے اندر اور ماء غیر جاری کے اندر پیشاب کرنے سے منع فرمایا گیا ہے باقی (دوسری بات) رہی یہ بات کہ ماء دائم کے اندر اور ماء غیر جاری کے اندر نہی عن البول آیا یہ محض تعبدی ہے یا یہ معلول بالعلت ہے۔

فیہ قولان عند الجمهور الفقہاء معلول بالعلت ہے اور عند اہل نطاہر نہی محض تعبدی ہے۔ پھر جمہور فقہاء کے اس میں دو قول ہیں کہ وہ علت کیا ہے (۱) پانی کا بالفعل نجس ہو جانا۔ (۲) افضاء الی تنجس الماء۔ یعنی مال کے اعتبار سے پانی کا نجس ہو جانا مطلب یہ ہے کہ اگر پانی میں پیشاب کرنے سے نہ روکا جائے تو لوگ اس میں پیشاب کرتے رہیں گے حتیٰ کہ پانی کی اوصاف متغیر ہو جائیں گی۔ اور پانی ناپاک ہوگا۔ شمرہ اختلاف۔ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ بول کسی برتن میں ڈال کر پانی میں ڈال دو۔ اہل نطاہر کے نزدیک حیرت کی بات ہے وہ کہتے ہیں کہ کوئی حرج نہیں اور جمہور کہتے ہیں کہ یہ معلول بالعلت ہے خواہ برتن میں پیشاب کر کے پانی میں ڈالو۔ یا پانی میں پیشاب کر دو دونوں صورتوں میں پانی نجس جائے گا۔

تیسری بات۔ یہ نہی حرمت کے لئے ہے یا نہی تنزیہ کے لئے ہے۔

احناف کے نزدیک یہ نہی حرمت کے لئے ہے تنزیہی نہیں۔

اہل نطاہر کے نزدیک یہ نہی تنزیہ کے لئے ہے باقی اس حدیث میں بول کا ذکر بطور تمثیل کے ہے نجاست کے سیال اور عدم سیال نجاست کے ثقیف اور عدم ثقیف میں کوئی فرق نہیں۔ اور ماء دائم کا تذکرہ بھی بطور تمثیل کے ہے ہر وہ چیز جس سے پانی نجس ہو جائے وہ مراد ہے مثلاً کسی نے کسی برتن میں بول کر کے اس کو پانی میں گرا دیا یا پانی کے باہر کیا لیکن وہ گر کر یا بہہ کر پانی میں چلا جائے تو اس سے بھی پانی ناپاک ہو جائے گا۔

ثم یغتسل: اس کا اعراب کیا ہے۔ اس میں تین احتمال ہیں۔ تین اعراب ہیں رفع نصب جزم۔

(۱) یہ مرفوع ہے اور یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے ثم ہو یغتسل اس صورت میں اس کا عطف ہوگا لایولن کے پورے جملے پر یہ عطف الجملہ علی الجملہ کی قبیل سے ہو جائے گا اور ثم استبعادیہ ہوگا معنی یہ ہوگا کہ ماء دائم میں بول کرنا اور پھر اس میں غسل کرنا یہ عقل مند کی شان سے انتہائی بعید ہے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے حدیث میں آیا لا یضرب..... الخ کہ تم اپنی بیوی کو لمتہ کی طرح نہ مارو پھر اس سے جماع کرو (مار کر) یعنی یہ عاقل کی شان سے بعید ہے۔ کہ دن کے وقت اس کو مارے اور رات کے وقت اس کے پاس جائے کہ بہر تقدیر ماء دائم میں بول سے بھی نہی اور غسل سے بھی نہی مقصود ہے۔

(۲) ثم یغتسل: یہ مجزوم ہے اس کے مجزوم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا عطف ہے یولن کے محل پر اور یولن یہ لائے نہی کی وجہ سے مجزوم ہے لہذا معطوف یغتسل یہ بھی مجزوم ہوگا کیونکہ معطوف اور معطوف علیہ کا اعراب ایک ہوتا ہے۔ سوال:- یولن معطوف علیہ کی جانب میں نون مؤکد ہے اور معطوف کی جانب میں نون مؤکد نہیں۔ (بغوان آخر معطوف علیہ مؤکد بنون تاکید ہے اور معطوف مؤکد بنون تاکید نہیں) جواب:- معطوف علیہ کی جانب میں نون مؤکد کا ہونا اور معطوف کی جانب میں نون مؤکد نہ ہونا عطف کی صحت کے منافی نہیں ہے۔ اس صورت میں دونوں سے نہی ہوگی اصطلاح میں اس کو نہی عن الجمیع سے تعبیر کرتے ہیں یعنی کل واحد اغتسال سے بھی اور بول سے بھی سے نہی ہوگی۔

(۳) ثم یغتسل: اس کو منصوب پڑھا جائے اس کے منصوب پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ۔ ان مقدرہ کی وجہ سے منصوب ہے۔ تقدیری

عبارت یوں ہوگی ثم ان یغتسل۔ اس پر مختلف اشکال وارد ہوتے ہیں۔

پہلا اشکال:- جن حروف کے بعد ان مقدر ہوتا ہے ان میں سے ثم تو نہیں ہے تو ثم کے بعد ان مقدر نہیں ہوتا۔ آپ نے اس کو نصب کیسے دے دی؟ جواب:- جس طرح حروف جارہ ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں اسی طرح حروف عاطفہ بھی ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں یہاں ثم واو یا فاء عاطفہ کے معنی میں ہے اور فاء یا واو کے بعد ان مقدر ہوتا ہے۔

دوسرا اشکال:- اس صورت میں عبارت کا مدلول نبی عن الجمع ہے۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے محاورہ عرب میں کہا جاتا لا اکل السمکۃ ولا تشرب اللبن یہاں پر نبی عن الجمع ہے یعنی مچھلی اور دودھ اکٹھے نہ کھاؤ پیو اس لئے کہ ان کو جمع کرنے کھانے پینے میں یہ طب کے لحاظ سے نقصان دیتا ہے ہاں تنہا مچھلی کھاؤ اور تنہا لبن پیتے رہو دونوں کو جمع نہ کرو اس سے نقصان نہ ہوگا اس طرح حدیث میں نبی عن الجمع ہے کہ اغتسال اور بول دونوں کو جمع نہ کرو حالانکہ جس طرح بول اور اغتسال کے مجموعے سے نبی ہے اسی طرح نبھی عن الجميع کل واحد بھی ہے جیسے نبی عن الجمع ہے اسی طرح نبی عن الجمع ہے حدیث سے ایک چیز ساقط ہو رہی ہے۔

جواب:- ۱: اس نصب والے احتمال میں صرف نبی عن الجمع والا احتمال متعین نہیں ہے بلکہ جس طرح نبی عن الجمع کا احتمال ہے اسی طرح نبھی عن الجميع (کل واحد) کا بھی احتمال ہے۔ جبکہ مذکور مثال میں امر خارج کی وجہ سے یہی احتمال متعین ہے۔ وہ یہ کہ منشاء فساد صرف مجموعہ امرین ہے کل واحد نہیں ہے۔ یعنی اگر دونوں کا اجتماع نقصان دے گا کل واحد نہیں دے گا اور حدیث میں منشاء فساد جس طرح دونوں کا مجموعہ ہے اسی طرح منشاء فساد کل واحد بھی ہے جیسے بول اور اغتسال کے مجموعہ سے پانی نجس ہو جاتا ہے اسی طرح کل واحد سے بھی پانی نجس ہو جاتا ہے تنہا بول کرنا تنہا غسل کرنا لہذا اس حدیث کو محاورہ عرب میں قیاس کرنا جائز نہیں ہے۔

جواب:- ۲: علی سبیل التسلیم ہم کہتے ہیں کہ شارح کے تین مقاصد ہیں۔ (۱) تنہا بول سے نبی (۲) تنہا اغتسال سے نبی (۳) مجموعے سے نبی۔ ہمارے تینوں مدعی ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ دونوں کے مجموعے سے نبی اس حدیث سے ثابت ہوگئی اور حدیث مسلم سے (دنی روایت الخ) تنہا اغتسال سے نبی اور آگے مابعد والی حدیث جارے تنہا بول سے نبی ثابت ہوگئی تو ہمارے تینوں مدعی تھے۔ اور مقاصد تھے ہر مقصد مدعی الگ الگ روایت سے حاصل ہے۔ شاید اسی حکمت کی بناء پر صاحب مشکوٰۃ الگ الگ پے در پے احادیث لائے تو مقاصد مختلفہ کے اثبات کے لئے ایک نقص کا ہونا ضروری نہیں یہ ثبوت نصوص مختلفہ سے بھی ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الرَّأِكِدِ. (صحيح مسلم)
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)
وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہہا کہ میری خالہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئی اور کہائے اللہ کے رسول میرا یہ بھانجا بیمار ہے آپ
إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَانِي بِالْبُرْكَهْ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ
نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے پانی سے پیا پھر آپ
ظَهَرَ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتِمِ النُّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ زَرِّ الْحَجَلَةِ. (صحيح البخاري و صحيح مسلم)
صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کی طرف کھڑا ہوا۔ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کو دونوں کندھوں کے درمیان دیکھا وہ چھپر گھٹ کی گھنٹی کی مانند تھی۔

تشریح: حاصل حدیث حضرت سائب بن یزیدؓ فرماتے ہیں کہ مجھے میری خالہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا بھانجا بیمار ہے۔

قولہ: وجع اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے اگر بفتح الواو بکسر الجیم ہو تو وجع کو اس کا معنی ہوگا مریض بیمار صیغہ صفت کا ہوگا۔ اور اگر بفتح الجیم ہو وجع تو اس کا معنی ہوگا بیماری کی مرض ظاہر ہے کہ سائب بن یزید بیمار تو نہیں تھے اس لئے مضاف محذوف مانیں گے ای ذو وجع یعنی بیماری والے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا۔ سر پر تکلیف کو دور کرنے کے لئے ہاتھ پھیرا؟ محل وجع محل تکلیف کیا تھا۔ تکلیف سر میں تھی یا پاؤں میں صحیح یہ ہے کہ پاؤں میں تکلیف تھی جیسا کہ بعض روایات میں اس کی تصریح بھی موجود ہے۔

سوال۔ جب تکلیف پاؤں میں تھی تو پھر سر پر ہاتھ کیوں پھیرا پاؤں پر ہاتھ پھیرنا چاہئے تھا۔

جواب-۱: سر پر ہاتھ پھیرنا بطور علاج کے نہ تھا بلکہ بطور شفقت کے تھا اور تبرک دینا (پانی کا) یہ علاج کے لئے تھا۔ یہ شیخ الحدیث

صاحب کا جواب ہے۔

جواب-۲: اس میں کیا استعاذہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سر پر ہاتھ رکھیں اور اس کا اثر پاؤں تک پہنچ جائے۔ آپ کے بازو پر ٹیکہ لگتا ہے اس کا اثر سارے جسم پر اثر پہنچتا ہے کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں اتنا اثر بھی نہیں ہے۔ اشکال کہ یہ تو ماء مستعمل تھا اور ماء استعمال شدہ کا استعمال جائز نہیں۔ جواب احتاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماء مستعمل کے ظاہر ہونے کے قائل ہیں۔ الغرض اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ماء مستعمل ظاہر و مطہر ہے۔

ثم قسمت الخ پھر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کے پیچھے کھڑا ہو گیا یہ کھڑا ہونا یا تو اختیار تھا یا غیر اختیار تھا۔ پس دیکھا میں نے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کی نبوت مہر کی طرف جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں کندھوں کے درمیان تھا۔ یہاں پر بین تقریبی ہے حقیقی نہیں۔ مثل ذر الحجلۃ کے مہر نبوت کو تشبیہ دی گئی ہے کہ ذر الحجلۃ کے ساتھ یعنی ذہن کی ڈولی کے اوپر جو کپڑا باندھا جاتا ہے اور اس کو گرہیں لگائی جاتی ہیں۔ تو ہیئت میں ان کی طرح تھی۔

الفصل الثانی

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَاءِ يَكُونُ فِي الْفَلَاةِ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پانی کے متعلق سوال کیا گیا جو جنگل میں ہوتا ہے
يَنْبُتُهُ مِنَ الدَّوَابِّ وَ السِّبَاعِ فَقَالَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبَثَ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ
اور نبوت نبوت چار پائے اور درندے اس میں آتے ہیں۔ فرمایا جس وقت پانی دو قلمہ ہوتا پاکی کو نہیں اٹھاتا روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد
والتِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ فِي أُخْرَى لِابْنِ دَاوُدَ فَإِنَّهُ لَا يَنْجَسُ)
ترمذی نسائی دارمی ابن ماجہ نے ابو داؤد کی ایک دوسری روایت میں ہے۔ ناپاک نہیں ہوتا
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ خَدْرَى قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَوَضُّ مِنْ بَشْرٍ بُضَاعَةٌ وَهِيَ بَشْرٌ يُلْقَى فِيهَا
حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا گیا اے اللہ کے رسول کیا ہم بضاعہ کنویں سے وضو کر لیں اور وہ کنواں ہے اس میں
الْحَيْضُ وَلَحُومُ الْكِلَابِ وَ النَّتْنُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ
حیض کے کپڑے کنوئوں کے گوشت ڈالے جاتے ہیں اور گندگی پھینکی جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانی پاک ہے
شَيْئًا. (رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ)
اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابو داؤد اور نسائی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ہم بڑ بضاع سے وضو کر لیں (کیسے ہے؟) اس بڑ بضاع کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں القاء قذ او قذ ہوتا ہے یعنی اس میں عورتیں ماہواری کے ایام میں جو روئی کے ٹکڑے شرمگاہ میں رکھتی ہیں ڈالے جاتے ہیں اور حیضوں کے چھتھرے اور کتوں کا گوشت اور بد بودار چیزیں اس میں ڈالی جاتی ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الماء طہور لاینجسہ شنی۔ کہ پانی پاک ہے اس کو کوئی شے نجس نہیں کرتی۔

سوال۔ ان الماء طہور لاینجسہ شنی اس کا مطلب تو یہ ہے کہ پانی وقوع نجاست کے بعد متغیر الاوصاف ہو یا نہ ہو نجس نہیں ہوتا جبکہ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر پانی متغیر الاوصاف ہو جائے تو نجس ہو جاتا ہے۔ تو تقریب تام نہیں ہوئی۔

جواب۔ یہاں ایک قید معتبر ہے تقریب کی تمامیت کے لئے وہ ہے مالم یتغیر اوصافہ تقدیری عبارت اس طرح ہوگی لاینجسہ شنی مالم لتغیر احدا و صافہ۔ باقی اس قید کے معتبر ماننے پر دلیل کیا ہے؟

دلیل (۱) دلیل اجماعی۔ اس پر اجماع ہے کہ پانی جب متغیر الاوصاف ہو جائے تو نجس ہو جاتا ہے۔

(۲) دوسری دلیل سنن ابن ماجہ کی روایت میں استثناء والا مضمون ہے جو کہ اسی حدیث بڑ بضاع کے اندر ہے۔ اس میں یہ الفاظ ہیں الا ما غیر طعمہ اولونہ او ریحہ، لیکن یہ سند ضعیف ہے اس کو مستقل دلیل تو نہیں بنا سکتے البتہ پہلی دلیل اجماعی کی تائید میں نقلی دلیل پیش کر سکتے ہیں اصل دلیل دلیل اجماعی ہے۔

سوال: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انظف الکائنات تھے تو پھر ان سے کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ وہ حیض کے چھتھرے خون سے لت پت روئی کے ٹکڑے اور کتوں کا گوشت اور بد بودار چیزیں اس کنویں میں ڈالیں حالانکہ کوئی غیر مسلم قوم بھی پانی کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں کرتی؟ جواب۔ یہ القاء من الصحابہ نہیں تھا بلکہ من السیال اور من الامطار اور من الريح تھا۔ جس کی صورت حال یہ تھی کہ یہ کنواں نشیبی جگہ میں تھا اور لوگ یہ چیزیں گھروں کے باہر پھینک دیتے تھے اور بارشوں اور آندھیوں اور ہواؤں کی وجہ سے یہ چیزیں اس کنویں میں گر جاتی تھیں۔ بعض نے کہا کہ یہ القاء یہود کی جانب سے ہوتا تھا وہ دشمنی کرتے تھے یہ چیزیں ڈال دیتے تھے تاکہ مسلمان اس سے نفع نہ اٹھا سکیں لیکن اس کو پسند نہیں کیا گیا۔ پہلا قول راجح ہے۔

مسئلہ وقوع النجاسة فی الماء۔ پانی نجاست کرنے کی صورت میں کب ناپاک ہوتا ہے؟ اس میں مذاہب بہت مختلف ہیں صاحب سعایہ وغیرہ نے پندرہ تک اقوال ذکر کئے ہیں۔ یہاں اہم مذاہب خصوصاً مذاہب ائمہ اربعہ نقل کرنے پر اکتفاء کیا جائے گا۔

قول اول:۔ بعض اصحاب غلو اہر کا مذہب یہ ہے کہ پانی میں نجاست پڑنے سے جب تک نجاست کا پانی پر غلبہ بالذات نہ ہو جائے۔ اس وقت تک یہ پانی طاہر ہے اس سے وضو اور غسل جائز ہے۔ نجاست کے پانی پر غلبہ بالذات ہونے کا معنی یہ ہے کہ پانی میں اتنی نجاست پڑ جائے۔ جس سے پانی کی رقت اور سیلان ختم ہو جائے اس مذہب کا حاصل یہ ہوا کہ وقوع نجاست سے جب پانی کی رقت اور سیلان ختم ہو گئی تو پانی کی ذات اور ماہیت باقی نہ رہی اس لئے اس سے غسل وضو جائز نہیں یہ ناپاک ہے۔ اگر وقوع نجاست کے باوجود پانی کی رقت اور سیلان باقی ہے تو یہ پاک ہے اگرچہ پانی کے اوصاف میں تغیر ہو چکا ہو۔ رقت اور سیلان کو پانی کی طبع، ذات اور ماہیت سمجھا جاتا ہے اور اوصاف سے مراد رنگ بو اور مزہ ہوتا ہے۔ دوسرا قول امام مالک کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ جب پانی میں اتنی ناپاک پڑ جائے جس سے پانی کا رنگ یا بو یا مزہ بدل جائے تو پانی ناپاک ہوگا۔ اگر ناپاک کی پڑنے سے پانی کے کسی وصف میں تغیر نہ ہوا تو یہ پانی پاک ہوگا۔ اس مذہب میں پانی کے پاک ہونے کا مدائن ناپاک کی پڑنے سے تغیر اوصاف ہونے یا نہ ہونے پر ہے۔ تیسرا قول امام شافعی کا مذہب اور امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ پانی جب دو قلعے یا اس سے زیادہ ہو تو وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوگا جب تک کہ پانی کا کوئی وصف نہ بدلے۔ اگر پانی قلعین سے کم ہے تو وقوع نجاست سے ناپاک ہو جائے گا خواہ اس کا کوئی وصف نہ بدلا ہو۔ چوتھا قول امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ پانی کی دو قسمیں ہیں۔ کثیر اور قلیل ماء کثیر میں ناپاک کی پڑنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک کسی وصف کا تغیر نہ ہوا ہو۔ اگر قلیل ہو تو وقوع نجاست سے ناپاک ہو جائے گا۔ خواہ کسی وصف کا تغیر نہ ہو۔ قلیل و کثیر میں حنفیہ کے نزدیک فرق کا مدار مطلقاً نہ ہوا اور رائے

ہے جس پانی کے بارے میں مجتہد کا ظن یہ ہو کہ اس میں ایک طرف کی ناپاکی سرایت کر کے دوسری طرف نہیں پہنچ سکتی وہ کثیر ہے اور جس پانی کے بارے میں مجتہد کا ظن یہ ہو کہ اس میں پڑی ہوئی ناپاکی کا اثر سرایت کر کے دوسری طرف نہیں پہنچ سکتا ہے یہ قلیل ہے۔

خلاصہ۔ ائمہ اربعہ کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ مائے قلیل اور کثیر کے حکم میں فرق ہے وہ یہ کہ کثیر بدون تغیر وصف ناپاک نہیں ہوتا اور قلیل وقوع نجاست سے ہی ناپاک ہو جاتا ہے خواہ تغیر وصف ہو یا نہ ہو۔ ائمہ کا اختلاف اس بات میں ہے کہ قلیل و کثیر میں حد فاصل کیا ہے؟ امام مالک تغیر وصف ہی کو فاصل قرار دیتے ہیں۔ یعنی جس پانی میں وقوع نجاست سے تغیر وصف نہ ہو وہ کثیر ہے اور جس میں ہو جائے وہ مائے قلیل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک قلعین حد فاصل ہے۔ حنفیہ کے نزدیک قلیل و کثیر میں امتیاز مجتہد بہ کے ظن سے ہوگا یہ بات بھی یاد رہے کہ جب وقوع نجاست سے تغیر وصف مائے قلیل ہو جائے تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ یہ ناپاک ہے۔

دلائل۔ مذہب اول والوں کا استدلال حدیث بضر بضاعت سے ہے۔ ان الماطہور لاینجسہ شئی یہ حضرات کہتے ہیں کہ مائے پر الف لام جنسی ہے اور شئی عام ہے۔ اس لئے کہ یہ مکرہ تحت الہی ہے۔ مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ جنس پانی طہور ہے جب تک وہ پانی ہے کوئی چیز اس کو ناپاک نہیں کر سکتی۔ البتہ جب اتنی نجاست پڑ گئی کہ پانی کی رقت اور سیلان ہی ختم ہو گیا تو یہ پانی پانی ہی نہ رہا کیونکہ پانی کی ذات اور مابیت اور طبیعت تو سیلان ہی ہے جب یہ نہ رہا تو ذات الہی ختم ہو گئی۔

مالکیہ کی دلیل۔ امام مالک کے مذہب کی دلیل بھی یہی حدیث ہے۔ لیکن مالکیہ پر یہ سوال ہوگا کہ ان کے نزدیک تغیر وصف سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس حدیث کے ظاہر کے خلاف ہے ظاہر حدیث تو یہ ہے کہ پانی بالکل ناپاک ہوتا ہی نہیں خواہ تغیر وصف ہو یا نہ ہو۔ تغیر وصف کی اس حدیث میں کوئی قید نہیں۔ مالکیہ کی طرف سے استدلال کو تام کرنے کیلئے اس سوال کے جواب میں دو باتیں کہی جاسکتی ہیں۔ ایک جواب ابن ماجہ وغیرہ کی روایت میں اس حدیث میں ایک ذاتی ہے۔ الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ مطلب یہ بنا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی مگر جب ناپاکی کی بواور مزہ اور رنگ پر غالب آجائے تو ناپاک ہو جائے گا۔ دوسرا جواب تغیر وصف کے بعد پانی کا ناپاک ہو جانا اجماعی مسئلہ ہے۔ تغیر وصف کے بعد ناپاک ہو جانا انہوں نے اجماع سے ثابت کیا ہے۔ یہی جواب بہتر ہے۔ اس لئے کہ پہلے جواب میں جس زیادتی کا ذکر کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے ایسے مسئلہ میں قابل استدلال نہیں۔

شافعیہ و حنابلہ کی دلیل۔ شافعیہ اور حنابلہ کا استدلال القلعین سے ہے۔ اذا کان الماء قلعین لم یحمل الخبث۔ یعنی جب پانی دو قلعے ہو جائے تو ناپاکی کو نہیں اٹھاتا۔ نہ اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ اتنا پانی ناپاکی کی پرواہ ہی نہیں کرتا۔ یعنی ناپاک نہیں ہوتا۔ لم یحمل الخبث لم ینجس کے معنی میں ہے جیسا کہ حدیث کی بعض روایتوں میں اس کی جگہ لاینجس کے لفظ ہیں وہ روایت اس کیلئے مفسر ہے۔ شافعیہ نے حدیث القلعین کو متحدہ حقیقی پر محمول کیا ہے۔ یعنی انہوں نے یہ سمجھا ہے کہ یہ حدیث مائے قلیل اور کثیر میں حد فاصل بیان کرنے کیلئے ضابطہ کلیہ ہے۔ دلائل احتیاف۔ حنفیہ کو اس مسئلہ میں دو نقطوں پر دلائل پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ ایک یہ کہ مائے قلیل کے وقوع نجاست سے ناپاک ہونے کیلئے تغیر اوصاف کی ضرورت نہیں۔ مائے قلیل بغیر تغیر اوصاف کے بھی نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔ دوسرا یہ کہ قلیل اور کثیر میں حد فاصل مجتہد بہ کے ظن کو قرار دیا جائے۔

پہلے نقطہ پر دلائل۔ (۱) متفق علیہ روایت میں ہے۔ اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء (الحدیث) سو کر اٹھنے کے بعد بغیر دھونے کے ہاتھ اگر پانی کے برتن میں ڈال دے ظاہر ہے کہ اس سے پانی کے وصف میں تغیر نہ ہوگا پھر بھی ہاتھ ڈالنے سے منع کرنا اس بات کی بین دلیل ہے کہ پانی کے ناپاک ہونے کا مدار صرف تغیر وصف نہیں۔ تغیر وصف کے بغیر بھی پانی ناپاک ہو سکتا ہے۔ (۲) شیخین کی حدیث میں ہے۔ اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبع موات۔ ظاہر ہے کہ کتے کے منہ ڈالنے سے تغیر وصف نہیں ہوتا۔ پھر بھی اس چیز کو ناپاک قرار دیا اور سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا معلوم ہوا کہ تغیر وصف کے بغیر بھی وقوع نجاست سے پانی ناپاک ہو سکتا ہے۔ (۳) اس باب کی پہلی حدیث میں مائے کد میں پیشاب کرنے سے نبی بنے مائے کد میں پیشاب کرنے سے تغیر وصف لازم نہیں پھر بھی بول کرنے سے مطلقاً روک دیا گیا ہے۔

دوسرے نقطہ پر دلائل۔ (۱) سنن ابی داؤد میں حدیث ہے۔ اذّا وقعت الفارۃ فی السمن فان کان جامداً فالقوھا وما حولھا وان کان مانعاً فلا تقربوہ۔ اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئی ایک یہ کہ چوہے کے مرجانے سے گھی ناپاک ہو جاتا ہے حالانکہ اس سے تغیر اوصاف نہیں ہوتا۔ دوسرا یہ کہ گھی کے جامد ہونے کی صورت میں حکم دیا گیا ہے کہ چوہے کو بھی پھینک دو اور اس کے ارد گرد والے گھی کو بھی۔ اس "ماحولھا" کی حدیث میں کوئی تحدید نہیں کی گئی کہ کتنی دور تک گھی نکالا جائے گا۔ بلکہ اس کو مجتہبی بہ کے ظن پر چھوڑ دیا گیا ہے۔ کہ مجتہبی بہ خود بخوبی کرے اور سوچے کہ اس چوہے کا اثر کہاں تک سرایت کر گیا ہوگا۔ بس اتنا گھی نکال دے۔ شریعت نے اس مسئلہ میں اور اس جیسے اور مسائل میں مجتہبی بہ کے ظن کو معیار قرار دیا ہے۔ (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ماء را کد میں خصوصیت کے ساتھ بول سے نبی فرمائی ہے اس سے معلوم ہوا کہ نظر شارع میں ماء را کد اور ماء جاری کے حکم میں فرق ہے۔ یہ فرق نصوص سے ثابت ہے اس کا کسی کو انکار نہیں ہو سکتا۔ جاری اور غیر جاری میں وجہ امتیاز صرف یہی ہو سکتی ہے کہ ماء جاری میں ایک جگہ کی ناپاکی دوسری جگہ تک اثر انداز نہیں ہوتی۔ مدار احکام علل ہوتی ہیں۔ اگر کسی ماء را کد میں یہی علت پائی گئی یعنی وہ اس قدر ہوا کہ ایک جگہ کی ناپاکی دوسری جگہ نہیں پہنچ سکتی تو اشتراک علت سے اس کا حکم بھی جاری والا ہوتا چاہئے اسی پانی کو جو اس بات میں جاری جیسا ہو ماء کثیر کہا جاتا ہے۔ یہ وقوع نجاست سے ناپاک قرار نہیں دیا جائے گا۔ جب تک کہ تغیر وصف نہ ہو جائے جیسا کہ جاری پانی کا حکم ہے اور جس ماء را کد میں ایک طرف ناپاکی دوسری طرف پہنچ سکتی ہے۔ یہ جاری جیسا نہ ہو اس کو قلیل کہا جاتا ہے۔ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ پانی کی دو قسمیں ہیں جاری اور غیر جاری اور غیر جاری دو قسم کا ہے۔ ایک وہ جو بمنزلہ جاری کے نہیں۔ اب یہ بات رہ گئی یہ کیسے معلوم ہو کہ یہ پانی جاری کی طرح اور یہ غیر جاری کی طرح تو اس میں شریعت کا مزاج یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ظن مجتہبی بہ کو معیار قرار دیا جائے۔ شریعت نے ایسے مسائل میں ظن مجتہبی بہ کا اعتبار کیا ہے اور ظن مجتہبی بہ کو فیصل بنانا اسہل بھی ہے۔ اس لئے کہ اس سے ہر مقام پر کام لیا جاسکتا ہے۔ بخلاف قلعین وغیرہ کے کہ اتنے بڑے برتن سفر میں آدمی کے پاس نہیں ہوتے ان کو مدار بنانا شریعت کے مزاج تسہیل کے بھی خلاف ہے۔

جوابات: حدیث بئر بضاعة۔ (۱) ان الماطھور میں الف لام حذنی نہیں عہد خارجی ہے اس سے مراد خاص پانی ہے۔ یعنی بئر بضاعة کا پانی علامہ تفتازانی اور سید شریف نے لکھا ہے کہ الف لام کی قسموں میں اصل عہد خارجی پر محمول کرنا ضروری ہے اس لئے کہ یہ جملہ سوال کے جواب میں واقع ہوا ہے۔ جس پانی کے متعلق سوال تھا۔ جواب میں وہی خاص پانی مراد ہوگا۔ اب مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ یہ خاص پانی طہور ہے۔ جس قسم کے خیالات تمہارے دلوں میں ہیں ان سے ناپاک نہیں ہو بئر بضاعة کا پانی نکال کر باغوں کو دیا جاتا تھا اگر اس میں ناپاکی پڑی بھی ہو تو بسا تین کو پانی دینے کی وجہ سے یہ ناپاکیاں بھی نکل چکیں اور گندہ پانی بھی بارہا نکل چکا۔ صحابہ کرامؓ کے سوال کا منشاء یہ تھا کہ اگرچہ نجاسات اور نجس پانی اس سے نکل چکا ہے لیکن پھر بھی یہ اشکال ہے کہ نیچے کچھ نہ کچھ گندہ پانی رہ جاتا ہے۔ کچھ بھی گندہ ہو چکا ہے اور دیواریں بھی گندی ہو چکی تھیں۔ جب کنوئیں کا اور پانی نکلے گا تو ان گندی چیزوں سے مل کر وہ بھی ناپاک ہوگا۔ تو پھر اس سے وضو کیسے کیا جاسکتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب دیا کہ یہ نجاست او نجس پانی نکالے جانے کے بعد شریعت کی نظر میں طہور سمجھا جاتا ہے۔ جس قسم کے خیالات تمہارے دلوں میں ہیں۔ شریعت ان کی وجہ سے پانی کے ناپاک رہ جانے کا فتویٰ نہیں دیتی بلکہ جب نجاسات نکل گئیں اور بقدر واجب پانی بھی نکالا جا چکا تو شریعت اس قسم کے خیالات سے قطع نظر کر کے کنوئیں کو پاک قرار دیتی ہے۔ (۲) سائلین کا یہ سوال بنا برا احتمال اور تو ہم کے تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب دیا کہ محض احتمال وقوع نجاست کی بنا پر پانی کو ناپاک نہیں کہا جاسکتا۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ سائلین کا یہ مطلب نہیں تھا کہ یہ ناپاکیاں کنوئیں میں ڈالی ہوئی اور پڑی ہوئی ہم نے خود مشاہد کی ہیں اس سے وضو کریں یا نہ کریں؟ بلکہ مطلب یہ تھا کہ ہو سکتا ہے کہ کبھی ہواؤں سے ایسی چیزیں اڑ کر کنوئیں میں پڑ جاتی ہوں ایسی حالت میں اس سے وضو جائز ہے یا نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ پانی طہور ہے نجاست گرنے کے ایسے احتمالات کی وجہ سے اس کو ناپاک

قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (۳) اگر حدیث کے یہ محل قبول نہ کئے جائیں اور حدیث کو بالکل اپنے ظاہر پر رکھا جائے تو یہ حدیث خود مالکیہ کے بھی خلاف ہوگی۔ اس لئے کہ ظاہر لفظوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حیض کے چیتھڑے اور کتوں کے گوشت اور بدبودار چیزیں ٹوکرے بھر بھر کر اس میں ڈالی جاتی تھیں۔ جب اتنی مقدار ناپاکیوں کی کنوئیں میں ڈال دی جائے گی تو بالکل بدیہی بات ہے کہ اس کنوئیں کے پانی کے سب اوصاف نمایاں طور پر بدل جائیں گے بلکہ اتنے ٹوکرے پڑنے کے بعد تو پانی کی رقت اور سیلان باقی رہتی بھی مشکل ہے۔ بہر کیف تغیر وصف اس صورت میں لازمی ہے اور تغیر وصف کے بعد تو مالکیہ بھی اس کو پاک نہیں کہتے اس لئے اس حدیث کو اپنے ظاہر پر نہیں رکھا جاسکتا۔ (۴) اس حدیث کو اپنے ظاہر پر اس لئے بھی محمول نہیں کیا جاسکتا کہ ”بیاتی فیہ“ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نجاست بالقصد پانی میں ڈالی جاتی تھیں۔ حالانکہ مسلمان اور کافر سب ہی پینے کے پانی کو نجاستات سے محفوظ رکھنے کا اہتمام کرتے ہیں۔ خاص طور پر جہاں پانی کی قلت ہو صحابہ ظاہرین کی طہارت اور نظافت کا مقام تو بہت اونچا ہے وہ خود اس میں کیسے گندگیاں ڈال سکتے ہیں اور یہ بھی محال ہے کہ گندگیوں کا ڈھیر کنوئیں میں پڑا ہوا نظر آئے ایسی حالت کے متعلق سوال کریں کہ اس سے وضو کرنا ہے یا نہیں اور اگر بالفرض یہ ایسی حالت میں سوال کر ہی بیٹھیں تو نبی ظاہر کے متعلق یہ بات محال ہے کہ وہ اس حالت میں اس سے وضو کی اجازت دے دیں۔ اس لئے اس حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوگا کہ صحابہ پوچھتے ہوں کہ اتنی گندگیاں اس میں پڑی ہوئی ہم اس میں مشاہدہ کرتے ہیں اور ابھی وہ نکالی نہیں گئیں۔ بدستور پڑی ہیں اس حالت میں اس سے وضو کریں یا نہ کریں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمادیں کہ کر لو اس لئے یہ بات متعین ہے کہ یا تو سوال احتمال کی بناء پر تھا اور یا ناپاکی پڑنے کا یقین تھا اور ناپاکی اور ناپاک پانی کے نکل جانے کا بھی یقین تھا بساتین کی طرف جاری ہونے کی وجہ سے لیکن سوال کیا ہے بقیۃ الماء اور طین اور ج دران کی ناپاکی کی وجہ سے۔ (۵) اگر تسلیم کر لیا جائے کہ پانی میں نجاست پڑنے کے باوجود طہور ہی رہتا ہے تو جواب یہ ہے کہ حقائق مذکورہ سے قطع نظر کر کے آپ اس پانی کو طہور تو کہہ سکتے ہیں لیکن جائز الاستعمال نہیں کہہ سکتے۔ اس لئے کہ قلیل پانی میں جب نجاست مل جاتی ہے تو پانی کے ہر حصہ میں اجزاء نجاست کا اختلاط ہو جاتا ہے۔ پانی کے جس حصے کو استعمال کیا جائے گا اس کے ساتھ اجزاء نجاست کا استعمال بھی لازم آئے گا اور شریعت مطہرہ میں استعمال نجاست کی گنجائش نہیں۔ نبی ظاہر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منصب قرآن نے بیان کیا ہے۔ **وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ**۔ خبائث کو حرام کرنے کیلئے آپ تشریف لائے اور نجاست یقیناً خبائث میں سے ہے جس پانی میں اجزاء نجاست مخلط ہوں تو نماز کی تیاری کیلئے اس کے استعمال کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے تو اگر حدیث کے ظاہری لفظوں پر نظر رکھتے ہوئے تسلیم بھی کر لیا جائے کہ وقوع نجاست پانی کو ناپاک نہیں کر سکتا۔ وہ طہور ہی رہے گا لیکن دوسری نصوص اور کلیات کے پیش نظر یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ پانی جائز الاستعمال ہے۔ اہل نزاع تو اس کے استعمال کے جائز ہونے یا ناجائز ہونے میں ہے اس کا استعمال ناجائز ہونا ثابت ہو گیا۔ یہی ہمارا مقصود ہے۔ اس جواب کی تفصیل فتح الہلم میں ملاحظہ فرمائیے۔

حدیث القلتین کے جوابات۔ امام شافعی نے حدیث قلتین کو تحدید حقیقی پر محمول کیا ہے یعنی قلیل اور کثیر پانی میں فرق کرنے کیلئے قلتین کو حد حقیقی اور معیار فاصل سمجھتے ہیں اور ہم اسے تحدید حقیقی پر محمول نہیں کرتے ان کا استدلال تام ہونے کیلئے ایک بات تو یہ ضروری ہے کہ یہ حدیث ایسے اہم مسئلہ میں قابل استدلال ہو اور دوسرے یہ کہ علمی تقدیر تسلیم صحت یہ ثابت کیا جائے کہ اس سے مقصود حد حقیقی بیان کرتا ہے ہم جوابات کی شکل میں جو باتیں کہیں گے۔ ان سے بعض کا تعلق پہلی بات سے ہے اور بعض کا تعلق دوسری بات سے سب جوابات کا حاصل یہ ہے کہ ہم وہ عذر بتانا چاہتے ہیں جن کی بناء پر ہم نے اسے تحدید حقیقی پر محمول نہیں کیا۔ اب جوابات مختصر بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) یہ حدیث سند کے لحاظ سے مضطرب سے آثار السنن کے حاشیہ میں اس اضطراب کی تفصیل موجود ہے۔ اس کی سند کبھی کسی طرح سے نقل کی جاتی ہے کبھی کسی طرح سے تفصیل تعلق آثار السنن میں ملاحظہ فرمائیے سند کا اضطراب موجب ضعف ہوتا ہے۔

(۲) اس کے متن میں بھی اضطراب ہے اس متن میں اذا كان الماء قلتین کے لفظ ہیں اور اس حدیث کی بعض روایتوں میں

اذا كان الماء قلتين او ثلاثا فقل کرینوالے بھی کافی راوی ہیں۔ اس لئے اس کو شرک راوی پر محمول کرنا مشکل ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ او ثلاثا کے لفظ صاحب رسالت سے ثابت ہیں اور اتوبوع کیلئے ہے تو جب اس میں یہ فرما دیا کہ جب پانی دو قلعے ہوں یا تین تو معلوم ہوا کہ یہ حد حقیقی بتانے کیلئے نہیں حد حقیقی تو ایک متعین مقدار ہو سکتی ہے۔ اس میں یا کہنے کا کیا مطلب عبداللہ بن عمرو سے ایک موقوف روایت میں اربعین قلعے کے لفظ ہیں یہ روایت سند صحیح ہے متن کا یہ اختلاف حد حقیقی پر محمول کرنے سے مانع ہے۔

(۳) اس حدیث کے معنی میں اضطراب ہے اس لئے کہ قلعہ کے لغت عرب میں بہت سے معانی آتے ہیں اس کا معنی پہاڑ کی چوٹی کا بھی آتا ہے۔ آدمی کی قامت کا بھی آتا ہے اور مکے کا بھی آتا ہے اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہاں مٹکا ہی مراد ہے تو نامعلوم کس شہر کا مٹکا مراد ہے بعض حضرات کہتے ہیں کہ قلال بجر مرادہ ہیں۔ اگر ثابت ہو جائے کہ قلال بجر مراد ہیں تو اس کی کیا دلیل ہے کہ بجر میں ایک ہی مقدار کے مکے بننے تھے۔ حد حقیقی بیان کرنے کیلئے کوئی ایسی مقدار بنانی چاہئے جو واضح اور متعین ہو۔ اس میں کمی بیشی نہ ہو سکتی ہو۔ تینوں جوابوں کا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے سند بھی متنازع بھی معنا بھی۔ ایک اضطراب بھی احتجاج میں قادح ہوتا ہے جب تینوں اضطراب مل جائیں گے تو اس سے استدلال اور بھی کمزور ہو جائے گا۔

(۴) حدیث قلّین کی صحت یا عدم صحت میں علماء کا کافی اختلاف ہے۔ بہت سے محققین نے اس کی تصحیح کی ہے اور مذاہب اربعہ کے بہت سے نجوم نے اس کی تصنیف بھی کی ہے۔ بہر حال اتنی بات ثابت ہوگئی کہ اس کی صحت مختلف فیہ ضرور ہے اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ صحیح ہے اس میں جو اسباب ضعف ہیں ان کو نظر انداز کر دیا جائے تب بھی دین کے اس بڑے ضابطہ میں اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ پانیوں کے مسئلہ کی ضرورت عام ہے۔ اگر کثیر اور قلیل پانی میں فرق کرنے کا ضابطہ یہی ہوتا تو تمام صحابہ اور بعد کے علماء میں یہ مشہور ہوتا سب اس کی تلقین کرتے جتنی کسی مسئلہ کی ضرورت زیادہ ہو جتنا کسی مسئلہ میں ابتلاء زیادہ اتنی ہی اس کی تعلیم عام ہونی چاہئے اور شہرت بھی عام ہونی چاہئے اور حدیث قلّین کا حال یہ ہے کہ صحابہ میں اس کو روایت کرنے والے صرف عبداللہ بن عمر ہیں اور عبداللہ بن عمر سے اس کو نقل کرنے والے صرف ان کے دو صاحبزادے عبید اللہ اور عبداللہ ہیں کوئی تیسرا ان سے ناقل نہیں اگر یہ اتنے بڑے مسئلہ میں دین کا ضابطہ ہے تو عبداللہ بن عمرو کے اجلہ تلامذہ کیوں اس سے ساکت ہیں نافع کہاں ہیں سالم کہاں ہیں تواب کہاں ہیں سعید بن جبیر کہاں ہیں اہل مدینہ کہاں ہیں؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اتنے بڑے مسئلہ میں ایک صاف ضابطہ ان کے ہاتھ لگ سکتا ہے وہ اپنا عمل اور فتوے اس کے مطابق کیوں نہیں رکھتے۔ غرض یہ کہ اگر اس کی سند صحیح ہو تب بھی اس کی نقل اتنی مستفیض نہیں ہے جتنی ایسے عام ابتلاء والے مسئلہ میں ہونی چاہئے تھی معلوم ہوا کہ یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بطور ضابطہ ارشاد نہیں فرمائی۔

(۵) بعض حنفیہ نے جواب یہ دیا کہ لم تحمل الخبث کا معنی یہ ہے کہ دو قلعے پانی اتنا کم ہے کہ ناپاکی کو برداشت نہیں کر سکتا اتنے پانی میں جب ناپاکی گر جائے تو ناپاک ہو جاتا ہے۔ یعنی لم تحمل الخبث تجنس کے معنی میں ہے۔ شافعیہ کا استدلال ساقط ہو گیا اس جواب پر یہ شبہ ہے کہ بعض روایتوں میں لم تحمل کی جگہ لا تجنس ہے اس تو جیہ کے منافی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کے اصل لفظ لم تحمل الخبث ہوں اور اس کا معنی تجنس ہی ہو۔ لیکن کسی راوی نے اس کا معنی لا تجنس سمجھا اور اپنے فہم کے مطابق بطور روایات بالمعنی لا تجنس نقل کر دیا۔

(۶) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ جواب علی اسلوب الحکیم ہے سائلین کا سوال بنا بر احتمال اور توہم کے تھا انہوں نے درندوں کو ان پانیوں میں منہ ڈالتے دیکھا نہیں تھا صرف احتمال تھا کہ شاید منہ ڈال جاتے ہوں۔ جواب میں اصل بات یہ کہنی مقصود ہے کہ وہم اور احتمال کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں۔ لیکن جواب میں اسلوب ایسا حکیمانہ اختیار فرمایا کہ وہم کٹ جائے کہ بھائی اگر حج حج منہ ڈال بھی دیتے ہوں تو بھی اتنے پانی میں ان کے منہ ڈالنے سے کیا ہوتا ہے۔ خدیثوں میں اس کی مثالیں بکثرت ملیں گی کہ بہت سے عنوانات حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہم کو کاٹنے کیلئے اختیار فرمائے مثلاً صحیح بخاری میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے کسی نے عرض کیا کہ ہمارے سامنے ذبح کئے ہوئے گوشت آتے ہیں۔

نامعلوم ان پر اللہ کا نام بھی لیا گیا ہے یا نہیں؟ اس سوال کا منشاء بھی تو ہم تھا اصل بات تو جواب میں یہ کہنی تھی کہ بھائی ایسے وہوں کا اعتبار نہ کیا کرو لیکن اس سے مادہ وہم منقطع نہ ہوتا۔ آپ نے ایسے اسلوب میں جواب دیا کہ جو قاطع للوہم ہو آپ نے فرمایا بھائی تم کھاتے وقت اللہ کا نام لے لیا کرو حالانکہ اگر ذبح کے وقت بسم اللہ نہیں پڑھی تھی تو کھانے کے وقت کی بسم اللہ اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ یہ بات صرف قطع وہم کیلئے فرمائی ہے۔

ایسے ہی احادیث میں آرہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں کسی عورت نے سوال کیا کہ راستہ میں چلتے ہوئے میرا کپڑا زمین پر گھسٹتا ہے اور نجاست پر لگ جاتا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یطہرہ مابعدہ حالانکہ کپڑے کو اگر ناپاکی لگ جائے تو کسی کے نزدیک بھی وہ زمین پر گر گزرنے سے وہ پاک نہیں ہوتا دھونا ہی پڑے گا۔ یہ عنوان صرف وہم دور کرنے کیلئے ہے۔ عورت کا یہ سوال بنا رہا تو ہم تھا کہ شاید کپڑے کو ناپاکی لگ جاتی ہو۔ اگر جواب میں اتنا ہی فرمادیتے ہیں کہ وہم کا کوئی اعتبار نہیں تو اس کا وہم دور نہ ہوتا اور تسلی نہ ہوتی۔ آپ نے ازالہ وہم کیلئے یہ فرمادیا کہ اگر تیرے دامن کو ناپاکی لگتی ہوگی تو بعد میں جھڑ بھی تو جاتی ہوگی اس لئے تیرا کپڑا پاک ہو گیا۔ ایسے نظائر احادیث میں بہت ملیں گے۔ حاصل اس جواب کا یہ نکلا کہ سوال بنا رہا تو ہم تھا اصل بات یہ کہنا ہے کہ ایسے تو ہم کا کوئی اعتبار نہیں قطع وہم کیلئے یہ عنوان اختیار فرمایا ہے۔

(۷) قلعین کا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس لئے نہیں فرمایا کہ یہ بطور ضابطہ قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل ہے بلکہ قلعین کا ذکر اس لئے فرمایا کہ مسائل اور محتلی بہ کے ظن میں قلعین کثیر سمجھا جاتا تھا کیونکہ قلع عرب کے برتنوں میں سے سب سے بڑا ظرف ہے جب وہ بھی تعداد کی حد تک پہنچ جائے گا تو مخاطب کی نظر میں یہ ضرور کثیر ہوگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہوگا کہ جنگلوں کا یہ پانی کم از کم دو قلعے ہوتا ہی ہے اور یہ تیرے ظن میں بھی کثیر ہے تو پھر اس میں درندوں کے منہ ڈالنے سے کیا ہوتا ہے تو اس میں کثیر اس پانی کو کہا گیا جس کو محتلی بہ کثیر سمجھتا ہے یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کے بالکل مطابق ہے۔

(۸) حضرت عالی گنگوہی فرماتے ہیں کہ جب ہم نے یہ حدیث پڑھی تھی تو گڑھا کھود کر دو قلعے اس میں پانی ڈال کر دیکھا کہ آیا حنفیہ کے مذہب پر یہ عذیر عظیم بنتا ہے یا نہیں؟ تو دیکھا گیا کہ اس میں ایک طرف کی ناپاکی دوسری طرف تک اثر انداز نہیں ہوتی تھی تو یہ دو قلعے پانی ہمارے مسلک پر بھی کثیر میں داخل ہوا۔ اس لئے یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں ہم بھی اس پر عامل ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ہم نے اس کو تحدید حقیقی پر حمل نہیں کیا۔ انہوں نے ایسا کیا ہے جس کے موانع ہم پیش کر چکے ہیں۔ حدیث میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مد پانی سے وضو اور ایک صاع پانی سے غسل کرتے تھے۔ اس حدیث کے ماتحت امام ترمذی نے امام شافعی احمد اور اسحاق کا قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث توقیت اور تحدید پر محمول نہیں ہے۔ اس سے کم و بیش بھی جائز ہے۔ ہم بھی حدیث قلعین میں صرف اتنی بات ہی کہتے ہیں یہ تو قیت اور تحدید پر محمول نہیں ہے اور تو قیت اور تحدید پر محمول کرنے کیلئے موانع شرعیہ ہم پیش کر چکے ہیں۔

اہم فائدہ۔ قلیل اور کثیر پانی میں فرق کرنے کیلئے اصل مذہب حنفی یہی ہے کہ محتلی بہ کے ظن پر مدار ہے جس پانی کے بارے میں اس کی غالب رائے یہ ہو کہ ایک طرف پڑی ہوئی ناپاکی کا اثر دوسری طرف تک پہنچ جائے گا یہ قلیل ہے اور اس کے خلاف کثیر ہے حنفیہ کے ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہی ہے۔ بعض متون متاخرین کے اندر جو یہ مسئلہ لکھ دیا گیا ہے کہ کثیر پانی وہ ہے جو عشرینی عشر ہو یہ اصل مذہب حنفی نہیں ہے یہ اس طرح سے شہرت پا گیا کہ امام محمد سے کسی نے پوچھا کہ عذیر عظیم کتنا ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا میری مسجد کے برابر لوگوں نے مسجد کو مانپنا شروع کیا اندر سے وہ ثمانیہ فی ثمانیہ اور باہر سے عشرینی عشر تھی اس سے سمجھ لیا گیا کہ ان کے نزدیک عذیر عظیم کی حد عشرینی عشر ہے حالانکہ امام محمد کا مقصود تحدید نہیں تھا بلکہ تقریب تھا اور اگر مان لیا جائے کہ ان کی مقصود تحدید تھا تو اس سے ان کا رجوع ثابت ہے نیز انہوں نے عذیر عظیم کی حد بتائی ہے یہ اپنے ظن سے بتائی ہے مطلب یہ ہے کہ میرے ظن میں اتنا پانی کثیر سمجھا جاتا ہے۔ ظن محتلی بہ کے مطابق فیصلہ کیا ہے ایک محتلی بہ کا ظن دوسروں کیلئے لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے صحیح یہ ہے کہ امام محمد بھی اس مسئلہ میں شیخین کے ساتھ ہیں۔ تیوں میں سے کوئی بھی تحدید حقیقی کے قابل نہیں ہیں۔ حنفیہ کا اصل مذہب تفویض الی المحتلی بہ ہی ہے۔ عشرینی عشر اصل مذہب حنفی نہیں۔ بعد کے مشائخ متاخرین نے اسے سہولت کیلئے اختیار کیا ہے ہر آدمی ذی رائے

نہیں ہوتا۔ عام آدمی کو ایسے موقع پر فیصلہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے عوام کی آسانی کیلئے عشر فی عشر کی تحدید کی ہے اس لئے کہ جو پانی وہ درود ہوگا۔ اس میں ایک طرف کی ناپاکی کا اثر دوسری طرف تک نہیں پہنچتا۔ جب عشر فی عشر اصل مذہب حنفی نہیں ہے۔ تو ہم دلائل سے اس بات کو ثابت کرنے کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ ہم پر ذمہ داری صرف اصل مذہب حنفی کے اثبات کی ہے حنفیہ پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ عشر فی عشر کا مذہب کسی حدیث سے ثابت نہیں اس کا جواب یہی ہے جو عرض کیا گیا کہ اصل مذہب ہے ہی نہیں لہذا ہم اس کے اثبات کے ذمہ دار نہیں ہیں۔

شارح وقایہ نے عشر فی عشر کو حدیث سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے حدیث میں آتا ہے من حضر بئر اقلہ اربعون ذراعا عطا لہا شیتہ یعنی جو شخص کسی مباح زمین میں کنواں کھودے تو اس کا حریم چالیس ذراع ہوگا۔ اس حریم کے اندر کسی اور شخص کو نہ پانی کا کنواں کھودنے کی اجازت ہوگی نہ بئر بالوعہ کھودنے کی۔ اس حدیث میں حریم چالیس ذراع بتایا گیا ہے۔ چالیس ذراع کا مطلب شارح وقایہ نے یہ لیا ہے کہ چاروں طرف دس دس ذراع ہو۔ اس مطلب کے لحاظ سے دس ذراع کے اندر دوسرا آدمی بئر الماء اور بئر بالوعہ کھودنے کا مجاز نہ ہوگا۔ دس ذراع سے باہر کھود سکتا ہے۔ یہاں سے شارح وقایہ نے استدلال کیا ہے کہ دیکھو شریعت دس ذراع تک بئر بالوعہ کھودنے کی اجازت نہیں دیتی اس سے آگے اجازت دس ذراع یا اس سے آگے بئر بالوعہ ہوا تو نجاست کا اثر پانی تک نہ آئے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کی نظر میں دس ذراع سے نیچے تک ایک طرف کی ناپاکی دوسری طرف تک اثر کرتی ہے۔ لہذا دس ذراع سے کم حوض کو قلیل کہیں گے اور دس ذراع اور اس سے زیادہ کو کثیر کہیں گے۔

صاحب بحر نے شارح وقایہ کے اس استدلال پر اعتراضات کئے ہیں۔

پہلا اعتراض حدیث میں جو اربعون ذراعا حریم آتا ہے۔ شارح وقایہ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ دس ذراع ہر طرف حریم ہوگا صاحب بحر کہتے ہیں کہ یہ مطلب ٹھیک نہیں صحیح مطلب یہ ہے کہ اس کنوئیں کا حریم چالیس ذراع ہر طرف ہوگا۔ لہذا وہ استدلال ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض یہ بات جو کہی گئی ہے کہ دس ذراع تک بئر بالوعہ نہیں کھود سکتا اس کے آگے کھود سکتا ہے یہ اصل مذہب حنفی نہیں ہے بلکہ مذہب حنفی یہ ہے کہ زمین کی تاثیر سمجھنے والے دو عادل تجربہ کاروں سے پوچھا جائے کہ ایسی زمین میں کتنی دور تک نجاست کا اثر کنوئیں میں پہنچ سکے گا۔ جہاں تک اثر پہنچنے کا خطرہ ہے۔ وہاں تک بئر بالوعہ نہ کھودنے دیا جائے اور جتنی دور سے اثر پہنچنے کا خطرہ نہیں ہے وہاں تک کھودنے کی اجازت ہوگی یہ مقدار زمین کے سخت یا نرم ہونے کے اعتبار سے بدل سکتی ہے۔

تیسرا اعتراض پانی کو زمین پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے زمین کثیف چیز ہے اور پانی کی نسبت لطیف ہے۔ زمین میں نجاست کا اثر اس قدر سرایت نہیں کر سکتا جس قدر تیزی سے پانی میں سرایت کرے گا دس ذراع سے بئر بالوعہ کا اثر زمین میں سے ہوتا ہوا اگر کنوئیں تک پہنچے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پانی کے تالاب میں سے بھی ایک طرف کی ناپاکی کا اثر اتنی دور ہی سے دوسری طرف پہنچے گا بلکہ پانی کی لطافت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس میں اس سے کم ساخت سے ایک طرف کی ناپاکی کا اثر دوسری طرف پہنچ جائے گا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَرْكَبُ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
الْبَحْرُ وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْمَاءِ فَإِنْ تَوَضَّأْنَا بِهِ عَطَشْنَا أَفَتَوَضَّأُ بِمَاءِ الْبَحْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ہم سمندر پر سوار ہوتے ہیں اور اپنے ساتھ تھوڑا تھوڑا پانی اٹھا کر لے جاتے ہیں اگر ہم اس سے وضو کریں تو پیاسے رہیں کیا ہم وضو کریں سمندر
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الطَّهُّورُ مَأْوَةٌ وَالْحِلُّ مَيْتَةٌ. (رواہ مالک و الجامع ترمذی و ابو داؤد
کے پانی سے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ پاک کرنے والا ہے پانی اس کا اور حلال ہے مردار اس کا روایت کیا اس کو مالک ترمذی ابو داؤد
ونسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

نسائی اور ابن ماجہ اور دارمی نے

تشریح: حاصل حدیث:- اس حدیث میں یہ بات مذکور ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماء البحر کے متعلق سوال کیا۔ سائل کون تھا۔ راجح قول کے مطابق سائل کا نام عبد اللہ تھا۔ ان کا تعلق قبیلہ بنو مدلج سے تھا۔

سوال: ماء البحر کے متعلق سائل کو سوال کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی اور منشاء سوال کیا تھا اس میں علماء کے تین قول ہیں۔

۱- پہلا قول۔ ایک حدیث میں ہے لاکم کب البحر الاحاجا او معتمراً او نمازاً فان تحت البحر ناراً۔ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ماء البحر کا تلبس و تعلق ہے نار جنہم کے ساتھ اور سائل کو یہ حدیث معلوم تھی۔ اس لئے صحابی کو خیال ہوا کہ ماء البحر پاک ہے یا نہیں اس لئے سوال کیا۔

۲- دوسرا قول۔ منشاء سوال یہ بات بنی کہ ماء البحر کے اوصاف میں تغیر ہے۔ رنگ بزمہ مختلف ہوتے ہیں۔ تو سائل کو قیاس ہوا کہ اوصاف کے تغیر کی وجہ سے ماء البحر پاک نہیں ہوگا اس لئے سوال کیا۔

۳- تیسرا قول۔ سمندری جانوروں کا تو والد اور تاسل اور ان کی موت بھی ہزاروں کی تعداد میں سمندر ہی میں ہوتی ہے اور ان کا بول و براز اور باہر کی گندگیوں کے ڈھیروں کے ڈھیر سمندر میں ڈالے جاتے ہیں۔ یہ منشاء بنا اس سوال کا کہ شاید سمندر کے پانی سے طہارت حاصل کرنا جائز نہ ہو۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الطہور ماء هو الحل میتہ۔

سوال: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایجاز و اختصار سے کام کیوں نہ لیا۔ جواب: میں نعم ہونا کافی تھا ایجاز کو چھوڑ کر اطناب والا کلام کیوں اختیار کیا۔ جواب: اگر ایجاز پر اکتفا کیا جاتا ہے تو شبہ ہوتا کہ شاید ماء البحر سے طہارت حاصل کرنا متعید ہے ضرورت کی قید کے ساتھ کیونکہ سائل نے اس کا سوال ضرورت کی بناء پر کیا تھا (کہ ہم سمندروں کا سفر کرتے ہیں اور ہمارے پاس پینے کے لئے پانی بہت کم ہوتا ہے اور اگر اسی پانی کو پی لیں تو وضو کے لئے نہیں بچتا اور اگر اس سے وضو کریں تو پیاسے مرتے ہیں) اس غلط فہمی کا اندیشہ تھا اس لئے ایجاز کو چھوڑ کر یہ جواب اختیار کیا الطہور ماء ہ، تاکہ معلوم ہو جائے کہ ماء البحر طاہر و مطہر ہے ضرورت ہو یا نہ ہو۔

سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جواب حصر پر مشتمل ہے اس لئے کہ قید اور خبر دونوں معرفہ ہوں تو یہ حصر کا فائدہ دیتا ہے اور معنی یہ ہوگا کہ ماء البحر ہی طاہر ہے اس کے علاوہ کوئی اور پانی طاہر نہیں۔ حالانکہ ماء العین بھی تو طاہر ہے تو یہ حصر درست نہیں۔

جواب: جب مبتداء اور خبر دونوں معرفہ ہوں تو کبھی خبر کا قید پر حصر ہوتا ہے اور کبھی مبتداء کا خبر پر حصر ہوتا ہے یا کبھی مسند کا مسند الیہ پر حصر ہوتا ہے اور کبھی مسند الیہ کا مسند پر حصر ہوتا ہے اور یہاں مسند کا حصر ہے مسند الیہ پر اب معنی یہ ہوگا کہ ماء البحر طاہر و مطہر ہی ہے یعنی متجاوز نہیں ہے شخص ہونے کی طرف (یعنی طاہر و مطہر سے تجسس کی طرف متجاوز نہیں)۔

سوال: سائل نے مقید کی علت کا سوال تو نہیں کیا تھا۔ تو والحل میتہ کا اضافہ کیوں کیا جبکہ جواب ہوا الطہور ماء ہ سے پورا ہو گیا تھا۔ اس کے تین جواب ہیں۔

جواب-۱: اس جملے کو زائد کرنا اسلوب حکیمانہ قبیل سے ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دیکھا کہ یہ بھی سائل کی ضرورت کی چیزوں میں سے ہے (سائل کی ضرورت کی چیزیں دو ہیں) پانی کی ضرورت طہارۃ کے لئے اور اسی طرح کھانے پینے کے لئے تو پانی کے بارے میں فرمایا ہوا الطہور ماء ہ اور فرمایا کہ جب کھانے پینے کی ضرورت پیش آئے تو اس کامیتہ بھی حلال ہے۔ سائل نے ایک ضرورت کا اظہار کیا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے دوسری ضرورت کا بھی علاج بتلادیا۔

جواب-۲: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اس سائل کو ماء البحر کے طاہر و مطہر ہونے کا پتہ نہیں تو یہ سمجھا کہ اسے سمندری جانوروں کے حلت و حرمت کا پتہ بطریق اولیٰ معلوم نہیں ہوگا جبکہ یہ بھی سائل کی ضروریات میں سے ہے تو ساتھ حیوانات البحر کی حلت و حرمت کا مسئلہ بھی بتادیا کہ ان کا میتہ بھی حلال ہے۔

جواب-۳: یہ اضافہ قضایا قیاساً تھا منھا کی قبیل سے تھا۔ یعنی ان قیاسات کی قبیل سے ہے۔ جن کی اولیٰ بھی ساتھ ہوتی ہیں۔ یعنی

دعویٰ ہے۔ دلیل کی طرح ہے۔ (جیسے شرح تہذیب کے شروع میں الحمد للہ) پہلا جملہ بمنزل دعویٰ کے ہے اور دوسرا جملہ بمنزلہ دلیل کے ہے۔ بایں طور کہ پہلے دعویٰ کیا کہ ماء البحر طاهر مطہر ہی ہے دوسرے جملے میں دلیل دی کہ میتہ البحر پاک ہے اور منشاء اشکال کو زائل کرنا پہلے جملے کی دلیل پیش کرنی ہے کیونکہ اشکال و شبہ یہ تھا کہ ماء البحر پاک ہے لیکن اس میں جانور مرتے ہیں اور گندگیوں کے ذہیر بسا اوقات ڈالے جاتے ہیں تو شاید یہ ناپاک ہو تو اس شبہ کا ازالہ کر دیا کہ والکل میتہ کہ اس کا میتہ پاک ہے (یہاں حل یعنی پاک ہے حلال کے نہیں) لہذا جو جانور پانی میں مرتے ہیں ان کا مرنا ان کی حلت کو ختم نہیں کر سکتا۔ باقی اس پر کیا دلیل ہے کہ حل بمعنی پاک کے ہے؟ حدیث میں ہے کہ حضرت صفیہؓ ماہواری کے ایام میں تھیں جب اس مقام پر پہنچیں تو پاک ہو گئیں اپنے حیض سے یہاں حلت کا معنی پاک ہے۔ تو معلوم ہوا کہ حل بمعنی طہارت کے استعمال ہوتا ہے (یہاں پر بھی ایسے ہی ہے اب معنی ہو گامیتہ البحر حلال اور حلال کا حلال کے ساتھ اختلاط ہو تو پانی نجس نہیں ہوتا۔ مسئلہ کہ کونسے حیوانات البحر حلال ہیں اور کونسے حرام ہیں؟ اس میں تین قول ہیں۔

پہلا قول:- مالکیہ اور اصحاب طواہر کا قول ہے کہ جمیع حیوانات البحر حلال ہیں۔ دوسرا قول:- شوافع کا قول اس میں شوافع کے تین قول ہیں صفد البحر کے ماسوا میں یعنی صفد البحر سمندر کا مینڈک حرام ہے۔ اس کے ماسوا میں تین قول ہیں۔ (۱) جمیع حلال ہیں (۲) سمک کے ماسوا جمیع حرام ہیں (۳) نظیر کو دیکھا جائے گا جن کی نظیر بر میں حلال بحر میں بھی حلال جن کی نظیر بر میں حرام بحر میں بھی حرام۔ تیسرا قول:- احناف کا ہے کہ سمک غیر طافی کے علاوہ جمیع حرام ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل۔ (۱) اس مسئلہ میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ والکل میتہ سے وہ کہتے ہیں کہ میتہ کی جو اضافت ہے بحر کی طرف یہ اضافت استغراق کیلئے ہے۔ معنی یہ ہوا کہ سمندر کے سب حیثات حلال ہیں۔ اس کو حنفیہ کے خلاف پیش کرتے ہیں کہ تم صرف مچھلی کو حلال کہتے ہو باقیوں کو حرام کہتے ہو۔ یہ حدیث کے خلاف ہے۔ (۲) آیت قرآنی احل لکم صید البحر اس آیت میں صید بمعنی ”مصيد“ ہے یعنی شکار کئے ہوئے جانور۔ آیت سے سمندر کے شکار کردہ جانوروں کا جواز مطلقاً ثابت ہو رہا ہے سمک کی کوئی تخصیص نہیں۔

(۳) احادیث میں واقعہ آرہا ہے کہ ایک سفر بحر میں صحابہؓ بگو بہت سخت بھوک لگی ہوئی تھی۔ کھانے کے لئے پاس کچھ نہ تھا۔ قدرت نے یہ انتظام فرمایا کہ سمندری جانوروں میں سے الغر ان کے ہاتھ لگا جس کو یہ کئی دن تک کھاتے رہے۔ تو عذرا کھانا بھی صحابہؓ سے ثابت ہو گیا۔

جوابات: پہلی دلیل کے جوابات۔ میتہ کی اضافت استغراقی نہیں عہدی ہے اس سے مراد مخصوص میتہ ہے یعنی سمک جیسا کہ دوسرے دلائل کا تقاضا ہے۔ اگر یہ تسلیم کر لیں کہ یہ اضافت استغراق کیلئے ہے۔ تب بھی یہ ہمارے خلاف نہیں اس لئے کہ یہاں حل کا معنی ہے طاهر حل کے دو معنی آتے ہیں ایک کسی چیز کھانا ہونا۔ دوسرا کسی چیز کا پاک ہونا نجس نہ ہونا خواہ اس کا کھانا حلال ہو یا نہ۔ یہاں حل دوسرے معنی میں ہے یعنی طاهر اس سے یہ بات نکلی کہ سمندر کے سب حیثات طاهر ہیں۔ یعنی نجس نہیں ہیں۔ طاهر ہونے سے حلت اکل لازم نہیں آتی جیسے منی طاهر ہے۔ اس کے باوجود اس کا کھانا ٹھیک نہیں۔ حل کو یہاں طاهر کے معنی میں لینا سیاق کے زیادہ مطابق ہے۔ اس صورت میں اس جملے کا ربط ما قبل سے بالکل طاهر ہو جاتا ہے پہلے فرمایا تھا کہ سمندر کا پانی طہور ہے۔ اس پر یہ اشکال ہو سکتا تھا کہ سمندر میں اتنے جانور مرتے ہیں تو یہ کیسے طہور ہے اس پر یہ اشکال ہو سکتا تھا کہ سمندر میں اتنے جانور مرتے ہیں تو یہ کیسے طہور رہا تو جواب یہ ہوا کہ اس کے سب میتہ طاهر ہیں۔ اس لئے ان سے سمندر کا پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

دوسری دلیل کا جواب۔ آیت میں صید بمعنی ”مصيد“ نہیں ہے بلکہ یہ اپنے مصدری معنی پر ہے۔ اس لئے کہ اس کا حقیقی معنی یہی ہے صدی بمعنی مصید مجاز ہے اس سے حالت احرام میں فعل اصطیاء کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ اس سے اس کے کھانے کی حلت ثابت نہیں ہوتی۔

تیسری دلیل کا جواب۔ غبر والی حدیث سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ غبر انواع سمک میں سے ہی ایک نوع ہے۔ اس کا حکم سمک والا ہی ہے دلیل اسکی یہ ہے کہ اس واقعہ کی بعض روایتوں میں غبر کی جگہ حوت کا لفظ آیا ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف کی ایک روایت میں فالقی البحر حوتا

میتا لم نو مثله یقال له العنبر اس میں تصریح ہو گئی کہ عنبر بھی مچھلی ہی کی ایک قسم ہے۔ اگر بالفرض تسلیم کر لیں کہ جس عنبر کو صحابہؓ نے کھایا تھا وہ غیر مک ہے۔ تب بھی ہمارے لئے معذرتیں۔ اس سے غیر مک کا حلال ہونا ثابت نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ان احادیث میں تصریح ہے کہ جب یہ کھائی گئی تھی اس وقت انکو شدید بھوک اور کچھ کھانے کیلئے نہ تھا تو یہ حالت اضطرار ہوئی۔ اسکا جواز حالت اضطرار میں ثابت ہوا۔ گفتگو حالت اختیار میں ہے۔ حنفیہ کی دلیل۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ مچھلی کے علاوہ تمام بیٹات الحمر حرام ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ قرآن مجید کی نص قطعی میں میتہ کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ حرمت علیکم المیتہ اور اس میں اطلاق ہے خواہ میتہ البحر ہو خواہ میتہ امبر ہو۔ اطلاق آیت سے معلوم ہوا کہ بخار بر کا ہر میتہ حام ہے البتہ حدیث مشہور سے دومیتہ کی تخصیص ثابت ہے۔ احلت لنا المیتان السمک والجراد۔ باقی بیٹات کا حکم وہی رہے گا حرمت والا۔ ان دونوں میتوں کی تخصیص پر اجماع بھی ہے۔ مچھلی کے علاوہ کسی بحری جانور کا کھانا صحابہؓ سے ثابت نہیں ہے۔ یہ تعال بھی دلیل ہے کہ صرف مچھلی حلال ہے۔

وَعَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ مَا فِي
حضرت ابو زید عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جنوں کی رات فرمایا تیری چھاگل میں کیا ہے۔
إِدَاوَيْكَ قَالَ قُلْتُ نَبِيٌّ قَالَ تَمْرَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ فَتَوَضَّأَ
میں نے کہا بیڈ ہے فرمایا کھجور پاک ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اور زیادہ کیا اور احمد ترمذی نے
مِنْهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو زَيْدٍ مَجْهُولٌ وَصَحَّ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَيْلَةَ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وضو کیا اور کہاں ترمذی نے ابو زید مجہول ہے۔ صحیح ثابت ہے علقمہ سے وہ عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے
الْجَنِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (رواہ مسلم)
ہیں کہ میں جنوں کی رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث: - قولہ، لیلۃ الجن۔ وہ رات جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنات کو وعظ و نصیحت کرنے کے لئے تشریف لے گئے تھے اس کو لیلۃ الجن سے تعبیر کرتے ہیں۔ اسی لیلۃ الجن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے پوچھا کہ تمہارے برتن میں کیا ہے۔ انہوں نے کہا بیڈ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو پاکیزہ کھجور ہیں اور پانی پاک ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وضو بھی فرمایا۔ مسئلہ: بیڈ تمر سے وضو جائز ہے یا نہیں؟ اس پر تو اجماع ہے کہ ماء مطلق کے موجود ہونے کی صورت میں بیڈ تمر سے وضو جائز نہیں۔ البتہ ماء مطلق کے موجود نہ ہونے کی صورت میں اختلاف ہے۔ اس مسئلے کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) کھجوروں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور مٹھاس کے پیدا ہونے سے پہلے پہلے نکال دیا جائے۔ (۲) کھجوروں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور مٹھاس بھی پیدا ہو جائے لیکن رقت و سیلان اپنے حال پر باقی ہو اور غیر مطبوخ ہو یعنی اس کو پکایا نہ گیا ہو اور غیر مسکر ہو۔ (۳) کھجوروں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور مٹھاس بھی آگئی ہو اور رقت و سیلان اپنے حال پر باقی ہو لیکن مطبوخ ہو آگ پر پکایا گیا ہو۔ (۴) سکر نشے کی حد تک پہنچ گیا ہو یا اتنا گاڑھا ہو گیا ہو کہ رقت اور سیلان ختم ہو گیا ہو خواہ مطبوخ ہو یا غیر مطبوخ صورت اولیٰ میں بالاتفاق اس سے وضو جائز ہے۔ تیسری اور چوتھی صورت میں بالاتفاق جائز نہیں۔ اگرچہ تیسری صورت میں دوسرا قول یہ بھی ہے کہ جائز ہے لیکن علامہ ابن نجیم صاحب بحر الرائق فرماتے ہیں کہ تیسری صورت میں اصح قول کے مطابق وضو جائز نہیں صورت ثانیہ میں امام صاحب کی تین روایتیں ہیں۔ (۱) وضو کرنا واجب اور تیمم مستحب ہے۔ (۲) وضو اور تیمم دونوں واجب ہیں۔ (۳) تیمم ہی واجب ہے وضو سرے سے جائز ہی نہیں۔ دوسری روایت کو امام محمدؒ نے اختیار کیا کہ وضو اور تیمم دونوں واجب ہیں اگرچہ یہ عمل نزاع بھی ہے۔ قاضی ابو یوسف اور جہور نے تیسری روایت کو اختیار کیا کہ تیمم ہی واجب

ہے دوسرے سے جائز ہی نہیں۔ محققین کے قول کے مطابق امام صاحب کا تیسری روایت کی طرف رجوع بھی ثابت ہے اب اتفاق ہو گیا اس بات پر کہ تیسری صورت میں وضو نیز تہن سے جائز نہیں (اب اشکال ہوا کہ جب تیسری صورت پر اتفاق ہو گیا تو پہلی صورت کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ لیکن چونکہ بعض لوگوں نے امام صاحب پر یہ الزام لگایا ہے کہ امام صاحب کا پہلا قول بے دلیل ہے تو اولاً ہم کہتے ہیں کہ رجوع کر لیا تھا ورنہ ہم کہتے ہیں اگر پہلا قول ثابت بھی ہو تو امام صاحب کا یہ قول اول بلا دلیل نہیں بلکہ مع الدلیل ہے۔ اور وہ دلیل یہی حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمرۃ طیبۃ و ماء ہ طہور۔

تو یہ حدیث امام صاحب کے موافق ہے اور باقی ائمہ کے مخالف ہے۔ تو چونکہ امام صاحب کے موافق تھی تو اس لئے امام صاحب پر صاحب مشکوٰۃ نے دو اعتراض کر دیے۔ کہ امام صاحب کا استدلال اس حدیث سے تام نہیں۔

قولہ، قال الترمذی اعتراضات کو بیان کر رہے ہیں پہلا اعتراض (۱) امام ترمذی کہتے ہیں کہ اس میں راوی ابو یزید ہیں اور یہ ابو یزید مجہول ہیں۔ راوی مجہول ہونے کی وجہ سے حدیث قابل استدلال نہیں۔

(۲) دوسرا اعتراض۔ اس روایت سے استدلال فرع ہے اس بات کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی معیت لیلۃ الجن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت ہے۔ حالانکہ یہ ثابت نہیں باقی لیلۃ الجن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت عبد اللہ بن مسعودؓ ثابت نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حدیث علقمہ عن عبد اللہ بن مسعودؓ جس میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں لم اکن لیلۃ الجن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ میں تو لیلۃ الجن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا ہی نہیں پس جب معیت ثابت نہ ہوئی تو استدلال تام نہ ہوا۔ پہلے اعتراض کا جواب (۱) ہم تسلیم نہیں کرتے کہ ابو یزید مجہول ہیں اس لئے کہ ابن عربی شارح ترمذی نے تفریح کی ہے کہ ابو یزید سے آگے روایت کرنے والے دو ہیں۔ (۱) راشد ابن کیسان (۲) ابوروق الخلی۔ اور ضابطہ اور قانون یہ ہے کہ جب کسی شیخ سے روایت کرنے والے دو ہوں تو استاذ کا مجہول ہونا ختم ہو جاتا ہے۔

جواب (۲): اگر بالفرض جہالت کو تسلیم بھی کر لیں تو بھی یہ جہالت استدلال سے مانع نہیں اس لئے کہ ابو یزید کے چودہ متابع موجود ہیں یعنی ابو یزید کے علاوہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے ۱۴ راوی اس کو نقل کرنے والے ہیں چنانچہ علامہ بدر الدین عینیؒ نے ان چودہ متابعین کی فہرست بھی اپنے مقام میں پیش کر دی ہے تو جس کے اتنے متابع ہوں کیا وہ حدیث حسن کے درجے تک نہیں پہنچے گی کیا اس سے استدلال نہیں ہو سکتا؟ لہذا اس حدیث سے استدلال کرنا درست ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب (۱): زیادہ سے زیادہ دونوں حدیثوں کے مدلول میں تعارض ہو گیا۔ حدیث ابو یزید عن عبد اللہ بن مسعودؓ کا مدلول ہے اثبات معیت اور حدیث علقمہ عن عبد اللہ بن مسعودؓ کا مدلول نفی معیت ہے اور جب اثبات اور نفی میں تعارض ہو جائے تو تعارض کے وقت اثبات کو ترجیح ہوتی ہے کیونکہ اثبات کا منطاط علم پر ہے اور نفی کا منطاط علم پر ہے۔ لہذا حدیث ابو یزید عن عبد اللہ بن مسعودؓ کو ترجیح ہوگی۔

جواب (۲): تعارض تو تب پیدا ہو جب تطبیق کی صورت نہ ہو حالانکہ یہاں تطبیق کی صورتیں موجود ہیں۔ تطبیق کی پہلی صورت۔ معیت ابتدائے سفر کے اعتبار سے ہے۔ اور نفی معیت مخصوص مقام کے اعتبار سے ہے۔ لہذا تعارض نہیں۔ اصل میں واقعہ یہ ہوا کہ ابتدائے سفر میں لیلۃ الجن میں عبد اللہ بن مسعودؓ ساتھ تھے اور جب مدینہ کے باہر پہنچے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دائرہ کھینچ کر عبد اللہ بن مسعودؓ کو اس میں بٹھا دیا اور فرمایا کہ اس سے باہر نہیں نکلتا۔ چنانچہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں میں ڈراؤنی آوازیں سنتا رہا لیکن باہر نہیں نکلا (روکنے کی وجہ سے) تو نفی اس مقام تبلیغ کے اعتبار سے ہے مطلق معیت کی نفی نہیں۔

تطبیق کی دوسری صورت۔ لیلۃ الجن (والا واقعہ چھ مرتبہ پیش آیا) چھ مرتبہ پیش آئی۔ کسی موقع پر عبد اللہ بن مسعودؓ ساتھ تھے اور کسی موقع پر نہیں تھے تو اثبات معیت اور وقوع کے لحاظ سے نفی معیت اور وقوع کے لحاظ سے ہے اور تناقض کی شرائط میں سے ایک شرط ہے وحدت وہ یہاں موجود نہیں جیسا کہ شاعر کا قول ہے۔ بلاتناقض در تناقض ہشت وحدت شرط دان۔

اعتراض۔ یہ خبر واحد ہے اور معارض ہے آیت کریمہ کے وان لم تجدوا ماء فتیمموا الخ۔ اس میں مطلق آیا کہ جب مطلق پانی نہ ملے تو صرف تیمم کرو۔ آپ وضو کی بھی تقید کر رہے ہیں۔ اور خبر واحد سے آیت کی تقید جائز نہیں؟
جواب (۱) اس کا خبر واحد ہونا مسلم نہیں۔ بلکہ یہ حدیث مشہور ہے اور حدیث مشہور سے کتاب اللہ کی تقید جائز ہے۔ بدائع الصنائع کے اندر اس کے مشہور ہونے کی تصریح موجود ہے۔

جواب (۲) اس کا ماء مطلق نہ ہونا تسلیم نہیں بلکہ کلام عرب کے محاورات کے اعتبار سے یہ بھی ماء مطلق ہے۔ کلام عرب میں کہا جاتا ہے پانی لاؤ تو اگر وہ بنید تر لے آیا تو اس کو پانی سمجھا جاتا ہے اگرچہ ہمارے عرف میں یہ شربت سمجھا جاتا ہے۔
سوال: یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ تو منسوخ ہے۔ اس لئے کہ لیلیۃ الجن کا واقعہ مکہ کا واقعہ ہے اور آیت کریمہ فلم تجدوا ماء توروۃ مائدہ کی مدنی ہے۔ اور سورۃ مائدہ بھی اخیر زمانے میں جا کر نازل ہوئی۔ تو آیت کریمہ اور حدیث میں تعارض ہوا تو تعارض کے وقت متاخر مقدم کے لئے ناسخ ہوتی ہے۔ لہذا حدیث ابو زید منسوخ اور آیت کریمہ اس کے لئے ناسخ ہوئی۔ مستقدم منسوخ اور متاخر ناسخ ہوئی۔

جواب: جناب ہم اس تقدم و تاخر کو تسلیم نہیں کرتے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ آیت کریمہ مدینہ میں پہلے نازل ہوئی ہو اور لیلیۃ الجن کا واقعہ بعد میں ہو کیونکہ یہ واقعہ متعدد مرتبہ ہوا تو جب تک اس تقدم و تاخر پر دلیل قطعی نہ ہو تو ناسخ کا قول نہیں کیا جاسکتا۔ اذ جاء الاحتمال بطل الاستدلال الحاصل امام صاحب کا یہ استدلال اس حدیث سے اپنے حال پر باقی رہا۔

وَعَنْ كَبْشَةَ بِنْتِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ تَحْتُ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ دَخَلَ عَلَيْهَا فَسَكَبَتْ
حضرت کعبہ بنت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے اور وہ ابن ابی قتادہ کی بیوی تھی کہ ابوقتادہ اس کے پاس آیا کعبہ نے ان کیلئے وضو کا
لَّهُ وَضُوءٌ فَجَاءَتْ هِرَّةٌ تَشْرَبُ مِنْهُ فَاصْغَى لَهَا إِلَّا نَاءً حَتَّى شَرِبَتْ قَالَتْ كَبْشَةُ فَرَأْنِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ
پانی ڈالا ایک بلی آئی اور اس سے پینے لگی پس ٹیڑھا کیا اس کیلئے برتن جہاں تک کہ اس سے پیا کعبہ نے
فَقَالَ اتَّعَجَبِينَ يَا ابْنَةَ أَخِي قَالَتْ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا
کہا ابوقتادہ نے مجھ کو دیکھا میں تعجب سے ان کی طرف دیکھ رہی ہوں پس کہا اے بھئی تو تعجب کرتی ہے کہا میں نے کہا ہاں۔ کہا
لَيْسَتْ بِنَجَسٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ أَوْ الطَّوَافَاتِ. (رواہ مالک و مسند احمد بن حنبل)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تحقیق بلی پلید نہیں وہ تم پر پھرنے والی ہے یا لفظ طوافات کہا روایت کیا اس کو مالک احمد
والترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)
ترمذی ابوداؤد نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے

تشریح: حدیث کے ابتدائی حصہ میں حضرت کعبہ بنت کعب بن مالک کا تعارف سوال جواب کی صورت میں کرایا۔

سوال: اجنبی عورت کو اجنبی مرد کے ساتھ کیسے بات چیت ہو رہی ہے۔

جواب: اجنبی نہیں بہو ہے۔ حاصل حدیث حضرت کعبہؓ عظمیٰ ہیں کہ ابوقتادہؓ میرے گھر میں تشریف لائے میں نے ان کے وضو کے لئے پانی برتن میں ڈال کر رکھا اسی اثناء میں بلی آگئی وہ بلی اس برتن سے پانی پینے لگی تو ابوقتادہؓ نے برتن کو جھکا دیا تاکہ وہ آسانی سے پی سکے اس پر حضرت کعبہؓ بنت کعبؓ کو تعجب ہوا تو جب سر کرنے دیکھا کہ میں ان کی طرف دیکھ رہی ہوں انہوں نے سمجھا کہ یہ تعجب کر رہی ہے تو کہا اے بھئی تم تعجب کر رہی ہو (اے بھئی کہنا یا تو محاورات عرب کی وجہ سے تھا یا اخوت اسلامی کے اعتبار سے تھا)۔ حضرت کعبہؓ نے کہا ہاں میں تعجب سے دیکھ رہی ہوں۔ تعجب کی وجہ لوگ اپنے برتنوں کو اور اپنی چیزوں کو بلیوں سے محفوظ رکھتے ہیں۔ اور میرے سر اس سے پانی پلا

رہے ہیں تعجب تو ہوتا ہے تو حضرت ابوقحافہؓ نے فرمایا تعجب کرنے کی کوئی بات نہیں تو تعجب نہ کر۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہا لیست بنجس الخ کہ بلی نجس نہیں ہے۔ عدم نجس کی علت۔ انہا من الطوافین علیکم او الطوافات کہ یہ گھر میں آنے جانے والے خدام یا خادما میں سے ہیں۔ اس حدیث سے سورہ المہرۃ ظاہر ہونا معلوم ہوا۔ اختلافی مسئلہ اگلی حدیث کے تحت آ رہا ہے۔

وَعَنْ دَاوُدَ بْنِ صَالِحٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّ مَوْلَا تَهَا أَرْسَلَتْهَا بِهَرِيسَةَ إِلَى عَائِشَةَ قَالَتْ فَوَجَدْتُهَا

حضرت داؤد بن صالح بن دینارؒ بنی والدہ سے روایت بیان کرتے ہیں کہ اس کی مالکہ نے اسے ہریرہ کے عائشہؓ کی طرف بھیجا۔ اس نے کہا کہ میں

تُصَلِّي فَأَشَارَتْ إِلَيَّ أَنْ ضَعِيهَا فَجَاءَتْ هِرَّةٌ فَأَكَلَتْ مِنْهَا فَلَمَّا انْصَرَفَتْ عَائِشَةُ مِنْ صَلَاتِهَا أَكَلْتُ

نے اسے پایا کہ وہ نماز پڑھ رہی ہے۔ میری طرف اشارہ کیا کہ اسے رکھ دو۔ ایک بلی آئی اور اس سے کھانے لگی۔ جب عائشہؓ اپنی نماز سے فارغ ہوئی

مِنْ حَيْثُ أَكَلْتُ الْهَرَّةَ فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجْسٍ إِنَّهَا مِنَ

کھایا جہاں سے بلی نے کھایا تھا اور کہنے لگی بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بلی پلید نہیں تھیں وہ پھرنے والوں میں سے ہے تم پر اور

الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهَا. (رواہ ابوداؤد)

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس کے پیچھے ہوئے پانی سے وضو کرتے ہیں روایت کیا اس کو ابوداؤد نے

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت داؤد بن صالح بن دینارؒ بنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کی ماں ان کے گھر پہنچی تو

حضرت عائشہؓ نماز پڑھ رہی تھیں انہوں نے اشارہ کیا کہ رکھ دو۔ میں نے رکھ دیا۔ اسی اثناء میں بلی آئی اور اس نے اس سے کھایا۔ جب حضرت عائشہؓ نماز سے فارغ ہوئیں تو جہاں سے بلی نے کھایا تھا وہیں سے لقمے اٹھا کر کھانا شروع کر دیا تو ظاہر ہے کہ ان کو تعجب کچھ نہ کچھ ہوا ہوگا کہ بلی نجس ہے اس کا جھوٹا کیسے کھا رہی ہیں۔ تو اس لئے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہا لیست بنجس انہا من الطوافین علیکم اور میں نے دیکھا کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ المہرۃ کے پانی سے وضو بھی فرمایا۔ رواہ ابوداؤد۔

مسئلہ سورہ ہرہ کا کیا حکم ہے؟ طرفین کے نزدیک سورہ المہرۃ ظاہر و مکروہ ہے۔ اس میں کراہت کس قسم کی ہے۔ اس میں دو قول ہیں۔ امام کرخیؒ کے نزدیک کراہت تنزیہی ہے۔ (۲) اور امام محمدؒ کی عبارت سے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ کراہت تحریمی ہے۔

قول فیصل یہ ہے اور اگر کراہت کی علت اور وجہ بلی کے منہ کے تلوٹ بالجاست ہونے کا احتمال ہو تو کراہت تنزیہی ہے اور اگر کراہت کی علت اور وجہ حرم لحم کو بیان کیا جائے تو کراہت تحریمی ہے کہ بلی کا گوشت حرام ہے اسی وجہ سے سورہ المہرۃ بھی حرام ہے کیونکہ لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے۔ تو جب لحم حرام ہے تو لعاب بھی حرام ہوا یعنی جب لعاب پانی کے ساتھ ملے گا تو پانی بھی نجس ہو جائے گا۔ باقی رہی یہ بات کہ رائج کیا ہے؟ کراہت تنزیہی رائج ہے اس لئے کہ یہ محض احتمال ہی ہے کوئی یقین تو نہیں۔

دوسرا قول:- امام قاضی ابویوسفؒ اور ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ سورہ المہرۃ ظاہر بلا کراہت ہے۔ طرفین کی دلیل (۱) وہ حدیث ابو ہریرہؓ ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ اگر بلی برتن کے اندر منہ کو داخل کر دے تو یغسل مرۃ ایک مرتبہ دھویا جائے۔ ظاہر ہے کہ غسل کا حکم مرتا (ایک مرتبہ دھونا) کراہت کی وجہ سے ہے۔

دلیل (۲) حدیث میں آیا المہرۃ یصح یہ صغریٰ ہے کبریٰ یہ ہے کہ سورہ السباع نجس تو نتیجہ نکلے گا سورہ المہرۃ نجس۔ سوال۔ نجاست کے تو تم قائل نہیں ہو جب کہ بلی کا جھوٹا نجس ثابت ہوا۔

جواب:- ۱: کثرت طواف کی وجہ سے استخفاف ہے۔ یعنی جس طرح کثرت طواف کی وجہ سے حکم استیذان کے اندر تخفیف ہوگی اسی طرح یہاں بھی اس علت کثرت طواف کی وجہ سے سورہ المہرۃ میں تخفیف ہوگی۔ کہ نجس نہیں رہا۔

جواب ۲: نیز جو حکم لم کا ہوگا وہی سور کا ہوگا۔ کیونکہ سور پیدا ہوتا ہے لعاب سے اور لعاب پیدا ہوتا ہے لم سے۔ جیسے لم شاة طاہر ہے سور شاة بھی طاہر ہے اور جیسے لم خنزیر و کلب بھی حرام ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے کہ لم ہرہ حرام ہے لیکن چونکہ علت کثرت طواف موجود ہے اس لئے سور الہرۃ میں کراہت ہوگی۔

قاضی ابویوسف اور ائمہ ثلاثہ کی دلیل یہی حدیث ابوقادۃ اور حدیث عائشہ سے ہے طریق استدلال یہ ہے کہ حضرت ابوقادۃ نے برتن آگے کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ذکر کیا اگر سور ہرۃ نجس ہوتا تو اصغاء الاناء نہ فرماتے۔ اور اسی طرح حدیث عائشہ میں حضرت عائشہ نے وہیں سے کھایا جہاں سے ملی نے کھایا اور یہ کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے وضو فرمایا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی نقل کیا۔

طرفین کی طرف سے جواب:۔ جواب نمبر (۱) حدیث ابوقادۃ کے دو حصے ہیں۔ (۱) فعل ابی قنادۃ (یعنی انہوں نے برتن کو ٹیڑھا کیا) (۲) حدیث مرفوع۔ انہا لیست بنجس۔ یہ حصہ مرفوع ہے۔ فعل ابوقادۃ کی دلالت ہے سور ہرۃ کے طاہر ہونے پر لیکن یہ قابل استدلال نہیں ہے اس لئے کہ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے۔ باقی حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ مرفوع اس کی معنی پر دلالت واضح نہیں ہے کیونکہ اس کے دو معنی ہیں۔

(۱) سور ہرۃ ناپاک نہیں۔ (۲) خود ملی کا جسم و جثہ یہ ناپاک نہیں کہ اگر ملی کا جسم کپڑے وغیرہ پر لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص نماز کے اندر ملی کو اٹھائے ہوئے ہے تو اس کی نماز ہو جائے گی یہ نہیں سمجھا جائے کہ یہ حامل نجاست ہے۔ تو یہ حدیث محمول ہے مما سہ ثیاب پر اور نیز اس سے مقصود ہرۃ کے گھر میں رہنے کو مباح قرار دیتا ہے۔

سوال؟ ابوقادۃ کا اس موقع پر اس فرمان کو بیان کرنا کیسے صحیح ہوگا اس لئے کہ یہ تو بہت درست ہوگا جب کہ پہلا معنی مراد ہو۔ جواب۔ اس کو پہلے معنی پر محمول کرنا یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے حدیث میں تصریح نہیں۔ لیکن یہ تو نہیں کہ دوسرے احتمال بھی نہیں۔ بلکہ احتمال ہے۔ تو لہذا یہ قابل استدلال نہیں۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال قولہ انہا لیست بنجس الخ۔ نجس اس کو دو طرح ضبط کیا گیا ہے۔ جیم کے فتح کے ساتھ نجس مصدر ہے بمعنی نجاست یعنی ملی نجاست نہیں ہے۔

سوال:۔ ملی تو نجاست نہیں یہ معنی تو صحیح نہیں؟ جواب یہاں مضاف محذوف ہے ای انہا لیست بذات نجس ملی کا جسم نجاست نہیں ہے یعنی ملی نجاست والی نہیں ہے۔ سوال پھر انہا لیست بنجسہ ہونا چاہئے تھا اس لئے کہ مانعہ مونث کی ہے۔ جواب۔ انہا یہ مؤول ہے سور کے ساتھ یعنی سور الہرۃ پلید نہیں ہے دوسری صورت جیم کے کسرہ کے ساتھ نجس یہ صفت کا صیغہ ہے معنی یہ ہے کہ ملی نجاست والی نہیں ہے۔

حدیث عائشہ کا جواب حدیث عائشہ کے تین حصے ہیں۔ (۱) فعل عائشہ (۲) حدیث مرفوع (۳) عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ فعل عائشہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس کا سور طاہر ہے لیکن چونکہ ان کا اپنا اجتہاد ہے لہذا یہ دوسرے اختلاف حجت نہیں اور حدیث مرفوع کا بھی وہی جواب ہے جو حدیث ابوقادۃ کا ہے اور تیسری چیز عمل نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جواب۔ اگر کراہت تنزیہی کا قول کیا جائے تو اس صورت میں بھی جواب آسان ہوگا کہ بیاناً للجواز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا عمل فرمایا۔

(۱) یہ محمول ہے بیان جواز پر اور یہ کراہت تنزیہہ کے منافی نہیں اور کراہت تنزیہہ امت کے حق میں ہوتی ہے نہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ہوتی ہے۔ لیکن اگر کراہت تحریمی مراد لی جائے تو اس صورت میں جواب مشکل ہو جائے گا کیونکہ فعل حرام کا ارتکاب تو جائز ہی نہیں فکیف فعل رسول اللہ لیکن ہو سکتا ہے کہ لحم سباع کی حرمت سے پہلے کا قصہ ہو کہ لحم سباع کا حکم ابھی تک نازل نہیں تھا۔ اس سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سور الہرۃ سے وضو فرمایا۔ ایک اور جواب کوئی پتہ نہیں ام داؤد صاحب عدالت ہے یا نہیں۔ لہذا جب تک اس کا صاحب عدالت ہونا ثابت نہیں ہوتا اس وقت تک یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔ واللہ اعلم۔

قولہ، بھر یرسہ۔ اس کا معنی ہے دودھ کے اندر کھجور اور گندم کے دانے ڈال کر بنایا جائے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَوُ ضَا بِمَا أَفْضَلَتِ الْحُمْرُ قَالَ نَعَمْ

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کیا ہم وضو کریں اس پانی سے جو چاہے گدھوں سے فرمایا ہاں اور اس

وَبِمَا أَفْضَلَتِ السَّبَاعُ كُلُّهَا. (رواہ فی شرح السنۃ)

پانی سے بھی جو درندوں کا جھوٹا ہے۔ روایت کیا ہے شرح السنہ میں

تشریح: حاصل حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے گدھوں کے بچے ہوئے پانی کے متعلق سوال ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تم گدھوں کے بچے ہوئے پانی سے یعنی سور الحمار سے وضو کر سکتے ہو۔ اور یہ صرف تخصیص نہیں بلکہ سور الحمار سے بھی اور تمام درندوں کے بچے ہوئے پانی سے سور السباع سے بھی وضو کر سکتے ہو۔ سوال؟ سوال تو صرف سور حمار کے متعلق تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب کے اندر سور السباع کا تذکرہ کیوں فرمایا۔ جواب تو نعم پر پورا ہو گیا تھا۔ بما افضل السباع کلهایہ اضافہ علی الجواب کیوں کیا؟ جواب-۱: اضافہ علی الجواب کوئی ممنوع نہیں۔ جواب-۲: یہ اسلوب حکیمانہ کی قبیل سے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ جب مسائل کو سور حمار کے مسئلہ کا پتہ نہیں تو سور السباع کے مسئلہ کا بطریق اولیٰ علم نہیں ہوگا اس لئے یہ اضافہ علی الجواب فرمایا۔ (شفقت فرماتے ہوئے)۔

وَعَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ اغْتَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ وَمِمْوْنَةُ فِي قَصْعَةٍ فِيهَا اثَرُ الْعَجِينِ.

حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور میمونہؓ نے ایک ایسے پیالہ میں غسل کیا جس میں گوندھے ہوئے آٹے کا نشان تھا روایت کیا اس کو سائی اور ابن ماجہ نے

(رواہ النسائی و ابن ماجہ)

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

وَعَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ إِنَّ عُمَرَ خَرَجَ فِي زَكَبٍ فِيهِمْ عُمَرُو ابْنُ الْعَاصِ حَتَّى وَرَدُوا

حضرت یحییٰ بن عبد الرحمنؓ سے روایت ہے کہ بے شک عمرؓ ایک قافلہ میں نکلے ان میں عمرو بن عاصؓ بھی تھے وہ ایک حوض پر آئے عمروؓ نے کہا

حَوْضًا فَقَالَ عُمَرُو يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ هَلْ تَرُدُّ حَوْضَكَ السَّبَاعُ فَقَالَ عُمَرُو ابْنُ الْخَطَّابِ يَا

اے حوض والے کیا تیرے حوض پر درندے آتے ہیں۔ عمر بن خطابؓ نے کہا اے حوض والے ہم کو نہ بتلا

صَاحِبَ الْحَوْضِ لَا تُخْبِرُنَا فَإِنَّا نَرُدُّ عَلَى السَّبَاعِ وَتَرُدُّ عَلَيْنَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَزَادَ رَزِينٌ قَالَ زَادَ

کیونکہ بے شک ہم درندوں پر آتے ہیں اور درندے ہم پر آتے ہیں۔ روایت کیا اس کو مالک نے اور رزین نے کہا رزین نے بعض راویوں نے

بَعْضُ الرُّوَاةِ فِي قَوْلِ عُمَرَ وَأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا مَا أَخَذْتُ فِي

حضرت عمرؓ کا قول زیادہ روایت کیا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ فرماتے تھے ان درندوں کیلئے ہے جو وہ اپنے پیٹوں میں

بُطُونُهَا وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَنَا طَهُورٌ وَشَرَابٌ.

لے جاتے ہیں اور جو باقی رہے وہ ہمارے لئے پاک ہے اور قابل پینے کے ہے

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت عمرؓ باہر تشریف لے گئے اور عمرو بن العاصؓ بھی تھے تو ایک حوض پر وارد ہوئے تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے پوچھا اے حوض کے مالک کیا تمہارے حوض پر درندے آتے جاتے رہتے ہیں۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا اے حوض کے مالک ہمیں یہ خبر نہ دینا ہمیں نہ بتلانا کیونکہ اگر بتلا دیا تو ہم مشقت میں پڑ جائیں گے۔ پس بے شک ہم آتے جاتے ہیں درندوں پر اور وہ آتے جاتے ہیں ہم پر اور حضرت عمرؓ کے فرمان میں بعض رواۃ نے یہ اضافہ کیا کہ (قال عمرؓ) میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرما رہے تھے کہ

درندوں کے لئے وہ ہے جو انہوں نے اپنے پیٹ میں لے لیا یعنی جس کو کھالیا اور جو بیچ گیا وہ ہمارے لئے ہے پاک ہے پینے کے قابل ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَ الْحُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ عَنِ الْحِيَاضِ الَّتِي بَيْنَ
حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان حوضوں کے متعلق سوال کیا گیا جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ہیں
مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ تَرُدُّهَا السَّبَاعُ وَالْكِلَابُ وَالْحُمْرُ عَنِ الطُّهْرِ فَقَالَ لَهَا مَا حَمَلَتْ فِي بَطْنِهَا
ان پر درندے آتے ہیں اور کتے اور گدھے۔ ان کی طہارت کے متعلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کیلئے ہے جو ان کے پیٹوں نے اٹھایا اور
وَلَنَا مَا غَبَرَ طَهُورٌ. (رواہ ابن ماجہ)
جو باقی بیچ رہا وہ ہمارے لئے پاک ہے روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان حوضوں کے متعلق سوال کیا گیا جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ہیں کہ ان پر درندے آتے جاتے رہتے ہیں اور کتے اور گدھے بھی آتے جاتے رہتے ہیں۔ آیا یہ پاک ہے یا ناپاک ما حکم ہذا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لہما حملت فی بطونها اور جو ان سے بیچ گیا وہ پاک ہے ہمارے لئے۔ یہ تین حدیثیں ہو گئیں۔

(۱) حدیث جابرؓ (۲) حدیث صاحب الحوض (۳) حدیث ابوسعیدؓ۔ ان تینوں حدیثوں سے ایک مسئلہ متعلق ہے۔

مسئلہ: سور الحمار کا کیا حکم ہے؟ یہ عام سور سباع کا کیا حکم ہے؟

سور الحمار کے متعلق مسئلہ احناف کا قول فیصل یہ ہے کہ یہ اولہ کے تعارض کی وجہ سے مشکوک ہے۔ مثلاً حدیث جابرؓ وال ہے اس کی طہارت پر اور حدیث الکفاء القدور (وہ حدیث جس میں ہے کہ ہنڈیوں میں گدھوں کا گوشت پک رہا تھا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہنڈیوں کو الٹا دینے کا حکم دیا) کا مدلول حرمت کا ہے اس لئے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لحم حمار حرام ہے۔ اور سور لحم کے تابع ہوتا ہے۔

اسی طرح آثار صحابہ کے درمیان بھی تعارض ہے۔ اگر ابن عباسؓ کے اثر کو لیں تو طہارت معلوم ہوتی ہے اور اگر ابن عمرؓ کے اثر و فتویٰ کو لیں تو نجس حرمت معلوم ہوتی ہے اور اسی طرح قیاسوں میں بھی تعارض ہے اگر ان کے پسند پر قیاس کرو تو طہارت اگر لیں پر قیاس کرو تو نجس و حرمت معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے احناف کہتے ہیں کہ سور الحمار مشکوک ہے۔

دوسرا مسئلہ سور السباع نجس ہے یا طاهر۔ احناف کے نزدیک نجس ہے قول ثانی شوافع کے نزدیک طاهر ہے۔

احناف کی دلیل (۱): اس پر تو اجماع ہے کہ سباع کا لحم حرام ہے اور سور لحم کے تابع ہوتا ہے لہذا یہ بھی نجس ہوگا۔ اس لئے کہ سور تابع ہوتا ہے لعاب کے اور لعاب بیولد من اللحم۔

دلیل (۲): حدیث صاحب الحوض کا پہلا حصہ اس میں حضرت عمرو بن العاصؓ نے حوض کے مالک سے پوچھا کہ تیرے حوض پر درندے آتے ہیں تو ان کا یہ سوال کرنا دلیل ہے اس بات کی سور سباع نجس ہے اور اسی طرح حضرت عمرؓ کا صاحب حوض کو جواب دینے سے منع کرنا یہ بھی دلیل ہے اس بات کی کہ سور السباع نجس ہے۔ باقی حضرت عمرؓ کا رد کہنا اس وجہ سے تھا کہ اگر بتا دیا کہ درندے آتے جاتے ہیں تو ہم تنگی میں مبتلا ہو جائیں گے۔ اور ظاہر ہے کہ جب مستور الحال پانی میں اصل طہوریت ہے لہذا اس کو استعمال کر سکتے ہیں۔

دلیل (۳): حدیث القلتین میں ہے صحراؤں اور جنگلوں کے پانی کے متعلق سوال کیا گیا اور اسی طرح ان کنویں کے پانی کے متعلق بھی سوال کیا گیا جن پر درندے آتے جاتے ہیں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر پانی قلتین کی مقدار ہو تو لم یحمل النخبہ تو اس حدیث کا مدلول یہ ہوا کہ اگر پانی قلتین کی مقدار ہو تو نجس و ناپاک نہیں ہوتا تو مفہوم مخالف یہ نکلا کہ اگر (دو قلتوں) قلتین کی مقدار سے کم ہو تو سباع کے ورود کی وجہ سے ناپاک ہو جاتا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ سور السباع نجس ہے۔ حضرات شوافع کہتے ہیں

کہ یہ ہمارا متدل ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ اگر مسئلہ ماء میں تمہارے موافق ہے تو سورسباع کے مسئلے میں ہمارے موافق ہے تمہارے مخالف ہے اگر شوافع یہ کہیں کہ آپ کا استدلال تو مفہوم مخالف سے ہے جواب مفہوم مخالف آپ کے ہاں تو معتبر ہے۔ اس کے مفہوم مخالف کو مخالف بھی تسلیم کر رہا ہے۔ لہذا یہ دلیل الزامی ہے۔

شوافع کے دلائل۔ دلیل (۱): یہی حدیث باب ہے۔ اس میں ہے وبما افضلت اسباع کلہا جمیع سباع کے فضل سے طہارت جائز معلوم ہے۔

دلیل (۲) حدیث صاحب الحوض کا آخری حصہ شوافع کہتے ہیں تمہارے استدلال میں تواجمال تھا یہاں تواجمال نہیں۔ یہ حدیث ہمارے مذہب کے اثبات میں واضح ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں جو ان سے بچ جائے وہ ظاہر و مظهر ہے پینے کے قابل ہے کتنی واضح ہے۔

دلیل (۳): حدیث ابوسعید الخدریؓ اس میں بھی یہی مضمون ہے۔

جوابات من جانب الاحناف۔ پہلی دلیل حدیث جابرؓ کی روایت۔

جواب ۱: بما افضلت اسباع یہ محمول ہے حیاض کبیرہ پر محمول ہے۔ (مطلب یہ ہے کہ اگر دوسرا پانی نہ ملے اور بڑے حوضوں کے اندر فضل سباع یا فضل حر ہو تو اس سے وضو وغیرہ کر سکتے ہو) اور بڑے حوضوں کا پانی ماء جاری کے حکم میں ہوتا ہے۔

جواب ۲: یہ احتمال ہے کہ یہ لحوم سباع کی حرمت کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہو۔ جب لحوم ظاہر تھا تو سور بھی ظاہر تھا لیکن جب لحوم سباع کی حرمت آگئی تو نجس ہو گیا۔

جواب ۳: اگر ہم دونوں باتوں کو تسلیم کر لیں تو پھر جواب یہ ہے کہ ہم اس کی سند پر کلام کرتے ہیں۔ حدیث جابرؓ (حاشیہ نصیریہ میں ہے) میں اس کی دو سندیں ہیں۔ (۱): عن الشافعی عن ابراہیم بن محمد۔ (۲): عن الشافعی عن ابراہیم بن اسماعیل وقال النووی ابراہیمان ضعيفان فكيف الاستدلال (امام نووی خود شافعی ہیں ان کی وکالت کر رہے ہیں)

دوسری دلیل کا جواب: حدیث صاحب الحوض میں ہی جواب مذکور ہے۔

قال بعض الرواۃ الخ اس اضافے کو نقل کرنے پر سب رواۃ کا اتفاق نہیں ہے۔ اور استدلال تو تب ہوتا جب اضافے کا ثبوت متفق ہوتا۔

تیسری دلیل کا جواب ۱: حیاض کبیرہ پر یہ محمول ہے۔ جواب ۲: لحوم سباع کے حکم کے نازل ہونے سے پہلے کا قصہ ہے۔

جواب ۳: اس کی سند میں کلام ہے اس میں ایک راوی عبدالرحمن بن زید ہیں اس پر جرح کی گئی ہے لہذا یہ حدیث دلیل بھی ضعیف ہے سنداً۔

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ لَا تَغْتَسِلُوا بِالْمَاءِ الْمُسْمَسِ فَإِنَّهُ يُورِثُ الْبَرَصَ. (رواہ الدارقطنی)

حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے فرمایا دھوپ کے ساتھ جو پانی گرم ہو اس سے وضو نہ کرو کیونکہ وہ برص کی بیماری کا موجب ہے۔ روایت کیا اس کو دارقطنی نے

تشریح: حاصل حدیث: ماء شمس یعنی جو دھوپ میں پڑے پڑے گرم ہو جائے۔ ماء شمس سے نہی طبا ہے شرعاً

نہیں۔ سوال۔ کم از کم کراہت تو ہونی چاہئے اس لئے کہ نہی آگئی ہے لا تغتسلوا؟ جواب یہ نہی طبا ہے تشریعاً نہیں بالاجماع اس سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے اور نیز دوام و استمرار کی نہی ہے۔ یعنی بطور دوام کے استعمال نہیں کرنا چاہئے ورنہ احیاناً ایسا ہو جائے تو فلا حرج اس میں اعتسال یہ بطور تمثیل کے ہے۔ عام طہارت حاصل کرنے کا بھی یہی حکم ہے واللہ اعلم بالصواب۔

بَابُ تَطْهِيرِ النَّجَاسَاتِ

نجاستوں کے پاک کرنے کا بیان

الفصل الأول

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کے برتن سے کتا پی لے
فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ طَهُورُ إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ
اس کو سات مرتبہ دھوئے۔ متفق علیہ مسلم کی ایک روایت میں ہے تم میں سے کسی کے برتن کا پاک ہونا جس وقت اس میں کتا منہ ڈال جائے یہ ہے کہ
أَنْ يَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَوْ لَهْنٌ بِالْتُّرَابِ.
اس کو سات مرتبہ دھوئے۔ پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ

تشریح: حاصل حدیث: مسئلہ سورکلب سے متعلق شدہ مسائل میں سے چند مسائل کا بیان ہوگا۔

پہلا مسئلہ سورکلب فی نفسہ طاہر ہے یا نجس۔ قول اول جمہور کے نزدیک نجس قول ثانی مالکیہ کے نزدیک طاہر ہے۔ جمہور کی دلیل یہی حدیث ابی ہریرہؓ ہے مسلم والی روایت تطہیر اثناء ولوغ کلب کی بناء پر۔ یہ فرع ہے اس بات کی کہ ولوغ کلب سے برتن نجس ہو گیا ہے۔ اور نجس ہونا یہ فرع ہے اس بات کی کہ سورکلب نجس ہے (یابیوں تعمیر کر لے وہ احادیث جن میں طہور اثناء کم اذا ولغ الخ کے الفاظ ہیں۔ مالکیہ کی دلیل۔ آیت کریمہ جس میں کلب معلم کے شکار کے حکم کو بیان کیا گیا ہے کہ مباح ہے۔

وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ فکلوا مما امسکن الخ۔

یہاں مطلق آیا ہے کوئی غسل کا حکم نہیں دیا گیا۔ معلوم ہوا کہ طاہر ہے اور ظاہر ہے کہ اس میں شکار کی وجہ سے لعاب کا شکار کے ساتھ اختلاط ہو گیا لیکن اس کے باوجود غسل کا حکم نہیں دیا۔ جواب۔ عدم ذکر سے عدم وجود تو لازم نہیں آتا۔ آپ کو کس نے کہا کہ نہ دھوؤ دھو کر کھالو چونکہ یہ غسل ید بھی تھا۔ اس لئے ذکر نہیں کیا۔

دوسرا مسئلہ۔ (طریقہ تطہیر) ولوغ کلب سے طہارت کے حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے۔

قول اول: احناف کے نزدیک جو طریقہ دیگر نجاستوں سے طہارت حاصل کرنے کا ہے وہی طریقہ ہے سورکلب سے طہارت حاصل کرنے کا یعنی تین مرتبہ برتن دھونے سے پاک ہو جائے گا۔

قول ثانی: شوافع حنابلہ اور مالکیہ تسبیح کے قائل ہیں یعنی برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے تو پھر طہارت حاصل ہوگی۔ شوافع اور حنابلہ پر تو کوئی اشکال نہیں البتہ مالکیہ پر اعتراض ہوگا کہ جناب تم تو کہتے ہو کہ سورکلب طاہر ہے تو پھر تسبیح کا کیا مطلب کہ برتن کو سات مرتبہ دھویا جائے۔ مالکیہ کہتے ہیں یہ حکم تعبدی ہے معلول بالعلت نہیں۔ جمہور کے نزدیک حکم معلول بالعلت ہے۔

دلائل احناف۔ دلیل (۱): حدیث ابو ہریرہؓ جس میں ولوغ کلب کی بنا پر غسل ثلاث مرآة کا حکم ہے اور نیز دیگر نجاسات پر قیاس کا مقتضاء بھی یہی ہے کہ تثلیث ہو کہ پاخانہ اور پیشاب لفظ النجاسات ہیں اس لئے کہ ان کی نجاست پر سب متفق ہیں لہذا یہ لفظ النجاست ہیں اور حدیث

استیقاظ من النوم سے معلوم ہوا کہ اگر بالفرض عرزہ یا بول تک ہاتھ پہنچ جائے تو تین مرتبہ ہاتھ دھویا جائے برتن میں داخل کرنے سے پہلے تو جب تین مرتبہ دھونے سے غلط النجاست سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو اس کے مقابلے میں سور الکلکب سے بطریق اولیٰ طہارت حاصل ہو جائے گی۔ اور نیز سور الکلکب اور سورہ الشتریر میں سے زیادہ غلط کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ سور خنزیر زیادہ غلط ہے اس لئے کہ خنزیر بالاتفاق نجس العین ہے۔ اور کلکب کے نجس العین ہونے میں اختلاف ہے جب سور خنزیر کی وجہ سے غسل ثلاث مرۃ سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو سور کلکب سے بطریق اولیٰ تثلیث کافی ہو جائے گی۔ حتیٰ کہ اگر کتا خود پیشاب کر دے کسی کپڑے وغیرہ پر تو بالا جماع بول وغیرہ سے غسل ثوب ثلاث مرۃ کافی ہے۔ آئندہ کی دلیل یہی حدیث یعنی حدیث ابی ہریرہؓ احادیث متعلقہ بسور الکلکب جن میں تسبیح کا حکم ہے۔ وہ روایات ان کی دلیل ہیں۔

الجوابات من جانب الاحناف۔ (۱) یہ اس زمانے کا قصہ ہے جس زمانے میں کلاب کے بارے میں تشدید احکام تھے۔ حتیٰ کہ کلاب کے قتل کا حکم دیا گیا پھر جب تھوڑی سی سہولت ہوئی تو صرف کلاب اسود کے قتل کا حکم دیا بعد میں یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا جب یہ حکم باقی نہ رہا تو غسل سبع مرۃ کا حکم بھی باقی نہ رہا۔ حاصل یہ نکلا کہ یہ حکم منسوخ ہے۔

سوال :- ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ یہ اس زمانے کا قصہ ہے کیونکہ اس کے رواد میں سے ایک راوی ابو ہریرہؓ ہیں اور ابو ہریرہؓ سات ہجری میں مشرف باسلام ہوئے تو پھر یہ حکم منسوخ کیسے ہو سکتا ہے۔

جواب :- ۱: نسخ کی قوی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے غسل سبع مرۃ نقل کر رہے ہیں اور خود ابو ہریرہؓ کا فتویٰ غسل ثلاث مرۃ کا ہے۔ جناب کسی صحابی کا اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دینا یہ تب ہی ہو سکتا ہے جبکہ اس کو اپنی روایت کے منسوخ ہونے کا کسی دلیل قطعی سے علم ہو اس لئے کہ اگر یہ اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو سقطت عدالتہ، ولاتقبل رواۃ، اور صحابہ سب کے سب عادل ہیں الصحابہ کلہم عدول لہذا یہ نہیں ہو سکتا کہ ابو ہریرہؓ روایت کچھ کریں اور فتویٰ کچھ دیں۔

سوال :- جناب ابو ہریرہؓ سے دونوں قسم کے فتوؤں میں غسل ثلاث اور غسل سبع مرۃ بھی منقول ہے۔

جواب :- ۱: یہ اس زمانے پر محمول ہے جس میں نسخ کا علم نہیں ہوا تھا۔

جواب :- ۲: اور نیز ابو ہریرہؓ سے دو طرح کی روایات ہیں۔ غسل سبع مرۃ اور غسل ثلاث مرۃ۔ اور جب کوئی صحابی دو متعارض روایتیں کر رہا ہو اور عمل و فتویٰ ایک کے موافق ہو تو یہ دلیل ہوگی اس بات کی کہ عمل والی روایت راجح ہے لہذا ثلاث مرۃ والی حدیث راجح ہوگی۔

جواب :- ۳: ثلاث مرۃ وجوب پر اور سبع مرۃ استحباب پر محمول ہے۔

جواب :- ۴: یہ حکم تسبیح طبا ہے تشریحی نہیں کہ اس میں زہریلے مادہ ہوتے ہیں۔ چنانچہ سائنس دانوں نے بھی دور نبیوں کے ذریعہ دیکھ لیا کہ اس میں زہریلے مادہ ہوتے ہیں ہمارے پیغمبر نے چودہ سو سال پہلے سے دور بین کے بغیر بتلاد یا سبحان اللہ۔

تیسرا مسئلہ: سور کلکب سے طہارت حاصل کرنے کے لئے ترتیب کا کیا حکم ہے؟ یعنی مٹی کے ساتھ برتن کو مانجھنا احناف اور شوافع کے نزدیک ترتیب ضروری نہیں اور مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک ضروری ہے۔ مالکیہ اور حنابلہ کی دلیل حدیث ہے اولھن بالتواب۔

شوافع اور احناف کی طرف سے جواب۔ احادیث متعلقہ اس ترتیب کو روایت کرنے پر متفق نہیں اور نیز یہ ترتیب کا حکم جراثیم سے ازالہ کے لئے ہے طہارت کے حصول کے لئے۔ کب دھویا جائے۔ اس میں مختلف روایات ہیں بعض میں پہلی مرتبہ بعض میں ساتویں مرتبہ بعض میں آٹھویں مرتبہ مٹی کے ساتھ مانجھنے کا ذکر ہے تو اس میں اضطراب کی وجہ سے احناف کہتے ہیں کہ یہ حکم استحبابی ہے۔

بہتر یہ ہے کہ برتن کو ساتویں مرتبہ مٹی کے ساتھ مانجھ کر آٹھویں مرتبہ پانی کے ساتھ دھولیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْهُ قَالَ قَامَ اَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَّاوَلَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ

اور ای (ابو ہریرہؓ) سے روایت ہے کہا کہ ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کر دیا۔ لوگ اسکے پیچھے بڑے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو کہا کہ اسے چھوڑ دو اور اسکے پیشاب پر ایک ڈول پانی

وَهَرَبَقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِّنْ مَّاءٍ أَوْ ذَنْبًا مِّنْ مَّاءٍ فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ مُبَسِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ .

بہادو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذنوب یا من ماء فرمایا۔ سوائے اس کے نہیں کہ تم آسانی کرینا لے بنا کر بھیجے گئے ہو اور نہیں بھیجے گئے تم مشکل کرینا لے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے

(صحیح البخاری)

تشریح: حاصل حدیث:- یہ حدیث۔ حدیث اعرابی البائل فی المسجد کے نام سے مشہور و معروف ہے۔ یہ اعرابی کون تھا۔ تو اس پر تو اتفاق ہے کہ اس کا لقب ذوالخویصرہ تھا۔ اور ذوالخویصرہ دو گزرے ہیں ایک یمانی تھے اور ایک تمیمی۔ راجح قول یہ ہے کہ یہ یمانی تھے اور یہی ذوالخویصرہ یمانی ہیں جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے متعلق سوال کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کی تیاری بھی کی ہے اس نے کہا اللہ اور رسول کی محبت دل میں ہے یہ ذوالمنقب ہیں۔ اور جو ذوالخویصرہ تمیمی ہے اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم پر اعتراض کیا تھا کہ کسی کو کچھ اور کسی کو کچھ دیتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں عدل و انصاف نہیں کرتا تو مجھ سے بڑا انصاف کرنے والا کون ہوگا۔ (او کما قال) چنانچہ یہ بعد میں خوارجیوں کا رئیس بنا۔ باقی اس یمانی کا نام کیا تھا اس میں نام کے متعلق متعدد اقوال میں ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام اقرع بن حابس تھا۔ الغرض اس نے مسجد میں پیشاب کیا۔ لوگوں نے اس کا پیچھا کیا یہ تناول لسانی مراد ہے نہ کہ تناول ایسی صحابہؓ نے ان کا پیچھا کیا۔ بھائی کیا کر رہے ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ دو۔ اشکال صحابہ کرامؓ نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کیا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔ اور مسجد کے مملوث بالنجاست ہونے کی اجازت دی یہ دونوں باتیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے خلاف ہیں۔

جواب۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے مملوث بالنجاست ہونے کی اجازت نہیں دی بلکہ مسجد کو زیادہ مملوث بالنجاست ہونے سے بچایا ہے۔ اس لئے کہ اگر صحابہؓ روکتے اور وہ اٹھ کر ادھر ادھر جاتا تو مسجد کے کئی حصے مملوث بالنجاست ہوتے۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے روک کر مملوث بالنجاست سے مسجد کے زیادہ حصہ کو بچایا ہے۔ باقی رہا نبی عن المنکر والا سوال تو اس کا جواب تو یہ بتلایا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ایک محل ہوتا ہے۔ یہاں محل نہیں تھا۔ اور نیز شفقت بھی اسی میں تھی۔ اس لئے کہ اگر یکدم پیشاب روک دیا جائے تو اس کی وجہ سے بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ روکا نہیں کہ کہیں مرض کے ضرر میں مبتلا نہ ہو۔ ایک ہے مسجد کا مملوث بالنجاست اور ایک ہے آدمی کا بیمار ہونا تو اہوں کو قبول کر لیا۔ تو مملوث مسجد اہوں ہے اس لئے کہ اس کا تدارک آسان ہے ممکن ہے آدمی سے بیماری کا تدارک مشکل ہو جاتا ہے اگر یا من ابتلی مصیبتین فلیخیر باھو تمھما کی طرح ہو جائیگا اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اھراق الماء علی الارض کا حکم دیا کہ اس پر پانی بہا دو۔ سوال۔ محل بول پر پانی بہانے کا حکم دیا تو جب پانی گرے گا تو ناپاک ہو جائے گا جب وہ چلے گا تو باقی جگہ بھی مملوث بالنجاست ہو جائے گی۔ اس سے تو مسجد اور نجس ہو جائے گی۔

جواب۔ ابوداؤد وغیرہ کی روایات میں ہے کہ یہ محل بول ناحیۃ المسجد تھا۔ اور ظاہر ہے کہ جب پانی بہائیں گے تو وہ باہر چلا جائے گا اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ محل بول وسط مسجد میں تھا تو جواب یہ کہ اولاً ہم کہتے ہیں کہ پیشاب شروع کرنے کے وقت لوگوں نے آوازیں دینی شروع کر دیں جس کی وجہ سے پیشاب کا خروج کما بینہ نہ ہوا ہوگا۔ اور نیز مسجد کچی تھی زمین میں جذب بھی ہوا ہوگا اور جو کچھ باقی بچا تھا جب اس پر پانی سے بھرا ہوا ڈول بہا دیا تو پانی ملاقی بالنجاست متغیر الاوصاف نہ ہوا نجاست کے قلیل ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ ماء جاری کے حکم میں ہوگا۔ پس جب پانی نجس نہ ہوا تو مسجد پاک ہو گئی۔

سوال۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صب الماء کا حکم کس وجہ سے دیا۔ جواب۔ طہارت کی وجہ سے صب الماء کا حکم دیا۔

چنانچہ اس مسئلے میں اختلاف ہو گیا کہ اگر مسجد ناپاک ہو جائے تو اس کا طریقہ تطہیر کیا ہے۔

احناف کے نزدیک زمین کی پاکی کے تین طریقے ہیں (۱) الجفاف۔ خشک ہونے سے زمین پاک ہو جائے گی۔ لیکن مباح للصلوۃ

ہوگی یعنی اس زمین کے سوکھ جانے کے بعد نماز پڑھنا تو جائز ہے لیکن تیمم کرنا جائز نہیں۔ (۲) صب الماء۔ پانی بہا دینے سے۔
(۲) حفر گڑھا کھود کر اس مٹی کو نکال دیا جائے۔

شوافع صرف صب الماء کے قائل ہیں صرف اسی سے تطہیر الارض ہوگی اس کے علاوہ زمین پاک نہ ہوگی۔ دلیل یہی حدیث ہے۔
جواب: من جانب الاحناف۔ یہاں تطہیر کے تین طریقوں میں سے ایک کو اختیار کیا گیا ہے۔ مقصود کو حاصل کرنے کے ایک طریقے کو اختیار کرنے سے دوسرے طریقوں کی نفی تو نہیں ہوتی۔

سوال: اس صب الماء والے طریقہ کو کیوں منتخب کیا۔ جواب: ۱۔ فرد کامل ہونے کی وجہ سے تطہیر کا فرد کامل یہی ہے کہ اس کو پانی کے ساتھ دھویا جائے۔ یا اس وجہ سے کہ نماز کا وقت ہونے والا تھا اور جحاف میں تاخیر ہوتی ہو تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صب الماء کا حکم فرمادیا۔

جواب: ۲۔ یہ صب الماء کا حکم طہارۃ حاصل کرنے کے لئے نہیں تھا بلکہ دیگر روایات سے (معلوم ہوتا ہے کہ) اس میں حفر کا ذکر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حفر کا حکم دیا تو طہارت حفر سے ہو گئی تھی۔ بعد میں صب الماء کا حکم اس لئے دیا کہ مبالغہ فی النظافۃ ہو جائے اور رات کو یہہ کا ازالہ ہو جائے اور اس جگہ پر کھڑے ہونے والے نمازی کو طبعی ناگواری نہ ہو وغیرہ۔ ان مقاصد کے لئے صب الماء تھا باقی اس حدیث میں بخل اور ذنوب کا لفظ آیا وہ ذنل جس میں پانی ہو پھر فرق بخل یہ ہے کہ وہ ذنل جو بھرنے کے قریب ہو اور ذنوب وہ ذنل جو پانی سے بھرا ہوا ہو اور بعض نے کہا بالعکس اور ذنل مطلق ذنل کو کہتے ہیں خواہ پانی اس میں اولاً ہو۔

قولہ 'فانما بعثتم الخ' سوال اس سے معلوم ہوا کہ صحابہؓ بھی مبعوث ہوئے جب صحابہؓ مبعوث ہوئے تو امت بھی مبعوث ہوئی۔ حالانکہ مبعوث تو انبیاء ہوتے ہیں تو ان صحابہ کرامؓ پر مبعوث کا اطلاق کیسے۔

جواب: ۱۔ صحابہ کا مبعوث ہونا من جانب اللہ نہیں من جانب الرسول تھا۔

جواب: ۲۔ صحابہ تابع تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو مبعوث تھے اور کبھی کبھی منسوب عنہ کی صفت کو نائب پر جاری کر دیا جاتا ہے مجازی طور پر صحابہ کرامؓ دعوت و تبلیغ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ناظمین تھے تو اس لئے مجازی طور پر بعثتم فرمایا۔ باقی رہی یہ بات کہ انما بعثتم الخ کا منشاء کیا ہے وہ کوئی بات ہے جس کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ ارشاد فرمایا؟ اس میں علماء کے دو قول ہیں (۱) تناولہ الناس اس کا منشاء تھا صحابہ کرامؓ اس بآل فی المسجد کے ساتھ سختی کا معاملہ کرنا چاہا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور فرمایا انما بعثتم الخ یہ سختی اس کا منشاء نہیں یعنی (خصوصاً اس شخص نے ساتھ جس کو مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب کا علم نہ ہو اس کے ساتھ تو بطریق اولیٰ سختی کا معاملہ نہیں کرنا چاہئے۔ ہو سکتا ہے کہ بعض صحابہ کرامؓ کی رائے قول یہ ہو کہ ہر صورت میں صرف زمین کو کھودا ہی جائے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ صرف صب الماء کی وجہ سے بھی طہارت حاصل ہو جائے گی۔

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم ایک مرتبہ مسجد میں تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اعرابی آیا

فَقَامَ يَتَوَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْ مَهْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

اور کھڑا ہو کر مسجد میں پیشاب کرنے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے کہا باز رہ رک جا۔ رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزِرُ مَوَهُ دَعْوُهُ فَتَرْكُوهُ حَتَّى بَالَ ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کا پیشاب بند نہ کرو اس کو چھوڑ اس کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ اس نے پیشاب کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

دَعَاَهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِمَا هَذَا الْبَوْلُ وَالْقَذْرُ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ

اس کو بلایا اور فرمایا یہ مسجدیں اس پیشاب اور گندگی کے لائق نہیں ہیں۔ سوائے اس کے نہیں یہ اللہ کے ذکر

وَالصَّلَاةَ وَقِرَاءَةَ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَأَمَرَ رَجُلًا مِّنَ الْقَوْمِ
اور نماز اور قرآن پڑھنے کیلئے ہیں یا اس کی مانند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں میں سے ایک آدمی کو حکم دیا

فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِّنْ مَّاءٍ فَكُنَّهْ عَلَيْهِ (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

وہ پانی کا ایک ڈول لایا اور اس پیشاب پڑا۔

تشریح: حاصل حدیث اس حدیث کا مضمون ما قبل والی حدیث کے مضمون کی طرح ہے۔

قولہ: 'مہ مہ' پر اس حدیث میں تناول کے مصداق کو متعین کرایا کہ تناول لسانی تھا معنی رک جارک جا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ روکو۔ اس حدیث ثن کا لفظ آیا اس کا معنی ہے پانی کو آہستہ آہستہ بہا دینا اور صب کا معنی ہے زور سے ڈالنا۔

عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا

فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا أَحْدُنَا إِذَا أَصَابَ ثَوْبُهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ

پس کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم خبر دو کہ جس وقت ہم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے وہ کیا کرے رسول اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبُ أَحَدُنَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرُضْهُ ثُمَّ لَتَنْصَحْهُ بِمَاءٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے اس کو چٹکیوں سے ملے پھر

ثُمَّ لَتَنْصَلِّ فِيهِ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

پانی کے ساتھ دھوئے پھر اس میں نماز پڑھ لے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت نے سوال کیا حیض کے متعلق کہ جب وہ کپڑے کو لگ

جائے تو کیا کریں اس سے پاکی کا کیا طریقہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو رگڑے اور پھر اس کو پانی سے دھوئے۔ پھر نماز پڑھ اس

میں اگر چاہے۔ سوال۔ سائلہ نے اس امر بدیہی کے متعلق سوال کیوں کیا؟ دم حیض کا نجس ہونا تو بہت پہلے سے چل رہا ہے تو منشاء سوال کیا ہے۔

جواب۔ اس میں دو قول ہیں قول اول اس عورت سائلہ نے یہ سمجھا کہ اس دم حیض میں عورتوں کا ابتلائے عام ہے۔ اور قاعدہ ہے کہ

جن چیزوں میں ابتلائے عام ہو ان کے احکام میں تخفیف ہو جاتی ہے تو شاید اس وجہ سے دم حیض سے طہارت میں بھی تخفیف ہو جائے گی۔ تو

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ ہوا کہ اس کے حکم میں کوئی تخفیف نہیں اس ضابطے سے دم حیض مستثنیٰ ہے باوجودیکہ اس میں

ابتلائے عام ہے پھر بھی یہی حکم ہے کہ اس کو پانی سے دھویا جائے سوال۔ مردوں کا منی کے خروج کی وجہ سے نجاست میں ابتلائے عام ہے

اس میں تو تخفیف ہے کہ اگر صرف رگڑ لیا جائے تو اس میں نماز پڑھ سکتا ہے تو عورتوں کے حق میں تخفیف کیوں نہیں۔

قول اول بعض نے کہا کہ امراء سائلہ یہ سمجھی ہوئی تھیں کہ دم حیض سے کپڑے کو پاک کرنے کا کوئی طریقہ نہیں بجز کاٹنے کے ممکن ہے

کہ وہ غسل سے پاک نہ ہوتا ہو بلکہ کاٹ دینا ضروری سمجھتی ہو۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کا حاصل یہ تھا کہ دم حیض کے متعلق جتنی

شدت تم ذہن میں اختیار کئے ہوئے ہو شریعت میں اتنی شدت نہیں صرف دھو دینا کافی ہے۔ قولہ: 'منتصحہ' اس حدیث اسماء بنت ابی بکرؓ

المتعلق بدم الحيض میں سارے جہان کا اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں نضح کا معنی غسل ہے۔ چھینے مارنا نہیں۔

وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثَّوْبَ فَقَالَتْ كُنْتُ

حضرت سلیمان بن یسارؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے منی کے متعلق سوال کیا جو کپڑے کو لگ جائے۔

اَغْسِلْهُ مِنْ ثَوْبٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَآثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ

کہا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے دھویا کرتی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کیلئے نکلتے اور دھونے کا نشان کپڑے پر ہوتا۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت سلیمان بن یسارؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت عائشہؓ سے منی کے متعلق مسئلہ پوچھا منی

اگر کپڑے کو لگ جائے تو طہارت کا کیا طریقہ ہے حضرت عائشہؓ نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے کو منی لگی ہوتی تو میں اس کو دھودیتی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھانے کے لئے تشریف لے جاتے اس حال میں کہ گیلے پن کے آثار باقی ہوتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو انعامت کو تعلیم دینے کے لئے اس بات کا انتظار نہیں فرمایا کہ کپڑا خشک ہو جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تعلیم دی کہ اسلام میں سادگی ہے تکلف نہیں ظاہر ہے کہ یہ دھونا اس لئے ہوتا کہ منی نجس ہے۔

وَعَنِ الْأَسْوَدِ وَهَمَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَفْرُكُ الْمُنَى مِنْ

حضرت اسودؓ سے اور ہمامؓ دونوں حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ

ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَبِرَوَايَةِ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی رگڑتی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے علقمہ سے اور اسودؓ نے بھی

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَحْوَهُ وَفِيهِ ثُمَّ يُصَلِّي فِيهِ.

عائشہؓ سے اسی طرح روایت کیا اور اس میں ہے پھر اس میں نماز پڑھتے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے کو منی لگی ہوتی تو میں اس کو کھرچ

دیتی رگڑ دیتی اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کپڑے میں نماز پڑھتے۔ یعنی اس ثوب مفروک میں نماز پڑھتے۔ ان دونوں حدیثوں کے تفاوت کی وجہ سے مسئلہ میں اختلاف ہو گیا۔

مسئلہ انسان کی منی ظاہر ہے یا نجس؟ پہلا قول:- احناف و مالکیہ کہتے ہیں نجس ہے البتہ طریقہ تطہیر میں اختلاف ہے۔ احناف کہتے

ہیں اگر منی رطب ہے تو غسل تطہیر ہوگی اور اگر یابس ہے تو فرک سے بھی تطہیر ممکن ہے البتہ مالکیہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں غسل ہے۔ غسل سے ہی طہارت حاصل ہوگی۔ دوسرا قول:- شوافع اور حنابلہ کے نزدیک منی ظاہر ہے۔

احناف کی دلیل:- احادیث غسل منی ہیں طریقہ استدلال یہ غسل اس لئے تھا کہ منی لگنے کی وجہ سے ناپاک ہو گیا اور غسل سے حمل طوٹ باقی پاک ہو جاتا ہے۔

سوال:- یہ احتمال موجود ہے کہ منی کا غسل طہارت کے لئے نہ ہو بلکہ نفاقت اور رائحہ کریمہ کے ازالے کے لئے ہو۔ جواب:- حضرت

عائشہؓ کا غسل پر مداومت کرنا یہ دلیل اس بات کی کہ غسل طہارت کے لئے ہوتا تھا نفاقت کے لئے نہیں سوال یہ تو فعل عائشہؓ ہے اور استدلال جب تام ہوتا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہوتا یا نبی کے علم میں ہوتا۔

جواب:- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں تھا۔ دلیل و قرینہ بھیجے ہوئے کپڑے کے ساتھ نماز کے لئے تشریف لے جانا اگر نفاقت کے لئے ہوتا تو

آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ کو روکتے اور فرماتے عائشہؓ منی تو پاک ہوتی ہے کیوں تکلف کرتی ہو اور کیوں پانی ضائع کر رہی ہو اور نیز قیاس کا مقتضی بھی

یہی ہے کہ منی نجس ہو۔ بلاجماع منی کا خروج حدث اکبر کا سبب ہے۔ باقی اشیاء جن کا خروج بدن سے ہوتا ہے ہم ان کو دیکھتے ہیں کہ آیا وہ فی نفسہ ظاہر ہے یا

نجس ہے ہم نے ایک ایک کو دیکھا سب کو نجس پایا مذی و دی اور بول کو دیکھا ان کا خروج فی نفسہ نجس ہے۔ (سمیلین سے جو چیز نکلے وہ تو نجس ہے) دم کو دیکھا وہ

بھی نجس ہے فی نفسہ تو اس سے ہمیں ایک ضابطہ معلوم ہوا کہ کل ما کان خروجہ حدث فهو فی نفسہ نجس یہ کبریٰ ہے اشیاء خروجہ حدث یہ صغریٰ

ہے۔ قیاس کا حاصل۔ المنی خروجہ حدث و کل ما کان خروجہ حدث فهو فی نفسہ نجس نتیجہ فالمنی فی نفسہ نجس۔

شواہخ اور حنا بلکہ کی دلیل :- احادیث فرک ہیں۔ طریقہ استدلال۔ ظاہر ہے کہ فرک سے بالکلیہ اجزائے نجاست زائل نہیں ہوتے کچھ نہ کچھ اجزائے نجاست رہ جاتے ہیں اب اگر اس منی کو نجس کہیں تو لازم آئے گا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کپڑے کا اجزائے نجاست کے موجود ہوتے ہوئے اس کپڑے میں نماز پڑھنا اور یہ لازم اور باطل ہے لہذا طہرہ بھی باطل ہے۔ پس معلوم ہوا کہ منی ظاہر ہے۔ احناف کی طرف سے جواب ہم تسلیم کرتے ہیں کہ صرف فرک پر اکتفا کرتے۔ لیکن فرک پر اکتفا کرنا یہ دلیل طہارت کے منی کی نہیں۔ فرک مسلم ہے لیکن اس کا دلیل طہارت ہونا غیر مسلم ہے۔ جس طرح اس نجاست سے طہارت حاصل کرنے کا ایک طریقہ غسل ہے۔ اسی طرح شریعت نے منی کے یا بس ہونے کی صورت میں طہارت حاصل کرنے کا ایک طریقہ بتلایا ہے فرک اس کی نظیر جوتے اور چھری تلوار وغیرہ کو نجاست لگے اور خشک ہو جائے تو زمین پر گر گرنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ دلک علی التراب پر اکتفا کرنا۔ کیا اس بات کی دلیل ہے کہ نجاست نجاست ہی نہیں؟ یہ بلکہ دلک علی التراب کو شریعت نے طہارت کا ایک طریقہ قرار دیا ہے۔ شواہخ اور حنا بلکہ کی ایک اور دلیل۔ حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ منی ماء الخارج من الانف کی طرح ہے تو ماء خارج من الانف ظاہر ہے لہذا منی بھی ظاہر ہوئی۔

اس دلیل کا جواب وجہ تشبیہ طہارت میں نہیں بلکہ وجہ تشبیہ طبیعت کے ناپسندیدہ اور چکناہٹ وغیرہ میں ہے کہ جیسے ماء الخارج من الانف طبیعت کو ناپسند سمجھا جاتا ہے اور اس میں چکناہٹ ہوتی ہے منی کا بھی یہی حال ہے۔ تیسری دلیل۔ منی ذوات قدسیہ کی تخلیق کا مادہ ہے۔ انبیاء مرسلین اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق کا اور اولیاء تخلیق کا مادہ ہے ان سب کی تخلیق منی ہے اگر منی کو نجس قرار دیں تو یہ سوء ادبی ہے۔ احناف کی طرف سے اس کا جواب۔ جس طرح ذوات قدسیہ کی تخلیق کا مادہ ہے اسی طرح نفوس خبیثہ کی تخلیق کا مادہ بھی تو ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ منی نجس ہونی چاہئے بلکہ اصل یہ ہے کہ جب تک کوئی نجاست اپنے محل میں موجود ہو اس وقت تک اس پر نجس ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا جب ایسے محل کی طرف سرایت کر جائے جس کا غسل واجب ہے تو پھر نجس کا حکم ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَحْصَنٍ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنِ لَهَا صَغِيرٍ لَّمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ام قیس بنت محسنؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنے ایک چھوٹے بچے کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں جواب بھی کھانا بھی نہیں کھاتا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنی گود میں بٹھالیا پس پیشاب کر دیا اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
فَنَضَحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
کپڑوں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مٹکویا اور اس پر چھینٹا مارا اور اس کو دھویا نہیں۔

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت ام قیسؓ اپنے چھوٹے بچے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی گود مبارک میں بٹھالیا تو اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مٹکویا اور پس معمولی سا دھویا مبالغہ کے ساتھ نہیں دھویا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جس وقت چھڑا (کچا)
إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَّرَ. (صحیح مسلم)
رنگ دیا جائے وہ پاک ہو جاتا ہے۔ روایت کیا اسکو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس پر اجماع ہے کہ دباغت کے بعد جلودمیتہ سے انتفاع جائز ہے لیکن اکل جائز نہیں اگرچہ اس میں شوافع اور مالکیہ کا اختلاف نقل کیا گیا ہے۔ مگر رائج اتفاق ہے کہ دباغت کے بعد چڑا پاک ہو جاتا ہے ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے مصلے بنا سکتے ہیں مشکیزہ وغیرہ بنا سکتے ہیں پاکی اور کام میں لگا سکتے ہیں (البتہ انسان کا چڑا کرامتا اور خیر کا چڑا نجس العین ہونے کی وجہ سے مستثنیٰ ہے۔

وَعَنْهُ قَالَ تُصَلِّقُ عَلَى مَوْلَاةٍ لِّمَيْمُونَةَ بَشَاءَ فَمَاتَتْ فَمَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلَّا

اور اسی ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا حضرت بریرہؓ پر جو کہ میمونہؓ کی آزاد کردہ لونڈی تھی بکری صدقہ کی گئی وہ مر گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے پاس سے گزرے پس

أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا فَدَبَّغْتُمُوهُ فَانْتَفَعْتُمْ بِهِ قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلُهَا. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

فرمایا کیوں نہ تم نے اس کا چڑا اتار لیا اس کو رنگ لیتے اس سے فائدہ اٹھاتے انہوں نے کہا وہ تو مردار ہے فرمایا سوائے اس کے نہیں اس کا کھانا حرام کیا گیا ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت میمونہؓ کی مولاہ کو کسی نے ایک بکری صدقہ کر دی پس وہ مر گئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر گزر ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کے چڑے کو اتار لیتے اور اس کو دباغت دے دیتے اور اس سے نفع حاصل کرتے۔ انہوں نے عرض کیا یہ بکری تو مردہ تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا کھانا حرام ہے اس سے انتفاع تو حرام نہیں۔ اس حدیث کا مدلول بھی یہی ہے کہ دباغت کے بعد جلودمیتہ پاک ہو جاتے ہیں ان سے انتفاع جائز ہے لیکن اکل حلال نہیں۔

وَعَنْ سَوْدَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَاتَتْ لَنَا شَاةٌ فَدَبَّغْنَا مُسْكَهَا ثُمَّ مَا زِلْنَا

حضرت سودہؓ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی ہیں سے روایت ہے کہا ہماری ایک بکری مر گئی ہم نے اس کے چڑے کو رنگ لیا پھر ہم اس میں

نَبِذْنَا فِيهِ حَتَّى صَارَ شَنَا. (رواہ البخاری)

نیز ڈالتے رہے یہاں تک کہ وہ پرانی مشک ہو گئی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے

تشریح: زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے معلوم ہوا کہ زوج کا اطلاق بغیر تاء کے عورت پر بھی ہوتا ہے اصل لغت کے لحاظ سے یہی ہے حدیث میں زوج کا اطلاق عورت پر ہوا اور فقہاء عورت کے لئے تاء بیوی کیلئے معرفتہ کے لئے لگاتے ہیں حاصل حدیث:۔ حضرت سودہؓ فرماتی ہیں کہ ہماری ایک بکری تھی وہ مر گئی ہم نے اس کا چڑا اتار کر اس کو دباغت دے دی اور اس میں نبیذ بناتے رہے حتیٰ کہ وہ پرانی ہو گئی۔ اس کا مدلول بھی وہی ماقبل والا ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ لُبَابَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ كَانَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ فِي حَجَرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت لبابہ بنت حارثؓ سے روایت ہے کہا کہ حسین بن علیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھے پس انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر

قَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَقُلْتُ الْبَسْ ثَوْبًا وَأَعْطِنِي إِذَا رَكَ حَتَّى أَغْسِلَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يُغَسَّلُ مِنْ بَوْلِ الْإِنْسَانِ

پیشاب کر دیا میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور کپڑا پہن لیں اور اپنی چادر مجھ کو دیں کہ میں دھو ڈالوں۔ فرمایا سوائے اس کے نہیں لڑکی کے پیشاب کو دھویا جاتا

وَيُنْضَحُ مِنْ بَوْلِ الذَّكَرِ وَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ فِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ وَالنِّسَائِيِّ عَنْ

ہے اور لڑکے کے پیشاب کو چھینے مارے جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو احمدؓ ابو داؤدؓ اور ابن ماجہؓ نے۔ ابو داؤدؓ

أَبِي السَّمْحِ قَالَ يُغَسَّلُ مِنْ بَوْلِ الْجَارِيَةِ وَيُرَشُّ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ.

اور نسائیؓ کی ایک روایت میں ابواسمٰحؓ سے کہا لڑکی کے پیشاب کو دھویا جاتا ہے اور لڑکے کے پیشاب کو چھینا دیا جاتا ہے

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت لہابہ بنت الحارث ثمراتی ہیں کہ حضرت حسین بن علیؑ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھے تو انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا تو میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرا کپڑا پہن لیں یہ ازار مجھے دے دیں تاکہ میں اس کو دھو دوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکی کے پیشاب کو دھویا جاتا ہے اور لڑکے کے پیشاب پر چھینٹے مارے جاتے ہیں۔ ان دونوں حدیثوں کا تعلق شیر خوار بچے کے پیشاب کے ساتھ ہے۔ شیر خوار جو صرف دودھ پراکتفا کرتا ہو کھانا شروع نہ کیا ہو۔ مسئلہ شیر خوار بچے یا بچی کے پیشاب کا حکم کیا ہے (اور تطہیر کا طریقہ کیا ہے) اس بات میں تو سب آئمہ کا اتفاق ہے کہ شیر خوار بچوں کا پیشاب نجس ہے خواہ لڑکا ہو یا لڑکی ہو۔ لیکن طریقہ تطہیر میں اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک طریقہ تطہیر غسل متعین ہے البتہ لڑکے کے پیشاب سے غسل خفیف اور لڑکی کے پیشاب سے مبالغہ فی الغسل ضروری ہے یعنی دلوں سے۔

احناف نے بچے اور بچی میں یہ فرق کیوں کیا؟ اس کی کئی وجہیں ہیں

(۱) پہلی وجہ۔ لڑکے کے مخرج بول میں تقیق ہوتی ہے جس کی وجہ سے پیشاب ایک مقام پر گرتا ہے اسی وجہ سے اس میں غسل خفیف ہے اور لڑکی کے مخرج بول میں وسعہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے بول و نجاست زیادہ پھیل جاتی ہے اسی وجہ سے اس میں غسل من وجہ المبالغہ ہے۔ (۲) دوسری وجہ۔ بچی کے پیشاب میں رطوبت کا غلبہ ہوتا ہے تو رطوبت کے غلبہ کی وجہ سے غفونت اور راحہ کریمہ زیادہ ہوتی ہے اسی وجہ سے غسل فی المبالغہ کا حکم اور بخلاف لڑکے کے اس کے پیشاب میں رطوبت کی بجائے بیوست کا غلبہ زیادہ ہوتا ہے اسی لئے اس میں غسل خفیف کا حکم دیا۔ (۳) تیسری وجہ۔ لڑکوں میں ابتلائے عام نہیں اس لئے کہ جن مجالس میں لڑکوں کو لے جاسکتے ہیں ان میں لڑکیوں کو تو نہیں لے جا سکتے تو جس میں ابتلائے عام ہے اس میں تخفیف کا حکم دیا اور جس میں ابتلائے عام نہیں اس میں علی وجہ المبالغہ غسل کا حکم دیا۔

(۴) چوتھی وجہ۔ سنن ابن ماجہ میں ایک اور وجہ مذکور ہے کہ امام شافعیؒ نے وجہ حدیث بیان فرمائی تو شاگرد نے وجہ فرق پوچھی تو امام شافعیؒ نے بتلائی اور پوچھا کہ سمجھ میں آئی تو تمیز نے صاف کہہ دیا سمجھ میں نہیں آئی تو امام صاحب نے دوبارہ بتلائی اور پوچھا سمجھ میں آئی تو اس نے کہا ہاں آگئی لیکن محشی لکھتے ہیں ہماری سمجھ میں ابھی تک نہیں آئی۔ باقی وہ وجہ کیا ہے؟ اس کا ذکر عنقریب آنے والا ہے۔ شوافع اور باقی آئمہ کے نزدیک لڑکی کے پیشاب میں غسل ہی متعین ہے۔ اور لڑکے کے پیشاب میں نضح و رش یعنی چھینٹے مارنا کافی ہے۔

احناف کی دلیل۔ عام نجاسات کے قاعدہ کے مطابق غسل ہی ہونا چاہئے کیونکہ دونوں ہی نجس ہیں۔ جب آپ نے تسلیم کر لیا کہ لڑکی کے پیشاب میں غسل ہے تو لڑکے کے پیشاب میں بھی غسل ہونا چاہئے۔ کھانا شروع کر دینے کے بعد اجماع ہے کہ بچے اور بچی کے پیشاب سے طہارت کا حکم غسل ہے تو کھانے سے پہلے بھی یہی ایک حکم ہونا چاہئے۔

باقی شوافع کی اولہ الخ۔ یہی مذکور دونوں احادیث ہیں۔ پہلی حدیث میں اثبات نضح اور نفی غسل ہے اور دوسری حدیث میں انما کا کلمہ حصر کے لئے ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بول انہی میں مخصوص غسل ہے اور بول ذکر میں نضح اور رش کافی ہے۔

جوابات من الاحناف جواب ان دونوں حدیثوں میں نضح کا معنی غسل ہے۔ سوال۔ نضح بمعنی غسل استعمال بھی ہوتا ہے یا نہیں اس پر دلیل و قرینہ کیا ہے؟ جواب: حدیث اسماء بنت ابی بکرؓ لعلہ بدم الخیض میں نضح کے لفظ کے متعلق اجماع ہے کہ اس سے غسل مراد ہے۔

سوال: اس صورت میں تو حدیث میں صریح تعارض ہے نضح سے اثبات غسل معلوم ہو رہا ہے اور لم یغسل سے نفی غسل معلوم ہوتا ہے؟ غسل اور لم یغسل یہ جو تعارض ہے؟

جوابات: جو غسل منفی ہے وہ علی وجہ المبالغہ ہے اور جو مثبت ہے وہ مطلق غسل ہے غسل منفی اور قسم کا ہے اور غسل مثبت اور قسم کا ہے فلا تعارض اس پر کیا دلیل ہے کہ جو غسل منفی ہے وہ علی وجہ المبالغہ ہے۔

جواب۔ مسلم کی روایت میں ہے فنضحہ، ولم یغسلہ، غسلاً یہ مفعول مطلق تاکید کے لئے ہے جب نفی موکد تاکید پر داخل ہو (جب مقید پر قید داخل ہو) تو نفی کا تعلق تاکید کے ساتھ ہوتا ہے اور قید کے ساتھ ہوتا ہے لہذا یہاں پر بھی نفی غسل موکد کی ہوگی یعنی غسل علی وجہ

المباذی نفی ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔ اب تقریباً دس احادیث ایسی ہیں جن کا مضمون ایک ہے (دباغہ کے متعلق) تو پہلے ان کو ذکر کیا جائے گا کٹھن اور بعد میں دوسری احادیث باقی ماندہ کو ذکر کیا جائے گا۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بِنَعْلِهِ إِلَّا ذِي فَنَاءٍ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی ایک اپنی جوتی کے ساتھ گندگی پر چلے پس تحقیق مٹی اس
التُّرَابَ لَهُ طَهُورٌ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ)
کیلئے پاک کر دینے والی ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ابن ماجہ کیلئے ہے۔ اس کا معنی

تشریح: حاصل حدیث: اگر جوتا راستہ پر چلنے کی وجہ سے مٹوٹ بالجمہ ہو جائے (طی بمعنی روندنا دیا گیا) تو دلوںک علی الارض کی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔ تفصیل یہ ہے کہ اگر جوتے پر نجاست لگ جائے تو دو حال سے خالی نہیں۔ نجاست مجتہدہ ہوگی یا غیر مجتہدہ ہوگی۔ اگر غیر مجتہدہ ہو تو اس کا حکم غسل ہے۔ مجتہدہ جیسے لید وغیرہ اور غیر مجتہدہ جیسے بول وغیرہ اگر مجتہدہ ہو تو پھر دو حال سے خالی نہیں (اگر ذی جرم و جسم) ہو تو رطبہ ہوگی یا یاسہ ہوگی۔ قاضی ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں خواہ رطبہ ہو یا یاسہ ہو دلوںک علی التراب سے طہارۃ حاصل ہو جائے گی۔ امام صاحب کے نزدیک اگر یاسہ ہو تو دلوںک علی التراب سے طہارۃ حاصل ہو جائے گی اور رطبہ ہو تو غسل ہی متعین ہے۔ تو پس حدیث کا حکم عام نہیں ہے حدیث کا مضمون قاضی ابو یوسف کے زیادہ موافق ہے اس لئے کہ اس میں تخصیصات کم کرنی پڑتی ہیں۔ امام صاحب کے مذہب میں تخصیصات زیادہ ہیں۔ مجتہدہ ہو پھر مجتہدہ ہو کر رطبہ نہ ہو پھر حکم دلوںک علی التراب کا ہے۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَهَا أَمْرٌ أَنِّي أُطِيلُ ذَيْلِي وَأَمْسِي فِي الْمَكَانِ الْقَدِيرِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ اس کو ایک عورت نے کہا کہ میں اپنا دامن دراز رکھتی ہوں اور ناپاک جگہ میں چلتی ہوں۔ ام سلمہؓ نے کہا کہ رسول
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهُ مَا بَعْدَهُ. (رَوَاهُ مَالِكٌ وَ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ الدَّارِمِيُّ
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو پاک کر دے گا مابعد اس کا روایت کیا اس کو مالک احمد ترمذی ابو داؤد اور دارمی نے اور کہا ابو داؤد اور دارمی نے
وَقَالَا الْمَرْأَةُ أُمُّ وَلَدٍ لِبَرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
وہ عورت ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد تھی

تشریح: حاصل حدیث: ایک عورت نے حضرت ام سلمہؓ سے کہا کہ میں لمبے دامن والی عورت ہوں اور میں گندگی اور نجاست والی جگہ میں چلتی ہوں جس کی وجہ سے کچھ نہ کچھ نجاست لگ جاتی ہے تو انہوں نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاک کر دیتا ہے اس کو وہ جو اس کے بعد ہوتا ہے یعنی اگر کپڑا راستہ میں نجاست لگنے کی وجہ سے نجس ہو جائے تو مابعد میں پاک راستہ پر گھسنے اور چلنے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا۔ یہ حکم بالا جماع نجاست مجتہدہ یا یاسہ پر محمول ہے۔ ابو داؤد اور دارمی نے کہا ہے۔

وقالا المرأة سے امراہ سائلہ کے مصداق کی تعین کر دی کہ وہ ابراہیم بن عبد الرحمن کی ام ولد ہو۔

وَعَنِ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدٍ يَكْرَبُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ جُلُودِ السَّبَاعِ
حضرت مقدام بن معد کربؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کے چمڑے پہننے اور ان پر سوار ہونے سے منع کیا ہے
وَالرُّكُوبَ عَلَيْهَا. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ نَسَائِي)
روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے

تشریح: حاصل حدیث: اس میں جلود سباع کے لبس سے منع فرمایا گیا۔ سوال یہ حدیث باقی احادیث مذکورہ کے معارض ہے۔

جواب :- یہ فضیلت پر محمول ہے یا پھر محمول ہے نہی تنزیہی پر یا یہ محمول ہے قیل از دباغۃ (یہ حرام ہے) اور اس پر سواری سے بھی منع فرمایا اس لئے کہ اس پر سواری کرنا یہ متکبرین اور بادشاہوں کا اور منہمکین فی الدنیا کا طریقہ ہے لہذا اصحاء کو اس سے بچنا چاہئے۔

وَعَنْ أَبِي الْمَلِیحِ بْنِ أُسَامَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ جُلُودِ السِّبَاعِ.

حضرت ابوالملیح بن اسامہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے درندوں کے چمڑوں سے منع کیا ہے۔

(رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ زَادَ التِّرْمِذِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ أَنَّ تَفْتَرَشَ)

روایت کیا اس کو احمد ابوداؤد اور نسائی نے اور زیادہ کیانسانی اور ترمذی نے یہ کہ بچائے جائیں۔

تشریح: حاصل حدیث :- نہی تنزیہی ہے یا قیل از دباغۃ پر محمول ہے۔

وَعَنْ أَبِي الْمَلِیحِ أَنَّهُ كَرِهَ ثَمَنَ جُلُودِ السِّبَاعِ (ترمذی)

حضرت ابوالملیح سے روایت ہے کہ انہوں نے مکروہ رکھا ہے درندوں کے چمڑے کی قیمت کو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث :- ابوالملیح درندوں کے چمڑے کی قیمتوں کو مکروہ سمجھتے تھے۔ یعنی اس کی خرید و فروخت مکروہ سمجھتے

تھے۔ یہ مکروہ سمجھنا یا تو تنزیہیہ کے درجے میں تھا یا پھر ان کا اپنا اجتہاد تھا۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْمٍ قَالَ أَتَانَا كِتَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَا تَنْتَفِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ

حضرت عبداللہ بن عکیم سے روایت ہے کہا کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط آیا کہ مردار کے

بِأَهَابٍ وَلَا عَصَبٍ. (رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ)

چمڑے یا پٹھے سے فائدہ نہ اٹھاؤ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابوداؤد نسائی اور ابن ماجہ نے

تشریح: حاصل حدیث :- عبداللہ بن عکیم فرماتے ہیں ہمارے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا والا نامہ پہنچا بالواسطہ چلتے

چلتے جس میں یہ لکھا ہوا تھا کہ میت سے انتفاع حاصل کرو اور نہ پٹھوں سے یہ بھی باقی احادیث کے معارض ہے۔ جواب :- خود حدیث میں موجود ہے اس میں احاب کا لفظ ہے احاب کہتے ہیں قیل از دباغۃ چمڑے کو جو کہ متنتفع للمنتفع ہے۔

سوال :- (حضرت عبداللہ بن عکیم کہتے ہیں کہ) کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث اخیر کی زمانہ کی ہے۔ مثلاً تقریباً وفات سے چالیس دن پہلے

کی ہے تو یہ متاخر ہے اور باقی متقدم ہیں تو متاخر متقدم کے لئے ناخ ہوتی ہے تو لہذا یہ جلود سباع سے انتفاع کے لئے ناخ ہوئی۔

جواب :- شرح وقایہ کے حاشیہ میں مولانا اعجاز علی نے اس کی سند پر کلام کی ہے کہ اس حدیث میں سند ابھی اضطراب ہے اور متنا

بھی اضطراب ہے لہذا یہ ناخ نہیں بن سکتی۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِجُلُودِ الْمَيْتَةِ إِذَا دُبِغَتْ.

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ مردار کے چمڑے سے فائدہ اٹھایا جائے جبکہ تم لایا جائے سدایت کیا اس کو مالک اور ابوداؤد نے

(رواہ مالک و ابوداؤد)

تشریح: حاصل حدیث :- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جلود میت سے نفع حاصل کیا جائے جب کہ اسکو دباغۃ دی

جائے۔ اسکا مضمون ما قبل والا ہے۔

وَعَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ مَرَّ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ يَجْرُونَ شَاةَ لَهِمْ مِثْلَ

حضرت میمونہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے قریش کے کچھ آدمی گزرے وہ ایک مردہ بکری کو جو گدھے

الْحِمَارُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا بِهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ رَسُولُ

جیسی تھی صحیح رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کاش کہ تم اس کا چمڑا اتار لیتے انہوں نے کہا کہ وہ مردار ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهِّرُهَا لِمَاءً وَالْقَرِطُ. (رواہ احمد و ابو داؤد)

نے فرمایا اس کو پانی اور کیکر کے پتے پاک کر دیتے ہیں۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر قریش کے آدمیوں پر ہوا جو مری ہوئی بکری کو کھینٹے جا رہے تھے

جو گندھے کی طرح پھولی ہوئی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا تم اس کے چمڑے کو اتار لیتے۔ انہوں نے عرض کیا یہ تو مردہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاک کر دے گا اس کو پانی اور بیری کے پتے۔ اس حدیث میں مخصوص دباغہ کا ذکر فرد کامل ہو نیکی حیثیت سے ہے اس میں کوئی انحصار نہیں بلکہ دھوپ میں خشک ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے دباغت ہو جائے تو بھی پاک ہو جائے گا۔

وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُحَبِّثِ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ عَلَى أَهْلِ

حضرت سلمہ بن محبت سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کی جنگ میں ایک شخص کے گھر تشریف لائے ایک مشک

بَيْتٍ فَإِذَا قَرْبَةً مُعَلَّقَةً فَسَأَلَ الْمَاءَ فَقَالُوا أَلَيْهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ

وہاں لٹکی ہوئی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مانگا۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول یہ مردار تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

دَبَاغُهَا طَهُورُهَا. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد)

دباغت اس کو پاک کرنے والی ہے روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر غزوہ تبوک میں ایک گھر والوں کے پاس تشریف لے گئے پس اچانک

ایک مشکیزہ لٹکایا ہوا تھا پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی طلب فرمایا پانی منگوایا اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت استعمال کی چیز کو مانگ لینا کوئی حرج نہیں۔ تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ یہ تو مردہ ہے یعنی جس چمڑے میں پانی ہے وہ مردار کا چمڑا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دباغھا طہورھا۔ ان تمام مذکورہ بالا احادیث کا مضمون ایک ہے کہ دباغت کے بعد جلود میت پاک ہیں ان سے انتفاع مباح ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لَنَا طَرِيقًا إِلَى

حضرت بنو عبد الاشہل کی ایک عورت روایت کرتی ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق مسجد کی طرف ہمارا راستہ گندا ہے پس ہم کس

الْمَسْجِدِ مُنْتَبِئَةً فَكَيْفَ نَفْعَلُ إِذَا مُطِرْنَا قَالَتْ فَقَالَ أَلَيْسَ بَعْدَهَا طَرِيقٌ؟ هِيَ أَطْيَبُ مِنْهَا قُلْتُ بَلَى

طرح کریں جب مینہ برساتے جائیں۔ کہا اس عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اسکے بعد اس سے اچھا راستہ نہیں ہے۔ میں نے کہا کیوں نہیں

قَالَ فَهَذِهِ بِهِذِهِ. (رواہ ابو داؤد)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اس کے بدلے میں ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ امراۃ اشہلہ کہتی ہیں میں نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ ہمارا مسجد کی جانب ایک راستہ ہے جو

بدبودار ہے نجاست والا ہے جب بارش ہو جائے تو ہم کیسے کیا کریں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد کوئی پاک راستہ نہیں ہے

اس نے کہا کیوں نہیں ہے۔ فرمایا یہ اس کے بدلہ میں ہو جائے گا یعنی پاک راستہ پر چلنے کی وجہ سے وہ کپڑا پاک ہو جائے گا۔

سوال۔ اس حدیث میں مطرنا کے لفظ ہیں جس سے معلوم ہوا کہ وہ نجاست یا سہ نہ ہوگی بلکہ رطبہ ہوگی تو مطرنا کے لفظ نجاست یا سہ پر محمول کرنے سے مانع ہیں۔ (کما قال فی حدیث ام سلمہ) جواب۔ ۱: اس عورت کو کپڑے پر نجاست لگنے کا یقین نہیں تھا۔ بلکہ یہ وہم تھا کہ گندی فضا پر چلنے سے اس کا اثر کپڑوں پر ہو جائے گا۔ رائج کر یہہ سے ملوث ہو جائے گا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھبرانے کی بات نہیں اس رائج کر یہہ کا از الداس پاک راستہ پر چلنے کی وجہ سے ہو جائے گا۔ پاک فضا میں چلے گی تو نجس نہیں رہے گا بلکہ پاک ہو جائے گا۔

جواب۔ ۲: حدیث ام سلمہ میں ام ولدہ عبدالرحمنؓ ان کے یہ مجہولہ ہیں نہ معلوم ساقط العدالت ہے ثابتہ العدالت اور نیز اس حدیث میں

امراء اھلہ پر بھی کلام کیا گیا ہے۔

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَتَوَضَّأُ مِنْ
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور زمین پر چلنے سے وضو نہیں کرتے
الْمُوطِئِ. (رواہ الترمذی)
تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ الموطی صیغہ کیا ہے؟ یہ اسم مفعول کا صیغہ ہے معنی الذی موطوء وہ نجاست جس کو روند ا گیا ہو اس کے مصداق

میں تین احتمال ہیں۔ (۱) نجاست رطبہ (۲) نجاست یا سہ (۳) کچڑ وغیرہ۔ اگر نجاست رطبہ اس کا مصداق ہو تو وضع منفی وضو اصطلاحی ہے۔

قولہ، لا تتوضأ یعنی پورا پورا وضو نہیں کرتے تھے بلکہ صرف پاؤں کے دھونے پر اکتفا کرتے تھے۔ وضو لغوی کرتے تھے۔ اور اگر نجاست یا سہ ہو تو دونوں قسم کے وضو کی نفی ہے وضو لغوی بھی اور وضو اصطلاحی بھی اگر کچڑ وغیرہ ہو تو اس کا مصداق وضو اصطلاحی کی نفی تو ہے ہی ہر حال میں اور یہ بھی احتمال ہے کہ وضو لغوی بھی منفی ہو لیکن احتیاط درانج یہ ہے کہ صرف وضو اصطلاحی منفی ہو۔ (مطلب حدیث کا یہ ہے کہ با وضو ہونے کے بعد نجاست پر ہمارا مرد ہوتا تھا لیکن ہم وضو نہیں کرتے تھے ان کے)

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تُقْبَلُ وَتُذَبِّرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ
حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کتے مسجد میں آتے اور جاتے تھے۔
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ. (صحيح البخاری)
صحابہ اس کی وجہ سے کسی چیز کو نہ دھوتے تھے روایت کیا اس کو بخاری نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کتے

آتے جاتے تھے مسجد میں لعاب گرتی رہتی ہوگی اور نیز احتمال ہے کہ کبھی پیشاب بھی کر دیتے ہوں گے تو اس کے باوجود ابن عمرؓ فرماتے ہیں اس کی وجہ سے ہم مسجد کو دھوتے نہیں تھے بلکہ جفاف سے پاک ہو جاتی تھی۔ اس میں رش بمعنی غسل کے ہے۔ یہ حدیث احناف کی دلیل ہے اس مسئلے میں کہ اگر زمین پر نجاست ہو تو جفاف کی وجہ سے پاک ہو جاتی ہے۔ یہ روایت احناف کے موافق اور شوافع کے خلاف ہے۔ سوال مسجد نبوی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کتے آتے جاتے تھے تو صحابہؓ نے ان کو روکنے کا انتظام کیوں نہ کیا۔ جواب۔ یہ ابتدا اسلام کا قصہ ہے جب تک عظیم المساجد کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ اس وقت کا اہتمام نہیں تھا اور بعد میں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھوک کو بھی پسند نہ فرمایا۔

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِبَوْلِ مَا يُوَكَّلُ لَحْمَهُ وَفِي رِوَايَةٍ
حضرت براءؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب سے کوئی مضائقہ نہیں۔

جَابِرٌ قَالَ مَا أَكَلَ لَحْمُهُ فَلَا بَأْسَ بِبَوْلِهِ. (رواہ احمد بن حنبل والدارقطنی)

جابرؓ کی روایت میں ہے وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب کا مضا لقمہ نہیں۔ روایت کیا اس کو احمد اور دارقطنی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ ان دونوں حدیثوں سے بول مایوکل لحمہ کا حکم معلوم ہوا۔

بول مایوکل لحمہ کا حکم۔ غیر ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب بالاتفاق ناپاک ہے۔ ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کے حکم میں اختلاف ائمہ ہے۔

پہلا قول۔ امام مالک امام محمد اسحاق ابراہیم عجمی سفیان ثوری کا مذہب اور امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب طاہر ہے۔

دوسرا قول۔ امام شافعی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ نجس ہے۔

تیسرا قول۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف بول مایوکل لحمہ کو نجس سمجھتے ہیں لیکن ان کے مذہب میں فرق یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک ان کا تذوی کیلئے پینا مطلقاً حلال ہے خواہ حالت اضطرار ہو یا نہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب پینا تذوی کیلئے صرف حالت اضطرار میں جائز ہے۔ اضطرار کی تفسیر یہ ہے کہ کوئی ایسا مرض لاحق ہو جائے جس کے بارے میں دیندار حاذق طبیب کی رائے یہ ہو کہ اس مرض کا علاج اس جانور کے پیشاب پینے میں منحصر ہے اور اس کی کوئی اور دوا نہیں ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ امام صاحب کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب نجاست غلیظہ نہیں خفیفہ ہے۔

دلیل قائلین طہارت۔ قائلین طہارت اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں نیز حدیث عرینین سے استدلال کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قبیلہ عرینہ کے کچھ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام کا اظہار کیا۔ مدینہ کی آب و ہوا ان کو موافق نہیں آئی بیمار ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ باہر چلے جاؤ صدقہ کے اونٹوں کے البان والوال پو۔ انہوں نے البان اور بول کو بیاحت یاب ہو گئے۔ اس کے بعد صدقہ کے اونٹوں کے چرواہے کو بری طرح قتل کر دیا اور صدقہ کے اونٹ بے کر فرار ہو گئے۔ ان کو پکڑا گیا ان کی آنکھوں میں سلائیاں ماری گئیں اور قتل کیا گیا۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ان کو اونٹوں کے ابوال پینے کا حکم دینا اس کے پاک ہونے کی دلیل ہے۔

قائلین نجاست کی دلیل۔ قائلین کی نجاست کا استدلال ان احادیث عامہ سے ہے جن میں مطلقاً پیشاب سے بچنے کا حکم ہے۔ مثلاً یہ حدیث استترھوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه۔ اس میں بول مطلق ہے خواہ ماکول اللحم کا ہو یا غیر ماکول اللحم کا۔ یہاں بھی بول مطلق ہے۔

حدیث عرینین کے جوابات۔ جواب-۱: پہلے یہ پیشاب پاک تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ قرینہ اس کا یہ ہے کہ عرینین کی حدیث میں مثلاً کرنا بھی آ رہا ہے اور یہ بالاتفاق منسوخ ہے۔ جیسا مثلاً کہ حکم منسوخ ہے پہلے جائز تھا پھر نجی کر دی گئی ایسے ہی پہلے بول مایوکل لحمہ پاک تھا پھر اس کو ناپاک کر دیا گیا۔

جواب-۲: بعض حضرات نے اس کا جواب دیا کہ روایتیں تذوی پر محمول ہیں یعنی دوا کیلئے پینا جائز ہے۔ عند البعض مطلقاً اور عند البعض حالت اضطرار میں۔ عرینین کو پیشاب پینے کا حکم اس لئے کیا ہوگا کہ آپ کو وحی سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ ان کا علاج صرف اسی سے ہے۔ شیخین کی طرف سے جواب-۳: حدیث استترھوا عن البول مشہور ہے اور یہ دونوں خبر واحد ہیں اور تعارض کے وقت حدیث مشہور راجح ہوتی ہے۔ جواب-۴: استترھوا الخ والی حدیث محرم ہے اور یہ دونوں میخ ہیں اور تعارض کے وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔

جواب-۵: حدیث استترھوا عن البول راجح ہے اور یہ دونوں مرجوح ہیں۔ وجہ ترجیح استترھوا عن البول والی حدیث موافق قیاس ہے اور یہ دونوں مخالف قیاس ہیں (قیاس) بنی آدم میں دوا شفاء ہیں۔ (۱) لحوم (۲) دماء۔ لحم بنی آدم طاہر ہے اور دماء نجس ہے اور ایک تیسری چیز ہے بول۔ یہ حکم کے اعتبار سے دم کے تابع ہے اسی طرح شاة میں تین اشیاء ہیں تو اگر اس میں بول کو لحم کے تابع قرار دیں تو طاہر اور اگر دماء کے تابع قرار دیں تو نجس ہونا چاہئے اب ہم دیکھتے ہیں کہ انسانوں میں ابوال دم کے تابع ہیں لہذا یہاں بھی بول دم کے تابع ہوگا۔

جواب-۶: یہ دونوں حدیثیں اس کا معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتیں حدیث استر ہو سنا صحیح ہے اور حدیث براء بن عازب اور حدیث جابر کی سند پر کلام کی گئی ہے۔ حدیث براء بن عازب کی روایت میں سوار بن مصعب راوی متکلم فیہ ہے۔ امام احمد نے مسند احمد میں اور نسائی اور ابن معین کا کہنا ہے کہ یہ متروک الحدیث ہے اور حدیث جابرؓ سند پر یہ کلام کیا گیا کہ یحییٰ ابن علاء کے بارے میں امام احمد نے کہا کہ یہ حدیث بنانے والا ہے۔

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

الفصل الأول

عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِئٍ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ
حَضْرَتِ شَرِيعِ بْنِ هَانِئٍ سے روایت ہے کہا کہ میں نے علی بن ابی طالبؓ سے موزوں پر مسح کے متعلق دریافت کیا کہا علیؓ نے کہ رسول اللہ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمَقِيمِ. (صحیح مسلم)
صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن تین راتیں مسافر کیلئے دن ایک رات مقیم کیلئے مدت مقرر کی ہے روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: خفین۔ متنیہ لاکر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ مسح تب جائز ہوگا جب کہ دونوں موزوں پر ہوا اگر ایک کا مسح اور ایک کا غسل ہو تو جائز نہیں۔

مسئلہ (۱): قرآن مجید میں تو مسح علی الخفین کا ذکر نہیں تو پھر جواز کیسے؟ جواب۔ جواز مسح الی الخفین اتنی روایات سے ثابت ہے جس کا قدر مشترک تو اتر ہے اور احادیث مشہورہ سے ثابت ہے۔ اسی سے زائد صحابہ مسح علی الخفین کو روایت کرنے والے ہیں اسی وجہ سے امام صاحب نے فرمایا اہلسنت کی علامات میں سے ایک علامت یہ ہے کہ وہ مسح علی الخفین کے جواز کا قائل ہو۔

مسئلہ (۲): مسح افضل ہے یا غسل۔ جہاں ایسا موقعہ محل ہو کہ مسح کے جواز کے قائلین نہ ہوں تو مسح افضل ہوگا تاکہ ان کو پتہ چل جائے کہ یہ جائز ہے ورنہ غسل افضل ہے۔ حاصل حدیث: اگر شریح بن حانی کا سوال مدت مسح کے بارے میں تھا تو آنے والی عبارت سے عبارت النص کے طور پر جواب ہوگا۔ اگر شریح بن حانی کا سوال جواز مسح کے بارے میں تھا تو آنے والی عبارت سے جواب دلالتہ النص کے طور پر ہوگا کہ جب مسح علی الخفین کی مقدار وحدت معلوم ہوگئی تو جواز بطریق اولیٰ معلوم ہو گیا۔

مسئلہ (۳): موقت ہے یا غیر موقت۔ جمہور کے نزدیک موقت ہے مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن تین رات۔ (مقیم اور مسافر کے فرق کے ساتھ) اور مالکیہ کے نزدیک غیر موقت ہے۔

جمہور کے دلائل۔ صاحب مشکوٰۃ کی روایت کردہ احادیث یہ سب کی سب عام توقیت کے قائلین کی دلیل ہیں۔

مالکیہ کی دلیلیں یہاں مشکوٰۃ میں تو نہیں ہے عمومی طور پر تین دلیلیں پیش کی جاتی ہیں۔

پہلی دلیل۔ طحاوی کی روایت حدیث خزیمہ انصاریؒ جس میں یہ بات مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں مقرر فرمائیں۔ راوی کہتے ہیں ولو استغزو دنا لزو ادنا۔ معلوم ہوا کہ توقیت نہیں ہے۔

دوسری دلیل۔ حدیث ابی بن عمارۃ جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسح علی الخفین کے بارے میں سوال ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن اور ایک رات مدت بیان فرمائی۔ دوسرے دن دو دن اور تین بیان فرمائیں۔ سوال و جواب کا

سلسلہ چلتے چلتے سات دن تک پہنچا پھر فرمایا نعم وما شئت۔ تو معلوم ہوا کہ کوئی موقت نہیں۔

تیسری دلیل حدیث عقبہ بن عامرؓ۔ ملک شام کے حاکم نے حضرت عمرؓ کے پاس قاصد بھیجا مدینہ منورہ میں تو اس نے موزے پہن رکھے تھے جب حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تو حضرت عمرؓ نے پوچھا موزے پہنے ہوئے کتنی مدت گزر گئی ہے۔ اس نے عرض کیا سات دن تو حضرت عمرؓ نے فرمایا تو نے نبی کی سنت کو پایا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ مسح موقت نہیں ہے۔

فریق مخالف کے دلائل کے جوابات پہلی دلیل کا جواب: ۱: لولا انشاء الاول۔ نہ کی کا مطالبہ ہوا نہ زیادتی کا مطالبہ ہوا۔

جواب ۲: استبر دنا الخ اس سے یہ لازم تو نہیں آتا کہ واقعہ میں ایسا ہو جاتا یہ تو صحابی کا اپنا گمان و خیال ہے۔

دوسری دلیل کا جواب۔ نعم وما شئت یعنی اگر قاعدہ شرعی کے مطابق پہنے رکھے تو یہ جائز ہے وہ قاعدہ شرعی یہ ہے کہ تمیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات جب یہ مدت پوری ہو جائے تو موزے اتار کر پاؤں دھو کر پھر پہن لے اسی طرح چاہے تو سال پورا کر لے یہ تو جائز ہے۔ تیسری دلیل کا جواب۔ حضرت عقبہ بن عامرؓ ایسے راستے سے چل کر آئے تھے جن پر پانی نہیں تھا گویا ان کے لئے تیمم کا حکم تھا یہ متمم تھے اور تیمم کے اندر پاؤں کی طرف کوئی تعرض ہی نہیں ہوتا۔

وَعَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ قَالَ الْمَغِيرَةُ
حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں شمولیت کی۔ مغیرہ نے کہا
فَتَبَرَّزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْغَائِطِ فَحَمَلْتُ مَعَهُ إِدَاوَةً قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَمَّا رَجَعَ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر سے پہلے نکلے پاخانہ کیلئے میں نے اٹھائی چھاگل۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس آئے میں چھاگل سے پانی آپ صلی
أَخَذْتُ أَهْرِيقُ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنَ الْإِحَاوَةِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ
اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر ڈالنے لگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ اور منہ دھویا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اونی جبہ تھا ہاتھوں کو کھولنا شروع
وَوَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ذَهَبَ يَحْسِرُ عَنْ ذِرَاعَيْهِ فَصَاقَ كُمُ الْجُبَّةِ فَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ
کیا۔ جبہ کی آستینیں نکھ ہو گئیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبہ کے نیچے سے ہاتھ نکال لئے اور جب اپنے کندھوں پر رکھ لیا اور دونوں بازو دھوئے
الْجُبَّةِ وَالْقَى الْجُبَّةَ عَلَى مَنْكَبَيْهِ وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثُمَّ مَسَحَ بِنَاصِيَّتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ ثُمَّ أَهْوَيْتُ
پھر پیشانی کا مسح کیا اور پگڑی پر بھی مسح کیا پھر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے موزے اتارنے کیلئے جھکا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو چھوڑ دو میں نے
لَا نَزَعَ خُفَيْهِ فَقَالَ دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ رَكِبَ وَرَكِبْتُ فَانْتَهَيْنَا
ان کو پہنا تھا جبکہ یہ پاک تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں پر مسح کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے میں بھی سوار ہوا ہم لوگوں کے پاس پہنچے وہ
إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَيُصَلِّي بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ رَكِعَ بِهِمْ رُكْعَةً
نماز کی طرف کھڑے ہو چکے تھے اور ان کو عبد الرحمن بن عوفؓ نماز پڑھا رہے تھے اور ایک رکعت ان کو پڑھا چکے تھے۔ جب ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آنا
فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَى إِلَيْهِ فَأَذْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
معلوم ہوا تو پیچھے ہٹنے کا ارادہ کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اشارہ کیا کہ یوں ہی کھڑے رہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پائی اسکے ساتھ جب
وَسَلَّمَ أَحْدَى الرُّكْعَتَيْنِ مَعَهُ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْتُ مَعَهُ فَرَكْنَا الرُّكْعَةَ الَّتِي سَبَقْتَا (صحیح مسلم)
انہوں نے سلام پھیرا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوا ہم نے دو رکعت پڑھی جو ہم سے پہلے کی تھی روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث:- حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے قصہ سنایا کہ غزوہ تبوک کے سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا تو صبح سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے اور میں لوٹا اٹھائے ہوئے پانی کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے گیا تاکہ اس سے استنجاء وضو وغیرہ کریں اور جب وہ واپس لوٹے تو وضو کرانے کے لئے میں نے پانی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر گرایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ دھوئے اور اپنے چہرہ مبارک کو دھویا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک ادنیٰ جبہ تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اپنے بازوؤں کو نکالنا اور کھولنا چاہا تو آستین تنگ ہو گئیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبہ کے نیچے سے ہاتھ نکال کر اس کو اتار کر رکھ دیا اپنے کندھوں پر اور اپنی کلائیوں کو دھویا پھر مسح کیا تا صبح کا اور عمامہ پر بھی مسح کیا۔ یہ رائی نے ایسے ہی سمجھا درحقیقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کے بعد عمامہ کو درست کیا ہوا اور رائی نے سمجھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح علی العمامہ فرمایا یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح علی الرأس کے بعد مسح علی العمامہ فرمایا یہ کوئی مختلف فریق نہیں ہے۔ اختلاف وہ مسح علی العمامہ ہے جو صرف عمامہ پر ہو پھر میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے موزوں کو اتارنے کا ارادہ کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چھوڑ وان کو میں نے ان کو طاہر ہونے کی حالت میں پہنا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر مسح کیا۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ مسح علی الخفین آیت کریمہ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا الخ (الایۃ) سے منسوخ ہو گیا۔ حالانکہ یہ نسخ نہیں اس لئے کہ آیت کریمہ پہلے نازل ہوئی تھی۔ اور غزوہ تبوک بعد میں ہوا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے موقع پر مسح علی الخفین فرمایا۔ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ منسوخ نہیں۔ اخذت اھریق علی یدیدہ۔ سوال۔ فقہاء لکھتے ہیں کہ وضوء کا کام خود کرنا چاہئے دوسروں سے لینا مکروہ ہے؟ جواب۔ یہ اعانتہ فی الوضوء تھا نہ کہ استعانتہ فی الوضوء اور نیز فقہاء لکھتے ہیں کہ ایسی استعانتہ ممنوع ہے جس میں ہاتھ وغیرہ بھی دوسرا دھوئے۔ اس حدیث کے اندر اصل مسئلہ مسح علی الخفین والا تھا اور اس حدیث کے تحت باقی بہت سے مسئلے معلوم ہوئے مثلاً کسی کو وضو کرنا جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ امتی کے پیچھے نبی کی نماز ہو جاتی ہے۔ مفضول کی امامت افضل کے لئے جائز ہے۔ سوال۔ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو حکم دیا کہ برقرار ہو وہ برقرار رہے اور اسی طرح کا واقعہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ساتھ بھی پیش آیا (مرض الوفات میں) وہ تو پیچھے ہٹ گئے تو ان دونوں میں وجہ فرق کیا ہے؟

جواب ۱:- امام نووی نے یہ وجہ فرق بیان کیا کہ عبدالرحمن بن عوفؓ ایک رکعت پڑھا چکے تھے اور حضرت ابوبکرؓ نے ابھی ایک رکعت بھی نہیں پڑھائی تھی۔ جواب ۲:- دونوں کا اجتہاد ہے۔ اجتہاد کے فرق پر مبنی ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے امر کو نفی دی ادب کے مقابلے میں اور حضرت ابوبکرؓ نے اس امر کے مقابلے میں جو امر نہ وجوب کے لئے تھا اور نہ استحباب کے لئے تھا ادب کی ترجیح دی ہر ایک کا اپنا اپنا مقام ہے۔ اور اس سے معلوم ہوا کہ مسبوق کی نماز امام کے ساتھ آخری ہوتی ہے اس سے احتاف کی تائید ہوتی ہے اور یہ شوافع کے اس مسئلے کے خلاف ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَا لَيْلَهُنَّ وَلِلْمَقِيمِ
حضرت ابو بکرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کو تین راتیں مقیم کو
يَوْمًا وَلَيْلَةً إِذَا تَطَهَّرَ فَلَبَسَ خُفَّيْهِ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا. (رَوَاهُ الْأَثَرُ فِي سُنَنِهِ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَالْذَّارِ
ایک دن اور ایک رات رخصت دی جس وقت وضو کیا ہو اور موزے پہن لے یہ کہ ان پر مسح کر لے۔ روایت کیا اس کو اثرم نے اپنی سنن میں اور
قُطَيْبِيُّ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ هُوَ صَحِيحٌ إِلَّا سَنَادَ هَكَذَا فِي الْمُنتَقَى
ابن خزیمہ اور دارقطنی نے خطابی نے کہا وہ صحیح الاسناد ہے اسی طرح کہا منتقی میں۔

تشریح: حاصل حدیث: مسئلہ (۴): طہارت کاملہ کا ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ احناف کے نزدیک طہارت کاملہ کا ہونا ضروری نہیں بلکہ نئے حدث کے طاری ہونے سے پہلے طہارت کاملہ کا ہونا ضروری ہے۔ مثلاً بول و براز کرنے کے بعد پاؤں کو دھو کر موزے پہن لئے بعد میں وضو مکمل کر لیا نئے حدث کے طاری ہونے سے پہلے تو اس پر مسح جائز ہے۔ شوافع کے نزدیک طہارت کاملہ کا ہونا ضروری ہے یعنی مکمل وضو کرے پھر موزے پہن کر اگر حدث لاحق ہو جائے تو اس پر مسح جائز ہے یہ حدیث شوافع کے موافق ہے کیونکہ اس میں اذ تطہر کے الفاظ ہیں۔

احناف کی طرف سے جواب یہ قید بیان اولویت کے لئے ہے۔ اور ہم بھی قائل ہیں کہ اولیٰ یہ ہے کہ طہارت کاملہ کے بعد لبس ہو۔

وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَنْزِعَ
حضرت صفوان بن عسالؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم دیتے تھے جب ہم مسافر ہوں کہ اپنے موزے
خِيفًا فَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَا لِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةِ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ. (رواہ الترمذی و النسائی)
تین دن اور تین راتیں نہ اتاریں مگر جنابت سے لیکن نہ اتاریں پاخانہ اور پیشاب اور سونے سے روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: اس میں سفر اخلاف قیاس جمع ہے مسافر کی۔ (گویا کہ دفع و خل مقدر کہ کنائیں تا عبارات ہے ذوات سے اور سفر آخر کا حاصل ہے اس پر یہ تو صحیح نہیں ہے جواب سفر مسافر کی جمع ہے خلاف قیاس۔ اور مسافر بھی ذات ہے) الغرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے کہ ہم نے موزوں کو غائط اور بول کی وجہ سے نہیں اتارتے تھے مگر جنابت کی وجہ سے اتارتے تھے۔

اشکال (۱) ہے لیکن: پہلی کلام سے پیدا شدہ وہم کے ازالے کے لئے آتا ہے یہاں کونسا وہم ہے۔

جواب: ناقبل میں جنابت کی وجہ سے موزوں کو اتارنے کا حکم تھا۔ اس سے وہم پیدا ہوا کہ باقی انواع حدث کی وجہ سے بھی موزوں کو اتارنے کا حکم ہے تو لیکن سے وہم کو دور کر دیا کہ نہیں نہیں یہ موزوں کے اتارنے کا حکم انواع حدث میں سے جنابت کے ساتھ خاص ہے باقی انواع حدث سے موزوں کے اتارنے کا حکم نہیں۔ خواہ بول ہو غائط ہو یا کوئی اور حدث ہو۔

سوال (۲): لیکن کا مدخول جملہ ہوتا ہے یہاں جملہ نہیں؟ سوال (۳): کلمہ لیکن ہمیشہ ایسی دو کلاموں کے درمیان آتا ہے جو نفی اور اثبات کے اعتبار سے آپس میں مختلف ہوں۔ اگر پہلا جملہ مثبت ہے تو دوسرا منفی اگر پہلا منفی تو دوسرا مثبت ہو اور یہاں دونوں جملے مثبت ہیں اس لئے کہ پہلے نفی آرہی تھی اور نفی اور کی وجہ سے ٹوٹ گئی اور لیکن: کے بعد ہی مثبت ہے۔

جواب تینوں سوالوں کا جواب ایک ہی ہے کہ یہاں عبارت محذوف ہے۔ لیکن لانزع اب لیکن کا مدخول بھی جملہ ہے اور لیکن کا مابعد منفی اور ناقبل مثبت ہے فلا اشکال۔

وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ وَضَّأْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُرُورَةٍ تَبُوكَ فَمَسَحَ أَعْلَى الْخُفِّ
حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تبوک کے غرورہ میں وضو کرایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزہ کے اوپر اور نیچے
وَأَسْفَلَهُ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و قال الترمذی هذا الحديث معلول و سألت أبا زرعة
مسح کیا روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا یہ حدیث معلول ہے۔ میں نے ابو زرہ
وَمُحَمَّدُ يَعْنِي الْبَخَّارِيَّ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ لَيْسَ بِصَحِيحٍ وَكَذَا ضَعَّفَهُ أَبُو دَاوُدَ)
اور محمد بن بخاری سے اس کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح ابو داؤد نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ (ابو داؤد)
وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا. (رواہ الترمذی و ابو داؤد)
مغیرہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ موزوں پر اوپر کی جانب مسح کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے

تشریح: مسئلہ محل مسح کیا ہے؟ احناف کے نزدیک محل مسح الخفین ہے یعنی فوقانی حصہ اور شوافع اور مالکیہ کے نزدیک محل مسح اعلیٰ الخفین اور اسفل الخفین ہے یعنی فوقانی حصہ بھی تحتانی حصہ بھی لیکن فرق اتنا ہے کہ فوقانی حصہ پر مسح بطور وجوب کے ہے اور تحتانی حصہ پر بطور استحباب کے ہے۔

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا. (رواه الترمذی و ابو داؤد)

مغیرہ سے روایت ہے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ موزوں پر اوپر کی جانب مسح کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے

دلائل: احناف کی دلیل (۱): ما بعد والی حدیث مغیرہ قال مسح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و عنہ انما

قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين على ظاهرهما۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسح فوقانی حصہ پر ہے۔
دلیل (۲): حدیث علیؑ قال لو كان الدين بالراي لكان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاه الخ جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت علیؑ فرماتے اگر دین عقل کے تابع ہوتا تو تحتانی حصہ پر مسح کرنا زیادہ اولیٰ ہوتا بنسبت فوقانی حصہ پر مسح کرنے کے اس لئے کہ نجاست نچلے حصہ پر لگتی ہے لیکن چونکہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ ظاہر خف پر مسح فرمایا کرتے تھے پس اس کے لئے یہی ہو گا پس معلوم ہوا کہ مسح فوقانی حصہ پر ہے باقی شوافع اور۔
مالکیہ کی دلیل یہی حدیث مغیرہ ہے۔

دلیل جواب (۱): صاحب مشکوٰۃ نے خود ذکر کیا قال الترمذی الخ سے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث معلول ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں میں نے ابو ذرؓ اور امام محمدؓ یعنی امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو ان دونوں نے کہا لیس بھیج۔ امام ترمذی نے بھی اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ حاشیہ نصیر یہ میں اس کے معلول ہونے کی پانچ وجہیں ذکر کی ہیں۔ (۱) اس میں ثور بن یزید کے سب علائکہ اس کو مرسل روایت کر رہے ہیں سوائے ایک کے وہ ولید ابن مسلم وہ اس کو متصل سند روایات کر رہے ہیں۔ (۲) ثور بن یزید کی لقاء ثابت نہیں ہے۔ اپنے شیخ رجا سے لہذا یہ حدیث منقطع ہوئی (۳) ولید بن مسلم مدلس ہیں اپنے شیخ کا نام چھپا لیتے ہیں اور وہ عن عن سے روایت کرتے ہیں۔ (۴) ولید بن مسلم اور کاتب مغیرہ کے درمیان انقطاع ہے (۵) کاتب مغیرہ خود مجہول ہیں یہ نہیں کون ہے۔
مسئلہ ۵: مقدار مسح کیا ہے۔ احناف کے نزدیک تین انگلیوں کے مقدار طوڑا شوافع کے نزدیک اتنی مقدار کہ عامل کو ماح کہا جاسکے۔

وَعَنْهُ تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَبَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ. (احمد بن حنبل الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

مغیرہ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جور بن پر نعلین کے ساتھ مسح کیا۔ روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ جورب یہ معرب ہے دراصل یہ فارسی زبان کا لفظ ہے فارسی میں تھا اصل میں گور پا۔ پاؤں کی قبر پھر یہ ہو گیا گورپ پھر عرب میں منتقل کیا گیا تو جورب ہو گیا۔

مسئلہ مسح علی الجوربین کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس میں دو قول ہیں۔

قول اول اہل ظواہر اور موجودہ زمانے کے غیر مقلدین کا ہے ان کے نزدیک مطلقاً جراہوں پر ہمہ قسم کی جراہوں پر مسح جائز ہے۔
قول ثانی جمہور فقہاء وائمہ کا مطلقاً جراہوں پر مسح جائز نہیں بلکہ اس میں تخصیص ہے بالاتفاق امام صاحب کا مشہور قول یہ ہے کہ جوربین متعلین یا مجلدین پر مسح جائز ہے اور متعلین میں سے دوسرا قول: جمہور ضاحین کا ہے کہ جوربین متعلین پر مسح جائز ہے۔ خواہ متعلین ہوں یا مجلدین ہوں (تو جمہور کے نزدیک عثمان کا ہونا ضروری ہے) متعلین کا مطلب یعنی اتنی موٹی ہوں کہ اندر والا حصہ نظر نہ آئے اور کسی پر باندھے بغیر اوپر بٹھہر جائے اور نیز آدمی اس کو پہن کر تقریباً تین میل تک سفر کر سکے یہ مختلف فیہ جورب ہے) کہا یہ جاتا ہے کہ امام

صاحبؒ نے وفات سے ۹ دن یا ۳ دن پہلے مسح علی جوربین ٹخنیں کیا تھا۔ یعنی صاحبینؒ کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اور فرمایا کہ میں جس کو آج تک چھوڑے رکھا آج میں وہ کر رہا ہوں تو جوربین کی مجلدین محلّین کے اعتبار سے کل عقلاً چھ قسمیں بنی ہیں رقیق محض۔ رقیق متصل۔ رقیق مجلد۔ ٹخنیں محض۔ ٹخنیں متصل۔ ٹخنیں مجلد ان میں سے پہلی پر مسح بالا جماع جائز ہیں۔ اور ۲، ۳، ۴، ۵، ۶ صورتوں میں اگر امام صاحبؒ کے رجوع کا لحاظ کیا جائے تو بالا جماع مسح جائز ہے البتہ قسم (۲) یعنی رقیق متصل میں اختلاف ہے احتاف کے اس میں دو قول ہیں۔ مشہور قول جواز کا ہے لیکن شرح وقایہ کے چلی والے حاشیہ میں لکھا ہے۔ رقیق متصل پر مسح جائز نہیں۔

سوال: ٹخنانت والی وصف کیوں ضروری قرار دی۔

جواب: صحیح احادیث سے جو غسل رجليں کے علاوہ ثابت ہے وہ مسح علی الخفین ہے اور مطلق جوربین تو خفین کے حکم میں نہیں ہو سکتیں صرف جوربین ٹخنیں ہی خفین کی طرح ہو سکتی ہیں اس لئے ٹخنانت والی وصف کو ضروری قرار دیا۔ اہل ظواہر اور غیر مقلدین کی دلیل یہی حدیث ہے جس میں جوربین کا لفظ آیا ہے۔ اس میں ٹخنیں مطلق آیا دلیل ٹخنانت ہونے پر فقہاء کا اجماع ہے۔ ٹخنیں یا غیر ٹخنیں کی قید نہیں۔

جواب-۱: اس سے مراد مطلقاً جوربین نہیں فقہاء کا اجماع سے مراد ٹخنیں خاص مراد ہیں۔

جواب-۲: جوربین موصوف اور نعلین صفت ہے۔ معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوربین محلّین پر مسح فرمایا۔ نعلین بمعنی محلّین ہے۔ باقی زیادہ سے زیادہ یہ موصوف صفت کے درمیان دائر کا ہونا لازم آئے گا۔ یہ کوئی حرام دنا جائز نہیں۔

جواب-۳: یہ حدیث سنداً و زنی نہیں یہ اس قابل نہیں کہ اس سے استدلال کیا جاسکے۔ امام بیہقی فرماتے ہیں حدیث منکر عبد الرحمن بن مہدی امام احمد بن حنبل، یحییٰ ابن معین، علی ابن مدینی امام مسلم بن الحجاج۔

جواب-۴: روافض حضرات کہتے ہیں یہ حدیث قابل استدلال نہیں۔ لایحتج لهذا الحدیث لیکن امام ترمذی نے اس کی تحسین و تصحیح کی ہے اور ہذا حدیث حسن صحیح کہا ہے۔

جواب امام نوویؒ فرماتے ہیں ان جبال العلم ائمہ جرح و تعدیل اور جلیل القدر محدثین کے ضعیف قرار دینے کے بعد جرح کرنے کے بعد امام ترمذی کی تحسین و تصحیح قابل التفات نہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں اس حدیث مغیرہ بن شعبہؓ کو نقل کرنے والے ساٹھ راوی ہیں ان ساٹھ میں سے ۵۹ راوی یہ نقل کرتے ہیں کہ حدیث میں خفین کا لفظ ہے اور صرف ایک راوی ساٹھواں ہذیل بن شریحیل جوربین کا لفظ نقل کرتے ہیں تو اس حدیث میں جوربین کا لفظ شاذ ہے۔ باقی حدیث میں نعلین کا لفظ آیا۔ سوال آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح علی الخفین فرمایا حالانکہ اس کا تو کوئی بھی قائل نہیں ہے؟ جواب-۱: نعلین صفت ہے جوربین کی ایسے نعلین جو جوربین ہوں تو اس پر مسح درست ہے۔

جواب-۲: حدیث سنداً ضعیف ہے یہ قابل استدلال نہیں۔ جوربین کے لفظ اس میں شاذ ہیں۔

جواب-۳: یہ مسح اس زمانے میں ہوا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوربین پہنے ہوئے تھے تو جوربین پر مسح ہوا اصلہ فرض کو ادا کرنے کے لئے اور نعلین پر مسح کیا جیسا جیسے ناحیہ پر مسح ہوا اصلہ اور عمامہ پر مسح ہوا جعاً۔

جواب-۴: ہم تسلیم کرتے ہیں یہ مسح علی الخفین تو یہ پہلے تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو گیا۔

الفصل الثالث

عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخُفَيْنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَسِيتُ

حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مونڈوں پر مسح کیا میں نے کہا اللہ کے رسول آپ بھول گئے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ بَلْ أَنْتَ نَسِيتَ بِهَذَا أَمْرِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد)

نہیں بلکہ تو بھولا ہے۔ میرے رب عزوجل نے مجھے اس بات کا حکم دیا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث:- امرنی ربی عزوجل۔ آیت کریمہ وار حکم کو جو والی قرأت پر محمول کریں تو یہ وحی جلی ہوگی اور اگر نصب والی قرأت پر محمول کریں تو وحی خفی ہوگی۔ بتلانا یہ مقصود ہے کہ قرآن کے علاوہ اور بھی مجھ پر وحی نازل ہوتی رہتی ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كَانَ الدِّينُ بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلُ الْخَفِّ أَوَّلِيَّ بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ وَقَدْ رَأَيْتُ

حضرت علیؑ سے روایت ہے اس نے کہا کہ اگر دین عقل کے ساتھ ہوتا تو موزہ کی نیچے کی جانب پر مسح کرنا نسبت اوپر کی بہتر ہوتا اور میں نے نبی

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفَيْهِ. (رواہ ابو داؤد و للدارمی معناه)

صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ موزہ کی اوپر کی جانب مسح کرتے تھے۔ روایت کیا ہے اس کو ابو داؤد نے اور دارمی نے معنی اس کا۔

تشریح:- حضرت علیؑ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ ناپاکی اور گندگی چونکہ موزوں کے نیچے کی جانب لگ سکتی اس لئے عقل یہی تقاضا کرتی ہے کہ جس طرف ناپاکی اور گندگی لگنے کا شبہ ہو اسی طرح پاکی اور ستھرائی کیلئے مسح بھی کرنا چاہئے مگر چونکہ شرع میں صراحت یہ آگیا ہے کہ مسح اوپر کی جانب کرنا چاہئے اس لئے اب عقل کو دخل دینے کی کوئی گنجائش نہیں رہی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کے مسائل و احکام میں عقل کو دخل دینا چاہئے کیونکہ عقل کامل شریعت کے تابع ہوتی ہے اس لئے کہ خدا کی حکمتوں اور اس کے مراد و مفہوم کو معلوم کرنے میں عقل مطلقاً عاجز ہوتی ہے۔ لہذا عاقل کو چاہئے کہ وہ بہر نوع شریعت کا تابع و پابند بن کر رہے عقل کا تابع نہ بنے اس لئے کہ کفار اور اکثر فلاسفہ و حکماء اور اہل ہوا و ہوس اپنی عقلوں پر بھروسہ و پندار کرنے کے سبب اور عقلوں کے تابع ہونے ہی کی وجہ سے گمراہی و ضلالت کے غار میں گرے ہیں۔

چونکہ اس باب کی یہ آخری حدیث ہے اس لئے مناسب ہے کہ اس کے ضمن میں مسح سے متعلق چند مسائل ذکر کئے جائیں۔

(۱) اگر موزہ کسی جگہ سے پاؤں کی تین انگلیوں کے برابر پھٹ جائے تو اس پر مسح درست نہیں ہوتا۔ اس طرح اگر ایک موزہ تھوڑا تھوڑا کئی جگہ سے اتنی مقدار میں پھٹ جائے کہ اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو وہ تین انگلیوں کے برابر ہو تو اس پر بھی مسح درست نہیں ہوتا اور اگر دونوں موزے تھوڑے تھوڑے اتنی مقدار میں پھٹے ہوں کہ اگر انہیں جمع کیا جائے تو وہ تین انگلیوں کے برابر ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ اس پر مسح درست ہوگا۔ (۲) جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے اس سے مسح بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ (۳) حدیث کے بعد موزہ اتارنے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے۔ (۴) مسح کی مدت ختم ہو جانے کے بعد مسح ٹوٹ جاتا ہے۔ بشرطیکہ سردی کی وجہ سے پاؤں کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو۔ یعنی اگر سردی کی شدت اور کسی بیماری کی وجہ سے یہ خوف ہو کہ موزہ اتارنے سے پاؤں ضائع ہو جائے گا تو مسح کی مدت ختم ہونے کے بعد مسح نہیں ٹوٹے گا جب تک خوف باقی رہے گا مسح بھی باقی رہے گا۔ (۵) اگر موزہ اتارنے یا مدت ختم ہونے کی وجہ سے مسح ٹوٹ جائے اور وضو باقی ہو تو ایسی شکل میں از سر نو وضو کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ صرف پیر دھو کر موزہ پہن لینا کافی ہوگا۔ (۶) اگر آدھے سے زیادہ پیر موزہ سے باہر نکل آئے تو بھی مسح ٹوٹ جاتا ہے۔ (۷) اگر مقیم نے مسح کیا اور ایک رات اور ایک دن گزرنے سے پہلے مسافر ہو گیا تو وہ مسح کیلئے سفر کی مدت پوری کرے یعنی تین دن اور تین رات تک مسح کرتا رہے۔ اسی طرح اگر مسافر نے مسح کیا اور پھر وہ مقیم ہو گیا تو اسے چاہئے کہ ایک دن ایک رات کے بعد موزہ اتار دے کیونکہ اس کی مدت پوری ہو گئی ہے۔ (۸) اگر کوئی معذور مثلاً ظہر کے وقت وضو کر کے موزہ پہنے تو جس عذر کی وہ سے وہ معذور ہے اس کے علاوہ کسی دوسری چیز سے اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اس کیلئے مسح کی مدت موزوں پر مسح کرنا جائز ہوگا اور پھر مسح کی مدت ختم ہو جانے کے بعد مسح ٹوٹ جائے گا۔

بَابُ التَّيْمِ

تیمم کا بیان

”تیمم“ وضو اور غسل کا قائم مقام ہے۔ لغت میں تیمم کے معنی ”قصد“ کے آتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں تیمم سے مراد ہے پاک مٹی کا قصد کرنا یا اس چیز کا قصد کرنا جو مٹی کے قائم مقام ہو جیسے پتھر اور چونا وغیرہ اور طہارت کی نیت کے ساتھ اسے ہاتھ اور منہ پر ملنا۔ مسئلہ تیمم کیلئے دو ضربیں یا ایک ضرب قول اول حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ حضرت امام ابو یوسفؒ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کا مسلک یہ ہے کہ تیمم کیلئے دو ضربیں ہیں یعنی پاک مٹی یا اس کے قائم مقام مثلاً پاک چوٹے اور پتھر وغیرہ پر دو دفعہ ہاتھ مارنا چاہئے ایک ضرب تو منہ کیلئے ہے اور دوسری ضرب کہنوں تک دونوں ہاتھوں کیلئے۔ حضرت امام شافعیؒ کا بھی مختار مسلک یہی ہے اور بعض حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

قول ثانی حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا مشہور مسلک اور حضرت امام شافعیؒ کا قدیم قول یہ ہے کہ تیمم ایک ہی ضرب ہے یعنی تیمم کرنے والے کو چاہئے کہ ایک ہی مرتبہ پاک مٹی وغیرہ پر ہاتھ مار کر اسے منہ پر اور کہنوں تک دونوں ہاتھوں پر پھیر لے۔ حضرت امام اوزاعیؒ عطاء اور کھولؒ سے بھی یہی منقول ہے۔ دونوں فریقین کے مذہب و مسلک کی تائید میں احادیث منقول ہیں جو آگے ان شاء اللہ آئیں گی اور جن کی حسب موقع تشریح و توضیح بھی کی جائے گی۔ اس موقع پر مناسب ہے کہ تیمم کے کچھ احکام اور وہ صورتیں ذکر کر دی جائیں جن میں تیمم جائز ہے تیمم حسب ذیل صورتوں میں جائز ہوتا ہے۔ (۱) اتنا پانی جو وضو اور غسل کیلئے کافی ہو اپنے پاس موجود نہ ہو بلکہ ایک میل یا ایک میل سے زائد فاصلہ پر ہو۔ (۲) پانی جو موجود ہو مگر کسی کی امانت ہو یا کسی سے غضب کیا ہو اور۔ (۳) پانی کے نرخ کا معمول سے زیادہ گراں ہو جانا۔ (۴) پانی کی قیمت کا موجود نہ ہونا خواہ پانی قرض مل سکتا ہو یا نہیں قرض لینے کی صورت میں اس پر قادر ہو یا نہ ہو ہاں اگر اپنی ملکیت میں مال ہو اور ایک مدت معینہ کے وعدہ پر قرض مل سکتا ہو تو قرض لے لینا چاہئے۔ (۵) پانی کے استعمال سے کسی مرض کے پیدا ہو جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ اگر پانی استعمال کیا جائے تو صحت یا بی میں دیر ہوگی۔ (۶) سردی اس قدر شدید ہو کہ پانی کے استعمال سے کسی عضو کے ضائع ہو جانے یا کسی مرض کے پیدا ہو جانے کا خوف ہو اور گرم پانی ملنا ممکن ہو۔ (۷) کسی دشمن یا درندہ کا خوف ہو مثلاً پانی ایسی جگہ ہو جہاں درندے وغیرہ آتے ہوں یا موجود ہوں یا راستہ میں چوروں کا خوف ہو یا اپنے اوپر کسی کا قرض ہو یا کسی سے عداوت ہو اور یہ خیال ہو کہ اگر پانی لینے جائے گا تو قرض خواہ اس کو پکڑ لے گا یا کسی قسم کی تکلیف دے گا یا پانی کسی غنڈے اور فاسق کے پاس ہو اور عورت کو اس کے حاصل کرنے میں اپنی بے حرمتی کا خوف ہو۔ (۸) پانی کھانے پینے کی ضرورت کیلئے رکھا ہو کہ اسے وضو یا غسل میں خرچ کر دیا جائے تو اس ضرورت میں حرج ہو مثلاً آنا گوند ہنسنے یا گوشت وغیرہ پکانے کیلئے رکھا ہو۔ یا پانی اس قدر وہ کہ اگر وضو یا غسل میں صرف کر دیا جائے تو پیاس کا خوف ہو خواہ اپنی پیاس کا یا کسی دوسرے کی پیاس کا یا اپنے جانوروں کی پیاس کا بشرطیکہ کوئی ایسی تدبیر نہ ہو سکے کہ مستعمل پانی جانوروں کے کام آسکے۔ (۹) کنوئیں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور نہ کوئی کپڑا ہو کہ اسے کنوئیں میں ڈال کر تر کرے اور پھر اس سے نچوڑ کر طہارت حاصل کرے یا پانی مٹکے وغیرہ میں ہو اور کوئی چیز پانی نکالنے کیلئے نہ ہو اور نہ مٹکا جھکا کر پانی لے سکتا ہو۔ نیز ہاتھ نجس ہوں اور کوئی دوسرا ایسا شخص نہ ہو جو پانی نکال کر دے یا اس کے ہاتھ دھلا دے۔ (۱۰) وضو یا غسل کرنے میں ایسی نماز کے چلے جانے کا خوف ہو جس کی قضا نہیں ہے جیسے عیدین یا جنازہ کی نماز۔ (۱۱) پانی کا بھول جانا مثلاً کسی شخص کے پاس پانی تو ہے مگر وہ اسے بھول گیا ہو اور اس کا خیال ہو کہ میرے پاس پانی نہیں ہے۔ تیمم کرنے کا مسنون و مستحب طریقہ درج ذیل ہے۔ پہلے بسم اللہ پڑھ کر تیمم کی نیت کی جائے پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو کسی ایسی مٹی پر

جس کو نجاست نہ پہنچی ہو یا اس کی نجاست دھو کر زائل کر دی گئی ہو۔ ہتھیلیوں کی جانب سے کشادہ کر کے مار کر ملے اس کے بعد ہاتھوں کو اٹھا کر ان کی منی جھاڑ ڈالے اور پھر پورے دونوں ہاتھوں کو اپنے منہ پر ملے اس طرح کہ کوئی جگہ ایسی باقی نہ رہ جائے جہاں ہاتھ نہ پہنچے۔ پھر اسی طرح دونوں ہاتھوں کو منی پر مار کر ملے پھر ان کی منی جھاڑ ڈالے اور بائیں ہاتھ کی تین انگلیاں سوائے کلمہ کی ان گلی اور انگوٹھے کے داہنے ہاتھ کی انگلیوں کے سرے پر پشت کی جانب رکھ کر کہیں تک کھینچ لائے اس طرح کہ بائیں ہاتھ کی ہتھیلی بھی لگ جائے اور کہیں کا مسح بھی ہو جائے پھر باقی انگلیوں کو اور ہاتھ کی ہتھیلی کو دوسری جانب رکھ کر انگلیوں تک کھینچا جائے۔ اسی طرح بائیں ہاتھ کا بھی مسح کرے۔ وضو اور غسل دونوں کے تیمم کا یہی طریقہ ہے اور ایک ہی تیمم دونوں کیلئے کافی ہے اگر دونوں کی نیت کر لی جائے۔ تیمم کے کچھ احکام و مسائل یہ ہیں۔

(۱) تیمم کے وقت نیت کرنا فرض ہے اور نیت کی شکل یہ ہے کہ جس حدیث کے سبب سے تیمم کیا جائے تو اس سے طہارت کی نیت کی جائے یا جس چیز کیلئے تیمم کیا جائے اس کی نیت کی جائے مثلاً اگر نماز جنازہ کیلئے تیمم کیا جائے یا قرآن مجید کی تلاوت کیلئے تیمم کیا جائے تو اس کی نیت کی جائے مگر نماز اسی تیمم سے صحیح ہوگی جس میں حدث سے طہارت کی نیت کی جائے یا کسی ایسی عبادت مقصودہ کی نیت کی جائے جو بغیر طہارت کے نہیں ہو سکتی۔ (۲) تیمم کرتے وقت اعضا تیمم سے ایسی چیزوں کو دور کر دینا فرض ہے جس کی وجہ سے منی جسم تک نہ پہنچ سکے جیسے روغن یا چربی وغیرہ۔ (۳) تنگ انگوٹھی تنگ چھلوں اور چوڑیوں کو اتار ڈالنا واجب ہے۔ (۴) اگر کسی قرینہ سے پانی کا قریب ہونا معلوم ہو تو اس کی تلاش میں سو قدم تک خود جاننا یا کسی کو بھیجنا واجب ہے۔ (۵) اگر کسی دوسرے شخص کے پاس پانی موجود ہو اور اس سے ملنے کی امید ہو تو اس سے طلب کرنا واجب ہے۔ (۶) اس ترتیب سے تیمم کرنا سنت ہے جس ترتیب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیمم کیا ہے یعنی پہلے منہ کا مسح پھر دونوں ہاتھوں کا مسح۔ (۷) منہ کے مسح کے بعد داڑھی کا خلال کرنا سنت ہے۔ (۸) جس شخص کو اخیر وقت تک پانی ملنے کا یقین یا گمان غالب ہو تو اس کو نماز کے اخیر وقت تک پانی کا انتظام کرنا مستحب ہے مثلاً کنوئیں سے پانی نکالنے کی کوئی چیز نہ ہو اور یہ یقین یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت رسی اور ڈول مل جائیں گے یا کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور یہ بات یقین کے ساتھ معلوم ہو کہ نماز کے اخیر وقت ریل ایسے شیش پر پہنچ جائے گی جہاں پانی مل سکتا ہے۔ (۹) تیمم کے وقت کے تنگ ہو جانے کی صورت میں واجب ہوتا ہے۔ شروع وقت میں واجب نہیں ہوتا۔ (۱۰) نماز کا اس قدر وقت ملے کہ جس میں تیمم کر کے نماز پڑھنے کی گنجائش ہو تو تیمم واجب ہوتا ہے اور اگر وقت نہ ملے تو تیمم واجب نہیں۔ (۱۱) جن چیزوں کیلئے وضو فرض ہے ان کیلئے وضو کا تیمم بھی فرض ہے۔ اور جن چیزوں کیلئے وضو واجب ہے ان کیلئے وضو کا تیمم بھی واجب ہے اور جن چیزوں کیلئے وضو سنت یا مستحب ان کیلئے وضو کا تیمم بھی سنت اور مستحب ہے، یہی حال غسل کا بھی ہے۔ (۱۲) اگر کوئی شخص حالت جنابت میں ہو اور مسجد میں جانے کی اسے سخت ضرورت ہو تو اس پر تیمم کرنا واجب ہے۔ (۱۳) جن عبادتوں کیلئے حدث اکبر (یعنی جنابت) اور حدث اصغر (یعنی جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے) سے طہارت شرط نہیں ہے۔ جیسے سلام و سلام کا جواب وغیرہ ان کیلئے وضو و غسل دونوں کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے اور جن عبادتوں میں صرف حدث اصغر سے طہارت شرط نہ ہو جیسے تلاوت قرآن مجید اور اذان وغیرہ ان کیلئے صرف وضو کا تیمم بغیر عذر ہو سکتا ہے۔ (۱۴) اگر کسی شخص کے پاس مشکوک پانی ہو جیسے گدھے کا جھوٹا پانی تو ایسی حالت میں پہلے اگر وضو کی ضرورت ہو تو وضو اور غسل کی ضرورت ہو تو غسل کیا جائے اس کے بعد تیمم کیا جائے۔ (۱۵) اگر وہ عذر جس کی وجہ سے تیمم کیا گیا ہے آدمیوں کی طرف سے ہو تو جب وہ عذر جاتا رہے تو جس قدر نمازیں اس تیمم سے پڑھی ہیں سب کو دوبارہ پڑھنا چاہئے۔ مثلاً کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازم اس کو پانی نہ دیں یا کوئی شخص اس سے کہے کہ اگر تو وضو کرے گا تو میں تجھ کو مار ڈالوں گا۔ (۱۶) ایک جگہ سے اور ایک ڈھیلے سے چند آدمی یکے بعد دیگر تیمم کریں تو درست ہے۔ (۱۷) جو شخص پانی اور منی دونوں پر قادر نہ ہو خواہ پانی یا منی نہ ہونے کی وجہ سے یا بیماری کی وجہ سے تو اس کو چاہئے کہ نماز بلا طہارت پڑھ لے پھر اس نماز کو طہارت سے لوٹا لے مثلاً کوئی شخص ریل میں سوار ہے اور نماز کا وقت ہو گیا مگر نہ تو پانی موجود ہے کہ وہ وضو کرے اور نہ منی یا اس قسم کی کوئی دوسری چیز ہے جس سے وہ تیمم کر سکے ادھر نماز کا وقت بھی ختم ہوا جا رہا ہے تو اسے چاہئے کہ ایسی حالت میں بلا طہارت نماز پڑھ لے۔ اسی طرح کوئی شخص جیل میں ہو اور وہ پاک مٹی پر قادر نہ ہو تو وہ بے وضو اور بے تیمم نماز پڑھ لے گا مگر ان دونوں صورتوں میں نماز کا اعادہ ضروری ہوگا۔

الفصل الأول

عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ جُعِلَتْ صُفُوفُنَا
حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین باتوں کے ساتھ ہم کو لوگوں پر فضیلت دی گئی ہے۔ ہماری صفیں فرشتوں
كُصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا وَجُعِلَتْ تَرَبُّتُهَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدْ
کی صفوں کی مانند شمار کی گئی ہیں اور تمام زمین ہمارے لئے مسجد بنادی گئی ہے اور اس کی مٹی ہمارے لئے پاک کرنے والی ہے جس وقت ہم پانی نہ
الْمَاءَ. (صحیح مسلم)
پائیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث: اس بات پر اتفاق ہے کہ تیمم اس امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اور وضو یہ اس امت کی خصوصیت نہیں البتہ اس وضو پر مرتب ہونے والے اثرات اس امت کی خصوصیت ہے۔ باقی اس حدیث کے اندر امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین خصوصیتیں ذکر کی ہیں۔ ان تین کا ذکر بطور حصر کے نہیں۔ تقریباً ۳۰ خصوصیات بیان کی گئی ہیں جس مقام پر جس خصوصیت کو مناسب سمجھا ان کو بیان کر دیا واللہ اعلم۔

وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْقَضَ مِنْ صَلَوتِهِ
حضرت عمرانؓ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب اپنی نماز
إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ يَا فَلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ أَصَابَتْنِي
سے فارغ ہوئے ایک آدمی کو دیکھا وہ الگ بیٹھا ہے اس نے لوگوں کیساتھ نماز نہیں پڑھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے کس چیز نے روکا ہے
جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)
کہ تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھے اے فلاں آدمی اس نے کہا مجھ کو جنابت پہنچی ہے اور پانی نہیں ہے فرمایا کہ لازم پکڑ تو مٹی پس وہ کافی ہے تجھ کو۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ حضرت عمرانؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو ایک آدمی الگ تھلگ بیٹھا ہوا تھا اس نے قوم کے ہمراہ نماز نہیں پڑھی تھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا مجھے کس چیز نے نماز پڑھنے سے روکا ہے اس نے عرض کیا مجھے جنابت لاحق ہو گئی ہے اور میرے پاس پانی نہیں ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لازم پکڑ مٹی کو یہ تجھے کافی ہو جائے گی۔ یعنی تیمم کر لے۔ جنبی کے لئے تیمم کے جواز پر اتفاق ہے۔ باقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو طریقہ نہیں بتلایا۔ بس اشارہ کر دیا کہ جو حدث اصغر کے لئے جو طریقہ ہے وہی حدث اکبر کے لئے ہے۔ کوئی فرق نہیں۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجَبْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَرُ
حضرت عمارؓ سے روایت ہے ایک آدمی عمر بن خطابؓ کے پاس آیا پس کہا۔ تحقیق میں جنبی ہوا میں نے پایا۔ عمارؓ نے
لِعُمَرَ أَمَا تَذَكُرْنَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعَكْتُ فَصَلَّيْتُ فَذَكَرْتُ
عمارؓ کو کہا کیا آپ کو یاد نہیں ہم ایک مرتبہ سفر میں تھے میں اور آپؓ پس آپؓ نے نماز نہ پڑھی۔ میں خاک میں لوٹا اور نماز پڑھی۔
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
میں نے یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ذکر کی آپؓ نے فرمایا تجھ کو صرف اتنا ہی کافی تھا۔

وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِمُسْلِمٍ نَحْوَهُ وَفِيهِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارا پھر اس میں پھونک ماری۔ پھر اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں پر مسح کیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے

قَالَ إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدَيْكَ الْأَرْضَ ثُمَّ تَنْفُخَ ثُمَّ تَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَكَ وَكَفَّيْكَ.

اور مسلم کیلئے اسی طرح ہے اور اس میں ہے تجھ کو کافی تھا کہ دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارتا پھر ان میں پھونک مارتا اور اپنے چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کر لیتا۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ فتعمکت۔ ”لوٹ پوٹ کی میں نے مٹی میں“ یہ حدیث حدیث عمارؓ کے نام سے مشہور ہے۔

حضرت عمارؓ کہتے ہیں ایک شخص حضرت عمر بن الخطابؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ مجھے جنابت لاحق ہو گئی ہے پانی نہیں ہے میں کیا کروں میرے بارے میں کیا حکم ہے۔ تو یہاں تو حضرت عمرؓ کا جواب مذکور نہیں دوسری روایات میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس رجل کو کہا تمہارے لئے تیمم کرنا جائز نہیں۔ جب تک پانی نہ پاؤ نماز نہیں پڑھ سکتے جب عمرؓ نے یہ عدم جواز تیمم کا فتویٰ دیا تو حضرت عمارؓ نے اپنا پچھلا پیش آنے والا واقعہ یاد دلایا۔ کہ آپ کو یاد ہے میں اور تم دونوں سفر میں تھے اور ہم دونوں کو جنابت لاحق ہو گئی۔ تو آپؐ نے نماز نہ پڑھی میں نے یہ خیال کیا کہ جیسے وجود ماء کی حالت میں سارے جسم کا غسل ضروری ہوتا ہے اسی طرح عدم وجود ماء کی حالت میں سارے جسم کا تیمم ضروری ہوگا تو میں نے سارا جسم مٹی سے بھرا۔ میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہوا اور میں نے نماز پڑھی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ واقعہ سنایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مٹی میں لوٹ پوٹ ہونے کی ضرورت نہیں تھی۔ بس یوں تیمم کر لیتے تو کافی ہو جاتا اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عملاً تیمم کا طریقہ بتلایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ایک مرتبہ ہاتھ زمین پر مارا اس کو چہرہ مبارک پر ملا (مسح کیا) اور دوسری ضرب لگائی اس سے یدین کا مسح کیا الی الرفقین۔

سوال:- جب جنبی کے لئے تیمم جائز تھا تو حضرت عمرؓ نے اس کو تیمم کی اجازت کیوں نہ دی؟

جواب:- حضرت عمرؓ کے ہاں بھی تیمم جائز تھا لیکن اس کے باوجود تیمم کی اجازت نہیں دی۔ سد الباب الفساد تا کہ جنبی لوگ چھوٹی چھوٹی باتوں کو بہانے بنا کر معمولی اعذار کی بناء پر تیمم نہ شروع کر دیں۔ سوال:- جب حضرت عمارؓ نے پچھلا واقعہ یاد دلایا تو حضرت عمرؓ نے کیا کہا۔

جواب:- یہاں تو مذکور نہیں بعض دوسری روایات میں آیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا عمارؓ خدا سے ڈر کیا کہہ رہے ہو بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو واقعہ یاد نہ آیا لیکن صحیح یہ ہے کہ واقعہ یاد تھا لیکن فتویٰ نہ دیا سد الباب الفساد اس حدیث کے متعلق مسائل میں سے سب سے پہلا اہم مسئلہ یہ ہے۔

مسئلہ-۱: تیمم میں کتنی چیزیں ہیں۔ ضربة واحدة یا ضربتین۔ عندا جمہور ضربتین اور عندا احتیاطاً بلہ ضربة واحدة۔

دوسرا اہم مسئلہ:- یدین کے تیمم میں مقدار مسح کتنی ہے؟ جمہور کے نزدیک الی الرفقین یعنی کہیں سمیت اور حنا بلہ کے نزدیک الی الرغین پہنچوں تک مقدار مسح ہے۔

جمہور کی دلیل ان دونوں مسئلوں میں دلیل (۱) دلیل نمبر باب فی مخالطة الحبص ص ۵۰ حدیث نافع ہے ضرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ علی الحائط و مسح بها وجهہ ثم ضرب ضرب ضربة فمسح ذراعہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ تیمم میں ضربتیں ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مسح مرفوع رفقین تک ہے۔ اس لئے کہ اس میں ذراع کا لفظ ہے اور ذراع کا اطلاق مرفقین تک ہوتا ہے۔

دلیل-۲: طحاوی میں حدیث جابرؓ کی مرفوع روایت ہے جس میں التیمم ضربتان ضربة للوجه و ضربة للیدین الی المرفقین کے الفاظ نقل کرتے ہیں۔ دلیل-۳: حدیث السبعؓ نے یہ بھی طحاوی میں ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسلع کو دو ضربوں کا حکم دیا اور ضرب ثانی میں ذراعین تک کا حکم دیا۔

دلیل-۴: عقلی دلیل۔ وجود ماء کی حالت میں وجہ کے لئے مستقل ماء ہے اور یدین کے لئے مستقل ماء ہے تو عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ عدم وجود ماء کی حالت میں وجہ کے لئے مستقل ضرب اور یدین کے لئے مستقل ضرب ہو۔ نیز وضو کا تعلق چار اعضاء کے ساتھ ہے اور

تیمم میں دو اعضاء بالکلیہ ساقط ہیں اب ہم دیکھتے ہیں کہ وجہ وجود ماء کی صورت میں جتنی مقدار طولاً عرضاً غسل واجب تھا اس اور جلیں اتنی ہی مقدار عدم وجود ماء کی حالت میں اتنی ہی مقدار ضروری ہے۔ اس سے ایک اصول معلوم ہوا کہ عدم وجود ماء کی حالت میں جو عضو ساقط ہو وہ بتامہ ساقط ہوا اور جو عضو باقی ہے وہ بتامہ باقی ہے اور اس پر تو اجماع ہے کہ اس کا عدم وجود ماء کی حالت میں یدان کا حکم باقی ہے لہذا وجہ پر قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ پورا مرفقین تک تیمم ہو۔ یہ ان کی جتنی مقدار وجود ماء کی حالت میں غسل تھا اتنی ہی مقدار عدم وجود ماء کی حالت میں تیمم ہوگی۔ اور وجود ماء کی حالت میں الی المرفقین تک غسل تھا لہذا تیمم بھی الی المرفقین تک ہوگا۔

خنا بلہ کی دلیل۔ دونوں مسئلوں میں یہی حدیث عمارؓ ہے۔ اس میں ایک ضرب کا ذکر ہے اور اس میں کف کا لفظ آیا ہے اور کف کا اطلاق راسخ تک ہوتا ہے۔

جوابات من جانب المجہور۔ جواب-۱: حدیث عمارؓ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود طریقہ تیمم کی تعیم نہیں بلکہ طریقہ تیمم کی تذکیر مقصود ہے یعنی جو طریقہ پہلے سے سائل کو معلوم تھا اس کی یاد دہانی ہے کہ جو طریقہ تیمم کا حدیث اصغر کے ازالہ کا ہے وہی حدیث اکبر کے ازالہ کا ہے۔

جواب-۲: یہ ضرب ثانی کے لئے نافی ہے اور دوسری احادیث مثبت للزیادۃ ہیں اور اسی طرح یہ حدیث خنین سے آگے مرفقین تک کے لئے نافی ہے اور دوسری احادیث مثبت ہیں اور یہ زیادتی زیادۃ لاثقہ کی قبیل سے ہے ایسی حدیث میں مثبت للزیادۃ کو ترجیح ہوتی ہے۔

جواب-۳: اور نیز احتیاط کا مقتضی بھی یہی ہے کہ دو ضربیں ہوں اور مسح الی المرفقین تک ہو اس لئے کہ اگر واقع میں دو ضربیں ہوں اور آپ نے ایک ضرب ماری تو تیمم نہ ہوگا اور اگر واقع میں ایک ہو آپ نے دو مار لیں تو اس میں کیا حرج ہے۔ تیمم تو ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر واقع کے اندر الی الرغین تک نہ ہو بلکہ مرفقین تک مسح ہو آپ نے رغین تک مسح کیا تو فرض تو ادا نہ ہوگا بخلاف اس کے کہ اگر الی الرغین ہوں۔ آپ نے الی المرفقین مسح کر لیا تو کوئی گناہ کا کام تو نہیں کیا۔ فرض بھی ادا ہو جائے گا جن احادیث میں احتیاطی پہلو ہو وہ راسخ ہوتی ہیں۔ بس معلوم ہوا کہ احتیاط اسی میں ہے کہ دو ضربیں ہوں اور مسح الی المرفقین ہو۔

جواب-۴: نیز حدیث عمارؓ خلاف قیاس ہے (وجہ ظاہر ہے) اور دوسری احادیث موافق قیاس ہیں لہذا موافق قیاس کو ترجیح ہوگی۔ دوسری دلیل نیز خنا بلہ کی ایک دوسری دلیل ہے اس بات پر کہ یدین کا مسح رغین تک ہے۔ قرآن پاک میں ایدی کا لفظ آیا ہے۔ فتمسوا صعیداً طیباً فامسحوا بوجھکم وایدیکم اور غایۃ مذکور نہیں۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن میں جہاں ایدی کا لفظ ہے مطلق آیا ہے اس میں غایت مذکور نہیں۔ اس کا مصداق کیا ہے۔ مثلاً والسارق والسارقة فاقطعوا یدیهما۔ تو یہاں بالا جماع الی الرسخ ہے تو آیت تیمم میں بھی اس کی غایت مذکور نہیں تو یہاں بھی اس کا مصداق الی الرسخ ہوگا۔

اس دلیل کا جواب۔ فاقطعوا الخ قطع ید کا تعلق حدود کے ساتھ ہے اور حدود کے اندر ماکن جتنا ہو سکے ساقط کیا جاتا ہے اور کم از کم قطع کیا جائے اور آیت تیمم کا تعلق عبادت کے ساتھ ہے اور از قبیل طہارت ہے۔ اور طہارت کے اندر احتیاط کرنی چاہئے اور احتیاط اسی میں ہے کہ زیادہ سے زیادہ اس پر تعیم کیا جائے۔ ہر مقام کو اس کا حق دینا چاہئے۔

وَعَنْ أَبِي الْجَهْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُؤَلِّ

حضرت ابو الجہم بن حارث بن صمدؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزرا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیٹاب کر رہے تھے میں نے سلام کہا

فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى قَامَ إِلَى جِدَارٍ فَحَتَّ بَعْضًا كَانَتْ مَعَهُ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب نہ دیا۔ یہاں تک کہ ایک دیوار کی طرف کھڑے ہوئے اسے لٹھی کے ساتھ کھرچا جو ان کے پاس تھی پھر دیوار پر دونوں ہاتھ

فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَذَرَا عِيَهُ ثُمَّ رَدَّ عَلَيَّ (وَلَمْ أَجِدْ هَذِهِ الرِّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ

رکھے۔ اپنے چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا۔ پھر مجھ کو سلام کا جواب دیا۔ صاحب مشکوٰۃ نے کہا میں نے یہ حدیث صحیحین میں اور حمیدی کی کتاب میں نہیں پائی۔

وَلَكِنْ ذَكَرَهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

لیکن اس کو نبی السنہ نے شرح میں ذکر کیا ہے اور کہا یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث کا مضمون ماقبل میں گزر چکا اور سوال و جواب بھی گزر چکے۔ یہاں پر ایک اشکال اور

اس جواب کا ذکر ہوگا۔

اشکال:۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لاشی کے ذریعہ دیوار کو کیوں کھرچا اس سے تو دیوار بوسیدہ ہو جاتی ہے۔ جواب (۱): ممکن ہے وہ دیوار گری ہوئی ہو نہ تو دیوار کو نقصان پہنچا ہو اور نہ مالک ناراض ہو ہو۔

جواب (۲): یا ممکن ہے وہ دیوار ایسے شخص کی ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ”حت بعضا“ کی وجہ سے اس کا مالک خوش ہوتا ہو۔ دیوار سے مٹی کو کیوں کھرچا تا کہ شی من التراب کا حصول ہو سکے۔

اس مسئلے میں اختلاف ہو گیا کہ تیمم کے لئے شئی من التراب کا ہونا تیمم کے ہاتھ پر ہونا ضروری ہے یا نہیں۔ شوافع کہتے ہیں شئی من التراب کا ہونا ضروری ہے احناف کہتے ہیں ضروری نہیں۔ بلکہ اگر شئی من التراب نہ ہو بلکہ شئی من جنس الارض ہو تو اس سے بھی تیمم ہو جائے گا۔ احناف کی دلیل آیت تیمم میں صعيد کا لفظ اور اس طرح علیکم بالصعيد وغیرہ والی احادیث اور صعيد وجہ الارض کو کہتے ہیں تو معلوم ہوا کہ شئی من التراب کا ہونا ضروری نہیں۔

شوافع کی دلیل یہی حدیث ہے یہ حدیث حدیث الحت کے نام سے مشہور ہے۔ یہ حث اعصاء اس لئے ہوا تھا تا کہ شئی من التراب کا وصول ہو جائے۔

احناف کی طرف سے جواب: ۱: اولویت پر محمول ہے۔ اولیٰ یہ ہے کہ شئی من التراب ہو۔

جواب: ۲: یہ حث شئی من التراب کے وصول کے لئے نہیں تھا بلکہ کسی تکلیف دہ چیز کے ازالے کے لئے تھا۔

جواب: ۳: حاشیہ نصیرہ میں مذکور ہے کہ اس کی سند پر بحث کی گئی ہے اس میں راوی متکلم فیہ ہے یہ اس وزن کی نہیں کہ اس سے

استدلال کیا جاسکے۔ اس کی سند امام شافعی سے آگے یوں بیان کی گئی ہے۔ عن الشافعی عن ابراہیم بن محمد عن ابو الحویرث عن الاعرج عن ابی الجہیم بن الحارث بن حمہ۔ اس میں امام شافعی کے شیخ اور ان کے شیخ یعنی ابراہیم بن محمد اور ابو الحویرث ہما ضعیفان۔ یہ دونوں ضعیف ہیں۔ نیز ابراہیم بن محمد کا ابو الحویرث سے سماع ثابت نہیں نیز اس حدیث کے روایت میں سے کوئی راوی بھی اس حث کا اضافہ نہیں کرتا گو ہونے نہ ہونے میں تردد ہو۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءَ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ

حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پاک مٹی مسلمان آدمی کی طہارت ہے

يَجِدُ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسَهُ بِشَرِّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ. (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

اگرچہ دس سال تک اس کو پانی نہ ملے جس وقت پائے پانی اپنے بدن کو لگائے۔ پس تحقیق یہ بہتر ہے۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی

وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ إِلَى قَوْلِهِ عَشْرَ سِنِينَ)

ابوداؤد نے اور روایت کیا نسائی نے عشر سنین تک

تشریح: حاصل حدیث:۔ مسئلہ۔ تیمم طہارت مطلقہ کاملہ ہے یا طہارۃ ضروریہ ہے۔ قول اول احناف کے

نزدیک طہارت مطلقہ ہے۔ قول ثانی شوافع کے نزدیک طہارت ضروریہ ہے۔ ثمرہ اختلاف اس طرح نکلے گا وقت کے دخول سے پہلے تیمم کرنیکی صورت میں طہارت حاصل ہو جائے گی یا نہیں۔ اختلاف کے نزدیک طہارت حاصل ہو جائے گی جیسے کہ وضو سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے اس طرح تیمم سے طہارت فاصل ہو جائے گی اور شوافع کے نزدیک طہارت حاصل نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ وقت سے پہلے طہارت ضروری نہیں۔ اس حدیث سے احناف کی تائید ہوتی ہے۔ اس حدیث میں عشرين کا لفظ بطور تمثیل کے ہے۔ بیان تکثیر کے لئے ہے بیان تحدید کے لئے نہیں۔ ورنہ قاعدہ شرعی یہی ہے کہ تراب مسلمان کے لئے کالماء ہے۔

قوله 'فان ذالک خیر' سوال۔ خیر اسم تفضیل کا صیغہ ہے جس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وجود ماء کی صورت میں وضو کرنا پانی استعمال کرنا زیادہ بہتر ہے اور وجود ماء کی صورت میں اگر تیمم کر لیا تو نفس خیر و بہتر یہ بھی ہے حالانکہ ایسا کرنا درست ہے۔ جواب یہاں اسم تفضیل اپنے اصلی معنی میں نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ مطلق خیر ہے جیسے اصحاب الجنۃ خیر مقاماً میں خیر اپنے اصلی معنی میں نہیں ہے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجْنَا فِي سَفَرٍ فَأَصَابَ رَجُلًا مِنَّا حَجَرٌ فَشَجَّهَ فِي رَأْسِهِ فَأَحْتَلَمَ فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ
حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہا کہ ہم ایک سفر میں نکلے ایک شخص کو ہم میں سے سر پر پتھر لگا اور اسے زخمی کر دیا اس کو نہانے کی حاجت ہوئی اس نے
هَلْ تَجِدُونَ لِي رُخْصَةً فِي التَّيْمُمِ قَالُوا أَمَّا نَجْدُكَ رُخْصَةً وَأَنْتَ تَقْدِرُ عَلَى الْمَاءِ فَأَغْتَسَلَ
اپنے ساتھیوں سے پوچھا کیا تم میرے لئے تیمم کرنے کی رخصت پاتے ہو۔ انہوں نے کہا ہم رخصت نہیں پاتے جبکہ تو پانی پر قدرت رکھتا ہے اس
فَمَاتَ فَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُخْبِرَ بِذَلِكَ قَالَ قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ إِلَّا سَأَلُوا إِذَا
نے غسل کیا پس وہ مر گیا۔ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی اس کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہوں نے
لَمْ يَعْلَمُوا فَإِنَّمَا شَفَاءُ الْعَمَى السُّؤَالُ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيهِ أَنْ يَتَيَمَّمَ وَيُعْصَبَ عَلَى جُرْحِهِ خَرْقَةً ثُمَّ يَمْسَحَ
اسے مار ڈالا اللہ انہیں مارے اگر وہ نہیں جانتے تھے تو کیوں نہ پوچھ لیا نادانی کی۔ بیماری کی شفا پوچھنا ہے اس کو کافی تھا یہ کہ وہ تیمم کر لیتا اور اپنے زخم پر
عَلَيْهَا وَيَغْسِلُ سَائِرَ جَسَدِهِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَطَاءٍ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ)
کپڑا باندھتا۔ پھر اس پر مسح کرتا اور تمام جسم دھو لیتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے عطاء بن ابی رباح عن ابن عباس سے

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت جابرؓ نے واقعہ سنایا کہ ہم چند آدمیوں کی جماعت سفر پر نکلی ہم میں سے ایک آدمی کو پتھر لگا جس کی وجہ سے اس کو سر میں زخم ہو گیا اور اس کو احتلام بھی ہو گیا اب اس نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا کہ میرے لئے کیا حکم ہے میرے تیمم کرنے کی اجازت ہے یا نہیں۔ انہوں نے کہا کہ تجھے تیمم کی اجازت نہیں تو پانی پر قدرت رکھتا ہے بس تو غسل کر اس نے غسل کیا تو پانی کے زخم میں پہنچنے کی وجہ سے ٹھنڈک وغیرہ کی وجہ سے اس کی تاب نہ لاسکا اور مر گیا۔ بس جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی یہ خبر و اطلاع دی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اور فرمایا کہ انہوں نے اس کو مار دیا ہے کیونکہ ان کا فتویٰ دینا اس کے مرنے کا باعث بنا ہے اگر یہ فتویٰ تیمم کا دے دیتے تو نہ مرتا۔ انہوں نے کسی دوسرے بڑے عالم سے کیوں نہ پوچھ لیا جب کہ ان کو مسئلہ معلوم نہیں تھا۔ تو فرمایا بیماری کی شفاء سوال ہے فرمایا یہ اگر تیمم کر لیتا اور اپنے زخم پر پٹی باندھ کر اس پر مسح کر لیتا اور باقی سارے جسم کو دھو لیتا تو یہ اس کے لئے کافی ہو جاتا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر فتویٰ دینے میں جلدی کرے تو عتاب غلطی کی وجہ سے کیا جائے گا۔

مسئلہ :- اگر آدمی کا کچھ حصہ زخمی ہو اور کچھ تندرست ہو تو اس کے لئے کیا حکم ہے۔ اگر اکثر حصہ جرح (زخمی) ہے اور قلیل حصہ صحیح ہے تو تیمم ہی متعین ہے اور اگر اکثر حصہ صحیح اور قلیل حصہ جرح ہے تو غسل متعین ہے۔ زخمی حصہ پر پٹی باندھے پٹی پر مسح کرے اگر مسح نہیں کر سکتا تو

چھوڑ دے اور اگر مساوی ہو تو اس کے بارے میں دو قول ہیں۔ احناف کا صحیح راجح قول یہ ہے کہ تیمم کر لے البتہ تیمم مع الغسل نہیں کر سکتا۔ تیمم اور غسل کے جمع کرنے کی کوئی صورت نہیں۔

سوال: اس حدیث میں تیمم اور غسل دونوں کا ذکر ہے تو جمع بین التیمم والغسل لازم آتا ہے یہ تو احناف کے خلاف ہے؟
جواب: ۱۔ اس حدیث سے متعلق شدہ دوسری روایات میں تیمم کا لفظ نہیں صرف غسل کا لفظ ہے معلوم ہوتا ہے یہ راوی کی زیادتی ہے راوی کا تصرف ہے۔

جواب: ۲۔ اگر تیمم کا لفظ بھی ہو تو پھر یہاں داؤد اور کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ تیمم کرے یا غسل کرے۔ دونوں میں سے ایک کرے۔
جواب: ۳۔ یہ حدیث سند اوزنی نہیں کہ اس سے استدعا کیا جاسکے۔ اس میں ایک راوی زبیر بن فریق نامی ہیں لہذا یہ حدیث سنداً ضعیف ہونے کی وجہ سے قابل استدلال نہیں خصوصاً یہ مخالف قیاس بھی ہے کیونکہ اس صورت میں عوض اور معوض عنہ کا اجتماع لازم آتا ہے۔
سوال۔ جہالت کا مقابل تو علم ہے سوال تو نہیں۔ جواب:۔ چونکہ سوال ذریعہ ہے علم کا اس لئے سوال کو ذکر کر دیا۔ شفاء بیماری کے لئے ہوتی ہے معلوم ہوا جہالت مرض ہے اور علم حاصل کرنا اس کی دوا ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتِيمَمًا
حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہا کہ دو آدمی سفر پر نکلے نماز کا وقت آیا ان کے پاس پانی نہ تھا۔ انہوں نے تیمم کیا مٹی پاک سے
صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ فَأَعَادَا حَدَّهُمَا الصَّلَاةُ بَوْضُوءٍ وَلَمْ يُعِدَّ أَحَدُهُمَا
اور نماز پڑھ لی پھر وقت کے اندر ہی انکو پانی مل گیا ایک شخص نے وضو کر کے نماز دہرائی اور دوسرے نے نہ دہرائی۔ پھر
آتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدَّ أَصَبْتَ السَّنَةَ وَأَجْزَأُكَ
دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اس بات کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو فرمایا جس نے نماز نہیں دہرائی تھی
صَلَاةُ تَكُ وَاللَّذِي تَوَضَّأَ وَاعَادَكَ الْأَجُورَ مَرَّتَيْنِ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ
تو نے سنت پالی ہے اور تیری نماز نے تجھے کفایت کی اور اس شخص کیلئے فرمایا جس نے وضو کر کے نماز دہرائی تھی تجھ کو دہرا اجر ہے روایت کیا اس کو
نَحْوَهُ وَقَدْ رَوَى هُوَ وَأَبُو دَاوُدَ أَيُّضًا عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مُرْسَلًا
دارمی نے اور روایت کیا نسائی نے اسی طرح اور روایت کیا ہے اس نسائی نے اور ابو داؤد نے عطاء بن یسار سے مرسل

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں کل چار صورتیں ہیں۔

۱۔ وقت کے داخل ہونے کے بعد عدم وجود ماء کی صورت میں تیمم کیا اور نماز شروع نہیں کی کہ ماء پر قادر ہو گیا۔

۲۔ وقت کے دخول کے بعد عدم وجود ماء کی حالت میں تیمم کیا اور نماز پڑھ لی تو وقت کے بعد وجود ماء پر قادر ہوا

۳۔ وقت کے اندر تیمم کیا نماز کے دوران وجود ماء پر قادر ہو گیا۔

۴۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد وقت کے اندر اندر وجود ماء پر قادر ہو گیا۔

پہلی صورت میں بالا جماع تیمم باطل ہے۔

دوسری صورت میں بالا جماع نماز کا اعادہ نہیں

تیسری صورت میں اختلاف ہے احناف کے نزدیک تیمم باطل ہے۔ اور شوافع کے نزدیک تیمم جائز ہے۔

چوتھی صورت میں نماز کا اعادہ نہیں حدیث میں تیسری صورت مذکور ہے۔ اب جس شخص نے نماز کا اعادہ کیا اس کو فرمایا ایک فرض ادا

کرنے کی وجہ سے اور دوسرا نفل پڑھنے کی وجہ سے تو دہرے اجر کو پایا۔ لیکن یہ اس وقت کا قصہ ہے کہ ابھی تک احکام شرع میں تقریر نہیں ہوئی تھی ان کو معلوم نہیں تھا۔ اس زمانے میں اب اگر کوئی ایسا کرے تو اس کو دہرا اجر نہیں ملے گا۔ اس لئے کہ جہالت عذر ختم ہو گئی۔

الفصل الثالث

وَعَنْ أَبِي الْجُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ قَالَ أَقْبَلَ النَّبِيُّ مِنْ نَحْوِ بَيْتِ جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَلَسَّمَهُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
سلام کہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب نہ دیا۔ یہاں تک کہ دیوار کے پاس آئے اپنے چہرہ اور ہاتھوں کا مسح کیا۔ پھر سلام کا جواب دیا۔

تشریح: اس کا مضمون ماقبل میں گزر چکا ہے۔ جمل ایک جگہ کا نام ہے۔

وَعَنْ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ أَنَّهُ كَانَتْ يُحَدِّثُ أَنَّهُمْ تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت عمار بن یاسرؓ سے روایت ہے کہ صحابہؓ نے مٹی سے تیمم کیا اس حال میں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔
بِالصَّعِيدِ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ فَضَرَبُوا بِأَبَائِهِمْ الصَّعِيدَ ثُمَّ مَسَحُوا بِوُجُوهِِهِمْ مَسْحَةً وَاحِدَةً ثُمَّ عَادُوا
نماز فجر کے لئے اپنے ہاتھ مٹی پر مارے اپنے چہروں کا مسح کیا۔ ایک مرتبہ پھر دوبارہ اپنے ہاتھ مٹی میں مارے۔
فَضَرَبُوا بِأَبَائِهِمْ الصَّعِيدَ مَرَّةً أُخْرَى فَمَسَحُوا بِأَيْدِيهِمْ كُلَّهَا إِلَى الْمَنَاكِبِ وَالْأَبَاطِ مِنْ بَطُونِ
پھر اپنے ہاتھوں پر کندھوں اور بغلوں تک مسح کیا ہاتھوں کے اندر کی جانب سے روایت کیا اس کو
أَيْدِيهِمْ. (رواه ابوداؤد)
ابوداؤد نے۔ (ابوداؤد)

تشریح: حاصل حدیث:۔ تمسحوا بمعنی تیمموا۔ اس حدیث میں ہے کہ ہاتھوں کا تیمم ظہور کے اعتبار سے مناکب تک اور بطون کے اعتبار سے رباط تک تھا۔ حالانکہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں ہے۔ البتہ امام زہری تابعین میں سے ہیں ان کی طرف یہ منسوب ہے کہ وہ اس کے قائل تھے۔

جواب فعلوا ما فعلوا باجتهاد ہم انہوں نے یہ ہاتھوں کا تیمم اپنے اجتہاد سے کیا تھا۔ ابھی صرف تیمم کا حکم نازل ہوا تھا۔ ابھی کیفیت اور طریقہ تیمم آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں بتلایا تھا۔ نیز قیاس کا مقتضی یہ ہے کہ ماوراء الرافقین ساقط ہو کیونکہ وجود ماء کی صورت میں ماوراء الرافقین ساقط ہیں تو عدم وجود کی حالت میں تو بطریق اولی ساقط ہونا چاہئے اس لئے کہ تیمم کی بناء تو تخفیف پر ہے تیمم میں سہولت ہے کیونکہ اس میں تو اعضاء مغلولہ بھی ساقط ہو رہے ہیں تو زائد پر کیسے تیمم جائز ہے۔ اور نیز یہ خلاف قیاس ہے اور الی الرافقین والی احادیث موافق قیاس ہیں۔ لہذا موافق قیاس کو ترجیح ہوگی۔

بَابُ الْغُسْلِ الْمَسْنُونِ

غسل مسنون کا بیان

الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آئے تم میں سے کوئی ایک جمعہ کیلئے۔ پس چاہئے کہ غسل کرے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس پر اجماع ہے ائمہ اربعہ کا جمعہ کے دن غسل واجب نہیں ہے اور جن احادیث کے اندر امر کے صیغے آئے ہیں یا واجب کے الفاظ آئے ہیں وہ سب کے سب استحباب علی وجہ التاکید پر محمول ہیں۔ یعنی جمعہ کا غسل علی وجہ التاکید مستحب ہے۔ وجوب غسل الجمعہ کا کوئی بھی قائل نہیں۔ یہاں واجب بمعنی ثابت ہے۔

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن غسل کرنا

عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ہر بالغ پر واجب ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان پر حق ہے کہ غسل کرے

سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

ہر سات دن کے بعد ایک دن اس میں اپنے سر اور بدن کو دھوئے۔

الْفَصْلُ الثَّانِي

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا

حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن وضو کیا پس فرض ادا کیا اور خوب فرض

وَنَقَمَتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَأَلْغُسَلَ أَفْضَلُ. (رواہ احمد بن حنبل و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و الدارمی)

ہے۔ اور جس نے غسل کیا پس غسل افضل ہے روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد و ترمذی نسائی دارمی نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ حدیث نص ہے یہ کہ جمعہ کا غسل مستحب ہے نہ کہ واجب اگر واجب ہوتا تو وقعت سے تعبیر نہ کرتے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ مِيَّاتًا فَلْيَغْتَسِلْ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مردہ کو نہلائے پس چاہئے کہ غسل کرے

(رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَ زَادَ أَحْمَدُ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ ابُو دَاوُدَ مَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ)

روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور زیادہ کیا احمد نے اور ترمذی نے اور ابوداؤد نے اور جو کوئی اسے اٹھائے پس چاہئے کہ وضو کرے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں ہے کہ غاسل میت کو غسل دے ائمہ اربعہ کا اس پر اجماع ہے کہ غاسل میت کے حق میں غسل واجب نہیں بلکہ مستحب ہے پھر استحباب کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ ہاتھوں کا غسل کرے اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ غسل کر لے۔ دوسرا مسئلہ حال میت کے بارے میں بھی اجماع ہے کہ اس کے حق میں بھی وضو واجب نہیں۔ (ناقض للوضوء نہیں) بلکہ وضو کرنا مستحب ہے باقی یہ مستحب کیوں ہے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ میت کو غسل دینے سے اور میت کو اٹھانے سے وحشت و دہشت طاری ہو جاتی ہے۔ تو اس وحشت و دہشت کا علاج یہ کیا کہ شریعت نے وضو اور غسل کے ذریعہ سے۔ غسل اور وضو کے ذریعہ طبیعت میں نشاط پیدا ہو جاتی ہے فرحت پیدا ہو جاتی ہے اور نیز نظافت بھی حاصل ہو جائیگی۔ اگر کہیں غسل میت کے قطرات لگ گئے ہوں تو اس کا ازالہ بھی ہو جائے گا۔

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ مِنَ الْجَنَابَةِ وَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمِنْ

حضرت عائشہ سے روایت ہے بے شک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا چار چیزوں سے غسل کرنے کا جنابت سے جمعہ کے دن سنگی کھجوانے سے

الْحِجَامَةِ وَمِنْ غُسْلِ الْمَيْتِ. (رواہ ابو داؤد)

اور میت کے غسل دینے سے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ قوله كان يغتسل ای یا مرن بلا غتسال۔ یہ تعبیر اس لئے اختیار کرنے کی ضرورت پڑی کہ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قسم رابع بالفعل ثابت نہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم چار چیزوں کی وجہ سے غسل کا حکم دیتے تھے۔ (۱) جنابت کی وجہ سے (۲) حجامت کی وجہ سے اس سے مراد چھپے لگوانا ہے (۳) یوم الجمعة کی وجہ سے (۴) غسل میت کی وجہ سے۔ لیکن ان میں فرق یہ ہے کہ جنابت سے غسل واجب اور باقی تینوں صورتوں میں مستحب ہے۔

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّهُ اسْلَمَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَغْتَسِلَ بِمَاءٍ وَ سِدْرٍ.

حضرت قیس بن عاصم سے روایت ہے کہ وہ مسلمان ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حکم دیا کہ میری کے پتوں اور پانی کیساتھ غسل کرے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد و ترمذی نے۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و النسائی)

تشریح: حاصل حدیث:۔ قوله اسلم ای اراد ان اسلم۔ اسلام لانے کا ارادہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانی اور پیری کے پتوں کے ساتھ غسل کرو۔

جمہور کے نزدیک اسلام لانے کے لئے غسل مستحب ہے واجب نہیں اور حنابلہ کے نزدیک واجب ہے دلیل دونوں کی یہی ہے فامرہ کی کیفیت مختلف ہے۔ جمہور کے نزدیک امر استحباب کے لئے اور حنابلہ کے نزدیک وجوب کے لئے ہے اس غسل میں حکمت یہ ہے کہ اسلام لانے سے طہارت قلبی حاصل ہوگی تو طہارت قلبی سے پہلے طہارت ظاہری حاصل ہوگی تو ظاہر کا باطن پر اثر پڑتا ہے۔ ہاں اگر جنابت کی حالت میں کوئی مسلمان ہوا تو اس کو وجوبی طور پر حکم دیا جائے گا کہ غسل کرے۔ اس جنبی کے لئے غسل کرنا بالاتفاق واجب ہے۔

الْفَصْلُ الثَّالِثُ

عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ إِنَّ أُنَا سًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ جَاءَ وَافَقَالُوا يَا ابْنَ عَبَّاسٍ اتَرَى الْغُسْلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

حضرت عکرمہ سے روایت ہے اہل عراق کے کچھ آدمی آئے اور کہنے لگے اے ابن عباس کیا تیرے خیال میں جمعہ کے دن غسل کرنا

وَأَجَبًا قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ أَطْهَرُ وَخَيْرٌ لِّمَنِ اغْتَسَلَ وَمَنْ لَمْ يَغْتَسِلْ فَلَيْسَ عَلَيْهِ بِوَاجِبٍ وَسَاخِرُكُمْ

واجب ہے کہا نہیں لیکن بہت پاک کرنے والا اور بہتر ہے جو شخص غسل کرے اور جو شخص غسل نہ کرے اس پر واجب نہیں ہے۔

كَيْفَ بَدَأَ الْغُسْلَ كَانَ النَّاسُ مَجْهُوْ دِيْنٍ يَلْبَسُوْنَ الصُّوْفَ وَيَعْمَلُوْنَ عَلَى ظُهُورِهِمْ وَكَانَ

میں تمہیں بتلاتا ہوں کہ غسل کیسے شروع ہوا لوگ فقیر تھے۔ اون پہننے اپنی پٹیموں پر کام کرتے تھے۔ ان کی

مَسْجِدُهُمْ صَبِيْقًا مَّقَارِبَ السَّقْفِ اِنَّمَا هُوَ عَرِيْشٌ فَخَرَجَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

مسجد تک اور قریب چھت والی تھی۔ سوائے اس کے نہیں وہ چھپر ہی تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ گرمی کے

يَوْمٍ حَارٍ وَعَرِقَ النَّاسُ فِيْ ذٰلِكَ الصُّوْفِ حَتّٰى صَارَتْ مِنْهُمْ رِيَّاحٌ اَذٰى بِذٰلِكَ بَعْضُهُمْ

دن ٹپکے اور لوگ اون کی کپڑوں میں پسینہ سے تر ہو گئے۔ ان سے بو پھیلی اس کے سبب بعض نے بعض کو ایذا دی۔

بَعْضًا فَلَمَّا وَجَدَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الرِّيَّاحَ قَالَ يَا اَيُّهَا النَّاسُ اِذَا كَانَ

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بو محسوس کی فرمایا اے لوگو جب یہ دن آئے

هٰذَا الْيَوْمَ فَاغْتَسِلُوْا وَلِيَمْسَ أَحَدُكُمْ أَفْضَلُ مَا يَجِدُ مِنْ دُھْنِهِ وَطِيْبِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ثُمَّ جَاءَ

پس نہاؤ اور ایک تم میں سے ہر اپنی بہترین خوشبو لگائے اور تیل استعمال کرے ابن عباسؓ نے کہا پھر اللہ تعالیٰ نے

اللّٰهُ بِالْخَيْرِ وَ لَبَسُوا غَيْرَ الصُّوْفِ وَكُفُّوا الْعَمَلَ وَوَسَّعَ مَسْجِدَهُمْ وَ ذَهَبَ بَعْضُ الَّذِي

مال دیا اور اون کے علاوہ سوتی کپڑے پہننے لگے اور کام سے کفایت کئے گئے۔ مسجد کشادہ کر دی گئی اور وہ چیز جاتی رہی

كَانَ يُؤْذِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا مِنَ الْعَرَقِ. (رواہ ابو داؤد)

جو ایذا کا سبب بنتی تھی پسینہ وغیرہ سے۔ روایت کیا اس کو داؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ یہ حدیث بھی نص ہے اس بات پر کہ غسل الجمعة مستحب ہے واجب نہیں۔

قولہ 'ساخبرکم میں سین تاکید کے لئے ہے استقبال کے لئے نہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں تم کو خبر دیتا ہوں کہ غسل کی ابتداء کیسے ہوئی اس طرح کہ لوگ فقراء ہوتے تھے اون کے کپڑے پہن کر محنت مزدوری کرتے تھے اور یعملون علی ظہورہم یہ کنایہ ہے کہ خود کام کیا کرتے تھے اور ان کی مسجد یعنی مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تک تھی قریب چھت والی تھی یعنی پھتر قریب تھے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن گرمی کے دن میں حجرہ مبارک سے ہمارے پاس تشریف لائے۔ اور لوگ جو مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کام کر رہے تھے وہ پسینہ پسینہ ہوئے تھے۔ حتیٰ کہ ان کی بو بھی بعض کو تکلیف دے رہی تھی۔ تو جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بد بو کو پایا تو فرمایا اس دن یعنی جمعہ کے دن غسل کرو یہ غسل کا دن ہے۔ اور اچھی خوشبو اور تیل لگاؤ جو میسر ہو۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پھر اللہ نے مال عطا کیا اور انہوں نے صوف کے علاوہ دوسرے کپڑے پہننا شروع کر دیئے اور اب تو خدام نوکر چاکر آ گئے ان سے کام کرواتے ہیں اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیر بھی خوب وسیع ہو گئی اب وہ پسینہ کی بو بھی ختم ہو گئی۔ مسئلہ رائج کہ یہ بو محسوس کرنے کے بعد غسل کا حکم وجوبی تھا یا استحبائی۔ اس میں دونوں احتمال ہیں۔

(۱) یہ حکم وجوبی تھا بعد میں علت کے ختم ہو جانے کے بعد وجوب کا حکم بھی ختم ہو گیا۔ انقائے حکم انتقائے علت یعنی ابتداء واجب تھا بعد میں وجوب باقی نہ رہا۔ نیز یہ معلول بالعلت تھی۔ (۲) ابتداء بھی حکم استحبائی تھا البتہ علی وجہ التاکید تھا۔

بَابُ الْحَيْضِ

حیض کا بیان

الفصل الأول

عَنْ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يَأْكُلُوا وَلَمْ يُجَامِعُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ
حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ تحقیق یہود جب انکی کوئی عورت حیض والی ہو جاتی نہ ان کے ساتھ کھاتے اور نہ گھروں میں
فَسَأَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيَّ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ
ان کے ساتھ جمع رہتے۔ صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اللہ تعالیٰ نے آیت نازل کی۔ سوال کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
الْآيَةَ (البقرہ ۲۰۲) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّكَاحَ قَبْلَ
سے حیض کے متعلق آخر آیت تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرو تم سب کچھ سوا اجماع کے یہ خبر یہود کو پہنچی انہوں نے
ذَلِكَ الْيَهُودُ فَقَالُوا مَا يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدَّعِي مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا خَالَفْنَا فِيهِ فَجَاءَ أَسِيدُ بَنِي
کہا نہیں ارادہ کرتا یہ شخص کہ ہمارے دین کے کسی امر کو چھوڑے مگر اس میں ہماری مخالفت کرتا ہے۔ اسید بن
حَضِيرٍ وَعَبَّادُ ابْنِ بَشْرٍ فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا أَفَلَا نُجَامِعُهُنَّ فَتَغْيِرَ وَجْهُ
حضیرؓ اور عباد بن بشرؓ آئے اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم یہود ایسا اور ایسا کہتے ہیں کیا ہم ان سے جماع بھی نہ کریں۔
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ظَنَّنَا أَنْ قَدْ وَجَدَ عَلَيْهِمَا فَخَرَجَا فَاسْتَقْبَلْتُهُمَا هَدِيَّةً مِنْ لَبَنٍ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر خفا ہو گئے ہیں۔ وہ دونوں نکلے ان کو درود کا تحفہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ فِي أَثَارِهِمَا فَسَقَاهُمَا فَعَرَفَا أَنَّهُ لَمْ يَجِدْ عَلَيْهِمَا. (صحیح مسلم)
کی طرف سامنے آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے بھیجا پس ان کو بلایا پس ان دونوں نے جان لیا کہ آپ خفا نہیں ہوئے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حاصل حدیث: حیض کی تعریف: حیض وہ خون ہے جو بالغہ عورت کو اس کے رحم سے آئے بغیر کسی بیماری کے اور بغیر کسی ولادت وغیرہ کے۔ زمانہ جاہلیت میں حائضہ عورت سے بڑی سختی کا معاملہ لوگ کیا کرتے تھے۔ حائضہ عورت سے الگ تھلگ رہنا سہنا اور کھانا پینا الگ کر دیتے تھے۔ حتیٰ کہ ان کا کمرہ بھی علیحدہ کر دیتے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے پہلے مدینہ منورہ میں یہ کام یہودی کرتے تھے تو وہاں کے مسلمان بھی اس سے متاثر تھے وہ بھی یہی کام کرتے تھے کیونکہ وہ لوگ سمجھتے تھے کہ یہی عالم لوگ ہیں۔ لیکن جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوگوں نے رجوع کیا تو لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہم حائضہ سے کیا معاملہ کریں تو اللہ نے یہ آیت کریمہ اتاری ویسئلونک عن المحيض الآية۔ نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اصنعوا کل شئی الا النکاح۔ تم اپنی حائضہ عورت کے ساتھ ہر فعل متبہ کر سکتے ہو۔ لیکن جماع نہیں کر سکتے کھانا پینا رہنا سہنا میل جول سلام کرنا ملاصافہ حتیٰ کہ مضاجعت یعنی اس کے ساتھ لیٹ بھی سکتے ہو۔ بجز جماع کے جماع نہیں کر سکتے۔ یہ خبر یہودیوں کو پہنچ گئی۔ یہودی کہنے لگے کہ یہ شخص تو ہمارے ہر معاملہ میں مخالفت کرتا ہے۔ ہم حائضہ کے ساتھ بڑی سختی کا معاملہ کرتے تھے لیکن یہ کہتا ہے کہ اس کے ساتھ کھانی بھی سکتے ہو اور حتیٰ کہ مضاجعت بھی کر سکتے ہو! الخ یہ نرمی کا معاملہ کرنے کا حکم دیتا ہے حائضہ کے ساتھ تو یہودی کی یہ بات اسید بن حضیر اور عباد بن بشرؓ نے سن لی یہ دونوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ۔ یہود اس طرح اس طرح کہتے ہیں۔ یعنی یہ کہتے ہیں کہ یہ شخص ہماری ہر معاملہ میں مخالفت کرتا ہے۔

قولہ: افلا تجمعون۔ اس کے دو مطلب ہیں۔ (۱) پہلا مطلب: کیا ہم حائضہ عورتوں سے الگ تھلگ نہ ہو جائیں کیا ہم نہ رہیں سہیں ان حائضہ عورتوں کے ساتھ۔ (۲) ای افلا تسمعون یعنی یہودی کی تالیف قلبی کے لئے ان کی موافقت کر لیں ممکن ہے وہ ایمان لے آئیں۔ (۲) دوسرا مطلب: کیا ہم جماع بھی نہ شروع کر دیں تاکہ یہودی کی مخالفت مکمل ہو جائے۔ اچھی طرح مخالفت ہو جائے اور یہی دوسرا معنی رائج ہے۔ بعض دوسری احادیث میں افلا تھکون کے الفاظ آتے ہیں۔ اس صورت میں پہلے معنی کا احتمال نہیں۔ الحدیث یفسر بعضہ بعضاً۔ قولہ: فتغیر وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ النکاح الغرض ان کا یہ قول سن کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے غصہ کا سبب بنا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی وجہ سے بہت سخت غصہ آیا چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا۔ وجہ غصہ پہلی صورت میں اس وجہ سے کہ حکم شرعی کا نقض تھا کہ تالیف قلبی اتنی نہ ہو کہ جس سے شرعی حکم کا نقض لازم آتا ہو وہ شرعی حکم یہ ہے کہ عورتوں کے ساتھ رہو سہو کھاؤ پیو الخ۔ اور تم کہتے ہو کہ اس کی بجائے حائضہ عورتوں سے دور رہیں تاکہ یہودی کی موافقت ہو تالیف قلبی ہوایا کر ناجائز نہیں اور دوسرے معنی کی صورت میں بھی نقض حکم شرعی ہے۔ فرمایا یہودی کی مخالفت تو ٹھیک ہے لیکن اتنی مخالفت کہ جس سے شرعی حکم کا نقض ہو وہ بھی جائز نہیں اور یہاں وہ حکم شرعی ہے کہ جماع نہ کرو۔

قولہ: فخرجا فاستقبلتھما ہدیۃ من لبن الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ الخ الغرض جب انہوں نے سمجھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو رہے ہیں تو دونوں مجلس سے اٹھ کر باہر چلے گئے یہ قیاس کرتے ہوئے کہ کہیں ہمارے سامنے موجود ہونے کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غصہ میں اضافہ نہ ہو جائے یعنی غصہ میں استراحت نہ ہو جائے اسی اثناء میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا پیالہ ہدیہ آیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے قاصد کو بھیج کر ان دونوں کو بلایا اور وہ ان کو دے دیا فرمایا پیو۔ پس انہوں نے اس کو پیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ان دونوں صحابہ نے سمجھ لیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غصے نہیں ہوئے یعنی غصہ میں استراحت نہیں رہا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصنعوا کل شئی الا النکاح۔

مسئلہ استمتاع بالحنض کا حکم۔ حائضہ عورت سے کس قسم کا استمتاع جائز ہے اور کس قسم کا استمتاع جائز نہیں استمتاع کی کئی صورتیں ہیں۔ (۱) استمتاع فی الفرج یہ بالا جماع حرام ہے۔ اس کا مستحل کافر ہے۔ (۲) استمتاع مافوق الازار۔ یہ ایک اصطلاح ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ناف سے اوپر اور گھٹنوں سے نیچے مثلاً الصاق البدن بالبدن وضع الخد علی الخد تقبیل وغیرہ یہ استمتاع بالا جماع جائز ہے۔ (۳) استمتاع ماتحت الازار۔ یعنی ناف سے نیچے اور گھٹنوں سے اوپر فرج کے ماسوا کا جو حصہ ہے اس سے استمتاع یہ تیسری صورت فقہاء کے ہاں مختلف فیہ ہے۔ اگر کوئی استمتاع کر رہا ہے تو یہ جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

پہلا قول: جمہور شخیخین شوافع مالکیہ اس کے عدم جواز کے قائل ہیں۔ دوسرا قول: احناف میں سے امام محمد اور حنابلہ اس کے مباح ہونے کے قائل ہیں۔ جمہور کی دلیل (۱) احادیث اترار (حدیث عائشہ مابعد والی) یعنی وہ احادیث جن میں حائضہ عورت کو (الصاق البدن بالبدن سے پہلے) ازار پہننے کا حکم دیا گیا اگر ماتحت الازار استمتاع جائز ہوتا تو ازار کے حکم کا کیا فائدہ۔ یہ تب ہی مفید ہو سکتا ہے جب کہ استمتاع ماتحت الازار کو ناجائز قرار دیا جائے۔

دوسری دلیل:- فصل ثالث کی پہلی حدیث حضرت زید بن اسلمؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا مایحل لی الخ کہ حالت حیض میں بیوی سے کتنی مقدار نفع حاصل کرنا میرے لئے جائز ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کہ اس پر اس کا ازار باندھ پھر اس کے اوپر جو کچھ چاہے کرتو یہاں بھی ازار کا حکم دیا۔ اس میں مایحل لی میں کلمہ مآ عموم کے لئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ تمام اشیاء و مفتضیں جو مافوق الازار جائز ہیں وہ تیرے لئے جائز ہیں۔

تیسری دلیل فصل ثانی کی دوسری حدیث معاذ بن جبلؓ اس کا مضمون بھی وہی ہے اسی طرح کا سوال کیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مافوق الازار والتعفف عن ذالک الفضل۔ بلکہ اس سے بھی بچنا افضل ہے۔ تو پس معلوم ہوا کہ ماتحت الازار استمتاع جائز نہیں۔ اس کو تائید کے درجے میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ بطور دلیل کے نہیں اس لئے کہ اس کی اسناد میں بقوی۔ نیز قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ مافوق الازار استمتاع ہی جائز ہو نہ کہ استمتاع ماتحت الازار۔ اس لئے کہ جب ماتحت الازار استمتاع کرے گا تو ممکن ہے کہ وہ جماع تک پہنچ جائے اس لئے کہ جب شیطان آتا ہے انسان گناہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

امام محمدؒ اور حنابلہ کی دلیل یہی حدیث انسؓ ہے اس میں فرمایا اصنعوا کل شئی الا النکاح اس میں النکاح وطی کے معنی میں ہے معنی یہ ہے کہ وطی کے مساوی استمتاع کی جتنی صورتیں ہیں وہ جائز ہیں اور کل شئی میں استمتاع ماتحت الازار بھی داخل ہے پس معلوم ہوا کہ یہ بھی جائز ہے۔ جمہور کی طرف سے جواب-۱: الا النکاح کے اندر وطی کی بھی تقیم ہے خواہ وطی حقیقی ہو یا وطی حکمی ہو اور وطی حکمی میں استمتاع ماتحت الازار داخل ہے۔ تو لہذا جیسے وطی حقیقی مستثنیٰ ہے اسی طرح حکمی استمتاع ماتحت الازار یہ بھی مستثنیٰ ہے۔ دیگر نصوص اس پر قرینہ بھی ہیں۔

جواب-۲: اگر مستثنیٰ نہ بھی ہو تو یہ حدیث زیادہ سے زیادہ استمتاع ماتحت الازار کے لئے صادق ہے۔ اور دوسری احادیث حدیث ازار محرم ہیں اور بوقت تعارض محرم اور میح میں سے محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔

جواب-۳: نیز اس حدیث انسؓ میں افعال کے عموم کو بتلانا ہے۔ (یعنی کھانا پینا گھروں میں رہنا سہنا وغیرہ) باقی رہا استمتاع ماتحت الازار جائز ہے یا نہیں۔ اس کے بارے میں حدیث سکوت عنہ کے درجے میں ہے (اس میں تو ان افعال کی اباحت کو بیان کیا جن کو یہود جائز نہیں سمجھتے تھے) تو ساکت اور ناطق میں بوقت تعارض ناطق کو ترجیح ہوتی ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَكَلَانَا جُنُبٌ
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی برتن سے غسل کیا اور ہم دونوں جنبی تھے اور مجھ کو فرماتے
وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَاتَزَرُّ فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يَخْرُجُ رَأْسُهُ إِلَيَّ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَعْغَسِلُهُ وَأَنَا
میں تہ بند باندھ لیتی پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے مباشرت کرتے اور میں حائض ہوتی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر میری طرف نکالتے اور
حَائِضٌ. (صحيح البخارى و صحيح مسلم)
آپ حالت اعتکاف میں ہوتے پس میں دھوتی اس کو اور میں حائض ہوتی۔

تشریح: حاصل حدیث:- وکان یامرنی فاتزر۔ سوال۔ کیا حضرت عائشہؓ پہلے ازار نہیں باندھے ہوئے تھیں۔

اب حکم دیا کہ ازار پہن لو حالانکہ ازار تو پہلے سے پہنا ہوا تھا تو پھر وکان یامرنی الخ کا کیا مطلب؟

جواب۔ اس کے دو مطلب ہیں (۱) ایک مطلب عام طور پر عورتوں کا ماہواری کے ایام میں لباس و ازار اور ہوتا ہے اور ایام طہر کا لباس و ازار اور ہوتا ہے۔ تو معنی یہ ہے کہ زمانہ طہارت کا ازار اتار کر زمانہ حیض کا ازار پہن لو۔ (۲) دوسرا مطلب جواز ازار پہنا ہوا ہے اس کو خوب سخت مضبوطی سے کس لو یہ کنایہ ہے کہ بہت زیادہ محتاط رہو اس سے مقصود امت کو تعلیم دینی ہے۔

قولہ، فیباشرنی اس کا معنی ہے پس میرے ساتھ لیٹ جاتے تھے۔ یہاں عبارت (فاتزر) پر ایک صرفی اشکال ہے۔

سوال: صرف کا قاعدہ ہے کہ جب باب اعتعال کے فاء مکملہ کے مقابلے میں ہمزہ آجائے تو اس کو تاء کر کے تاء کو تاء میں ادغام کرتے ہیں لیکن یہ قاعدہ شاذ ہے چنانچہ اس لئے باب اتخذ کو شاذ قرار دیا گیا ہے تو یہاں ادغام نہ ہونا چاہئے تھا۔
جواب-۱: جمہور تو اسی کے قائل ہیں البتہ غالباً ابن مالک کہتے ہیں یہ اگر سماعی ہو تو یہ شاذ ختم ہو جاتا ہے۔ یہاں تو حضرت عائشہؓ سے سماع ہو گیا اس میں تو شیوہ ہی نہ رہا کیونکہ حضرت عائشہؓ انصبیۃ العرب تھیں۔

جواب-۲: قواعد ہمیشہ فصحاء بلغاء کی کلام کے تابع ہوتے ہیں۔ نہ کہ فصحاء بلغاء کی کلام قواعد کے تابع ہوتی ہے۔
جواب-۳: ممکن ہے کہ یہ لفظ نچلے راوی کا ہوا اور روایت بالمعنی کی قبیل سے ہو تو اس صورت میں بھی عائشہؓ کا دامن پھر بھی بچ جائے گا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ کا جسم پاک ہے اور پسینہ وغیرہ لگے تو وہ بھی پاک ہے۔
اور دوسری بات حضرت عائشہؓ نے بتلائی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں مکلف ہوتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد سے اپنے سر کو باہر نکالتے اور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر دھو دیتی تو اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ کا حالت حیض میں خاوند کی خدمت کرنا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اعتکاف کی حالت میں سر کو مسجد سے باہر نکالنا جائز ہے اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ عرف میں اس کو خروج نہیں کہتے بلکہ اگر پاؤں نکالے تو یہ منقضی للاعتکاف ہوگا کیونکہ عرف میں اس کو خروج کہتے ہیں۔

وَعَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أُنَاوِلُهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ فَاهُ عَلَيَّ

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ میں پانی پیتی تھی اور میں حیض والی ہوتی۔ پھر وہ پانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دیتی پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم

مَوْضِعٌ فِيَّ فَيَشْرِبُ وَاتَّعَرَّقُ الْعَرَقُ وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أُنَاوِلُهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ

اپنا منہ رکھتے جس جگہ میں نے منہ رکھا تھا۔ پس پیتے اور میں ہڈی چوتی اور میں حائضہ ہوتی پھر میں وہ ہڈی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتی وہ اپنا منہ

فَاهُ عَلَيَّ مَوْضِعٌ فِيَّ (صحیح مسلم)

اس جگہ رکھتے جہاں میں نے رکھا تھا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ قولہ، ثم اناوله، پھر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی طلب پر دے دیتی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ کا لعاب بھی پاک ہے۔ باقی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا کرنا (بضع فاه علی موضع فی) مسئلہ بتلانے کے لئے یا کمال محبت کی وجہ سے تھا۔ عرق کہتے ہیں پر گوشت ہڈی اور عرق کہتے ہیں بغیر گوشت والی ہڈی اور بعض نے کہا کلاهما واحد۔

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكَبَّرُ فِي حِجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ.

اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میری گود میں تکیہ کرتے میں حائضہ ہوتی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے۔

(صحیح البخاری و صحیح مسلم)

تشریح: حاصل حدیث:۔ معلوم ہوا کہ حائضہ کا جسم بھی پاک ہے اگر جسم ناپاک ہو تو کیا ایسا کرتے؟ کیا آدمی نجاست پر سر رکھ کر قرآن کی تلاوت کر سکتا ہے نہیں یہ ایسے کہا اس بات کو بتلانے کے لئے کہ جسم حائضہ طاہر ہے یہ ساری باتیں یہ سب کچھ اس لئے کر رہے ہیں تاکہ جو سختی یہود کرتے تھے انہوں سے نکل جائے۔

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاوِلْنِي الْخُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقُلْتُ إِنِّي حَائِضٌ

اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو مسجد سے چھوٹا بویا پکڑا۔ میں نے کہا میں حائضہ ہوں۔

فَقَالَ إِنَّ حَيْضَتَكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ. (صحیح مسلم)

فرمایا تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث میں خمرۃ کا لفظ آیا۔ خمرۃ اتنی مقدار کہ اگر جس پر زیادہ سے زیادہ آدمی سجدہ کر سکے پھر وسعت کر کے

مصلے پر بولا جاتا ہے جس پر ایک آدمی کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکے۔ اور جس پر کئی آدمی نماز پڑھ سکیں اس کو حیر کہتے ہیں۔ یہاں خمرۃ بمعنی حیر کے ہے مجازاً۔

قوله حیضتک یہ لفظ کیا ہے۔ بالفتح یا بالکسر۔ بالفتح ہو تو اس کا معنی ہے دم حیض۔ بالکسر ہو اس کا معنی ہے دم حیض کے جریان کی وجہ سے اور سیلان کی وجہ سے جسم میں جو کیفیت پیدا ہوتی ہے اس کیفیت کا نام حیض ہے۔ امام نوویؒ نے بفتح دال کو لیا حضرت عائشہؓ یہ سمجھے ہوئے تھیں کہ جس طرح حائضہ مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی اسی طرح بدن کا کوئی حصہ بھی ہاتھ بھی داخل نہیں کر سکتی۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سمجھائی کہ صرف ہاتھ داخل کرنے کو شرعاً دخول فی المسجد نہیں کہتے۔ یہ دخول فی المسجد نہیں سمجھا جاتا جبکہ پورے بدن کو داخل نہ کرے جبہ فرق عرف ہے۔ عرف میں عضو کے داخل کرنے کو دخول فی المسجد نہیں کہتے۔

قوله من المسجد اس کا متعلق کیا ہے۔ اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱) من المسجد کا متعلق ناولینی ہو اسی صورت میں معنی ناولینی الخمرۃ اخذ من المسجد ہوگا اس صورت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خارج مسجد یعنی حجرہ شریفہ میں ہوں گے اور خمرۃ مسجد میں ہوگا۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہؓ تیرے قریب جو مسجد میں خمرۃ پڑا ہے مصلیٰ پڑا ہے وہ مجھے اٹھا کر دے دو اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ انا حائضہ حضرت عائشہؓ یہ سمجھے ہوئی تھیں کہ جس طرح جمع بدن کا دخول فی المسجد جائز نہیں اسی طرح عضو کا دخول فی المسجد بھی جائز نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان حیضتک لیست فی یدک اس کا حاصل یہ ہے کہ اے عائشہؓ خبر بیان دم کی وجہ سے جو کیفیت پیدا ہوتی ہے اس کے ساتھ پورے جسم کا اتصاف نہیں ہوتا ہے۔ عضو کا اتصاف نہیں ہوتا۔ لہذا تم اپنے ہاتھ کو مسجد میں داخل کر کے مجھے خمرۃ اٹھا کر دے دو کیونکہ ہاتھ کو داخل کرنے کو عرف میں دخول فی المسجد نہیں سمجھا جاتا۔

دوسرا احتمال من المسجد کا متعلق قال ہو اس کا تعلق قال کے ساتھ ہو (معنی قال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حال کونہ کاننا) فی المسجد ناولینی الخمرۃ اس صورت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ہوں گے اور خمرۃ حجرہ شریفہ میں ہوگا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ اے عائشہؓ جو خمرۃ حجرہ میں ہے وہ مجھے اٹھا کر دے دو ان دونوں معنوں میں سے پہلا معنی رائج ہے کیونکہ دوسرے معنی کی صورت میں بالبعد والی عبارت کا مینغی منطبق نہیں ہوتی۔ کیونکہ جو مسجد میں موجود ہے وہ اپنے ہاتھ کو باہر نکال کر خمرہ لے سکتا ہے نہ یہ کہ وہ دوسرے کو کہے اپنا ہاتھ مسجد میں داخل کر۔ واللہ اعلم بالصواب۔

سوال: پہلے احتمال پر اشکال ہوگا کہ مسجد کا ساز و سامان حجرے میں استعمال کرنا کیسے جائز ہے۔

جواب: یہ خمرۃ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی تھا۔ جب مسجد میں تشریف لے جاتے تو مسجد کے اندر بچھا لیتے اور جب حجرہ میں تشریف لے آتے تو وہاں بچھا لیتے۔ یہی وجہ ہے کہ حدیث میں الخمرۃ کے لفظ میں خمرۃ المسجد کے لفظ نہیں ہیں کہ یہ سمجھا جائے کہ خمرۃ مسجد کا ہی تھا۔

سوال: پھر کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت قرآن کو ہاتھ نہیں لگا سکتی اور مسجد میں ہاتھ کو داخل کر سکتی ہے۔ جواب: دونوں میں وجہ فرق قرآن کا اس تو ہاتھ ہی سے ہوتا ہے اس لئے حکم جزد سے ہی متعلق ہوگا نہ کہ کل کے ساتھ اور بخلاف دخول کے کہ دخول کلی سے ہی ہوتا ہے۔

وَعَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي مِرْطٍ بَعْضُهُ

حضرت ميمونة سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چادر میں نماز پڑھتے اور اس کا بعض حصہ مجھ پر ہوتا

عَلَيَّ وَبَعْضُهُ عَلَيْهِ وَأَنَا حَائِضٌ. (صحيح البخاری و صحيح مسلم)

اور بعض حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور میں حائضہ ہوتی۔

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ کا بدن جسم پاک ہے کیونکہ نمازی کا کچھ کپڑا نجاست پر ہو اور

کچھ نمازی پر ہو تو نماز جائز نہیں۔

الفصل الثانی

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا أَوْ
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنی عورت کے ساتھ حیض کی حالت میں یا
کَاہِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ. (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رَوَايَتِهِمَا
بیچھے سے محبت کرے یا کاہن کے پاس جائے اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو اتارا گیا ہے اس کے ساتھ کفر کیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔ ابن
فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَكِيمٍ إِلَّا نُرْمِ عَنْ أَبِي
ماجہ داری نے اور ان دونوں کی روایت میں ہے کاہن جو کچھ کہتا ہے اس کی تصدیق کرے پس وہ کافر ہوا۔ ترمذی نے کہا ہم اس حدیث کو کہیں
تَمِيمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
جانتے مگر حکیم اثرم عن ابی تیمہ عن ابی ہریرہ کی روایت ہے۔

تشریح: حاصل حدیث :- اس حدیث میں اتنی کے مفعول متعدد ہیں۔

(۱) حائضاً (۲) امراۃ فی دبرھا (۳) کاہن، چنانچہ مفاعیل مختلفہ کی بناء پر معنی بھی مختلف ہوگا۔ چنانچہ مثلاً اس کا مفعول حائضاً ہو تو اتی کا معنی ہوگا جامع۔ اور اگر اس کا مفعول امراۃ فی دبرھا ہو تو اس کا معنی ہوگا دہلی اگر اس کا مفعول کاہن ہو تو اس کا معنی ہوگا صدق یعنی تصدیق۔

سوال :- اس صورت میں تو عموم مشترک لازم آیا جو کہ جائز نہیں۔

جواب :- ۱: بعض حضرات کے نزدیک عموم مشترک جائز ہے۔

جواب :- ۲: یہ عموم مجازہ ہے۔ اتی بمعنی تلبس کے ہے۔ پھر تلبس کے تین فرد ہیں۔ (۱) حائضہ کے ساتھ التباس جماع کی صورت میں۔ بصورت جماع (۲) عورت کے ساتھ اس کے دبر میں التباس ہو طبعی کی صورت میں۔ (۳) کاہن کے ساتھ التباس بصورت تصدیق۔ جواب نمبر (۳) یا پھر ہر ایک کا عامل معمول کے مناسب محذوف مان لیا جائے۔ (۱) مثلاً حائضاً کا جامع اور امراۃ کا طبعی اور کاہن کا صدق اس میں اشکال نہیں رہا۔ کاہن کس کو کہتے ہیں۔ نجومی اگر کوئی شخص مستقبل کی خبریں بتانے والا ہو جنات کے علم کی مدد سے تو اس کو کاہن کہا جاتا ہے۔ نجومی اگر مستقبل کی خبریں بتانے والا ہو ستاروں کے ذریعہ تو اس کو نجومی اور جو مستقبل کی خبریں بتانے والا ہو بواسطہ خطوط کے تو اس کو اقال اور جو مستقبل کی خبریں بتانے والا ہو بواسطہ علامات مخصوصہ کے تو اس کو قیاف یا قائف کہتے ہیں۔ یہاں کاہن کا حقیقی معنی مراد نہیں بلکہ مطلقاً مستقبل کی خبریں دینے والا مراد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ایسا کرے گا فقد کفر اس نے کفر کیا۔

سوال :- زیادہ سے زیادہ یہ گناہ کبیرہ ہیں کفر تو نہیں تو پھر فقد کفر کا کیا مطلب ہے۔ جواب :- اس کی کئی توجیہات ہیں۔ (۱) کفر سے مراد کفر حقیقی ہے لیکن مستحل پر محمول ہے۔ (۲) حقیقی کفر مراد ہے لیکن زجر علی وجہ المبالغہ فرمایا۔ (۳) کفر سے کفران نعمت مراد ہے۔ (۴) کفر حقیقی مراد ہے لیکن فقد فعل فعل الکافر پر۔ یہ محمول ہے یعنی اس نے کافروں جیسا کام کیا کافر نہیں ہوا۔ (۵) اس سے مراد قارب الکفر۔

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَجْلُ لِي مِنْ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ
حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میرے لئے اور میری عورت جب حیض والی ہو کیا حلال ہے
قَالَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ وَالتَّعَفُّفُ عَنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ. (رَوَاهُ رِزِينَ وَقَالَ مُحْيِي السُّنَّةِ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ)
فرمایا وہ چیز جو تہبند کے اوپر ہے اور اس سے بچنا افضل ہے۔ روایت کیا اس کو رزین نے محی السنہ نے کا اس کی سند قوی نہیں ہے

تشریح: حاصل حدیث:۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر حائضہ عورت سے جماع ہو جائے تو آدھا دینار صدقہ کرے۔ یہ احناف کا مستدل ہے کما مر۔ الخ۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ بِأَهْلِهِ وَهِيَ حَائِضٌ
حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرے
فَلْيَتَصَدَّقْ بِنِصْفِ دِينَارٍ. (رواہ الترمذی و ابو داؤد و النسائی و الدارمی و ابن ماجہ)
جب وہ حیض والی ہو پس چاہئے کہ آدھا دینار صدقہ کرے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد و نسائی دارمی اور ابن ماجہ نے
تشریح: حاصل حدیث:۔ اس زمانے میں آدھے دینار کی مقدار رزم صبرۃ کرے وغیرہ۔

وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ دَمًا أَحْمَرَ فِدِينَارٌ وَإِذَا كَانَ دَمًا أَصْفَرَ
حضرت ابن عباسؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اگر خون حیض کا سرخ ہے پس ایک دینار اور جب زرد ہو تو
فَنِصْفِ دِينَارٍ. (رواہ الجامع ترمذی)
نصف دینار۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے

تشریح: حاصل حدیث:۔ حائضہ عورت سے جماع کے وقت اگر دم حیض سرخ رنگ کا ہے تو ایک پورا دینار صدقہ کرے اور اگر دم حیض زرد رنگ کا ہے تو آدھا دینار صدقہ کرے۔ وجہ فرق کیا ہے۔ سرخ رنگ کا خون ابتدائے زمانہ حیض میں ہوتا ہے اور انتہائے زمانہ حیض میں زرد رنگ کا ہوتا ہے ابتدائے زمانہ حیض میں جرم زیادہ ہے اس لئے کہ ابھی قریبی مدت میں طہر کا زمانہ گزرا ہے ابھی حیض کا زمانہ شروع ہوا تو اس میں جماع کرتا ہے تو چونکہ وقت زیادہ نہیں گزرا اور یہ مبرنہ کر سکا۔ چونکہ جرم زیادہ ہے اس لئے ایک دینار صدقہ کرے۔ اور انتہائے زمانہ میں حیض میں جرم کم ہے اس لئے کہ اس کو اس سے واپس کرنے میں زمانہ زیادہ گزر چکا ہے شریعت نے اس کی رعایت کر دی کہ نصف دینار صدقہ کرے۔ یا یہ کہ ابتدائے زمانہ میں حیض ضرر اور تکلیف عورت کو زیادہ ہوتی ہے اس لئے ایک دینار اور انتہائے زمانہ حیض میں تکلیف کم ہوتی ہے اس لئے نصف دینار صدقہ کرے۔ بہر تقدیر کفارہ مالی ضروری ہے یا نہیں۔ کونسا امر ہے جمہور کے نزدیک یہ حکم استنباطی ہے اور حنا بلکہ کے نزدیک صدقہ کا حکم وجوبی ہے ان کا مستدل یہی حدیث باب ہے۔ جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سنداً وزنی نہیں ہے۔ اور اس میں اضطراب بھی ہے بعض احادیث میں خمسين کے الفاظ ہیں اور بعض میں کچھ اس اضطراب کی وجہ سے جمہور کہتے ہیں یہ صدقہ کا حکم استنباطی ہے البتہ توبہ استغفار پر اجماع ہے تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مالی جرمانہ مقرر کرے تو وہ نامناسب کاموں سے بچ جائے گا۔

الفصل الثالث

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَحِلُّ لِي مِنْ
حضرت زید بن اسلمؓ سے روایت ہے کہا کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا پس کہا کیا چیز میرے لئے حلال ہے
أَمْرَاتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارَهَا ثُمَّ شَانِكَ
میری بیوی سے جب وہ حیض والی ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر مضبوطی کے ساتھ تہبند باندھ لے پھر کام
بَاغْلَاهَا. (رواہ مالک و الدارمی مرسلاً)
تیرا اس کے اوپر سے ہے۔ روایت کیا اس کو مالک اور دارمی نے مرسل۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ إِذَا حِضْتُ نَزَلْتُ عَنِ الْمِثَالِ عَلَى الْحَسِيرِ فَلَمْ يَقْرُبْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا جس وقت میں حیض ہوتی ہوتی اترتی پچھونے سے بوریے پر پس ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب نہ ہوتیں اور

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ نَذْنُ مِنْهُ حَتَّى نَطْهَرُ. (رواہ ابو داؤد)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک نہ ہوتیں یہاں تک کہ پاک ہو جائیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے

تشریح: حاصل حدیث: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں جب حائضہ ہوتی تو میں بستر سے چٹائی پر یا پوری پر اتر آتی اور نہ ہم

ازواج مطہرات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب اس وقت جاتی یہاں تک کہ ہم پاک نہ ہو جائیں اس میں لم نذنن یہ لم تقرب کی تاکید ہے۔

سوال اس حدیث کا ماقبل والی ساری احادیث سے تعارض ہے۔

جواب-۱: خاص قرب کی نفی ہے یعنی جماع اور جن حدیثوں میں قرب کا اثبات ہے وہ جماع کے مساوی ہے۔ یعنی اب قرب کی دو قسمیں ہو گئی

قرب جماع قرب جماع کے مساوی اول کی نفی ثانی کا اثبات فلذا تعارض۔ جواب-۲: یہ حدیث عائشہ غسوخ ہے اور ماقبل والی روایات ناسخ ہیں۔

جواب-۳: ازواج مطہرات اپنی حالت کا بیان کر رہی ہیں کہ ہماری طرف سے معاملہ عدم قرب والا ہوتا تھا البتہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم قرب چاہتے تو ہم قریب ہو جاتیں (کیونکہ ہم اپنے آپ کو ان ایام حیض میں قابل قرب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں سمجھتی تھیں باقی اگر دم حیض کا انتقطاع پوری مدت کے بعد ہو تو بغیر غسل کے جماع کر سکتا ہے اور اگر اکثر مدت پر ہو تو پاک ہونا ضروری ہے اس کے بعد جماع جائز ہے۔

باب المستحاضۃ

مستحاضہ کا بیان

ما قبل میں دم حیض کا ذکر تھا اور اس کے بعد دم نفاس ہوتا ہے صاحب مشکوٰۃ نے اس کو ذکر نہیں کیا۔ دم نفاس وہ خون جو بچکے کے پیدا

ہونے کے بعد آئے۔ اور ایک تیسرا خون استحاضہ کا ہے۔ استحاضہ وہ خون جو دم حیض اور دم نفاس کے مساوی ہو۔ لا ولا ای لایکون حیضاً

ولا یکون نفاساً۔ دم استحاضہ میں جو عورت مبتلا ہو اس کو مرآۃ مستحاضہ کہتے ہیں۔

مرآۃ مستحاضہ کا حکم۔ اس کا حکم معذور والا ہے یہ ہے کہ وقت کے آنے پر نئی طہارت حاصل کرے اور نماز وغیرہ پڑھے۔ یہ دم

استحاضہ نہ صلوٰۃ کے لئے مانع اور نہ جماع وغیرہ کے لئے مانع ہوتا ہے۔ سب کام جائز ہوتے ہیں۔ استحاضہ کی خصوصیات میں سے ایک

خصوصیت یہ ہے کہ اس مادے سے جتنے لفظ ذکر کئے جائیں گے وہ مجہول ہوں گے لیکن معنی معروف والا کریں گے۔ صیغہ مجہول معنی

معروف۔ جیسے اور الفاظ بھی ایسے ہیں لفظ جن مجنون ہو گیا اور اُن کی اسی طرح اختیضت حائضہ ہو گئی۔

الفصل الأول

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہا کہ فاطمہ بن ابی حبیش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی کہا

فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَمْرَأَةٌ أَسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادُعُ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا

اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں عورت ہوں کہ استحاضہ کی جاتی ہوں اور کبھی پاک نہیں ہوتی کیا میں نماز چھوڑ دوں

إِنَّمَا ذَالِك عِرْقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ فَإِذَا أَقْبَلْتُ حَبِضَتُكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرْتُ فَأَغْسِلِي

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خون ایک رگ کا ہے حیض نہیں ہے۔ جب تیرا حیض آئے نماز چھوڑ دے اور جس وقت

عَنْكِ الدَّمُ ثُمَّ صَلِّي. (صحیح البخاری و صحیح مسلم)

جاتا ہے پس اپنے سے خون دھو پھر نماز پڑھ۔

تشریح: حاصل حدیث: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت ابی جحش نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی

اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میں مستحاضہ عورت ہوں۔ میں پاک نہیں ہوتی۔

سوال: فلا طہر حالانکہ مستحاضہ تو پاک ہوتی ہے۔ جواب: ۱: ان کو مسئلہ معلوم نہیں تھا اپنے خیال کے مطابق اس نے کہا کہ میں پاک نہیں ہوتی۔

جواب: ۲: یہ کہ میں حسیا پاک نہیں ہوتی۔ جسم پاک نہیں رہتا۔ جسم کے اندر ایک رگ ہوتی ہے وہ پھٹ جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ

خون استحاضہ جاری رہتا ہے۔ اہل طب نے لکھا ہے کہ اس رگ کو غازل کہتے ہیں۔ الغرض انہوں نے (عورت فاطمہ بنت ابی جحش نے) سمجھا

کہ جیسے دم حیض صلوٰۃ کے لئے مانع ہے اسی طرح دم استحاضہ بھی صلوٰۃ کے لئے مانع ہوگا اس لئے سوال کیا کہ میں نماز کو چھوڑ دوں نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نہ چھوڑ نماز کو وہ تو ایک دم عرق ہے رگ کا خون ہے۔ یہ دم حیض نہیں ہے۔ پس جب ایام حیض آئیں تو نماز کو چھوڑ دینا اور

جب ایام حیض ختم ہو جائیں تو اپنے خون کو دھو لے پھر اس میں نماز پڑھ لے۔

سوال: انقطاع دم کے بعد صرف دم کا دھونا نماز کے لئے مباح ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ غسل بھی فرض ہے۔ جبکہ حدیث سے

صرف یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ دم کا دھونا کافی ہے۔

جواب: ۱: چونکہ غسل جانی پچھانی چیز تھی اس لئے اس کو ذکر نہیں کیا۔

جواب: ۲: یا یہ کہ راوی کا اختیار ہے اس مضمون کی دوسری روایات جو فاطمہ بنت ابی جحش کے واقعہ سے متعلق ہیں ان میں انشمال کا ذکر بھی موجود ہے۔

الفصل الثانی

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي حُبَيْشٍ أَنَّهَا كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عروہ بن زبیر فاطمہ بنت ابی حبیشؓ سے روایت کرتے ہیں کہ اسے استحاضہ آتا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضِ فَإِنَّهُ دَمٌ أَسْوَدُ يَعْرِفُ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَأَمْسِكِي عَنِ الصَّلَاةِ فَإِذَا

اسے کہا جس وقت حیض کا خون ہو تحقیق وہ خون سیاہ ہوتا ہے اور پہچانا جاتا ہے۔ جب خون ایسا ہو تو نماز سے بندرہ اور جب

كَانَ الْآخِرُ فَتَوَضَّئِي وَصَلِّي فَإِنَّمَا هُوَ عِرْقٌ. (رواہ ابوداؤد و النسائی)

دوسرا ہو پس وضو کر اور نماز پڑھ وہ خون رگ کا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: مسئلہ (۱): دم حیض کا لون دون لون کے ساتھ اختصاص ہے یا نہیں۔ اس مسئلے میں اختلاف ہے۔ قول اول

احنافؒ کہتے ہیں دم حیض کا لون دون لون کے ساتھ اختصاص نہیں بلکہ بیاض خالص کے علاوہ ہمہ قسم کے رنگ دم حیض بن سکتے ہیں۔ خواہ احمر

ہو یا اسود ہو یا اصفر ہو یا ثیلا ہو وغیرہ۔ دوسرا قول باقی ائمہؒ کہتے ہیں دم حیض کا لون دون لون کے ساتھ اختصاص ہے۔ بالکل سیاہ رنگ کا

خون اور بالکل سرخ رنگ کا خون دم حیض بن سکتا ہے اس کے علاوہ نہیں۔

احنافؒ کی دلیل (۱): آیت کریمہ یسئلونک عن المعیض قل هو اذی۔ اس میں دم حیض کا اذی ہونا لون دون لون کے

ساتھ کوئی مختص نہیں۔ البتہ سفید رنگ کا خون دم متین نہیں کیونکہ وہ درحقیقت دم نہیں ہوتا بلکہ ماء ہوتا ہے۔

دلیل (۲):۔ فصل ثانی کی آخری حدیث ابن عباسؓ اس حدیث میں جس طرح دم احمر کو حیض قرار دیا اسی طرح دم اصفر کو بھی حیض قرار دیا تو دم احمر کی تخصیص تو نہ رہی۔

دلیل (۳):۔ نیز قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے کہ دم حیض لون دون لون کے ساتھ مختص نہ ہو۔ اس لئے کہ غذاؤں کے بدلنے سے بھی خون کی رنگت بدلتی رہتی ہے لہذا حکم کا مناط لون پر نہیں رکھا جاسکتا۔

مسئلہ (۲):۔ کیا تمیز بالا لوان کا شرعاً اعتبار ہے یا نہیں۔ یعنی عورت اپنی عقل کے ذریعہ اپنے ایام حیض کے اندر جو خون ہے اس کا اور دوسرے ایام میں جو اس کو خون آتا ہے اس کے رنگ کا اعتبار ہے کہ نہیں دونوں رنگوں کے اعتبار سے دم حیض کے تمیز پر قادر ہو تو آیا اس کا اعتبار ہے یا نہیں۔ احنافؒ کے نزدیک شرعاً تمیز بالا لوان کا اعتبار نہیں صرف عادت ہی کا اعتبار ہے ایام کا اعتبار ہے۔

شوافعؒ اور مالکیہؒ کہتے ہیں کہ عادت کے ساتھ ساتھ تمیز فی اللالوان کا بھی اعتبار ہے۔

احنافؒ کی دلیل (۱) حدیث ام سلمہؓ والی روایت جو بعد میں آئی ہوئی ہے۔ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مراۃ سائلہ کو عادت میں غور و فکر کرنے کا حکم دیا اور عادت پر عمل کرنے کا حکم دیا نہ کہ بغیر استفسار کے تمیز بالا لوان پر عمل کرنے کا حکم دیا کہ آیا مراۃ سائلہ رنگت کے درمیان تمیز کر سکتی ہے یا نہیں۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ عادت کا ہی اعتبار ہے۔

دلیل (۲) اسی طرح حدیث عدی بن ثابتؓ اس میں بھی بغیر استفسار کے عادت پر عمل کرنے کا حکم دیا۔ اس لئے کہ شریعت میں اسی کا اعتبار ہے۔

دلیل (۳) اور نیز عادت کی دلالت اپنے مدلول پر قوی ہے۔ جبکہ تمیز بالا لوان کی دلالت اپنے مدلول پر قوی نہیں ہے۔ مثلاً ایک عورت کو اکثر مدت سے زیادہ دم حیض آیا تو اس میں جو رنگ ہے جب اکثر مدت سے وہی رنگ متجاوز ہو جائے تو اس کو دم استحاضہ سمجھیں گے تو دال ہے مدلول نہیں بخلاف عادت کے اس میں دال اور مدلول دونوں اشیاء ہیں۔

دلیل (۴) بعض صورتیں ایسی ہیں جن میں عادت کا اعتبار بالا جماع ہے اور تمیز بالا لوان کی کوئی صورت بھی ایسی نہیں جس پر تمام فقہاء کا اجماع ہو تو ظاہر ہے کہ ایسی صورتحال کے اندر مناط عادت پر رکھنا چاہئے اس میں احتیاط ہے۔ باقی دلائل آگے آرہے ہیں۔

فریق مخالف کی دلیل۔ ہر دونوں مسئلوں میں باقی ائمہ کی دلیل یہی حدیث عروہ بن زبیرؓ ہے۔ پہلے مسئلے میں اس طرح کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ بنت ابی حشیش کو فرمایا فانه اسود یعرف دم اسود حیض ہے جانا پہچانا جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ رنگت کا اعتبار ہے اور دوسرے مسئلے میں اس طرح کہ جب دم اسود حیض ہو تو یہ حیض ہے لہذا نماز سے رک جا۔ تو معلوم ہوا کہ تمیز بالا لوان کا شرعاً اعتبار ہے۔

احنافؒ کی طرف سے جواب۔ ۱۔ اس میں یہ احتمال ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مراۃ سائلہ کے دم حیض کا لون اسود میں منحصر ہونا وحی کے ذریعہ معلوم ہو گیا ہو اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمیز بالا لوان پر عمل کرنے کا حکم دیا ہو لہذا فلا قیاس علیہا غیر ہا۔ یہ ان کی خصوصیت ہے اس پر کسی دوسرے کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

جواب۔ ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد فرمانا اکثر احوال کے اعتبار سے ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ دم حیض کا تمیز مفید ہے۔

جواب۔ ۳۔ فاطمہ بنت ابی حشیش کے واقعہ کی صحیح احادیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تمیز پر عمل کرنے کا حکم نہ دیا۔ بلکہ عادت پر عمل کرنے کا حکم دیا۔ اس لئے یہ حدیث دوسری احادیث صحیحہ کے معارض پر ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔ باقی صحیح روایات کوئی ہیں۔ ایک تو اٹلی حدیث ام سلمہؓ اس میں عادت پر عمل کا حکم دیا۔

سوال۔ اس حدیث میں مراۃ سائلہ تو مبہم ہے؟ جواب۔ اس کا مصداق فاطمہ بنت ابی حشیش ہی ہیں یہی متعین ہے چنانچہ امام ابو داؤد نے بعض محدثین کا قول نقل کر کے اس کی تفسیر کر دی ہے۔

سوال۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امراۃ ممحمة نے ام سلمہؓ کے واسطے سے سوال کیا تھا جبکہ پہلی روایت عن عائشہؓ میں تو صراحتاً خود سوال کرنا مذکور ہے پھر کیسے مصداق ایک ہے۔

جواب۔ ۱: روایات میں کوئی تعارض نہیں ابتداء ام سلمہ کے واسطے سے پوچھا اور پھر مزید تسلی حاصل کرنے کے لئے براہ راست خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔

جواب۔ ۲: یہ حدیث اس وزن کی نہیں کہ اس پر استدلال کی بنیاد رکھی جاسکے۔ حاشیہ نصیر یہ میں لکھا ہے۔ ضعف الطحاوی

(۱) اپنی کتاب مشکل الآثار میں امام طحاوی نے اس کو ضعیف قرار دیا۔ (۲) مکتلہ النساء۔ امام نسائی نے اس کو معلول قرار دیا۔

(۳) ابن ابی حاتم کہتے ہیں سالت ابی حاتم میں نے اپنے ابا حاتم سے اس حدیث کے متعلق پوچھا۔ انہوں نے بھی جرح کی فرمایا یہاں حدیث منکر۔ (۴) اور نیز اذا کان دم الحيض الخ اس اضافے کو نقل کرنے والے فقط ایک ہی راوی ہیں ابن عدی اور مزے کی بات یہ ہے کہ اس کو نقل کرنے میں بھی اضطراب ہے کبھی تو عن ابن شہاب عن عروۃ عن فاطمہ بنت ابی جہش نقل کرتے ہیں اور کبھی عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشہ نقل کرتے ہیں جب اتنی باتیں ہیں جو قاطعاً ہیں اس سے استدلال کیسے درست ہو سکتا ہے۔ چونکہ تمیز کے معتبر ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا تو اس وجہ سے فقہاء کا اس مسئلے میں بھی اختلاف ہو گیا۔

کہ امراۃ مستحاضہ کی اقسام کتنی ہیں۔ اصل مسئلہ یہی ہے پہلے دو مسئلے مبنی علیہ ہیں۔ احناف کے نزدیک امراۃ مستحاضہ کی تین اقسام ہیں۔

(۱) مبتداء (۲) معتادہ (۳) متخیرہ اس کو حنفیہ بھی کہتے ہیں۔

(۱) مبتداء وہ عورت جس کو ابتداءً بلوغ ہی سے خون جاری ہو گیا اور اکثر مدۃ حیض سے متجاوز ہو گیا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ ہر ماہ کے ابتدائی دس دن اپنے آپ کو حائضہ سمجھے اور اپنے اوپر حائضہ والے احکام کا التزام کرے اور باقی ۱۹ یا ۲۰ دن یہ عورت اپنے آپ کو امراۃ مستحاضہ سمجھے اور اپنے اوپر امراۃ مستحاضہ والے احکام کا التزام کرے۔

(۲) معتادہ وہ عورت جس عورت کو انقباض کے ساتھ حیض ایک یا دو مرتبہ آچکا ہو مثلاً پانچ یا چھ دن وغیرہ تو اس کا حکم یہ ہے کہ ایام عادۃ کے دن حیض پر شمار ہوں گے اور اس سے زائد دم استحاضہ لہذا ان دونوں میں امراۃ مستحاضہ والے احکام کا التزام کرے۔

(۳) متخیرہ۔ انقباض کے ساتھ اس کو ایک یا دو مرتبہ حیض آچکا ہو وہ عورت جو اپنے ایام عادۃ بھول گئی ہو اس کا جمالی حکم یہ ہے کہ تحریر کر لے جن کے متعلق میں ظن غالب یہ ہے چونکہ یہ ایام حیض میں تو دم حیض والے احکام اور جن کے متعلق میں ظن غالب ہو کہ مستحاضہ ہے تو امراۃ مستحاضہ والے احکام کا التزام کرے۔ اگر تحریر کسی جانب نہ ہو تو پھر حکم غسل لكل صلوۃ کا ہے۔ اس لئے کہ ہر لمحہ یہ احتمال موجود ہے کہ دم حیض کیا انقطاع ہو رہا ہو اور دم استحاضہ کی ابتداء ہو رہی ہو۔ آگے احناف کی بقیہ دلائل ذکر کریں گے۔

دلیل (۵)۔ دم حیض کو دم نفاس پر قیاس کر لو۔ دم نفاس کے اندر بالا جماع تمیز کا اعتبار نہیں لہذا دم حیض کے اندر بھی تمیز بالا لوان کا اعتبار نہیں ہوگا۔

دلیل (۶)۔ تمیز بالا لوان کا اعتبار کرنا صحیح احادیث کر اسیف کے بھی خلاف ہے۔ یعنی وہ احادیث جن میں مذکور ہے کہ عورتیں اپنے کر اسیف یعنی روئی کا وہ ٹکڑا جس کو عورتیں دم حیض کے ساتھ لت پت کر کے ڈبیہ کے اندر رکھ کر حضرت عائشہؓ کی طرف بھیج دیتی تھیں تاکہ یہ پتہ چل جائے دم حیض کا انقطاع ہوا ہے یا نہیں۔ تو حضرت عائشہؓ جواب میں فرماتی۔ لا معجلن حتی نرین القصۃ البیضاء۔ یعنی جب تک تم خالص سفیدی کو نہ دیکھ لو تو جلدی نہ کرو یعنی ابھی تم حیض والی ہو جب خاص سفید خون ہو تو تم حائضہ نہیں تو اس سے بھی معلوم ہوا کہ تمیز بالا لوان کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔

دلیل (۷)۔ تمیز بالا لوان پر کوئی صحیح صریح حدیث دال نہیں ہاں ہماری زیر بحث حدیث صریح تو ہے لیکن صحیح نہیں ہے کیوں صحیح نہیں حاشیہ نصیر یہ کا مضمون ملاحظہ ہو۔

شوافع کی ایک دلیل تو گزر چکی۔ دلیل (۲): اور شوافع کا دوسرا استدلال اسی باب کی فصل اول کی پہلی روایت سے ہے کہ اس میں اقبلت اور ادبرت کے الفاظ ہیں۔ اقبال کا معنی مراد ہے۔ حیض کے رنگ والے خون کا آنا اور ادبار کا معنی مراد ہے حیض کے رنگ والے خون کا چلے جانا تو ایسی اقبال و ادبار سے معلوم ہوا کہ رنگت کا اعتبار ہے۔

جواب کا حاصل یہ حدیث اپنے مقام میں اس پر نص نہیں یہ دلالت صریح نہیں بلکہ احتمال ہے اس سے مراد ایام حیض ہوں۔ کما نقول اقبال کا معنی ہے جب ایام حیض آجائیں اور ادبرت کا معنی جب ایام حیض چلے جائیں (ختم ہو جائیں)۔ اس پر دلیل اگر تمیز بالالوان کا اعتبار کریں تو منتظر عدد اللیالی کے الفاظ اور اسی طرح فاذا ذهب قدرہا کے الفاظ اس کا کیا مطلب ہوگا۔ تو یہ الفاظ لتتظر عدد اللیالی اور فاذا ذهب قدرہا (جب اتنی مقدار ایام گزر جائیں) کے الفاظ دلیل ہیں اس بات کی ہے کہ اس سے مراد ایام حیض ہیں۔ تو جو صحیح ہے وہ صریح نہیں اور جو صریح ہے وہ صحیح نہیں۔ چونکہ تمیز بالالوان کے معتبر نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا تو اس لئے اس میں بھی اختلاف ہو گیا کہ مرآۃ مستحاضہ کی اقسام کتنی ہیں۔ احناف کے نزدیک تین قسمیں ہیں۔ متحیرہ کی تین قسمیں ہیں (۱) متحیرہ بحسب الزمان (۲) متحیرہ بحسب المكان (۳) متحیرہ بحسب بکلیہما (۲) متحیرہ بحسب الزمان کا مطلب یہ ہے کہ عورت کو یہ بات تو معلوم ہے کہ میرے ایام حیض مہینہ کے ابتدائی عشرہ میں تھے یا درمیان عشرہ میں تھے یا آخری عشرہ میں تھے لیکن یہ معلوم نہیں کہ کتنے ایام تھے۔ پانچ یا چھ تعین بھول گئی۔ (۲) متحیرہ بحسب المكان کا مطلب یہ ہے کہ اس کا عکس یہ تو معلوم ہے کہ میرے حیض کے پانچ یا چھ دن تھے لیکن یہ معلوم نہیں کہ ایام حیض کی تعین کا اور نہ کوئے عشرہ میں تھے۔ اس کی تعین کا علم نہیں۔

لاولا پر لطیفہ۔ امام صاحب کے پاس ایک شخص آیا اس نے سوال کیا بواو ادبواوین؟ امام صاحب نے جواب میں فرمایا بواوین اس نے خوش ہو کر کہا بواو اللہ کی جگہ بارک فی لاولا۔ پاس بیٹھنے والے حضرات حیران ہو گئے یہ کیا مسئلہ ہے تو امام صاحب نے فرمایا اس نے مسئلہ تشہد کے بارے میں پوچھا کہ ابن مسعود والا تشہد ہے یا دوسرا۔ ایک واو والا یا دو واو والا تو نے فرمایا دو واو والا بمعنی ابن مسعود والا۔ اس نے دعادی جس میں کیا لاولا اس سے اشارہ کر دیا لا شرقی ولا غربیہ۔ جیسے اس میں برکت دی ہے اللہ ایسے ہی آپ کو برکت دے (بہر تقدیر اس متحیرہ کی مجموعی صورتیں متعدد بن جاتی ہیں۔ جن میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) متحیرہ کو ان ایام میں اپنے طاہر ہونے کا یقین ہو۔ (۲) متحیرہ کو اپنے ان ایام میں اپنے حائضہ ہونے کا یقین ہو۔

(۳) متحیرہ کو اپنے ایام میں خروج عن الخیض ہونے کا یقین ہو (۴) اولین میں یعنی طاہرہ و حائضہ ہونے میں تردد ہو۔

(۵) اخیرین میں یعنی حائضہ ہونے اور خروج عن الخیض ہونے میں تردد ہو (۶) طرفین میں یعنی اول و ثالث میں تردد ہو۔ یعنی طاہر

ہونے میں اور خروج عن الخیض ہونے میں تردد ہو (۷) تینوں میں تردد ہو۔

ان صورتوں کا حکم ان سات صورتوں میں سے پہلی حالت میں اجماعی حکم وضو لکل صلوٰۃ کا ہے اور دوسری صورت میں اجماعی حکم نماز روزہ چھوڑ دے یعنی اپنے آپ کو حائضہ سمجھے۔ تیسری صورت میں حکم غسل ہے۔ چوتھی صورت میں ایک مرتبہ غسل کے بعد وضو لکل صلوٰۃ کا حکم ہے۔ پانچویں اور ساتویں صورت میں حکم غسل لکل صلوٰۃ کا ہے (مسائل متحیرہ صرف اسی میں بند نہیں) شوافع اور جمہور حضرات کے نزدیک مرآۃ مستحاضہ کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) پہلی صورت متمیزہ غیر متعادۃ جو عورت دم حیض اور دم استحاضہ کے درمیان رنگت کے اعتبار سے (کے ساتھ) تمیز کرنے پر قدرت رکھتی ہو یہ اپنی تمیز پر عمل کرے یہ صورت صرف شوافع اور جمہور ائمہ کے نزدیک ہے۔ ان کے نزدیک اس کا حکم یہ ہے کہ جن ایام میں دم حیض والی رنگت باقی ہے ان میں حائضہ اور جن میں دم حیض والی رنگت باقی نہیں ان میں اپنے آپ کو مستحاضہ سمجھے۔

دوسری صورت :- یہ احناف کے نزدیک بھی ہے اس کا حکم کیا ہے احناف کے نزدیک اس کے ایام متعین ہے ایام حیض میں عادتہ پر عمل کرے اور متاہلہ اور شوافع کا بھی راجح قول یہی ہے کہ ایام حیض میں عادتہ پر عمل کرے اور مالکیہ کی اس بارے میں متعدد روایات ہیں ایک روایت یہی ہے کہ عادتہ پر عمل کرے اور مشہور قول مالکیہ یہ ہے کہ استظہار پر عمل کرے۔ یعنی ایام عادتہ گزرنے کے بعد مزید تین دن تک انتظار

کرے بشرطیکہ مجموعی مدت اکثر مدۃ حیض سے متجاوز نہ ہو جائے۔ اور اگر اکثر مدۃ حیض سے متجاوز ہو جائے تو استطہار والے تین دن میں کی کرے۔ اور اکثر مدۃ حیض ان کے نزدیک پندرہ دن ہے۔ لہذا اگر پندرہ دن سے متجاوز ہو جائے تو تین دن استطہار والے کم کر دے۔

تیسری صورت: دو حال سے خالی نہیں عادت اور رنگت میں موافقت ہوگی یا مخالفت ہوگی اگر موافقت ہے تو صحیح ہے۔ ہم احناف یوں تعبیر کریں گے عادت پر عمل کرے اور باقی ائمہ کہیں گے تمیز پر عمل کرے۔ دونوں ایک چیز ہیں صرف لفظی اختلاف ہے مال کے اعتبار سے فرق نہیں اور اگر رنگت اور عادت میں اختلاف ہو جائے تو احناف کے نزدیک عادت ہی کا اعتبار ہے اور باقی ائمہ کے نزدیک تمیز ہی کا اعتبار ہے۔

چوتھی صورت: یعنی غیر معتادہ غیر معینہ اس کا حکم یہ ہے کہ اگر مبتداء ہو تو اکثر مدت حیض ہے تو ایام حیض میں حیض شمار ہوگا اور اس سے زائد میں دم استحاضہ شمار ہوگا اگر تمیز ہے تو تیسری والا حکم یا پھر غسل کُل صلوٰۃ کا حکم ہوگا۔

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنَّ أَمْرًا كَانَتْ تَهْرَاقُ الدَّمَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَفْتَتْ
حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہا کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں خون ڈالتی تھی۔ ام سلمہ نے
لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَتَنْظُرُ عَدَدَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُهُنَّ مِنْ
اس کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دنوں اور راتوں کی گنتی شمار کرے جن میں اسے
الشَّهْرَ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلْتُرْكِ الصَّلَاةَ قَدَرُ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ فَإِذَا خَلَفَتْ ذَلِكَ
ہر مہینہ اس بیماری لگنے سے پہلے خون آتا تھا پس وہ اس کا اندازہ ہر مہینہ میں نماز چھوڑ دے۔ جب وقت گزر جائے غسل کرے
فَلْتَغْتَسِلَ ثُمَّ لَتَسْتَفْرِ بِثَوْبٍ ثُمَّ لَتُصَلَّ. (رواہ مالک و ابوداؤد و الدارمی و روى النسائي معناه)
پھر لنگوٹ باندھے پھر نماز پڑھے۔ روایت کیا اس کو مالک ابوداؤد دارمی نے اور روایت کیا نسائی نے معنی اس کا۔

تشریح: حاصل حدیث: تهرق الدم۔ اس کو مرفوع پڑھا گیا اور منصوب بھی۔ مرفوع ہوگا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے ای تهرق دمھا اگر منصوب ہو تهرق الدم اس صورت میں تھریق کے معنی میں ہوگا۔ یا الدم کا عامل فعل مقدر ہے یعنی فعل مقدر کا مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا تو اس صورت میں سوال کا جواب ہوگا تهرق ماء تھریق۔

قوله 'استفطار النخ' کا معنی یہ ہے کہ محل خروج دم پر طویل عریض پٹی کی جائے پھر اس کو کمر پر باندھی ہوئی ڈوری کے ساتھ قد اٹھائے باندھ لیا جائے لگوٹ باندھنے کی صورت بن جاتی ہے اس طرح کرنے سے خروج دم میں تقلیل ہو جاتی ہے۔ یہ علاجا کیا جاتا ہے اور بعض احادیث میں اس کو تخم کے لفظ کے ساتھ بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ حدیث احناف کا مستدل ہے کہ عادت ہی کا اعتبار ہے واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ جَدُّ عَدِيِّ اسْمُهُ دِينَارٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
حضرت عدی بن ثابتؓ اپنے باپ سے اور اس کا باپ عدی کے دادا سے روایت کرتا ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا عدی کے دادا کا نام دینار تھا۔
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُسْتَحَاضَةِ تَدْعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَ أَقْرَانِهَا الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ فِيهَا ثُمَّ
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے استحاضہ والی عورت کے متعلق فرمایا۔ اپنے حیض کے دن جن میں وہ حیض گزارتی ہے
تَغْتَسِلُ وَتَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَتَصُومُ وَتُصَلِّي. (رواہ الجامع ترمذی و ابوداؤد)
چھوڑ دے پھر غسل کرے اور ہر نماز کیلئے وضو کرے اور روزے رکھے اور نماز پڑھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔

تشریح: حاصل حدیث: عدی کے دادا کے نام کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے۔ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ان کے دادا کے

نام دینار ہے لیکن یہ کوئی اتفاقی چیز نہیں۔ امام ترمذی نے اپنے استاد امام بخاری سے پوچھا کہ عدی بن ثابتؓ کے داوے کا نام کیا ہے۔ انہوں نے سکوت فرمایا پھر ان کے سامنے یحییٰ بن معین کا قول پیش کیا۔ پھر بھی وہ خاموش رہے اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کو بھی اس پر تسلی نہیں تھی۔

مراۃ مستحاضہ کا وضو لصلوۃ ہوتا ہے یا لوقت صلوۃ ہوتا ہے؟ احناف کے نزدیک مراۃ مستحاضہ کا وضو لوقت صلوۃ ہوتا ہے اور شوافع کے نزدیک لصلوۃ ہوتا ہے۔ کہ وقت کے اندر وضو کرنے کے بعد احناف کے نزدیک وقتی نماز بھی ادا کرنا صحیح اور قضاء کو ادا کرنا بھی صحیح ہے۔ وقت کے ختم ہونے کے بعد طہارت ختم یعنی خروج وقت ناقض للوضوء ہوگا اور برہنہ ب شوافع وقت میں وضو کرنے کے بعد وقتی فرض نماز اور سنت وغیرہ ادا کر سکتی ہے لا غیر تو ان کے نزدیک فراغ عن الصلوۃ ناقض للوضوء ہوگا۔

شوافع کی دلیل (۱)۔ یہی حدیث باب ہے۔ وتتوضا عند کل صلوۃ کے الفاظ ہیں۔

احناف کی طرف سے جواب۔ یہاں عند ظرف کے معنی میں ہے۔ اسی لوقت کل صلوۃ اور نیز دیگر روایات میں صراحۃً وقت کے الفاظ آتے ہیں اور نیز کئی اجماعی مسئلوں سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ وضو لوقت صلوۃ پر اجماع ہے کہ اگر مراۃ مستحاضہ نے وقت کے اندر اندر وضو کیا اور نماز ادا نہ کی وقت ختم ہو گیا تو اس وضوء سے دوسرے وقت کی نماز ادا نہیں کر سکتی۔ حالانکہ اگر اس کا وضو لصلوۃ تھا تو دوسرے وقت میں نماز جائز ہو جانی چاہئے تھی کہ اس کے حق میں فراغ عن الصلوۃ نہیں بلکہ خروج وقت نماز ہوا پس معلوم ہوا کہ وضوء لوقت صلوۃ ہے لا لصلوۃ اور نیز شریعت کے اندر اس بات کے تو نظائر ہیں کہ وقت کا خروج ناقض طہارت ہو لیکن اس کی کوئی نظیر نہیں کہ فراغ علی الصلوۃ ناقض طہارت ہو جیسے مسح علی الخفین کی بدت و وقت گزرنے کے بعد مسح باقی نہیں رہتا۔ تو پس جس کی نظائر موجود ہیں اس پر قیاس کیا جائے گا پس معلوم ہوا کہ مراۃ مستحاضہ کا وضو لوقت صلوۃ ہوگا لا لصلوۃ۔

وَعَنْ حَمْنَةَ بِنْتِ جَحْشٍ قَالَتْ كُنْتُ أُسْتَحَاضُ حَيْضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً فَاتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمُ اسْتَفْتِيهِ وَأُخْبِرُهُ فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِ أُخْتِي زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُسْتَحَاضُ
سَ نَوْبِي پوچھتی تھی اور خبر دینا چاہتی تھی میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بہن زینب بنت جحشؓ کے گھر پایا میں نے کہا۔ اے اللہ کے رسول
حَيْضَةً كَثِيرَةً شَدِيدَةً فَمَاتَا مَرْنِي فِيهَا قَدْ مَنَعَتْنِي الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ قَالَ أَنْعْتُ لَكَ الْكُرْسُفَ فَإِنَّهُ
مجھے سخت استحاضہ کا خون آتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں اس نے مجھ کو نماز اور روزے سے روک دیا ہے فرمایا۔
يُذْهِبُ الدَّمَ قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَلْتَجِمِي قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاتَّخِذِي ثَوْبًا
میں تیرے لئے روٹی پہان کرتا ہوں تحقیق وہ لے جاتی ہے خون کو میں نے کہا وہ اس سے زیادہ ہے۔ فرمایا لگام کی مانند کپڑا باندھ
قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا أَتُجُّ ثَجًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَامُرُكٍ بِأَمْرَيْنِ أَيَهُمَا
اس نے کہا وہ اس سے بھی زیادہ ہے۔ پس فرمایا کھٹو کپڑا اس نے کہا وہ اس سے زیادہ ہے مولے اس کے نہیں میں ذاتی ہوں اس خون کو ڈالنا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
صَنَعْتُ أَجْزَأَ عَنكَ مِنَ الْآخِرِ وَإِنْ قَوَيْتَ عَلَيْهِمَا فَأَنْتِ أَعْلَمُ قَالَ لَهَا إِنَّمَا هَذِهِ رَكْعَةٌ مِنْ
تجھے دو باتوں کا حکم کرتا ہوں ان میں سے جو تو کرے گی تجھے کفایت کرے گی اور اگر تو دونوں پر قدرت رکھے تو
رَكْعَتَا الشَّيْطَانِ فَتَحْيِضِي سِتَّةَ أَيَّامٍ أَوْ سَبْعَةَ أَيَّامٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ ثُمَّ اغْتَسِلِي حَتَّى إِذَا رَأَيْتِ أَنَّكَ
خوب جاننے والی ہے۔ فرمایا یہ شیطان کا لات مارتا ہے۔ تو حیض کے چھ یا سات دن شمار کر اللہ کے علم میں

قَدْ طَهَّرْتُ وَاسْتَنْقَاتِ فَصَلِّ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً وَأَيَّامَهَا وَصُومِي فَإِنَّ
پھر غسل کر پھر جب تو دیکھے کہ تو پاک ہو چکی ہے اور صاف ہو گئی ہے۔ تیس دن رات نماز پڑھ یا چوبیس دن رات
ذَلِكَ يُجْزِيكَ وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي كُلَّ شَهْرٍ كَمَا تَحِيضُ النِّسَاءُ وَكَمَا يَطْهَرْنَ مِيقَاتَ حَيْضِهِنَّ
اور روزے رکھ یہ بات تجھ کو کفایت کرتی ہے۔ اسی طرح ہر ماہ کیا کر جیسے عورتیں حائض ہوتی ہیں
وَطَهَّرِهِنَّ وَإِنْ قَوِيَتْ عَلَى أَنْ تُؤَخِّرِينَ الظُّهْرَ وَتُعَجِّلِينَ الْعَصْرَ فَتَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ
اور جس طرح پاک ہوتی ہیں اپنے حیض اور پاک ہونے کے وقت پر اور اگر تو قدرت رکھے یہ کہ تاخیر کر دے
الصَّلَاتَيْنِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَتُؤَخِّرِينَ الْمَغْرِبَ وَتُعَجِّلِينَ الْعِشَاءَ ثُمَّ تَغْتَسِلِينَ وَتَجْمَعِينَ بَيْنَ
تو ظہر کو اور جلدی کرے نماز عصر کو پس غسل کر اور دونوں نمازوں کو جمع کر لے اور تاخیر کر تو مغرب میں اور جلدی کرے
الصَّلَاتَيْنِ فَافْعَلِي وَتَغْتَسِلِينَ مَعَ الْفَجْرِ فَافْعَلِي وَصُومِي إِنْ قَدَرْتِ عَلَى ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
عشا میں پھر غسل کر تو اور ان دونوں نمازوں کو جمع کر لے پس اس طرح کر اور غسل کر تو فجر کی نماز کیلئے اور روزے رکھا اگر تجھے طاقت ہے اس پر اور
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا أَغْجَبُ الْأَمْرِينِ إِلَيَّ. (رواہ احمد بن حنبل و ابوداؤد و الترمذی)
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں حکموں میں سے یہ مجھے زیادہ پسند ہے۔ روایت کیا اس کو احمد ابوداؤد اور ترمذی نے۔

تشریح: حاصل حدیث :- حضرت حمنہ بنت جحش فرماتی ہیں کہ میں مستحاضہ عورت تھی۔ بہت زیادہ دم استحاضہ میں مبتلا تھی۔ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں نے فتویٰ طلب کیا اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری بہن زینب بنت جحش گھر میں تشریف فرماتھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بہت زیادہ دم استحاضہ کی بیماری میں مبتلا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اس بارے میں کیا حکم دیتے ہیں۔ اس نے تو مجھ کو نماز روزہ سے روک رکھا ہے۔ ان کو چونکہ مسئلہ معلوم نہیں تھا اس لئے انہوں نے کہا کہ اس دم استحاضہ نے مجھ کو نماز روزہ سے روک رکھا ہے۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ اور حکم بتانے سے پہلے علاج بتلایا۔ (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تقریباً عورتیں ایسی تھیں جو اس مرض میں مبتلا تھیں) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سرف یعنی روٹی کا ٹکڑا اخراج خروج دم پر رکھ لو اس کی وجہ سے خروج میں تقلیل ہو جائے گی۔ حمنہ بنت جحش نے کہا اس سے بھی زیادہ ہے یعنی اس کی وجہ سے نہیں رکنا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لنگوٹ مار لے (باندھ لے)۔ حمنہ بنت جحش نے فرمایا اس سے بھی زیادہ ہے اس پر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس پر کوئی اور کپڑا رکھ لے۔ حمنہ بنت جحش نے فرمایا اس سے بھی زیادہ ہے۔

قولہ 'انما ائج ثجا۔ دم استحاضہ سے بہنا میں خود بہتی ہی رہتی ہوں۔ (بعض نے کہا کہ سات برس تک اس میں مبتلا رہیں یعنی دم بہت زیادہ آتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو دو باتیں بتاؤں گا ان میں سے تو جس کو اختیار کر لے گی تیرے لئے کافی ہو جائے گا۔ اگر تو اس پر قوت رکھے تو اپنی حالت کو خود زیادہ جاننے والی ہے۔

قولہ 'رکضة من رکضات الشيطان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ یہ بیماری شیطان کے تصرفات میں سے ایک تصرف ہے یا تو یہ حقیقی معنی پر محمول ہے کہ شیطان کا تصرف ہے۔ یعنی شیطان رگ پھاڑ دیتا ہے جس کی وجہ سے دم استحاضہ شروع ہو جاتا ہے یا پھر مجازی معنی پر محمول ہے کہ ایام دم استحاضہ کے اندر شیطان کو اس مرض کے بعد وسوسہ اندازی کا موقع مل جاتا ہے جس کے ذریعہ تلاوت نماز روزہ چھڑا دیتا ہے پھر اس چھوڑنے کی وجہ سے شیطان خوش ہوتا ہے اچھلتا کودتا ہے پس اسی کو حدیث میں رکضة الخ سے تعبیر کر دیا۔

قولہ 'فتحيضی ستة ايام أو سبعة ايام۔ الخ پس حیض شاکر کہ چھ یا سات دن فی علم اللہ۔ یعنی تیری صحیح حالت تو اللہ کے علم میں

ہے۔ تو بس اندازہ تحریر کر کے لگا کر عادت پر عمل کرو۔ کلمہ اوکون ہے۔

”او“ کے بارے میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ ”او“ شک راوی کیلئے ہو۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی لفظ فرمایا تھا۔ ”ستہ ایام“ یا ”سبعہ ایام“ لیکن راوی کو شک ہو گیا کہ ان میں سے کون سا لفظ آپ نے ارشاد فرمایا تھا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ ”او“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہو اس صورت میں بھی ”او“ میں دو احتمال ہوں گے۔ ایک یہ کہ ”او“ تنویج کیلئے ہو۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اعتبار عادت کی تلقین فرما رہے ہیں۔ جتنے حیض کی عادت تھی اتنے حیض شمار کرو۔ اگر چھ دن حیض کی عادت تھی تو اب بھی چھ دن حیض کے ہوں گے اور اگر سات دن حیض کی عادت تھی تو سات دن حیض کے شمار ہوں گے۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت حمہ بنت جحش کو عادت میں تردد تھا کہ چھ دن ہے یا سات دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو فرما رہے ہیں کہ تحریری کر کے اگر چھ دن پر ظن غالب ہو تو چھ دن اگر سات پر ہو تو سات دن حیض کے شمار کرو باقی استخاضہ۔

سوال۔ پھر ان دو عددوں کی تخصیص کیوں کی۔ تحریر کا حکم تو عام ہے جتنے ایام کا ظن غالب ہو جائے وہ ایام حیض ہوں گے۔

جواب۔ دراصل یہ متعادۃ تھیں ان کی عادتۃ ۶ دن یا ۷ دن تھی ان دو عددوں میں ان کو تردد تھا تو فرمایا کہ ان دونوں عددی میں تحریر کر لو۔

جواب۔ ۱: یا اس لئے کہ پھر معتدل مزاج عورتوں میں عمومی طور پر ایام حیض چھ یا سات دن ہوتے ہیں۔ دراصل عورتیں تین قسم کی ہیں۔

(۱) وہ عورتیں جن کے مزاج و جسم میں رطوبت غالب ہوتی ہے تو ان کے ایام حیض عمومی طور پر دس دن ہوتے ہیں۔ (۲) جن کے

مزاج میں یوبست غالب ہوتی ہے تو ان کے ایام ۳ دن ہوتے ہیں۔ (۳) جن کے مزاج میں اعتدال ہوتا ہے ان کے ایام حیض عموماً چھ یا

سات دن ہوتے ہیں۔ اس مقام پر لفظان نثر ان ہیں۔ ایک لف نثر مرتب اور ایک غیر مرتب۔ (۱) کما تحیض النساء و کما یطہرن۔

قوله، میقات حیضہن و طہرہن (ترجمہ) جیسا کہ کتنی ہیں حائضہ عورتیں اپنے حیض کے اوقات میں اور طہارہ اپنے طہارت کے اوقات میں۔

و ان قویۃ علی ان توخرین الظہر الخ لگی پوری عبارت کا حاصل اتصالات ثلاثہ ہے جس کا نتیجہ یہ ہے جمع بین الصلوٰتین

بغسل و احد مع غسل مستقل لصلوۃ الفجر جس کا حاصل یہ ہے کہ دن اور رات میں تین غسل کرو بایں طور کہ ظہر کو اس کے آخری

وقت میں غسل کر کے اور عصر کو اس کے ابتدائی وقت میں ادا کرو اور اسی طرح مغرب کو اس کے آخری وقت میں غسل کر کے عشاء کو اس کے

ابتدائی وقت میں ادا کرو۔ اور فجر کے لئے مستقل غسل کرو لیکن ہر دوسری نماز سے پہلے وضو ضروری ہے کیونکہ مذہب شوافع فراغ عن الصلوۃ

کی وجہ سے اور بر مذہب احناف خروج وقت صلوۃ کی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا۔

سامرک بامرین۔ دواموں میں یہ امر ثانی ہوا۔ یعنی جمع بین الصلوۃ بغسل و احد مع غسل مستقل لصلوۃ الفجر ہے (اتصالات

ثلاثہ) باقی اس کے مقابلے میں امر اول کیا ہے۔ اس کے بارے میں دو احتمال ہیں۔

پہلا قول:- امر اول غسل لكل صلوۃ ہے۔ اس صورت میں سامرک بامرین میں سین استقبال کے لئے ہے معنی یہ ہے کہ

میں اولاً مجھے ماہو الفرض کی ادائیگی کے لئے حکم بتلاؤں گا پھر دوامرد چیزیں ایسے بتلاؤں گا کہ ان میں سے ایک کو اختیار کر دو گی تو تمہارے

لئے کافی ہو جائیں گی۔ تقلیل دم کے علاج کیلئے کافی ہو جائے گا۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی ترتیب کے مطابق اولاً

ماہو الفرض کی ادائیگی کے لئے تحریر کا حکم دیا۔ پھر انقطاع حیض غسل کا حکم دیا اور پھر وضو لكل صلوۃ کا حکم دیا۔ یعنی وضو لكل صلوۃ کر کے

۲۳ یا ۲۴ دن جو باقی ہیں ان میں نماز روزہ رکھے وغیرہ تو اس سے تقریر کے مطابق عین مطابق منطبق ہو جائے گا یعنی استقبال کے لئے

تھا اس کے بعد امر اول ارشاد فرمایا جو اس حدیث میں مذکور نہیں پھر امر ثانی ارشاد فرمایا (جمع بین الصلوۃ بغسل و احد مع غسل

مستقل لصلوۃ الفجر) اور فرمایا کہ یہ مجھے پسندیدہ ہے۔

پسندیدہ ہونے کی چند وجوہ ہیں۔

وجہ-۱: اس امر ثانی میں سہولت ہے یہ اسل ہے اور امر ثانی کا اعجب بوجہ سہولت یہ مقتضی ہے اس بات کا کہ امر اول اصعب ہوتا چاہئے اور امر اول اصعب دشوار تب ہوگا جب اس کو غسل لکل صلوٰۃ قرار دیا جائے گا اس لئے کہ اغتسلات ثلاثہ کی بنیبت غسل لکل صلوٰۃ اصعب ہے پس لہذا امر اول غسل لکل صلوٰۃ ہوگا کہ اصعب ہے اور امر ثانی اسل ہے اس لئے اعجب ہے۔

وجہ-۲: حدیث اسماء بنت عمیسؓ کے اخیر میں ہے روى مجاهد عن ابن عباسؓ لما اسئنة عليها الغسل امرها ان تجمع بين الصلوتين اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو حکم دیئے اولاً غسل لکل صلوٰۃ کا حکم دیا اور پھر جب یہ مشکل ہو گیا تو جمع بین الصلوتین کا حکم دیا۔ تو یہاں دونوں امر مذکور ہیں۔ تو جس حدیث میں مذکور نہیں اس کو مذکور پر محمول کر دتا کہ مذکور اور غیر مذکور میں مطابقت و موافقت ہو جائے تو اس حدیث میں امر اول غسل لکل صلوٰۃ مذکور ہے لہذا اس حدیث حمنہ بنت جحش میں بھی امر اول غسل لکل صلوٰۃ مراد ہوگا۔

وجہ-۳: حدیث سہلہ بنت سہیلؓ یہاں نہیں ابوداؤد میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تقریباً دو عورتیں مجتہلی بدم الاستخاضہ تھیں ان میں سے ایک سہلہ بنت سہیل بھی تھیں۔ ان کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی دو حکم دیئے۔ (۱) غسل لکل صلوٰۃ کا اور (۲) جمع بین الصلوتین کا تو حدیثوں کے درمیان موافقت تب ہوگی جب امر اول کو غسل لکل صلوٰۃ قرار دیا جائے تاکہ غیر مذکور مذکور کے موافق ہو جائے۔ دوسرا قول۔ امر اول کے بارے میں دوسرا قول یہ ہے کہ وہ وضو لکل صلوٰۃ ہے جو کہ اسی حدیث میں مذکور ہے اور امر ثانی وہی ہے۔ اغتسلات ثلاثہ۔ اب یہ سین استقبال کے لئے نہیں ہوگا بلکہ سین کا معنی یہ ہے کہ امر اول اور امر ثانی کے بیان کرنے کے درمیان چونکہ کلام ذرا لمبی ہوگی فاصل بن گئی اس لئے سین کو لائے ورنہ کوئی حاجت نہیں تھی یہ تاثیر کے لئے ہے۔ اب معنی یہ ہوگا کہ میں تم کو دو بتلاؤں گا پہلی ماہو الفرض کو بجالانے کے لئے (وہ کیا ہے تحریر اور انتظار حیض کے بعد غسل) اور اس کے بعد امر ثانی بتلاؤں گا۔ یعنی جمع بین الصلوتین۔ ان میں سے جو بھی کرے گی وہ تمہارے لئے کفایت کر جائے گا۔ ماہو الفرض کو ادا کرنے میں کس بات میں کفایت کر جائے گا اس قول کے مطابق امر ثانی کے احب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں براۃ ذمہ یقینی ہے اور امر اول میں براۃ ذمہ یقینی نہیں بلکہ ظن غالب کے جب ہو سکتا ہے کہ خروج دم من الحيض ہو رہا ہو اور آپ نے وضو پر اکتفا کر لیا تو براۃ ذمہ یقینی تو نہ ہوا۔ دوسرے قول کے قائلین کی اولہ دلیل امر اول جس کو تم غسل لکل صلوٰۃ قرار دے رہے ہو وہ حدیث حمنہ بنت جحش میں یہاں مذکور ہی نہیں ہے تو پھر آپ غیر مذکور کو امر اول کیسے قرار دے رہے ہو۔ جو مذکور ہے اس کو امر اول قرار دیا جائے گا۔

دلیل-۲: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے امر ثانی سے پہلے ان قویبت آگے ان قدرت کے الفاظ فرمائے۔ یہ قرینہ ہیں یہ دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ امر ثانی اصعب ہونا چاہئے اور امر اول اسل ہونا چاہئے تو اگر امر اول غسل لکل صلوٰۃ ہے تو ان الفاظ کا ذکر اس کے ساتھ ہونا چاہئے نہ کہ امر ثانی کے ساتھ جبکہ یہاں امر ثانی کے ساتھ ان الفاظ کا ذکر ہے تو پس معلوم ہوا کہ امر ثانی اصعب ہے۔ اور امر ثانی اصعب تب ہوگا جب امر اول وضو لکل صلوٰۃ ہونے کہ غسل لکل صلوٰۃ۔

اس دوسرے قول پر اعتراض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول یہ تھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو باتوں کا اختیار ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسل کو اختیار فرماتے تھے اور اس کا حکم دیتے تھے۔ لیکن یہاں یہ امر ثانی کو اختیار کیا جو کہ اصعب ہے۔

جواب۔ عام طور پر عام حالات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسل کو اختیار فرماتے لیکن یہ کوئی اس بات کے منافی نہیں کہ کسی خاص موقع پر کسی حکمت کی بناء پر اسل کو اختیار نہ فرمایا چنانچہ یہاں ان وجوہ کی بناء پر امر ثانی کو اختیار فرمایا۔

اس میں براۃ ذمہ یقینی ہے نفاذ کی زیادتی کا باعث ہے اور تقلیل دم کا باعث ہے۔ باقی رہی یہ بات ان دو قولوں میں سے راجح کون ہے۔ ملا علی قاری شیخ عبدالحق محدث دہلوی شیخ رشید احمد گنگوہی اور خلیل احمد سہارنپوری یہ اس بات کی طرف گئے ہیں کہ قول اول صحیح ہے۔

قوله الصيام الصلوٰۃ۔ منصوب بنزع الیافض ہیں اور ان مخففہ من المشقة ہے۔

الفصل الثالث

عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ أُسْتُحِضَتْ مِنْهُ كَذَا
حضرت اسماء بنت عمیسؓ سے روایت ہے کہا کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ بنت ابی حبیش کو
وَكَذَا فَلَمْ تُصَلِّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا مِنَ الشَّيْطَانِ لَتَجْلِسَ
استحاضہ کی بیماری ہے اس نے اتنی اتنی مدت سے نماز نہیں پڑھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ! تحقیق یہ شیطان
فِي مَرْكَنٍ فَإِذَا رَأَتْ صَفَارَةَ فَوْقَ الْمَاءِ فَلْتَغْتَسِلْ لِلظُّهْرِ وَالْعَصْرِ غُسْلًا وَاحِدًا وَتَغْتَسِلْ لِلْمَغْرِبِ
کی طرف سے ہے۔ ایک لگن میں بیٹھے۔ جب پانی کے اوپر زردی دیکھے ظہر اور عصر کیلئے ایک غسل کرے اور مغرب
وَالْعِشَاءِ غُسْلًا وَاحِدًا وَتَغْتَسِلْ لِلْفَجْرِ غُسْلًا وَاحِدًا وَتَوَضُّأَ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ. (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ
اور عشا کیلئے ایک غسل کرے۔ اور فجر کیلئے ایک غسل اور ان کے درمیان وضو کر۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے
قَالَ رَوَى مُجَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمَّا اشْتَدَّ عَلَيْهَا الْغُسْلُ أَمَرَهَا أَنْ تَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ)
اور کہا روایت کیا مجاہد نے ابن عباس سے۔ جب اس پر غسل دشوار ہوا اس کو حکم دیا کہ دو نمازوں کو جمع کر لے۔

تشریح: حاصل حدیث اسماء بنت عمیسؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ فاطمہ بنت ابی حبیش اتنے اتنے دنوں سے دم استحاضہ میں مبتلا ہے اس نے تو نماز ہی نہیں پڑھی۔ مسئلہ معلوم نہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ بطور تعجب کے کہ اس کو مسئلہ بھی معلوم نہیں ہے۔ فرمایا یہ شیطان کی طرف سے ہے۔ پس چاہئے کہ بیٹھے وہ ایک بڑے لگن میں پس جب دیکھ لے صفرہ۔ زردی کو پانی کے اوپر تو پس غسل کرے ظہر اور عصر کے لئے ایک ہی غسل اور وضو کرے اس کے درمیان میں۔

قولہ، لتجلس فی مَرَكَنٍ فاذا رأت صفارة فوق الماء، تورویہ صفارة کا کیا مطلب ہے؟ اس کے دو مطلب ہیں پہلا مطلب (۱) یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ غسل ظہر کے اخیر وقت میں کرے۔ یعنی جب ظہر کا وقت آئے تو بڑا لگن یا ب لے کر اس میں پانی لے کر اس میں بیٹھ جائے۔ اور ظہر کے اخیر وقت تک بیٹھی رہے جب اخیر وقت آئے تو نکل کر صاف پانی سے غسل کر کے نماز ظہر اور نماز عصر پڑھ لے جب ظہر کا اخیر وقت ہو تو کچھ نہ کچھ سورج زرد ہو جاتا ہے اگرچہ اصفرار شمس نہیں ہوتا تو اس وقت باہر نکلے اور غسل کرے۔ باقی بیٹھی مد ہے علاج کے لئے ہے برودت کی وجہ سے دم تقلیل ہو جائے گی۔

دوسرا مطلب (۲) یہ کنایہ ہے کافی دیر تک پانی میں بیٹھے رہنے سے تاکہ برودت کا اثر سارے جسم تک پہنچ جائے (جس کی مقدار یہ ہے اتنی دیر بیٹھے کہ حضرت یعنی دم کا اثر پانی کے اوپر آ جائے)

تیسرا مطلب (۳) یہ کنایہ ہے اس بات سے کہ لگن میں بیٹھی رہے بیٹھی رہے جب تک پانی میں زردی کا رنگ نمودار ہو جائے تو باہر نکل کر غسل کر لے و تنوضا شوافع کے مذہب پر مطلب منطبق نہیں ہوتا کیونکہ وضو ضروری ہے وہ اس کا معنی کرتے ہیں کہ جب احداث میں سے کوئی حدت لاحق ہو جائے تو وضو کرے۔ احناف کے مذہب پر وضو کیوں ضروری ہے تو اس لئے کہ فرد وقت ناقض للوضوء ہے اور شوافع کے مذہب کے مطابق فراغ عن الصلوة پایا گیا جو کہ ان کے نزدیک ناقض ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مدرسین اور طلباء و طالبات کیلئے ادارہ کی درسی شروحات

شرف الباری

اردو شرح صحیح البخاری

از: رئیس المناظرین وکیل احناف حضرت مولانا منیر احمد منور مدظلہ
(استاذ الحدیث جامعہ اسلامیہ باب العلوم کھروڑ پکا)
علم حدیث کی معروف کتاب بخاری شریف کی جملہ معروف عربی اردو
شروحات سے مرتب شدہ پہلی مرتبہ اردو میں جامع شرح۔ جس کے بارہ
میں حضرت مولانا عبدالمجید لدھیانوی صاحب مدظلہ العالی (شیخ الحدیث
باب العلوم کھروڑ پکا) تحریر فرماتے ہیں۔ بخاری شریف کی متعدد اردو
شروحات دستیاب ہیں۔ جن میں سے بعض بہت طویل اور بعض نہایت مختصر
ہیں۔ ایک معتدل شرح کی ضرورت محسوس ہو رہی تھی۔ اشرف الباری کے
نام سے اسی خصوصیت کی حامل شرح نے اس ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔
کامل ۱۵ جلد ۴۰۰۰ حصے طبع ہو چکے باقی جلد منظر عام پر آ رہے ہیں

مکمل تفسیر بیان القرآن

اردو زبان میں قرآن کریم کی پہلی علمی تفسیر
حکیم الامت مجدد الملت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے مبارک قلم سے
اہل علم مدرسین و طلباء کی علمی تشنگی کیلئے آب حیات تفسیر قرآنی اسرار و رموز اور
معرفت و حکمت سے مزین جدید اشاعت..... دور جدید کے تقاضوں کے مطابق

الخیر الجاری

مکمل اردو شرح صحیح البخاری

شیخ الحدیث حضرت مولانا صوفی محمد سرور صاحب مدظلہ (جامعہ اشرفیہ لاہور) کی
جامع شرح جو تقریباً ساٹھ شروحات بخاری کا جامع خلاصہ ہے۔ (کامل ۶ حصے)
حضرت صوفی صاحب کی مکمل شرح ترمذی بھی ایک جلد میں چھپ چکی ہے

تقریر ترمذی

از حکیم الامت مجدد الملت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ
تخریج و حاشیہ حضرت مولانا مفتی عبدالقادر صاحب رحمہ اللہ
مقدمہ شیخ الاسلام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ (کامل ۲ حصے)

امانی الاحبار

شرح معانی الآثار (عربی)

حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی رحمہ اللہ کے علمی قلم کی شاہکار
علم حدیث کی معروف کتاب ”معانی الآثار“ کی مکمل عربی شرح کامل (۴ حصے)

خیر الصالحین

اردو شرح ریاض الصالحین

وفاق المدارس کے نصاب برائے بنات کے مطابق پہلی عام فہم اردو شرح

ہر حدیث کی تشریح اور متعلقہ مباحث پر مشتمل معلومات و بنات کیلئے بہترین شرح
حضرت مولانا محمد ادریس میرٹھی رحمہ اللہ و دیگر اکابر کے افادات سے مزین مستند اردو شرح

تشریح السراجی

علم میراث کی معروف کتاب ”سراجی“ کی پہلی عام فہم اردو شرح
از حضرت مولانا سید وقار علی صاحب مدظلہ (سہارنپور)

دروس ترمذی

(شرح اردو جلد ثانی)
مظاہر العلوم سہارنپور کے شیخ الحدیث حضرت مولانا رئیس الدین صاحب مدظلہ
کے علمی و تحقیقی افادات کا مجموعہ ترمذی شریف کی جلد ثانی کے تمام مشکل
مقامات کی مختصر و جامع تشریح۔ اساتذہ و طلباء حدیث کیلئے نہایت نافع

خیر المعبود

اردو شرح سنن ابی داؤد
حضرت مولانا صوفی محمد سرور صاحب مدظلہ کے مقدمہ کیساتھ ابوداؤد شریف کے وفاقی
نصاب برائے بنات کی پہلی عام فہم اردو شرح وچہ عالیہ کی معلومات و بنات کیلئے عظیم نعمت

خیر المفاتیح

اردو شرح مشکوٰۃ المصابیح

اردو زبان میں مشکوٰۃ شریف کی پہلی مفصل شرح جو محدثین قدیم و جدید
کے علوم و معارف کی امین ہے حدیث کے علمی مباحث کیساتھ لغوی
اصطلاحی اور صرفی و نحوی مباحث مکمل معرب متن و ترجمہ کے ساتھ
حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ اور مولانا محمد موسیٰ روحانی باری رحمہ
اللہ کے تلمیذ رشید حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری رحمہ اللہ (استاذ الحدیث جامعہ خیر
المدارس ملتان) کی درسی افادات پہلی مرتبہ کتاب شکل میں (۳ جلد)

زاد الوقایہ

اردو شرح وقایہ آخرین
فقہ حنفی کی معروف کتاب ”شرح وقایہ آخرین“ کی مکمل جدید اردو شرح

مُشکلات القرآن عربی

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کے قلم سے قرآن کریم کے مشکل مقامات کی
علمی انداز میں تسہیل اور تطبیق علامہ محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ کے مقدمہ کیساتھ

مُشکلات القرآن اردو

قرآنی آیات کے درمیان تطبیق اور رفع تعارض کیلئے اردو میں اپنے موضوع پر
پہلی کتاب حضرات مفسرین اور طلباء کی تفسیر کیلئے نہایت ضروری زاد ارہ